

- ٨٠ باب الملازمة ، اى مشروعية ملازمة الدائن مديونه
- ٨١ باب التقاضى في كتاب في اللقطة
- ٨١ باب اذا خبر رب اللقطة بالعلامة دفع اليه
- ٨٢ ذكر من اخرج غيره من آحاديث هذا الباب
- ٨٤ اختلفت الروايات في مدة تعريف اللقطة وفي مقدارها
- ٨٥ لا يجب دفع اللقطة الا بالينة ، اختلفوا هل لمقيم البينة ان يضمن الملتقط
- ٨٦ لو ضاعت اللقطة قبل الحول فهل يضمن اولاه ، واختلف في ضياعها بعد الحول من غير تفريط
- ٨٦ باب ضالة الابل ، هل يجوز التقاطها ام لا
- ٨٩ اختلف العلماء في ضالة الابل هل تؤخذ على قولين * واختلف في التقاط الخيل والبغال والحمير
- ٨٩ باب ضالة الغنم ، وحديث خذها فانما هي لك اول الذئب
- ٩٠ باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهي لمن وجدها
- ٩١ باب اذا وجد خشبة في البحر اوسطا او نحوه
- ٩٢ باب اذا وجد تمر في الطريق ، وحديث اولاه انى اخاف ان تكون من الصدقة لا كلمها
- ٩٣ باب كيف تعرف لقطة اهل مكة ، وبيان اختلاف العلماء
- ٩٥ من قتل له قتيلا عمدا فولي به بالخيار بين ان يعفو ويأخذ الدية او يقتصر رضى بذلك القاتل او لم يرض
- ٩٦ باب لا يحتلب ماشية احد بغير اذنه
- ٩٧ اختلاف العلماء في معنى الحديث اذا لم يعلم حال صاحبه هل يحل ام لا
- ٩٨ اختلف الفقهاء في بيع الشاة اللبن باللبن وسائر الطعام نقدا او الى اجل
- ٩٨ باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها وديعة عنده
- ٩٩ باب هل يأخذ اللقطة ولا يدها نضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق
- ١٠١ باب من عرف اللقطة ولم يدها الى السلطان
- ١٠٢ شربه عليه السلام من لبن فتم لها راع واحد في الصحراء وهو في حكم الضائع في هذه الحالة
- ١٠٣ كتاب المظالم والغصب ، وقول الله تعالى رافعي رؤسهم الآية
- ١٠٤ باب قصاص المظالم * يوم القيامة
- ١٠٦ باب قول الله تعالى الالعة الله على الظالمين
- ١٠٧ باب لا يظلم المسلم ولا يسله
- ١٠٩ باب اعن اخاك ظلما او مظلوما
- ١١٠ باب فصر المظلوم * باب الانتصار من الظالم
- ١١١ باب عفو المظلوم * اى في بيان حسن عفو المظلوم عن ظله
- ١١٢ باب الظالم ظلمات يوم القيامة ، باب الانتقاء والحذر من دعوة المظلوم
- ١١٣ باب من كانت مظلمته عند الرجل فخللها له هل يبين مظلمته
- ١١٤ باب اذا حله من ظلمه فلا رجوع فيه

- ١١٦ باب اذا اذن له او حذره ولم يبين كم هو
- ١١٧ باب من ذم شيئا من الارض * وفيه اشارة الى ان الغصب يتحقق في المقار
- ١١٨ من ملئت ارضا ملئت اسفلها الى منها اشارة واختلف اذا حفر ارضه فوجد فيها معدن
- ١٢٠ اذا اذن انسان لآخر شيئا
- ١٢١ في النهي عن الاقران في الترميم فتح بقوله عليه السلام فان الله قد وسع عليكم ففروا
- ١٢٢ باب قول الله تعالى وهو الذ النقصان * وسبب نزول الآية وفيه نزلت
- ١٢٣ باب اثم من خاصم في بامال وهو يعلد
- ١٢٤ بيان اختلاف الائمة في ان القاضي هل يتضى بعلمه ام لا
- ١٢٥ باب اذا خاصم بخره باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ثلثه
- ١٢٧ قل الجمهور الضيافة سنة وليست بواجبة وكانت واجبة فتخرج وجوبها
- ١٢٧ باب ما جاء في العقاب يعني ان الجلوس في الامكنة العامة جائز
- ١٢٨ باب لا يمنع جار جاره ان يغرز خشبة في جداره
- ١٢٩ باب صب الخمر في الطريق
- ١٣١ باب افنية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات
- ١٣٣ باب الآبار على الطريق اذا لم يتأذ بها * باب امامطة الاذى
- ١٣٤ باب الغرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها
- ١٣٥ تخيير علية السلام ازواجه بحكم قوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك الآية
- ١٣٨ اختلف العلماء هل خيرهن في الطلاق او بين الدنيا والآخرة وهل اختيارها صريح او كناية واختلفوا في سببه
- ١٤٠ اختلف السلف فيمن خير امرأته ان اختارت زوجها فلا شيء
- ١٤١ باب من عقل بعيره على البلاط او باب المسجد
- ١٤٢ باب الوقوف والبول عند سباطة قوم
- ١٤٢ باب من اخذ الغصن وما يؤذى الناس فرمى به
- ١٤٢ باب اذا اختلفوا في الطريق الميتموهى الرحبة تكون بين الطريق ثم يريد اهلها البنيان فترك منها الطريق سبعة اذرع
- ١٤٤ باب النهي بغير اذن صاحب
- ١٤٧ باب كسر الصليب وقتل الخنزير
- ١٤٨ باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر او تحرق الزقاق فان كسر صنما او صليبا او طنبورا او مالا ينفع بمشبه
- ١٥٠ بيان حرمة اكل لحم الجمر الاصلية وتأويل من ذهب الى اباحته
- ١٥٣ باب من قاتل دون ماله
- ١٥٤ ذكر الاختلاف في متن هذا الحديث * ريان من روى من الصحابة

- ١٥٦ باب ذاكسر قصعة اوشيد الفير
- ١٥٨ اختلاف العلماء فيمن استهت عرونا او حيوانا شل يضمن مثله او قيمته
- ١٥٩ باب اذا عدم جائنا قأمين مثله
- ١٦٠ اذا حنيج بأن شرع من قبلنا شرع لنا * من تكلم في المهدنة
- ١٦١ كتاب الشركة باب الشركة في الطعام والنهد والعروض وكيف قصعة مايكال ويوزن مجازفة او قبضة قبضة لما لم ير المسلمون بأسا ان يأكل هذا وهذا بعضا
- ١٦٢ باب ما كان من خيلدين فنهما يتراجعا بينهما بالسوية في الصدقة
- ١٦٦ باب قصعة الغنم * بالعدل
- ١٦٩ ان ماند من الحيوان الانسى ولم يقدر عليه جاز ان يذكي بما يذكي به الصيد
- ١٧٠ اختلاف العلماء فيما يجب قطعه في الذبح وهو اربعة الحلقوم والمرى والودجان
- ١٧١ عدم جواز الذبح بالنس والظفر
- ١٧٢ باب القران في التمر بين الشركاء حتى يستأذن اصحابه
- ١٧٣ باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقية عدل
- ١٧٤ ثل ابو حنيفة والشافعي لا يجوز قصعة الرقيق الا بعد التقويم
- ١٧٥ من اعتق شقصاله في مملوك * واعلم ان ههنا اربعة عشر مذهبا
- ١٧٨ ذكر بيان ما في حديثي ابي هريرة وابن عمر المذكورين * وهو وجوب السعابة على العبد اذا كان المعتق معسرا
- ١٧٩ باب هل يقرع في القصعة والاستهام فيه
- ١٨٠ وفيه اثبات القرعة في سكنى السفينة اذا تشاحوا وذلك فيما اذا تزلوا معا
- ١٨٠ باب شركة اليتيم واهل الميراث
- ١٨٣ باب الشركة في الارضين وغيرها * باب اذا اقتسم الشركاء الدور او غيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة
- باب الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه من الصرف
- ١٨٤ باب مشاركة الذمي والمشركين في المزارعة
- ١٨٥ باب قصعة الغنم والعدل فيها * باب الشركة في الطعام وغيره
- ١٨٧ باب الشركة في الرقيق
- ١٨٨ باب الاشتراك في الهدى والبدن
- ١٩٠ باب من عدل عشرًا من الغنم يحزور في القسم
- ١٩١ كتاب الرهن في الحضر * وقوله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا
- ١٩٢ باب من رهن درعه
- ١٩٣ باب رهن السلاح * وقوله عليه السلام من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله
- ١٩٤ جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ١٩٥ باب الرهن مركوب ومطلوب

- ١٩٦ ذكر طرق هذا الحديث واسامى رواه
- ١٩٧ اجمعوا على ان نفقة الرهن على الراهن * واجمعوا ان الامة الرهن ليس للراهن ان يطأها
- ١٩٨ باب الرهن عند اليهود وغيرهم * باب اذا اختلف الراهن والمرتهن فالبينة على المدعى واليمين على المدعى عليه
- ٢٠٠ كتاب العتق * باب ما جاء في العتق وفضله وقول الله عز وجل فك رقبة
- ٢٠٢ حديث من اعتق رقبة مؤمنة كانت فداءه من النار وفي الباب احاديث عن الاصحاب
- ٢٠٣ باب أى الرقاب افضل
- ٢٠٥ باب ما يستحب من العتاقة في الكسوف والايات
- ٢٠٦ باب اذا اعتق عبدا بين اثنين او امة بين الشركاء
- ٢٠٧ اختلاف الامة في العبد المشترك اعتقه احدا الشريك
- ٢١٠ باب اذا اعتق نصيبا له في عبده وليس له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه نحو الكتابة
- ٢١١ باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه
- ٢١٤ اختلف هل كان يؤخذ بالخطأ والنسيان في اول الاسلام ثم نسخ وخفف ذلك عنهم
- ٢١٥ باب اذا قال رجل لعبده هو لله ونوى العتق والشهاد في العتق
- ٢١٧ باب ام الولد * اختلف السلف والخلف في عتق ام الولد وفي جواز بيعها
- ٢١٩ ذهبت طائفة بان الحرام لا يحرم الحلال وان الزنا لا تأثير له في التحريم استدلالا بقوله عليه السلام احتجبي منه يا سودة
- ٢٢٠ باب بيع المذبر * باب بيع الولاء وهبته
- ٢٢١ باب اذا اسرا خوارجل او عمه هل يفادى اذا كان مشركا
- ٢٢٢ اما بيان الاختلاف فيمن يعتق على الرجل اذا ملكه وفيه اقوال الامة تفصيلا
- ٢٢٣ فدى العباس عم النبي عليه السلام لما اسرى في غزوة بدر نفسه بمائة اوقية من الذهب واختلفوا فيمن اسره
- ٢٢٥ باب عتق المشرك * ان اعتق المشرك على وجه التطوع جائز
- ٢٢٦ باب من ملك من العرب رقبا فوهب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية
- ٢٢٨ بيان تزويج النبي عليه السلام جويرة المؤمنين وبيان عظم بركتها على قومها
- ٢٣٠ اما العزل فقد اختلف فيه حديثا وقديما واختلفوا في الامة المزوجة
- ٢٣٢ باب فضل من ادب جارية وعلمها
- ٢٣٣ باب قول النبي عليه السلام العبيد اخوانكم فاطعموهم مما تأكلون
- ٢٣٥ باب العبد اذا احسن عبادته ونصح سيده
- ٢٣٧ باب كراهية المتطاول على الرقيق وقوله عبدى وامتى
- ٢٣٩ حديث اذا نصح العبد سيده واحسن عبادته كان له اجره مرتين
- ٢٤١ باب اذا اتاه خادمه بطعامه * باب العبد راع في مال سيده

٢٤٢ باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه

٢٤٣ * كتاب المكاتب *

٢٤٤ باب المكاتب ونجومه في كل سنة نجم

٢٤٥ ان الاجماع منعقد على ان السيد لا يجبر على بيع عبده وان ضوعف له في الثمن

٢٤٨ باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطا ليس في كتاب الله

٢٤٩ باب استعانة المكاتب وسؤاله الناس

٢٥٠ باب بيع المكاتب اذ ارضى

٢٥١ باب اذا قال اشترى واعتقني فاشتراه لذلك

٢٥٢ * كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها *

٢٥٥ باب القليل من الهبة وحديث لو اهدى الى ذراع او كراع لقبلت

٢٥٦ باب من استوهب من اصحابه شيئا

٢٥٧ باب من استسقى * يجوز له ذلك مما تصيب به نفس المطلوب

٢٥٨ باب قبول الهدية وقبل النبي عليه السلام من ابى قتادة الصيد

٢٥٩ الاحاديث التي وردت في اباحة اكل الارنب

٢٦٠ باب قبول الهدية * ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم الى النبي عليه السلام يوم عائشة

٢٦١ فيه جواز الاهداء وقبول الهدية وبه من احتج بقول ابن عباس على جواز اكل الضب

٢٦٣ باب من اهدى الى صاحب وتحرى بعض نسائه دون بعض

٢٦٥ اجموعوا على ان محبتهم لا تكليف فيها ولا يلزمه عليه السلام التسوية فيها حتى اختلفوا في انه هل

يلزمه عليه السلام القسم بين الزوجات ام لا

٢٦٦ لا حرج على الرجل في ايثار بعض نسائه بالتحف وانما اللازم العدل في البيت والنفقة

٢٦٧ باب ما لا يرد من الهدية * كان عليه الصلاة والسلام لا يرد الطيب

٢٦٨ باب من رأى الهبة الغائبة جائزة

٢٦٩ باب المكافاة في الهبة * كان عليه الصلاة والسلام يقبل ويثيب

٢٧٠ باب الهبة للولد واذا اعطى بعض ولده شيئا لم يحز حتى يعدل ويعطى الاخرين مثله ولا يشهد عليه

٢٧١ قال عليه السلام اعدوا بين اولادكم في العطية * اختلف العلماء هو على الوجوب او على الندب

٢٧٣ باب الاشهاد في الهبة

٢٧٥ اختلفوا في صفة التسوية واجاب من حل الندب على الندب من حديث الثعلبان بوجوه

٢٧٦ باب هبة الرجل لامرأته والمرأة لزوجها

٢٧٩ باب هبة المرأة لغير زوجها وعقها اذا كان لها زوج فهو جائز اذا لم تكن سفينة فان كانت سفينة لم

يحرز وقال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء اموالكم

٢٨٣ باب بمن يبدؤ بالهدية * باب من لم يقبل الهدية لعلة

٢٨٥ باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات قبل ان تصل اليه

- ٢٨٥ اما الوعد فاختلف الفقهاء هل يلزمه الايفاء ام لا
- ٢٨٦ باب كيف يتقاضى العبد والمتاع
- ٢٨٨ باب اذا وهب هبة فقبضها الآخر ولم يقل قبلت
- ٢٨٩ باب اذا وهب ديناً على رجل * قال شعبة عن الحكم هو جائز
- ٢٩٠ باب هبة الواحد للجماعة
- ٢٩١ باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة والمتسومة وغير المتسومة
- ٢٩٢ باب اذا وهب جماعة لقوم
- ٢٩٣ باب من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو احق
- ٢٩٤ باب اذا وهب بعير الرجل وهو راكبه فهو جائز * باب هدية ما يكره لبها
- ٢٩٦ باب قبول الهدية من المشركين
- ٢٩٧ اهدى النجاشي الى رسول الله قارورة من غالية وكان اول من عمل له الغالية
- ٢٩٨ قصة هجرة ابراهيم عليه السلام بسارة ودخوله قرية فيها ملك جبار واعطاؤه جرسايرة
- ٣٠٠ ان اكيدردومة اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فأعطاه عليا
- ٣٠٢ باب الهدية للمشركين * وقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يبقاكم في الدين
- ٣٠٤ باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته
- ٣٠٧ باب ما قيل في العمري والرقبي
- ٣٠٨ العمري على ثلاثة اقسام * ثم اختلف العلماء فيما ينتقل الى المعمر
- ٣٠٨ بيان ان المسائل المتعلقة باب العمري ثمان مسائل
- ٣١١ باب من استعار من الناس الفرس
- ٣١٢ كان للنبي عليه السلام اربعة وعشرون فرساً سبعة متفق عليها وبيان اسمائه
- ٣١٣ لو شرط الضمان في العارية هل يصح فالمشايع فيه مختلفون
- ٣١٤ باب الاستعارة للعروس عند البناء
- ٣١٥ باب فضل المنجحة
- ٣١٨ في بيان حديث اربعون خصلة اعلاهن منجحة العنز
- ٣٢٠ باب اذا قال اخذتكم هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز
- ٣٢١ باب رجل على فرس فهو كالعمري والصدقة
- ٣٢٢ كتاب الشهادات * باب ما جاء من البينة على المدعي
- ٣٢٣ باب اذا عدل رجل احدا فقال لانم الاخيرا او قال ما علمت الاخيرا
- ٣٢٦ باب شهادة المخنبي * واجازة عمرو بن حريث
- ٣٢٨ حديث حتى تدوق عسيلته وتدوق عسيلتك وفي بيان احاديث الباب
- ٣٢٩ اجعت الامة على ان الدخول شرط الحل الاول ولم يخالف في ذلك الا سعيد بن المسيب
- ٣٣٠ باب اذا شهد شاهد او شهود بشيء فقال آخرون ما علمنا ذلك يحكم بقول من شهد

٣٣١ باب الشهداء العدول

٣٣٢ باب تعديل كم يجوز * ان العدد المعين هل شرط في التعديل ام لا

٣٣٣ باب الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض والموت القديم

٣٣٤ اجمعوا على ان شهادة النساء يجوز في السكاح دون الطلاق

٣٣٤ اختلف فيما يجوز من شهادة النساء في هذا الباب

٣٣٥ لا يجوز للمرأة ان تأذن للرجل الذي ليس يحرم منها في الدخول عليها ويجب عليها الاحتجاب منه اجاما

٣٣٦ اختلف اهل العلم قديما في ابن الفحل ثم اجمعوا ان ابن الفحل يحرم

٣٣٧ حديث ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة

٣٣٨ اختلاف العلماء في الرضاع الذي ثبت به الحرمة في مدته ومقداره

٣٣٩ باب شهادة القادف والسارق والزاني

٣٤٠ جلد عمر رضي الله تعالى عنه ابا بكره وشبل بن معبد ونافعا يقذف المعيرة

٣٤٣ في بيان نفي النبي صلى الله تعالى عليه الزاني سنة

٣٤٥ باب لا يشهد على شهادة جور اذا شهد

٣٤٦ القرن مائة سنة بدليل انه عليه السلام مسح يده على رأس غلام وقال عش قرنا

٣٤٧ باب ما قبل في شهادة الزور * من التخليط والوعيد

٣٤٨ الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وشهادة الزور

٣٤٩ اختلفوا في الكبائر فقال ابن عباس هي الى سبع مائة

٣٥٠ اختلف في شاهد الزور اذا تاب * اختلف هل يؤدب اذا اقر

٣٥١ درجات الكذب متفاوت وقال ابن العربي الكذب على اربعة اقسام

٣٥٢ باب شهادة الاعمى وامرؤنا كاحد وانكاحه ومبايعته وقوله في التأذين وغيره وما يعرف بالاصوات

٣٥٥ باب شهادة النساء * وقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان

٣٥٥ اجمع ان شهادة النساء لا تجوز في الحدود * وجازت منفردات في الحيض والولادة

٣٥٦ باب شهادة الاماء والعبيد * وفيها الاختلاف

٣٥٧ باب شهادة الرضعة * باب تعديل النساء بعضهن بعضا

٣٥٨ حديث قصة الافك وبيان نزول آية البرائة

٣٦١ كيفية القرعة بالخواتيم * عمل بالقرعة ثلاثة من الانبياء

٣٦١ في بيان الاحجار التي توجد في اليمن في معادن العقيق

٣٦٦ في مناقب سعد بن معاذ * سعد بن عباد * اسيد بن حضير

٣٦٨ الاحكام التي تستنبط من حديث الافك ثمانية وخمسون حكما

٣٧٠ باب اذا زكى رجل رجلا كفاه

٣٧٣ باب ما يكره من الاطناب في المدح وليقل ما يعلم * باب بلوغ الصبيان وشهادتهم

- ٣٧٤ قوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا
- ٣٧٦ باب سؤال الحاكم للمدعى هل لك بينة قبل اليمين
- ٣٧٧ باب اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود
- ٣٧٧ الاختلاف في اليمين الاستظهار وفي الاموال والحدود والنكاح
- ٣٧٩ ان الخبر اذا ورد متضمنا لزيادة على ما في الزيادة هل يكون نسخا والسنة لا تنسخ القرآن والمسائل
- الاصولية في البيان وغيره
- ٣٨٢ بيان اسانيد الاحاديث التي رواها الشافعي في يمين المدعى عليه
- ٣٨٣ بيان الحكمة في كون البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه
- ٣٨٤ باب اذا ادعى او قذف فله ان يلتمس البينة وينطلق لطلب البينة
- ٣٨٧ اجمع العلماء على صحة اللعان واللعان عندنا شهادات مؤكدة بالايانة وقرونة باللعان
- ٣٨٨ قال ابو حنيفة واصحابه اذا التعننا بانت بتفريق الحاكم
- ٣٨٨ باب اليمين بعد العصر
- ٣٨٩ باب بحلف المدعى عليه حيث ما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع الى غيره
- ٣٩٠ باب اذا تسارع قوم في اليمين
- ٣٩١ باب قول الله تعالى ان الذين يشترون الله بعهدهم وایمانهم ثمنا قليلا
- ٣٩٢ باب كيف يستخلف من توجه عليه اليمين
- ٣٩٣ باب من اقام البينة بعد اليمين
- ٣٩٤ باب من امر بانجاز الوعد * اى الوفاء به
- ٣٩٧ باب لا يسأل اهل الشرك عن الشهادة وغيرها
- ٣٩٨ باب القرعة في المشكلات وقوله تعالى اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم
- ٤٠١ كتاب الصلح
- ٤٠٢ باب في الاصلاح بين الناس
- ٤٠٤ اختلفوا في سبب نزول آية وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
- ٤٠٥ باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس
- ٤٠٦ في حديث لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها
- ٤٠٧ باب قول الامام لاصحابه اذهبوا بنا نصلح
- ٤٠٨ باب قول الله تعالى ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير
- ٤٠٩ باب اذا اصططحوا على صلح جور فالصلح مردود
- ٤١٠ اختلفوا في تعريب الزاني والزانية
- ٤١١ بيان الحكم في اقرار الزاني بالزنا واختلفوا في الشهادة على اقرار الزاني
- ٤١٢ اختلاف في حد القذف هل يصح الصلح فيه ام لا
- ٤١٣ باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان وان لم ينسبه الى نسبه او قبيلته

- ٤١٤ قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى حين كتب صلح الحديبية اخ رسول الله وقول على والله لا يحولك ابدا
- ٤١٦ باب الصلح مع المشركين وقوله عليه السلام يا ابا جندل اصبر واحتسب
- ٤١٧ صلح الحديبية وقع على ثلاث اشياء
- ٤١٨ باب الصلح في الديرة
- ٤١٩ وجوب القصاص في السر ودون جمع عليه اذا قلعهما كلها
- ٤٢٠ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي ابي ذر اسبدا واعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين
- ٤٢١ بيان صلح الحسن مع معاوية رضى الله عنهما وكانت تلك السنة سنة الجماعة
- ٤٢٢ باب دل يشير الامام بالصلح لاحد الخصمين او لهما جميعا
- ٤٢٤ سؤال المديون الخطيئة والشفاعة الى اصحاب الحقوق وقبول الشفاعة في الخير
- ٤٢٥ باب فضل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم
- ٤٢٥ باب اذا اشار الامام بالصلح فابي حكم عليه بالحكم البين
- ٤٢٦ باب الصلح بين الفراء واصحاب الميراث والمجازفة في ذلك
- ٤٢٧ باب الصلح بالدين والعين
- ٤٢٨ كتاب الشروط باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والاحكام والمباينة
- ٤٣٠ جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام ست نسوة
- ٤٣١ باب اذا مانع تخللا قد ابرت في باب الشروط في البيع
- ٤٣٢ باب اذا اشترط البائع ظهرا الدابة الى مكان مسمى جاز
- ٤٣٣ وقية او قبة في عرف الناس مختلف وفي الجوهره اربعون درهما
- ٤٣٦ اختلاف في ثمن جبل اشترى صلى الله تعالى عليه وسلم من جابر بشرط ركوبه الى المدينة
- ٤٣٧ باب الشروط في المعاملة في باب الشروط في المهر عند عقد النكاح
- ٤٣٨ اختلاف اهل تلزم الشروط الجائزة كلها او ما يتعلق بالنكاح من المهر ونحوه
- ٤٣٩ باب الشروط في المزارعة في باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح في باب الشروط التي لا تحل في الحدود
- ٤٤٠ باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى بالبيع على ان يعتق في باب الشروط في الطلاق
- ٤٤١ باب الشروط مع الناس بالقول
- ٤٤٢ باب الشروط في الولاية باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك
- ٤٤٢ ان عمر رضى الله عنه اجلى هو وخير عن القولة عليه السلام لا يبقين دينان بأرض العرب ولقد همم ابنه عبد الله رضى الله تعالى عنه
- ٤٤٥ باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط
- ٤٤٦ بيان مصالحة الحديبية وكتابة الصلح بمحدث طويل
- ٤٥٣ قول ابي بكر الصديق رضى الله عنه لعروة امصص نظرا للات

- ٤٥٤ كان المعيرة صحب قوما في الجاهلية فقتلهم وقول عروة يا غدر
- ٤٥٧ تأويل العلماء ما وقع في قصة ابي جندل حين رده رسول الله الى المشركين مع انه مسلم
- ٤٥٨ سبب نزول آية يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات هوبان وقت مجيئهم
- ٤٦٠ مات ابو بصير وكتاب رسول الله في يده يقرؤه وانزال آية وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم الآية
- ٤٦١ ذكر في قوله تعالى الحمية حميد الجاهلية ستة معان
- ٤٦٣ من حلف على فعل ولم يوقت وقتان وقته ايام حياته
- ٤٦٤ باب الشروط في القرض باب المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله تعالى
- ٤٦٥ باب ما يجوز من الاشتراط والثني في الاقرار والشروط التي يتعارفها الناس بينهم واذا قال مائة الاو احدى او اثنتين
- ٤٦٦ حديث ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الاو احدى من احصاها هوبان كيفية الاحصاء
- ٤٦٧ اسماء الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية
- ٤٦٨ باب الشروط في الوقف
- ٤٦٩ لا خلاف بين العلماء في جواز الوقف في حق وجوب التصديق بما يحصل من الوقف مادام الواقف حيا اختلفوا هل يدخل الوقف في ملك الموقوف عليه ام لا
- ٤٧٠ في بيان وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي اوقف الصحابة بعد موت رسول الله
- ٤٧١ كتاب الوصايا باب قول النبي عليه السلام وصية الرجل مكتوبة عنده
- ٤٧٤ احتجت الظاهرية ان الوصية واجبة وقال اصحابنا الحنفية الوصية مستحبة
- ٤٧٦ اعلم انه كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ست بغال واسامها وبيان تملكها
- ٤٧٨ باب ان يترك ورثته اغنياء خیر من ان يتكففوا الناس
- ٤٨٢ باب الوصية بالثلث
- ٤٨٣ باب قول الموصي لو صبه تعاهد ولدي وما يجوز للوصي من الدعوى
- ٤٨٤ باب اذا اوصى المريض برأسه اشارة بينة جازت هولا وصية لو ارث وفي هذا الباب احاديث من الصحابة رضي الله تعالى عنهم
- ٤٨٥ اختلفوا اذا اوصى لبعض ورثته فاجازهم بعضهم في حياته ثم بدالهم بعد وفاته
- ٤٨٦ باب الصدقة عند الموت هباب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين
- ٤٨٨ حديث اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث
- ٤٨٩ باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية توصون بها او دين
- ٤٩١ باب اذا وقف او وصى لا قاربه ومن الاقارب ههل يدخل في الوصية لا قارب زيد اصوله وفروعه فيه اوجه
- ٤٩٣ باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب
- ٤٩٤ الاجماع قام على ان اسم الولد يقع على البنين والبنات واختلفوا في ولد البنات وولد العمات

هل يدخلون بالقرابة ام لا

٤٩٥ باب هل ينفع الوقف بوقته

٤٩٦ باب اذا وقف شيئا فلم يدفع الى غيره فهو جائز

٤٩٧ باب اذا قال داري صدقة لله ولم يبين للفقراء او غيرهم فهو جائز ويضعها في الاقربين او حيث اراد

باب اذا قال ارضي اوبستاني صدقة عن امي فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك

٤٩٨ باب اذا تصدق او وقف بعض ماله او وقف رقيقة او دوابه فهو جائز

٤٩٩ باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه

٥٠٠ باب قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه

٥٠١ باب ما يستحب لمن يتوفى فجاءه ان يتصدقوا عنه وقضاء النذور عن الميت

٥٠٣ باب الاشهاد في الوقف والصدقة باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم ولا تبدلوها الخبيث

بالطيب ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى

فانكحوا ما طاب لكم من النساء

٥٠٤ باب قول الله وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا

تأكلوها اسرافا وبادرا ان يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف

٥٠٧ باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا

٥٠٨ وذكرا ابو عبد الله الرازي انواع السحر ثمانية

٥٠٩ اجمعوا على ان السحر له حقيقة الا باحنية فانه قال لاحقيقة له

٥١٠ اختلفوا في تعلم السحر ويستعمله في قتل الساحر * اختلفوا في المسئلة الساحرة

٥١١ باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم

المفسد من المصلح

٥١٢ باب استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان صلاحه ونظر الام او زوجها لليتيم

٥١٣ باب اذا وقف ارضا ولم يبين الحدود فهو جائز وكذلك الصدقة

٥١٤ باب اذا وقف جماعة ارضا مشاما فهو جائز

٥١٥ باب الوقف كيف يكتب

٥١٦ باب الوقف للفني والفقير والضيف * باب وقف الارض للمسجد * باب وقف الدواب والكراع

والعروض والصامت

٥١٧ باب نفقة القيم للوقف

٥١٨ باب اذا وقف ارضا او بئرا واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين

٥١٩ اشتراء عثمان رضي الله عنه بئر دومة وبيان تجهيزه جيش العسرة

٥٢٠ باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا لله فهو جائز باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا شهادة

بينكم اذا حضر احدكم الوصية حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم الاية

٥٢١ بيان عل يجوز استخلاف الشاهدين وهل تقبل شهادة اهل الذمة على المسلمين

- ٥٢٢ سبب نزول آية يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت وفيمن نزلت
- ٥٤٢ باب قضاء الوصي دين الميت بغير محضر من الورثة
- ٥٢٥ كتاب الجهاد باب فضل الجهاد والسير
- ٥٢٧ حديث لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد و انواع الهجرة خمسة اقسام
- ٥٢٨ في بيان الاحاديث التي روى في باب لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية
- ٥٢١ باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله
- ٥٣٢ باب الدماء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء
- ٥٣٤ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان زوجة عبادة بن الصامت
- ٥٣٥ وفاة ام حرام في غزاه جزيرة قنيس في خلافة معاوية رضى الله عنه وهو اول من غزا في البحر
- ٥٣٦ اختلفوا في شهيد البحر اهو افضل ام شهيد البر ولا خلاف بين اهل العلم اذا رجع البحر لم يحزر كونه
- ٥٣٧ باب درجات المجاهدين في سبيل الله
- ٥٤٠ باب الغدوة والروحة في سبيل الله
- ٥٤٢ باب الحور العين وصفتهن يحارفيها الطرف شديدة سواد العين شديدة باض العين وزوجناهم انكحناهم
- ٥٤٤ باب تمنى الشهادة
- ٥٤٥ باب فضل من بصرع في سبيل الله فوات فهو منهم
- ٥٤٦ باب من ينكب في سبيل الله
- ٥٤٨ قوله عليه السلام هل انت الا اصبع دميته وفي سبيل الله مالقيت
- ٥٤٩ باب من يخرج في سبيل الله عز وجل
- ٥٥٠ باب قول الله تعالى قل هل تربصون بنا الا احدى الحسينين * باب قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا
- ٥٥٤ باب عمل صالح قبل القتال * وقول الله تعالى كاتهم بنيان مرصوص
- ٥٥٦ باب من اتاه سهم غرب فقتله
- ٥٥٧ باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
- ٥٥٨ باب من اغبرت قدماء في سبيل الله * وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة ان يتخلفوا الآية
- ٥٥٩ باب مسح الغبار في سبيل الله
- ٥٦٠ باب الغسل بعد الحرب والغبار * باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم
- ٥٦١ في بيان سبب نزول آية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
- ٥٦٢ اختلف الناس في كيفية حياة الشهيد وقد اختلفوا في الروح
- ٥٦٣ باب ظل الملائكة على الشهيد * باب تمنى المجاهد ان يرجع الى الدنيا

- ٥٦٤ باب الجنة تحت بارقة السيوف
- ٥٦٥ باب من طلب للجهاد
- ٥٦٦ فيد ما كان الله تعالى خص به الانبياء من صحة البنية وكال الرجولية مع ما كانوا فيه من المجاهدات
- ٥٦٧ باب الشجاعة في الحرب والجبن في قوى الانسان العقلية والغضبية والشهوية
- ٥٦٩ باب ما يتعوذ من الجبن
- ٥٧٠ باب من حدث بمشاهدته في الحرب * باب وجوب النفي وما يجب من الجهاد والنية
- ٥٧١ بيان عتاب الله تعالى على من تخلف عن رسول الله في غزوة تبوك بقوله مالكم اذا قيل لكم انفروا
- ٥٧٢ باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعدو يقتل
- ٥٧٣ الضحك وامثاله اذا اطلقت على الله تعالى براد بها لوازمها مجازا ولازم الضحك الرضى
- ٥٧٥ ان الرجل قد يوبخ بما سلف الا ان يتوب فلا توبخ عليه ولا تتريب
- ٥٧٦ باب من اختار الغز وعلى الصوم
- ٥٧٧ باب الشهادة سبع سوى القتل وجاء احاديث اخرى في هذا الباب
- ٥٧٨ فان قلت كيف التوفيق بين الاحاديث التي فيها العدد المختلف صريحا
- ٥٧٩ باب قول الله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر الآية
- ٥٨١ باب الصبر عند القتال * باب التحريض على القتال
- ٥٨٢ باب حفر الخندق
- ٥٨٣ باب من حبسه العذر عن الغزو
- ٥٨٤ باب فضل الصوم في سبيل الله
- ٥٨٥ باب فضل الثقة في سبيل الله
- ٥٨٧ باب فضل من جهز غازيا او خلفه بخير وجاء احاديث اخرى في هذا الباب
- ٥٨٩ باب التخطيط عند القتال
- ٥٩١ باب فضل الطليعة
- ٥٩٣ باب هل يبعث الطليعة وحده * باب سفر الاثنين
- ٥٩٤ باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
- ٥٩٥ باب الجهاد ماض مع البر والفاجر
- ٥٩٧ باب اسم الفرس والجمار
- ٥٩٨ ارداف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جابرا وقوله لا تبسروهم فيسكلوا
- ٥٩٩ باب ما يذكر من شوم الفرس
- ٦٠٠ في بيان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما الشوم في ثلاثة
- ٦٠١ في بيان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لدار سئل دعوها ذمية
- ٦٠٢ باب الخيل لثلاثة * وقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها
- ٦٠٣ باب من ضرب دابة غيره في الغزو

- ٦٠٤ باب الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من الخيل
- ٦٠٥ باب سهام الفرس * وفي الباب احاديث نحو حديث الباب
- ٦٠٦ اخراج هذه الاحاديث جمهور العلماء على ان سهام الفارس ثلاثة سهمان لفرسه وسهم له
- ٦٠٧ لا يسهم لاكثر من فرس * يختلف في فرس يموت قبل حضور القتال
- ٦٠٨ قصة حنين وركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء وبقي معه اثني عشر نفرا
- ٦٠٩ باب الركاب والغرز للدابة * باب ركوب الفرس العري
- ٦١٠ باب الفرس القطوف * باب السبق بين الخيل * باب اضممار الخيل للسبق
- ٦١١ باب غاية السبق للخيل المضمرة
- ٦١٢ اجمع العلماء على جواز المسابقة بلا عوض * باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٦١٣ باب الفوز وعلى الحميم * باب بغلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء
- ٦١٤ باب جهاد النساء
- ٦١٥ باب غزو المرأة في البحر * وفيه قصة بنت لمحمد ام حرام
- ٦١٦ باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نساءه * باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال
- ٦١٨ يختلف في المرأة هل يسهم لها * باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو
- ٦١٩ باب مداواة النساء الجرحى في الغزو
- ٦٢٠ باب رد النساء الجرحى والقتلى * باب الحراسة في الغزو في سبيل الله
- ٦٢٤ باب فضل الخدمة في الغزو
- ٦٢٦ باب من حمل متاع صاحبه في السفر * باب فضل رباط يوم في سبيل الله
- ٦٢٧ باب من غزا بصبي للخدمة
- ٦٢٩ باب ركوب البحر * في الغزو وغيره وفيه اختلاف العلماء
- ٦٣٠ باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب
- ٦٣١ باب لا يقال فلان شهيد * وفيه بيان قتل رجل نفسه بعد الجرح في المعركة
- ٦٣٢ باب التحريض على الرمي * وقول الله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم الآية
- ٦٣٣ قد وردت احاديث تدل على فضيلة الرمي والتحريض عايه
- ٦٣٤ باب الهو بالخراب ونحوها
- ٦٣٥ باب الجن ومن يترس بترس صاحبه
- ٦٣٧ قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لسعد ارم فداك ابني وامي
- ٦٣٨ باب الدرق * باب الحماثل وتعليق السيف بالعنق
- ٦٣٩ باب ماجاء في حلية السيوف * باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة
- ٦٤١ باب ائس البيضة
- ٦٤٢ باب من لم يركس السلاح عند الموت * باب تفرق الناس عن الامام عند القائلة والاستقلال بالشجر * باب ما قيل في الرماح

صيفه

٦٤٣ باب ما قيل في درج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والقبص في الحرب

٦٤٥ باب الجبة في السفر والحرب

٦٤٦ باب الحرب في الحرب في اختلاف العناء في لبسه

٦٤٧ باب ما يذكر في السكين

٦٤٨ باب ما قيل في قتال الروم

٦٤٩ باب قتال اليهود

٦٥٠ باب قتال الترك وفيه تفصيل فيمن يطلق عليه الترك

٦٥٢ باب قتال الذين ينتحلون الشعر

٦٥٤ باب الدماء على المشركين بالهزيمة والزلزلة

٦٥٧ ذهب عامة السلف وجاعة الفقهاء ان اهل الكتاب لا يدؤون بالسلام

٦٥٨ باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب او يعلمهم الكتاب باب الدماء للمشركين بالهدى لئلا يفهم

٦٥٩ باب دعوة اليهودي والنصراني وعلى ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم الى كسرى وقصر والدعوة قبل القتال

٦٦١ مكتوب في خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محمد رسول الله ثلاثة اسطر

فيما وقع في هذا الجلد بياض الاصل من نسخة الشارح رحمه الله تعالى

صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه
٢٤	٣٤	٥٩	١٤٢	١٥٠	١٥٢	١٥٥	١٥٩	٢٦٢
صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه	صيفه
٢٧٣	٢٦٢	٣٧٦	٣٩٢	٤٦٩	٤٨٢	٥١٩	٥٧٤	٥٨٢
				صيفه	صيفه			
				٥٩٠	٦٤٩			
				٢٢٢				
				٢٢				
				٢				

5153

الجزء السادس من عمدة القارى لشرح
صحیح البخارى لاهل ائمة العینى الحنفى
نفىنا الله تعالى به
آمین



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص كتاب المساقاة شن

اي هذا كتاب في بيان احكام المساقاة ولم يقع كتاب المساقاة في كثير من النسخ ووقع في بعض النسخ كتاب الشرب ووقع لابي ذر التميمي ثم قوله في الشرب ثم قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون وقوله افرايتم الماء الذي تشربون الى قوله فلو لا تشكرون ووقع في بعض النسخ باب في الشرب وقوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون وقوله افرايتم الماء الذي تشربون الى قوله فلو لا تشكرون ووقع في شرح ابن بطال كتاب المياه خاصة واثبت النسفي لفظ باب خاصة اما المساقاة فهي المعاملة بلغة اهل المدينة ومفهومها الغوى هو الشرعي وهي معاقدة دفع الاشجار والكروم الى من يقوم باصلاحها على ان يكون له سهم معلوم من ثمرها ولاهل المدينة لغات يختصون بها كقالوا للمساقاة معاملة وللهمز اربعة مخابرة والاجارة بيع والمصاربة مقارضة والصلاة سجدة فان قلت المفاعلة يكون بين اثنين وهنالك قلت هذا ليس بلازم وهذا كما في قوله قاتله الله يعني قتله الله وسافر فلان معنى سفر او لان العقد على السقي صدر من اثنين كما في المزارعة او من باب التغليب واما الشرب فيكسر الشين المجنة النصب والحظ من الماء يقال كم شرب ارضك وفي المثل آخرها شربا اقلها شربا واصله في سقي الماء لان آخر الابل يردو قد تزف الحوض وقد سمع الكسائي عن العرب اقلها شربا على الوجوه الثلاثة يعني الفتح والضم والكسر وسمعتهم ايضا يقولون اعذب الله شربكم بالكسر اي ماء كم وقيل الشرب ايضا وقت الشرب وقال ابو عبيدة الشرب بالفتح المصدر وبالضم والكسر يقال شرب شربا وشربا وقرئ فشاربون شرب الهيم بالوجوه الثلاثة **ح** ص وقول الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون **ش** وقول الله باجر عطف على قوله كتاب المساقاة او على قوله في الشرب او على قوله باب المياه على اختلاف النسخ وفي بعض النسخ قال الله عز وجل وجعلنا من الماء الآية وقال قتادة كل شيء مخلوق من الماء فان قلت قد رأيت مخلوقا من الماء غير حي قلت ليس في الآية لم يخلق من الماء الا شيء وقيل معناه ان كل حيوان

ارضى لا بيعش الابلاء وقال ربع بن انس من الماء من النطقة وقال ابن بطال يدخل فيه الحيوان والجماد
لان الزرع والشجر لها موت اذا جفت ويبتس وحياتها خضرتها ونضرتها **ص** وقوله
جل ذكره افرأيت الماء الذي تشربون أنتم اترلقوه من المزن ام نحن المزلون لو نشاء جعلناه اجاجا فلو لا
تشكرون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله الاول لما نزل الله تعالى نحن خلقناكم فلو لا
تصدقون ثم خاطبهم بقوله افرأيت ما تمنون الى قوله ومتاعا للفقير وكل هذه الخطابات للشركين الطبيعيين
لما قالوا نحن موجودون من نطفة حدثت بحرارة كائنة فرد الله عليهم بهذه الخطابات ومن جاتها قوله
افرأيت الماء الذي تشربون اى الماء العذب الصالح للشرب أنتم اترلقوه من المزن اى السحاب قوله
جعلناه اى الماء اجاجا اى لمحا شديد الملوحة زعاقمرا لا يقدر على شربه قوله فلو لا تشكرون اى
فهل تشكرون **ص** الاجاج المزن السحاب **ش** هذا تفسير البخارى وهو من كلام ابى عبيد
ان الاجاج المرواخرجه ابن ابى حاتم عن قتادة مثله وقد ذكرنا الآن انه الشديد الملوحة وقيل شديد
المرارة وقيل المالح وقيل الحار حكاه ابن فارس وفى المنتهى وقد أج بؤج اجوجا قوله المزن بضم
الميم وسكون الزاى جمع مزنة وهى السحاب الابيض وهو تفسير مجاهد وقاتدة رضى الله عنهما ووقع
فى رواية المستملى وحده تباجا منصبا قبل قوله المزن ووقع بعد قوله السحاب فراتا عذابا فى رواية المستملى
وحده وفسر الجاج بقوله منصبا وقد فسر ابن عباس ومجاهد وقاتدة هكذا ويقال مطر تباج اذا
انصب جدا والفرات اعذب العذوبة وهو منزع من قوله تعالى (هذا عذب فرات) وروى ابن ابى
حاتم عن السدى العذب الفران الحلو ومن عادة البخارى انه اذا ترجم لباب فى شئ يذكر فيه ما يناسبه
من الالفاظ التى فى القرآن ويفسر ها كثيرا القوائد **ص** باب فى الشرب **ش** اى
هذا باب فى بيان احكام الشرب وقدم تفسير الشرب عن قريب **ص** ومن رأى صدقة الماء وهبته
ووصيته جائزة مقسوما كان او غير مقسوم **ش** اى فى بيان من رأى الى آخره قال بعضهم اراد البخارى
بالترجة الرد على من قال ان الماء لا يملك من اين يعلم ان اراد بالترجة الرد على من قال ان الماء لا يملك
ويحتمل العكس وايضا فقوله ان الماء لا يملك ليس على الاطلاق لان الماء على اقسام قسم منه لا يملك
اصلا وكل الناس فيه سواء فى الشرب وسقى الدواب وكرى النهر منه الى ارضه وذلك كالانهار اعظام
مثل النيل والفرات ونحوهما وقسم منه يملك وهو الماء الذى يدخل فى قيمة احدات اقسامه الامام بين قوم
فالناس فيه شركاء فى الشرب وسقى الدواب دون كرى النهر وقسم منه يكون محرزا فى الاوانى كالجباب
والدان والجرار ونحوها وهذا مملوك لصاحبه بالاحراز وانقطع جق غيره عنه كما فى الصيد المأخوذ حتى
لو اتلفه رجل يضمن قيمته ولكن شبهة الشركة فيه باقية بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون شركاء
فى الثلاث الماء والكلا والنار رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس ورواه الطبرانى من حديث عبد الله بن
عمرو رواه ابوداود عن رجل من الصحابة واحمد فى مسنده وابن ابى شيبة فى مصنفه والمراد شركة اباحة
لا شركة ملك فمن سبق الى اخذ شئ منه فى وعاء او غيره واحرزه فهو احق به وهو ملكه دون سواه
لكنه لا يمنع من يخاف على نفسه من العطش او مركبه فان منهه يقاتله بلا سلاح بخلاف الماء الثانى
فانه يقاتله فيه بالسلاح قوله من رأى صدقة الماء الى آخره لم يبين المراد منه هل هو جائز ام لا وظاهر
الكلام يحتمل الجواز وعدمه ولكن فيه تفصيل وهو ان الرجل اذا كان له شرب فى الماء واوصى
ان يسقى منه ارض فلان يوما او شهرا او سنة اجيزت من الثلث فان مات الموصى له بطلت الوصية
بمنزلة ما اذا اوصى بخدمة عبده لانسان فان الموصى له بطلت الوصية واذا اوصى ببيع الشرب

وهبته او صدقته فان ذلك لا يصح للجهالة او لغير رقائه على خطر الوجود لان الماء يحى وينقطع وكذا لا يصح ان يكون مسمى في الكاح حتى يجب مهر المثل ولا بدل الصلح عن الدعوى ولا يباع الشرب في دين صاحبه بدون ارض بعد موته وكذا في حياته ولو باع الماء المحرز في اناه او وهبه لشخص او تصدق به فانه يجوز ولو كان مشتركا بينه وبين آخر فلا يجوز قبل القسمة فافهم هذه الفوائد التي خلت عنه الشروح **ص** وقال عثمان رضي الله تعالى عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يشترى بئر رومة فيكون دلوه فيها كدلاء المسلمين فاشترىها عثمان رضي الله عنه **ش** اي قال عثمان بن عفان رضي الله عنه وهذا التعليق سقط من رواية النسفي ووصله الترمذي حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن قال اخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد هو ابن ابي انيسة عن ابي اسحق عن ابي عبد الرحمن السلمي قال لما حصر عثمان اشرف عليهم فوق داره ثم قال اذكركم بالله هل تعلمون ان حراما حين ان اتفرض قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اثبت حراء فليس عليك الابنى او صديق او شهيد قالوا نعم قال اذكركم بالله هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في جيش العسرة من ينفق نفقة متقبلة والناس مجاهدون معسرون فجهزت ذلك الجيش قالوا نعم ثم قال اذكركم بالله هل تعلمون ان رومة لم يكن يشرب فيها احد الا بشئ فابتعتها فجعلتها للعتى والفقير وابن السبيل قالوا اللهم نعم واشياء عدها ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان رضي الله عنه قوله بئر رومة باضافة بئر الى رومة بضم الراء وسكون الواو وبالميم ورومة علم على صاحب البئر وهو رومة الغفاري وقال ابن بطال بئر رومة كانت ليهو دى وكان يقفل عليها بقفل ويغيب فباتى المسلمون ليشربوا منها فلا يجدونه حاضرا فيرجعون بغير ماء فشكا المسلمون ذلك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من يشترىها ويمنحها للمسلمين ويكون نصيبه فيها كنصيب احداهم فله الجمة فاشترىها عثمان وهي بئر معروفة بمدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها اشترىها عثمان بخمسة وثلاثين الف درهم فوقفها وزعم الكلبي انه كان قبل ان يشترىها عثمان يشترى منها كل قرية بدرهم فواله فيكون دلوه فيها اى دلو عثمان في البئر المذكور كدلاء كل المسلمين يعنى بوقفها ويكون حظها منها كحظ غيره من غير مزينة وظاهرها ان له الانتفاع اذا مرطه ولا شك انه اذا جعلها للسقاة ان له الشرب وان لم يشترط لدخوله في جنتهم وفيه جواز بيع الآبار وفيه جواز الوقف على نفسه ولو وقف على الفقراء ثم صار فقيرا جاز اخذه منه **ص** حدثنا سعيد بن ابي مریم حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر فثرب وعن يمينه غلام اصغر القوم والاشياخ عن يساره فقال يا غلام اتأذن لى ان اعطيه الاشياخ قال ما كنت لا وثر بفضلنى منك احدا يا رسول الله فاعطاه اياه **ش** وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من حيث مشروعية قسمة الماء وانه يملك اذ لو كان لا يمكن لما جاءت فيه القسمة فان قلت ليس في الحديث ان القدر كان فيه ماء قلت جاء مفسرا في كتاب الاشربة بانه كان شرابا والشراب هو الماء والابن المشوب بالماء ورجاله سعيد بن ابي مریم وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مریم الجمحي مولا هم المصري وابو غسان بفتح الغين المججمة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف اللبثى المدني نزل عسقلان وابو حازم بالخاء المهملة وانزاعى سلمة دينار الاعرج المدني قال ابو عمرو وروى ابو حازم هذا الحديث عن ابيه وقال فيه وعن يساره ابو بكر

رضي الله تعالى عنه وذكر ابى بكر فيه عندهم خطأ وانما هو محفوظ في حديث الزهري عن عمرو
ابن حرملة عن ابن عباس قال دخلت انا وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
على ميمونة فجاءتنا باناء فيه لبن فشرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا معه
وخالد عن يساره فقال لي الشربة لك وان شئت آثرت خالدا قتل ما كنت لاوثر بسؤرك
احدا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه
واطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه قوله وعن يمينه غلام هو
الفضل بن عباس حكاه ابن بطلال وحكى ابن التين انه اخوه عبد الله قوله بفضل ي وروى بفضل
وفيه فضيلة اليمين على الشمال وقداموا بالشرب بها والمعاطاة دون الشمال وفيه ان من استحق شيئا
من الاشياء لم يدفع عنه صغيرا كان او كبيرا اذا كان ممن يجوز اذنه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب عن الزهري قال حدثني انس بن مالك انها حلبت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاة
داجن وهو في دار انس بن مالك وشيب لبنها بماء من البئر التي في دار انس فاعطى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم القدح فشرب منه حتى اذا ترع القدح من فيه وعلى يساره ابو بكر
رضي الله تعالى عنه وعن يمينه اعرابي فقال عمر رضي الله عنه وخاف ان يعطيه الاعرابي اعط
ابا بكر يا رسول الله عندك فاعطاه الاعرابي الذي على يمينه ثم قال الايمن فالايمن **ش** مطابقتها
للترجة في قوله وشيب لبنها بماء والماء يجري فيه القسمة وانه يملك وهذا الاستناد بعينه قدم غير
مرة و ابو اليمان الحكيم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابى حمزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم والحديث
اخرجه البخاري في الاشربة عن اسماعيل واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود
فيه عن القعني واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وعن اسحق بن موسى عن معن واخرجه ابن ماجه
عن هشام بن عمار ستهتم عن مالك عن الزهري عن انس قوله شاة داجن الداجن شاه الفت البيوت
واقامت بها والشاة تذكر وتؤنت فلذلك قال داجن ولم يقل داجنة وقال ابن الاثير الداجن الشاة
التي يعلفها الناس في منازلهم يقال دجنت تدجن دجونا قوله وشيب على صيغة المخفول اي خايط
من شاب يشوب شوبا واصل الشوب الخلط قوله وعلى يساره انما قال هنا بعلى وفي يمينه بعن لانه
لعل يساره كان موضعا مرتفعا فاعتبر استعلاؤه او كان الاعرابي بعيدا عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله وعن يمينه اعرابي قيل انه خالدين الوليد رضي الله تعالى عنه حكاه ابن التين
واعترض عليه بانه لا يقال له اعرابي قيل الحامل له على ذلك انه رأى في حديث ابن عباس الذي
مضى ذكره عن قريب وهو انه قال دخلت انا وخالد بن الوليد على ميمونة الحديث فظن ان القصة
واحدة وليس كذلك فان هذه القصة في بيت ميمونة وقصة انس في داره وبينهما فرق قوله
وخاف ان يعطيه جلة حالية والضمير في خاف يرجع الى عمر رضي الله تعالى عنه وانما قال اعط ابا بكر
تذكيرا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعلاما للاعراب بجلالة ابى بكر رضي الله تعالى عنه
وكذا وقع اعط ابا بكر لجميع اصحاب الزهري وشذ معمر فيما رواه وهب عنه فقال عبد الرحمن
ابن عوف بدل عمر اخرجه الاسماعيلي والذي في البخاري هو الصحيح قيل ان معمر لما حدث بالبصرة
حدث من حفظه فوهم في اشياء فكان هذا منها قلت الاوجه ان يقال يحتمل ان يكون محفظا لان يكون
كل من عمر وعبد الرحمن قال ذلك لتوفر دواعي الكتابة على تعظيم ابى بكر وهذا احسن من ان ينسب

معمر إلى الشروز والوهم قال النسائي معمر بن راشد الثقة المأمون وقال الجعفي بصري رحل إلى صنعاء
 وسكن بها وتزوج ورحل إليه سفيان وسمع منه هناك وسمع هو أيضا من سفيان قوله الإيمن فالإيمن بالنصب
 على تقدير إعطاء الإيمن وبالرفع على تقدير الإيمن أحق ويدل على ترجيح رواية الرفع قوله في بعض طرقه
 الإيمنون الإيمنون قال أنس فهمى سنة فهمى سنة هكذا في رواية أبي طوالة عن أنس رضى
 الله عنه من ذكر ما يستفاد منه فيهم مشر وعبة تقديم من هو على يمين الشارب في الشرب وإن كان
 منصوبا بالنسبة إلى من كان على يسار الشارب لفضل جهة اليمين على جهة اليسار وهل هو على
 جهة الاستحباب أو أنه حق ثابت للجالس على اليمين فقال القاضي عياض أنه سنة قال وهذا ما لا خلاف
 فيه وكذا قال النووي أنها سنة واضحة وخالف فيه ابن حزم فقال لا بد من مناوله الإيمن كأشأ
 من كان فلا يجوز مناوله غير الإيمن إلا بإذن الإيمن قال ومن لم يرد أن يناول أحد أفله ذلك فإن قلت
 في حديث ابن عباس أخرجه أبو يعلى بإسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا
 سقى قال ابدؤا بالكبراء أو قال بالا كبر فكيف الجمع بين أحاديث الباب قلت يحمل هذا الحديث
 على ما إذا لم يكن على جهة يمينه صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان الخاضرون تلقاء وجهه مثلا
 أو وراءه وقال النووي وأما تقديم الأفاضل والكبار فهو عند التساوى في باقي الأوصاف ولهذا
 يقدم الأعلم والأقرأ على الأسن النسيب في الإمامة في الصلاة وفيه أن غير المشروب مثل الفاكهة
 والحكم ونحوهما هل حكمه حكم الماء فقل عن مالك تخصيص ذلك بالشرب وقال ابن عبد البر
 وغيره لا يصح هذا عن مالك وقال القاضي عياض يشبه أن يكون قول مالك أن السنة وردت
 في الشرب خاصة وإنما يقدم الإيمن فالإيمن في غيره بالقياس لأن السنة منصوصة فيه وكيف ما كان
 فالعلماء متفقون على استحباب التيامن في الشرب وأشباهه وفيه جواز شوب اللبن بالماء لنفسه
 ولاهل بيته ولا ضيافته وإنما يمنع شوبه بالماء إذا أراد بيعه لأنه غش وفيه أن الجلوس شركاء
 في الهدية وذلك على جهة الأدب والمروءة والفضل والاخوة لا على الوجوب لاجتماعهم على المطالبة
 بذلك غير واجبة لاحد فإن قلت روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال جلساؤكم شركاؤكم في الهدية
 قلت محمول على ما ذكرنا من أن استأذنه فيه لين وفيه دلالة أن من قدم اليد شيء من الأكل أو الشرب
 فليس عليه أن يسأل من أين هو وماصله إذا علم طيب مكسب صاحبه في الأغلب في الأسئلة
 والاجوبة في حديث هذا الباب الأول ما للحكمة في كون ابن عباس لم يوافق استيذان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم له في أن يقدم في الشرب من هو أولى منه بذلك واجيب بأنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يأمره بذلك بقوله أتركه حقك ولو أمره لاطاعه فلما لم يقع منه الاستيذان له
 في ذلك فقط لم يفوت نفسه حفظه من سؤر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثاني ما للحكمة في كونه صلى الله
 تعالى عليه وسلم استأذن ابن عباس أن يعطى خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه قبله ولم يستأذن
 الأعرابي في أن يعطى أبابكر الصديق رضى الله تعالى عنه قبله واجيب بأنه إنما استأذن الغلام
 دون الأعرابي ادلا لا على الغلام وهو ابن عباس ثقة بطيب نفسه بأصل الاستيذان والأشياخ
 أقاربه وأما الأعرابي فلم يستأذنه مخافة من إحاطته في استيذانه في صرفه إلى أصحابه وربما سبق
 إلى قلب ذلك الأعرابي شيء يأقبه لقرب عهده بالجاهلية الثالث هل من سبق إلى مجلس عالم
 أو كبير أو إلى موضع من المسجد أو إلى موضع مباح فهو أحق به ممن يجيء بعده أم لا اجيب بأن حكمه

حكم الشرب في ان القاعد على اليمين احق كاشا من كان فكذلك هنا السابق احق كاشا من كان ولا يقيم
 احد من مجلس جلسته **باب** من قال ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى ش **ص**
 اي هذا باب في بيان قول من قال الى آخره قوله يروى بفتح الواو من الرى وقال ابن بطال لا خلاف
 بين العلماء ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى **ص** لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا يمنع فضل الماء ش **ص** هذا تعليل للترجة ووجهه ان منع فضل الماء انما توجه اذا فضل عن
 حاجة صاحبه فهذا يدل على انه احق بمائه عند عدم الفضل والمراد من حاجة صاحبه حاجة نفسه
 وعياله وزرعه وما شئت وهذا في غير الماء المحرز في الاناء فان المحزر فيه لا يجب بذل فضله
 الا للمضطر وهو الصحيح ثم قوله لا يمنع على صيغة المجهول وبالرفع لانه نفى بمعنى النهى وذكر عياض
 انه في رواية ابى ذر بالجزم بلفظ النهى وهذا التعليق وصله البخارى عقبه كما يجئ الآن **ص**
 حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكلاء ش **ص** مطابقتها للترجة من حيث ان منع
 فضل الماء يدل على ان صاحب الماء احق به عند عدم الفضل و ابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج
 هو عبدالرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخارى في ترك الحيل عن اسماعيل واخرجه مسلم
 في البيوع عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في احياء الموات عن محمد بن سلمة عن عبدالرحمن بن القاسم
 اربعتهم عن مالك بن ابراهيم ابوداود من رواية جرير عن الاعرج عن ابى صالح عن ابى هريرة
 بلفظ البخارى وكذلك الترمذى من حديث قتيبة عن الليث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة
 واخرجه ابن ماجه من رواية سفيان عن ابى الزناد بلفظ لا يمنع احدكم فضل الماء يمنع به الكلاء وفي لفظ
 بهذا الاسناد ثلاث لا يمنع الماء والكلاء والنار واخرج ابن ماجه ايضا من رواية حارث عن عمرة
 عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع فضل الماء ولا يمنع نفع البئر واخرج
 احمد في مسنده حدثنا عفان حدثنا حاد بن سلمة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم من منع فضل مائه او فضل كلالته منعه الله عز وجل فضله واخرج ابو يعلى في مسنده
 من حديث سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من منع فضل ماء منعه الله فضله يوم القيامة وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية مكحول عن واثلة
 ابن الاسقع قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا عباد الله فضل الماء ولا كلاء ولا نارا فان الله
 جعلها مئاعا للقوين وقوة للستضعفين **ذكر معناه** قوله لا يمنع على صيغة المجهول قوله لا يمنع به
 اللام هذه وان كان النحاة يقولون انها لام كي فهي لبيان العاقبة والمآل كما في قوله تعالى فالتقطه آل
 فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قوله الكلاء بفتح الكاف واللام وبالهزة الشب سواء كان
 يابساً ورطباً وفي المحكم هو اسم للنوع ولا واحد له ومعنى هذا الكلام ما قاله الخطابي هذا في الرجل
 يحفر البئر في الموات فيملكها بالاحياء ويقرب البئر موات فيه كلاء ترعا الماشية ولا يكون لهم
 مقام اذا منعوا الماء فامر صاحب الماء ان لا يمنع الماشية فضل مائه لئلا يكون مانعا للكلاء قلت
 توضيح ذلك الذي عليه الجمهور ان يكون حول بئر رجل كلاء ليس عنده ماء غيره ولا يمكن اصحاب
 المواشى رعيه الا اذا مكثوا من سقى بها ثمهم من تلك البئر لئلا يتضرروا بالعطش بعد الرعى فيستلزم
 منعهم من الماء منعهم من الرعى وعلى هذا يختص البذل بمن له ماشية ويلحق به الرعاة اذا احتاجوا

الى الشرب لانهم اذا امتنعوا منهم منه امتنعوا من الرعى هناك وقال ابن بركة منع الماء بعد الرى من الكبار
ذكره يحيى في خراجه ص حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب
وابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسأقال لا تمتنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل
الكلاء ش مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ورجاله قد ذكرنا غير مرة
وعقيل بضم العين ابن خالد الابلى بروى عن محمد بن مسلم بن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة بن
عبد الرحمن عن ابى هريرة والحديث اخرجه مسلم من رواية هلال بن اسامة عن ابى سلمة عن ابى هريرة
بلفظ لا يباع فضل الماء ليبيع به الكلاء واخرجه ابوداود من رواية جرير عن الاعمش عن ابى صالح
عن ابى هريرة بلفظ لا يمنع فضل الماء لينع به الكلاء واخرجه الترمذى من رواية الليث عن ابى الزناد
عن الاعرج عن ابى هريرة نحو رواية ابى داود واختلف العلماء فى ان هذا النهى للتحریم او التنزيه
فقال الطبي وبنا ذلك على ان الماء يملك ام لا فالأولى حمله على الكراهة وفى التوضيح والهمى
فيه على التحريم عند مالك والاوزاعى ونقله الخطابى وابن التين عن الشافعى واستحبّه بعضهم وحله
على الندب والاصح عندنا انه يجب بذله للماشية للزرع قلت كذلك مذهب الحنفية الاختصاص
بالماشية وفرق الشافعى فيما حكاه المزنى عنه بين المواشى والزرع بأن الماشية ذات ارواح يخشى
من عطشها موتها بخلاف الزرع ولا خلاف بين العلماء ان صاحب الماء احق به حتى يروى لانه
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع فضل الماء فاما من لا يفضل له فلا يدخل فى هذا النهى لان صاحب
الشيء اولى به وتأويل المع عند مالك فى المدونة وغيره معناه فى آبار الماشية فى الصحراء يحفرها المرء
ويقربها كلاء مباح فاذا منع الماء اختص بالكلاء فامر ان لا يمنع فضل الماء لئلا يكون مانعا للكلاء
وقال القاضى فى اشرافه فى حافر البئر فى الموات لا يجوز له منع ما زاد على قدر حاجته لغيره بغير عوض
وقال قوم يلزمه بالعوض اما حافرها فى ملكه وله منع ما عمل من ذلك ويكون احق بمائها حتى يروى
ويكون للناس ما فضل الامن مرهم لشفاهم ودوابهم فانهم لا يمنعون كما يمنع من سواهم وقال الكوفيون
له ان يمنع من دخول ارضه واخذ ماءه الا ان لا يكون لشفاهم ودوابهم ماء فيسقيهم وليس عليه
سقى زرعهم وقال الطبي ناقلا عن القاضى بعلامة (قضى) اختلفت الروايات فى هذا الحديث فروى البخارى
لا تمتنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلاء معناه من كان له بئر فى موات من الارض لا يمنع ماشية
غيره ان ترد فضل ماءه الذى زاد على ما احتاج اليه ماشيته لينعها بذلك عن فضل الكلاء فانه اذا منعهم
عن فضل ماء من الارض لاماء بها سواه لم يمكن لهم الرعى بها فيصير الكلاء ممنوعا يمنع الماء وروى
مسلم لا يباع فضل الماء لينع به الكلاء والمعنى لا يباع فضل الماء ليبيع به الكلاء اى لا يباع فضل الماء ليصير
به البائع له كالبائع للكلاء فان من اراد الرعى فى حوالى ماءه اذا منعه من الورود على ماءه الا بعوض
اضطر الى شرائه فيكون يبعه للماء يبعه للكلاء وقال النووى لا يجب على صاحب البئر بذل الفاضل
عن حاجته لزرع غيره فيما يملكه من الماء ويجب بذله للماشية وللوجوب شروط احدها ان لا يجد
صاحب الماشية ماء مباحا والثانى ان يكون البذل لحاجة الماشية والثالث ان يكون هناك مرعى
وان يكون الماء فى مستقره افلاما الموجود فى اثناء لا يجب بذل فضله على الصحيح ثم طابروا السبيل
بذل لهم ولمواشيمهم وفين اراد الإقامة فى الموضع وجهان لانه لا ضرورة فى الإقامة والاصح
الوجوب واذا اوجبنا البذل هل يجوز ان يأخذ عليه اجرا كاطعام المضطرو وجهان والصحيح لانه

صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع فضل الماء **ص** باب هـ من حفر بئرا في ملكه لم يضمن
 شىء **ص** اى هذا باب في بيان حكم من حفر بئرا في ملكه فانه لا يضمن لان له التصرف في ملكه **ص**
 حدثنا محمود اخبرنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابى حصين عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم المعدن جبار والبئر جبار والعجماء جبار وفي الركاز الخمس **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله والبئر جبار يعنى هدر لاشئ فيه والمراد من جبار البئر انه اذا
 حفرها في موضع يسوغ له حفرها فمقط فيها احد لا ضمان عليه وقيل معناه ان يستأجر من يحفر له
 بئر فانهارت عليه البئر فلا ضمان فيه وقد مر الحديث في كتاب الزكاة في اب في الركاز الخمس فانه
 اخرج هـ هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن شهاب عن سعيد بن المسيب وعن ابى سلمة بن عبد الرحمن
 عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العجماء جبار والبئر جبار والمعدن
 جبار وفي الركاز الخمس وههنا اخرج هـ عن محمود بن غيلان عن عبيد الله بن موسى
 عن اسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعي عن ابى حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه
 عثمان بن عاصم عن ابى صالح ذكوان الزيات السمان الى آخره وعبيد الله بن موسى هو شيخ البخارى
 ايضا روى عنه بدون واسطة في اول الايمان وههنا بواسطة محمود قوله حدثنا محمود اخبرنا عبيد الله
 وفي بعض النسخ حدثني محمود اخبرني عبيد الله وقدم الكلام فيه هناك مستوفي **ص** باب هـ
 الخصومة في البئر والقضاء فيها **ش** اى هذا باب في بيان الخصومة في البئر وفي بيان
 القضاء اى الحكم فيها اى في البئر **ص** حدثنا عبدان عن ابى حنيفة عن الاعمش عن شقيق
 عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف على يمين يقتطع بها
 مال امرئ هو عليها فاجر لى الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى ان الذين يشتركون به عهد الله واما نهم
 نمنا قليلا الآية فجاء الاشعث فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن في انزلت هذه الآية كانت لى بئرا في ارض
 ابن عمى فقال لى شهودك قلت ما لى شهودك قال فيمنه قلت يا رسول الله اذ يحلف فذكر النبي صلى الله تعالى عليه
 بهذا الحديث فانزل الله ذلك تصديقه صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حكم في البئر المذكورة بطلب البينة من المدعى وبين المدعى عليه عند عجز المدعى عن
 اقامة البينة وعبدان لقب عبد الله المروزي وقدم غير مرة و ابو حنيفة الميموني و شقيق بن سلمة ابو وائل الاسدي
 الكوفي وعبيد الله هو ابن مسعود الاشعث ابن قيس ابو محمد الكندي وفدالى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم سنة عشر من الهجرة في وفد كندة وكانوا ستين راكبا فاسلوا وكان ممن ارتد بعد موت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ثم اسلم وله قصة طويلة والحديث اخرج به البخارى في الاشخاص وفي الشهادات عن محمد بن سلام
 وفي الاشخاص ايضا عن بشر بن خالد في النذور عن موسى وفي التفسير عن جاج بن المنهال وفي الشركة
 عن قتيبة وفي النذور ايضا عن بندار وفي الاحكام عن اسحق بن نصر و اخرج هـ مسلم في الايمان عن ابى بكر
 واسحق وابن نمير ثلاثهم عن وكيع وعن ابن نمير عن ابيه وعن اسحق عن جرير به و اخرج هـ ابو داود
 في الايمان والنذور عن محمد بن عيسى و اخرج هـ الترمذي في البيوع وفي التفسير عن هناديه و اخرج هـ
 النسائي في القضاء عن هناديه وفي التفسير عن الهيثم بن ايوب وعن محمد بن قدامة ولم يذكر حديث
 عبد الله و اخرج هـ ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن عبد الله وعلى بن محمد وفي بعض الالفاظ اختلاف

ر ذكر معناه قوله يقتطع بها اي بائين اي سببا ومعنى يقتطع يأخذ قطعة بسبب البين من
 مال امرى قوله هو عليها فاجر اي كاذب وهي جملة اسمية وقعت حالا بلا واو كافي قولك كذبته فؤد
 الى في قوله اتي الله تعالى يعني يوم القيامة قوله وهو عليه غضبان جملة اسمية وقعت حالا على الاصل
 قل ابن العربي يعني بالنضب ارادة عقوبة او عقوبة نفسها اذ يعبر بالغضب عن الوجهين جميعا واذا
 لقيه وهو يريد عقابه او قدما بجهاز بعد ذلك ان لا يريد عقابه وان يدع عنه تمامه ان كان انزله به بشرط
 ان لا يكون متعلق ارادته عذاب واصب وقال شيخنا الظاهر ان المراد بغضب الله معاملته بمعاملة المغضوب
 عليه من كونه لا ينظر اليه ولا يكلمه كاثبت في الصحيحين من حديث ابي هريرة مر فواثلاثة لا يكلمهم الله
 يوم القيامة ولا ينظر اليهم فذكرهم ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرى
 مسلم الحديث واما كون المراد بالغضب ارادة العقوبة او العقوبة نفسها فانه يرد ما رواه الحاكم
 في المستدرك من حديث الاشعث بن قيس مرعوا من حلف على يمين صبر ليقطع بها مال امرى مسلم
 اتي الله تعالى يوم القيامة وهو مجتمع عليه غضبا عفا الله عنه او عاقبه وقل هذا حديث صحيح الاسناد
 فهذا يدل على انه لم يرد بالغضب ارادة العقوبة او العقوبة لانه لو اراد عقوبته لوقعت العقوبة على
 وفق الارادة ذكر اختلاف الالف ظ فيه في حديث ابن مسعود والاشعث بن قيس ومعلق بن
 يسار اتي الله وهو عليه غضبان وفي بعض طرق حديث الاشعث بن قيس اتي الله وهو اجذم
 وفي رواية عمر ان بن حصين والحارث بن برصاء وجابر بن عبد الله فليتبوا مقعده من النار وفي
 حديث ابي امامة وجابر بن عتيك اوجب الله النار وحرم عليه الجنة وفي حديث ابي سودة ان
 ذلك بعقم الرحم وفي حديث سعيد بن زيد انه لا يبارك له فيها وفي حديث ثعلبة بن صعير نكته
 سوداء في قلبه وكذلك في حديث عبد الله بن ابيس فان قامت ما التوفيق بين هذه الروايات لانهما
 بين شيء من ذلك فقد يجتمع له جميع ذلك نعوذ بالله منه وانما يشكل منه رواية حرم الله عليه
 الجنة واوجب له النار فيحمل ذلك على المستعمل لذلك او على تقدير ان ذلك جزاؤه ان جازاه
 كافي قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا والله اعلم ذكر بيان من خرج هذه الاحاديث اما حديث
 ابن مسعود فقد مضى الآن واما حديث الاشعث بن قيس ففي حديث ابن مسعود واخرجه
 بقية الاثمة واما حديث معلق بن يسار فاخرجه النسائي من رواية شعبة عن عياض ابي خالد قال
 رأيت رجلين يختصمان عند معلق بن يسار فقال معلق قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
 حلف على يمين ليقطع بها مال رجل اتي الله وهو عليه غضبان واخرجه الحاكم في المستدرك وقال
 هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذا الاسناد واما حديث عمران بن حصين فاخرجه ابو
 داود من رواية محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 حلف على يمين مصبورة كاذبا فليتبوا بوجهه مقعده من النار واخرجه الحاكم في المستدرك وقال
 هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ واما حديث الحارث بن برصاء فاخرجه
 الحاكم من رواية عبيد بن جريح عن الحارث بن برصاء قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول من اقتطع مال اخيه المسلم بين فاجرة فليتبوا مقعده من النار ليلغ شاهدكم فانيكم
 مرتين او ثلاثا وقال هذا صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة واما حديث جابر بن عبد الله
 فاخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية عبد الله بن نسطاس عن جابر بن عبد الله قال قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حذف على منبري هذا على بين آئمة ذليقوا مقعده من النار
 الحديث واخرجه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه في واما حديث
 ابى امامة بن ثعلبة واسمه اياس وقيل ثعلبة والاصح انه اياس فاخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه
 من حديث عبد الله بن كعب بن مالك عن ابى امامة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اقتطع
 حتى امرى مسلم بينه فقد اوجب الله النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وان كان شيئا يسيرا
 يا رسول الله قال وان كان قضيبا من اراك في واما حديث جابر بن عبدك فاخرجه الحاكم من رواية ابى
 سفيان بن جابر بن عتيك عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتطع مال امرى
 مسلم بينه حرم الله عليه الجنة وادخله النار قالوا يا رسول الله وان كان شيئا يسيرا قال وان كان سواكا
 وان كان سواكا وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه في واما حديث ابى سودة فاخرجه احمد
 من رواية معمر عن شيخ من بنى تميم عن ابى سودة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 اليمين الفاجرة التي يقطع بها الرجل مال المسلم يقيم الرحم واما حديث سعيد بن زيد فاخرجه احمد
 ايضا من رواية الحارث بن عبد الرحمن عن ابى سلمة ان مروان قال اذهبوا فاصلحوا بين هذين لسعيد
 واروى الحديث وفيه من اقتطع مال امرى مسلم بين فلا رك الله له فيها واخرجه الحاكم وصححه
 واما حديث ثعلبة بن صعير فاخرجه الحاكم في المستدرک من رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك
 سمع ثعلبة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اقتطع مال امرى مسلم بين كاذبة
 كانت نكتة سوداء في قلبه لا يغيرها شيء الى يوم القيامة وصححه واما حديث عبد الله بن انيس
 فاخرجه الترمذى في النفسير من رواية محمد بن زيد المهاجرى عن ابى امامة الانصارى فاخرجه الترمذى
 في النفسير من رواية محمد بن زيد بن المهاجر عن ابى امامة الانصارى عن عبد الله بن انيس الجهني ان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اكبر الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس
 وما حلف حالف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح البعوضة الا جملها الله نكتة في قلبه
 يوم القيامة واخرجه الحاكم وصححه قلت وفي الباب عن ابى ذر وعبد الله بن ابى اوفى وابى
 قتادة وعبد الرحمن بن شبل ومعاوية بن ابى سفيان ووائل بن حجر وابى امامة الباهلى اسمه صدى بن
 بخلان وابو موسى وعدي بن عميرة واما حديث ابى ذر فاخرجه مسلم والترمذى من رواية
 خرشة بن الحر عن ابى ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة
 ولا ينكحهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خابوا وخسروا فقال المنان والمسيل
 ازاره والمنفق سلعة بالخلف الكاذب واما حديث عبد الله بن ابى اوفى فرواه البخارى في افراده
 على ما يأتى في واما حديث ابى قتادة فاخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية معمر بن كعب بن
 مالك عن ابى قتادة الانصارى انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اياكم وكثرة الخلف
 في البيع فانه ينفق ثم يمتحى واما حديث عبد الرحمن بن شبل فرواه احمد في مسنده والبيهقى في سننه
 من رواية يحيى بن ابى كثير عن زيد بن سلام عن ابى سلام عن ابى راشد عن عبد الرحمن بن شبل رجل
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان
 التجار هم الفجار فقال رجل يا رسول الله الم يحل الله البيع قال بلى ولكنهم يحلفون ويأثمون وزاد
 احمد ويقولون فيكذبون واما حديث معاوية فاخرجه الطبراني من رواية يحيى بن ابى كثير

عن زيد بن سلام عن ابي سلام عن راشد الجبراني عن عبد الرحمن بن شبل ان معاوية قال اذا تيت فسطاطي فقم
 في الناس فاخبرهم ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان التجار الى آخر
 ما ذكرناه الان هكذا اسنده الطبراني في مسنده معاوية وكأن الرواية عنده فيه ما سمعت بالضم واما
 حديث وائل بن حجر فاخرجه مسلم وابو داود والنسائي من رواية علقمة بن وائل عن ابيه قال
 رجل من حضر موت ورجل من كندة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الخضرى
 يا رسول الله ان هذا قد غلبني على ارض الى الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لما ادبر اما لئن حلف على ماله لياكله ظلما ليلقين الله وهو عنه معرض * واما حديث ابي امامة
 الباعلي فاخرجه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية خصيف الجزري عن ابي غالب عن ابي
 امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان التاجر اذا كان فيه اربع خصال طاب كسبه اذا اشترى لم يذم واذا
 باع لم يمدح ولم يدلس في البيع ولم يحلف فيما بين ذلك * واما حديث ابي موسى فاخرجه البراز من حديث
 ثابت بن الحجاج عن ابي بردة عن ابي موسى ان رجلا من اخصما الى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الارض احدهما من حضر موت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمدعى
 عليه ان تحلف بالله الذي لا اله الا هو فقال المدعى يا رسول الله ليس لي الايمينه قل نعم قال اذا ذهب
 بارضى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان حلف كاذبا لم ينظر الله اليه يوم القيامة ولم يتركه وله عذاب
 عذاب اليم قال فتورع الرجل عنهما فدها عليه * واما حديث عدي بن عميرة فاخرجه النسائي عنه قال اتى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلان يختصمان في ارض وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 حلف على مال امرئ مسلم اتى الله وهو عليه غضبان قال من تركها قال له الجنة وفي رواية بين امرئ القيس
 ورجل من حضر موت وفيه فقال امرئ القيس يا رسول الله فالمن تركها هو يعلم انها حق قال الجنة قوله
 ما حدثكم ابو عبد الرحمن اى شئ حدثكم ابو عبد الرحمن وهو كنية عبد الله بن مسعود
 قوله في بكسر الفاء وتشديد الياء قوله فانزل الله ان الذين يشترون الآية هذه الآية الكريمة في سورة
 آل عمران (ان الذين يشترون) يعنى ان الذين يعتاضون عما هداهم الله عليه من اتباع محمد وذكروا صفته للناس
 وبيان امره عن ايمانهم الكاذبة الفاجرة الآثمة بالاثمان القليلة الزهيدة وهى عروض هذه الحياة الدنيا
 القانية الزائلة (اولئك لا خلاق لهم) اى لا نصيب لهم (في الآخرة) ولا حظ لهم منها (ولا يكلمهم الله ولا
 ينظر اليهم يوم القيامة) بعين رحمة (ولا يتركهم) اى ولا يظهرهم من الذنوب والادناس بل يأمرهم الى النار
 (ولهم عذاب اليم) ثم سبب نزول هذه الآية في الاشعث بن قيس كما ذكره في حديث الباب وذكر البخارى
 بسبب نزولها وجها آخر عن عبد الله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعة في السوق فحلف لقد اعطى
 بها ما لم يعطه ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزل ان الذين يشترون الآية وذكر الواحدى ان الكلبي قال
 ان ناسا من علماء اليهود اولى فاقة اقتحموا الى كعب بن الاشرف فسألهم كيف تعلمون هذا الرجل يعنى سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كتابكم قالوا وما تعلمه انت قال لا قالوا ان شهدانه عبد الله ورسوله فقال كعب
 لقد حرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا وروى فانه شبه علينا وليس هو بالنعت الذى نعت لنا ففرح كعب لعنه الله
 فخارهم وانتق عليهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال عكرمة تزلت في ابي رافع وكنانة بن ابي الحقيق وحي بن
 احطب وغيرهم من رؤس اليهود كتموا عهد الله عز وجل اليهم في التوراة في شأن محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم وبدلوه وكتبوا بأيديهم غيره وحلفوا انه من عند الله لئلا يفوتهم الرشاء والمأكلى التى كانت

لهم على اتباعهم قولك كانت لي ثرى ارض زعم الاسماعيلي ان اباحزة قد يذكر البثر عن الاعمش قال
 ولا علم فيمن رواه عن الاعمش الا قال في ارض والاكثر من اولي بالحفظ من ابى حزة ورد عليه بأن
 اباحزة لم يفرده لان اباعوانة رواه عن الاعمش في كتاب الايمان والتفسير عن ابى وائل عن عبد الله
 وفيه قال الاشعث كانت لي ثرى ارض ابن عمي وسخى ان شاء الله تعالى وكذا رواه ابو نعيم الحافظ من
 حديث علي بن مسهر عن الاعمش وقال الطريق رواه عن ابى وائل منصور والاعمش فنصور لم يرفع قول
 عبد الله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاعمش يقول قال عبد الله قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وكذا ذكره الحافظ المزي في الاطراف وقال الطريق رواه عبد الملك بن ايمن وجامع ابن ابى
 راشد ومسلم البطين عن ابى وائل عن عبد الله مرفوعا وليس فيه ذكر الاشعث ورواه كر دوس
 التغلبي عن الاشعث بن قيس الكندي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه ذكر ابن مسعود
 رضى الله عنه قال المزي ومن مسند الاشعث بن قيس ابى محمد الكندي عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم مرقونا بعبد الله بن مسعود وربما جاء الحديث عن احدهما مفردا قوله ابن عمي واسمه معدان
 ابن الاسود بن معدى كرب الكندي والاشعث بن قيس بن معدى كرب وقيس والاسود اخوان ولقبه
 الجفشيش على وزن فعليل بفتح الجيم وسكون الفاء وبالشينين المجتميتين اولاهما مكسورة بينهما
 ياء آخر الحروف ساكنة وقيل بفتح الحاء المهملة وقيل بالخاء المعجمة وبقية الحروف
 على حالها وقال الكرماني وقيل اسمه جرير وكنيته ابو الخير قلت الاصح هو الذى
 ذكرناه قوله فقال لي شهودك اى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهودك
 بالنصب على تقدير اقم واحضر شهودك وكذا يمينه بالنصب اى فاطلب يمينه ويروى بالرفع
 فيهما والتقدير فالتبت لدعواك شهودك وفالجنة القاطعة بينهما يمينه فيكون ارتفاعهما على
 انهما خبرا مبتدئين محذوفين قوله اذا يحلف قال الكرماني ويحلف بالنصب لا غير قلت كلمة
 اذا حرف جواب وجزاء ينصب الفعل المستقبل مثل ما يقال انا آتيك فيقول اذا اكرمك وانما
 قال بالنصب لا غير لانها تصدرت فيعين النصب بخلاف ما اذا وقعت بعد الواو والفاء فانه يجوز فيه
 لوجهان * وما يستفاد من الحديث * ان البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه اذا انكروا به
 استدل من يقول انه اذا اعترف المدعى انه لا بينة له لم يقبل دعواه بعد ذلك ورد بانه ليس فيه
 حجة على ذلك لان الاشعث لم ينع بعد ذلك ان له بينة * وفيه ان للحاكم ان يطلب المدعى عليه
 عند عدم البينة وان لم يطلبه صاحب الحق لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره بالحلف
 * وفيه ابطال مسألة الظفر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم رده بين البينة واليمين فدل على عدم
 الاخذ بغير ذلك واصرح من هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث وائل بن حجر عندهم وقد
 ذكرناه ليس لك منه الا ذلك * باب * اثم من منع ابن السبيل من الماء * ش * اى
 هذا باب في بيان اسم من منع ابن السبيل اى المسافر من الماء الفاضل عن حاجته وهذا القيد لا بد
 منه والدليل عليه قوله في حديث الباب رجل له فضل ماء بالطريق فذعه من ابن السبيل وقال ابن بطال فيه
 دلالة على ان صاحب البئر اولى من ابن السبيل عند الحاجة فاذا اخذ حاجته لم يحمله منع ابن السبيل
 * ص * حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد عن الاعمش قال سمعت اباصالح قال سمعت
 اباهريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم

يوم القيامة ولا يزكّهم ولهم عذاب اليم رجل كان له فضل ماء بالطريق فمعه من ابن السبيل ورجل
 مع اماما لا يابعد الا لربنا فان اعطاه منها رضى وان لم يعطه منها سخط ورجل اقام سلعته بعد
 العصر فقال والله الذى لا اله الا الله غيرى لقد اعطيت بها كذا وكذا فصدقه رجل ثم قرأ ان الذين
 يشترون بعهده الله واياته انهم ثمننا قليلا **ش** مسابقتهم للترجمة في قوله رجل كان له فضل ماء
 بالطريق فمعه من ابن السبيل فانه احد الثلاثة الذين اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان الله
 لا ينظر اليهم ولا يزكّهم ولهم عذاب اليم ولو لم ياتهم مانع من ابن السبيل من الماء الفاضل عنه لما استحق
 هذا الوعيد وعبد الواحد بن زياد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف البصرى والاعشى
 ذو سليمان وابو صالح ذكر ان الزيات السمان قوله ثلاثة اى ثلاثة اشخاص وارتفاعه على انه
 مبتدأ وقوله لا ينظر الله اليهم خبره وهذا عبارة عن عدم الاحسان اليهم قال الزخشرى هو كناية
 عنه فممن يجوز عليه النظر مجاز فيما لا يجوز عليه والتخصيص على العبد لا ينافى الزائد الذى ذكره
 من الوعيد لا ينحصر في هؤلاء الثلاثة قوله ولا يزكّهم اى لا يثنى عليهم ولا يطرهم من الذنوب قوله
 رجل مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره من الثلاثة رجل قوله كان له فضل ماء جملة في محل الرفع لانها
 صفة لرجل قوله فمعه اى فمع الفاضل من الماء قوله ورجل اى الثانى من الثلاثة رجل بايع اماما المراد هو
 الامام الاعظم وهذا كذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره بايع امامه والمراد من المبايعة هنا هو المعاهدة
 عليه والمعاهدة عليه فكان كل واحد منهم بايع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصه لنفسه وطاعته ودخله
 امره قوله الا لربنا اى الا لاجل شئ يحصل له من متاع الدنيا وكلمة دنيا غير ممنون واضمححل منها معنى
 الوصفية لغلبة الاسمية عليها فلا يحتاج الى من ونحوه والفاء في قوله فان اعطاه تفسيرية يفسر مبايعته
 للامام للدنيا قوله اقام من قامت السوق اذا انفتحت قوله سلعته اى متاعه قوله بعد العصر هذا ليس
 بقيد وانما خرج هذا مخرج الغالب اذ كانت عادتهم الحلف بمثله وذلك لان الغالب ان مثله كان يقع
 في آخر النهار حيث ارادوا الانعزال عن السوق والفراغ عن معاملتهم وقيل خصص العصر
 بالذكر لما فيه من زيادة الجراءة اذ التوحيد هو اساس التزيهات والعصر هو وقت صعود ملائكة النهار
 وانما ذابعت في ايمان اللعان به وقيل لان وقت العصر وقت تعظم فيه المعاصى لارتفاع الملائكة بالاعمال
 الى الرب تعالى فيعظم ان يرتفعوا بالمعاصى ويكون آخر عمله هو المرفوع فالخواتم هي الرجوة وان كانت
 اليمين الفاجرة محرمة كل وقت قوله لقد اعطيت على صيغة المجهول وقد اكد بيئته الفاجرة بمؤكدات
 وهي توحيد الله تعالى وباللام وكلمة قدالتى لتحقيق هنا قوله فصدقه رجل اى المشتري واشترى
 بذلك الشئ الذى حلف انه اعطيه بكذا اعتمادا على حلفه **ش** وما يستفاد منه **ش** ما ذكرنا ان صاحب
 الماء اولى به عند حاجته وفي التوضيح فاذا كان الماء مما يحل منعه منع الابالثن الا ان لا يكون معهم واما
 المواشى والشفاة التى لا يحل منع ماؤها فلا يمنعون فان منعوا قوتلوا وكان هدرا وان اصاب طالب
 الماء كانت ديتة على صاحب الماء مع العقوبة والسجن كذا قاله الداودى وقال ابن التين انها على ما قلته
 ان مات عطشا وان اصاب احد من المسافرين اخذه جميع مانع الماء وقتلوا به **ش** باب **ش**
 سكر الانهار **ش** اى هذا باب في بيان حكم سكر الانهار السكر بفتح السين المهملة وسكون
 الكاف سد الماء وحجسه يقال سكرت النهر اذا سدته وقال صاحب العين السكر اسم ذلك السد وقال
 ابن دريد واصله من سكرت الريح سكن هبوبها وفي المغرب السكر بالكسر الاسم وقد جاء فيه الفتح على تسميته

بالمصدر **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن شهاب عن عروة عن
 عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما حدثنا ان رجلا من الانصار خاصم الزبير عند النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في شراج الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصاري سرح الماء يمر فابي عليه فاختصما عند
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل
 الماء الى جارك فغضب الانصاري فقال ان كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله اني لاحسب ان هذه الآية نزلت
 في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم **ش** مطابقتهم لترجمة تؤخذ من قوله سرح
 الماء يمر فابي عليه اى امتنع عليه ولم يسرح الماء بل سكره والحديث صورته صورة الارسال ولكن متصل في
 المعنى واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود
 في القضايا عن ابى الوليد الطيالسي واخرجه الترمذي في الاحكام وفي التفسير عن قتيبة به واخرجه
 النسائي في القضاء وفي التفسير عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه في السنة وفي الاحكام عن محمد بن ربح به قوله
 رجلا من الانصار خاصم الزبير يعني الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة قال شيخنا لم يقع تسمية هذا
 الرجل في شيء من طرق الحديث فيما وقفت عليه ولعل الزبير وبقية الرواة ارادوا ستره لما وقع منه وحي
 الداودي فيما نقله القاضي عياض عنه ان هذا الرجل كان منافقا فان قلت ذكر فيه انه من الانصار
 قلت قال النووي لا يخالف هذا قوله فيه انه من الانصار لانه يكون من قبيلتهم لان انصار المسلمين
 قلت يعكر على هذا قول البخاري في كتاب الصلح انه من الانصار قد شهد بدراً ويدل عليه ايضا
 قوله في الحديث في رواية الترمذي وغيره فغضب الانصاري فقال يا رسول الله ولم يكن غير المسلمين
 يخاطبونه صلى الله تعالى عليه وسلم بقولهم يا رسول الله وانما كانوا يقولون يا محمد ولكن اجاب
 الداودي عن هذا بعد ان جزم انه كان منافقا بأنه وقع منه ذلك قبل شهوده بدراً لانفاء النفاق
 عن شهود بدراً واما قوله من الانصار فيحمل على المعنى اللغوي يعنى ممن كان ينصر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا بمعنى انه كان من الانصار المشهورين وقد اجاب التوريشي عن هذا بقوله قد
 اجترأ جمع نسبة هذا الرجل الى النفاق وهو باطل اذ كونه انصاريا وصف مدح والسلف احتزوا
 ان يطلقوا على من اتهم بالنفاق الانصاري فالاولى ان يقال هذا قول ازاله الشيطان فيه عند الغضب ولا
 يستبعد من البشر الابتلاء بامال ذلك قلت هذا اعتراف منه ان الذي خاصم الزبير هو حاطب ولكنه
 ابطال اتصافه بالنفاق واعتراف منه انه انصاري وليس بانصاري الا اذا جلتا ذلك على المعنى
 الذي ذكرناه آنفا وقد سماه الواحدى في اسباب النزول وقال انه حاطب بن ابى بلثعة وكذا سماه
 محمد بن الحسن النقاش ومبى والمهدوى ورد عليهم بأن حاطبا مهاجرى وليس من الانصار ولكن
 يحى حمله على المعنى الذي ذكرناه وقال الواحدى وقيل انه ثعلبة بن حاطب وقال ابن بشكوال
 في المبهمات وقال شيخنا ابو الحسن مغيث مرارا انه ثابت بن قيس بن شماس قال ولم يأت على ذلك
 بشاهد ذكره وذكر ابو بكر بن المقرئ في مجبه من رواية الزهري عن عروة ان حبيدا رجلا من
 الانصار خاصم الزبير في شراج الحرة الحديث قال وابو موسى المدينى هذا حديث صحيح له طرق لا اعلم
 في شيء منها ذكر حيد الا في هذه الطريق وقال حيد بضم الحاء وفي آخره دال قلت روى ابن ابى
 حاتم من طريق سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن سعيد بن المسيب سمعه من الزهري (فلا وربك

يؤمنون الآية قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن ابي بلتع اختصما في ماء الحديث فهذا
 اسناد قوي وان كان مرسل وان كان ابن المسيب سمعه من الزبير يكون موصولا فهذا يتولى قول من
 قال ان الذي خاصم الزبير حاطب بن ابي بلتع وهو بدرى وليس من الانصار وقال النووي قال العلماء
 لو صدر مثل هذا الكلام اليوم من انسان جرت على فاهه احكام المرتدين فيجب قتله بشرطه قالوا واما
 ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان في اول الاسلام يتألف الناس ويدفع بالتى هي احسن
 ويعبر على اذى المنافقين الذين في قلوبهم مرض وقال الثعلبي فلما خرجا يعنى الزبير وحاطبا مرا على
 المقداد فقال لمن كان القضاء بابا بلتع فقال قضى لابن عمته واولى شدة فظن له يهودى كان مع
 المقداد فقال اعرف قاتل الله هو لا يشهدون انه رسول الله ثم يتهمون في قضاء يقضى بينهم
 وايم الله لقد اذنبنا مرة في حياة موسى عليه الصلاة والسلام فدانا موسى الى التوبة
 منه فقال اقتلوا انتفسكم فقتلنا فبلغ قتلانا سبعين الفا في ربنا حتى رضى عنا قلت هذا موضع تأمل
 قوله في شراج الحرة الشراج بكسر الشين المجعة وتخفيف الراء وفي آخره جيم قيل هو واحد
 وقيل جمع شرح مثل رهن ورهان وبحر وبحار وفي المنتهى لابي المعاني الشرح مسيل الماء من
 الحزن الى السهل والجمع شراج وشروج وشرح وقبل الشرح جمع شراج والشراج جمع شرح
 وفي المحكم ويجمع على اشراج وفي رواية للبخارى شربح الحرة وانما اضيفت الى الحرة لكونها فيها
 وقار الداودى الشراج نهر عند الحرة بالمدينة وهذا غريب وليس بالمدينة نهر والحرة بفتح الحاء المهملة
 وتشديد الراء من الارض الصلبة الغليظة التى البسها كلها بجارة سود نخرة كأنها مطرت والجمع
 حرات وحرار وفي مثل ابن سيد ويجمع ايضا على حرون وبالمدينة حرتان حرة واقم وحررة ليلي
 زادين عديس في المثني والمثلث وحررة الحوض من المدينة والعقيق وحررة قبا في قبلة المدينة وزاد
 ياقوت وحررة الوبرة بالتحريك واوله واوبعدها باء موحدة على اميال من المدينة وحررة النار قرب
 المدينة قوله التى يسقون بها وفي رواية شبيب كانا يسقيان به كلاهما قوله شرح الماء امر من التسريح اى
 ارسله وسيله ومنه سرحو الماء في الخندق قوله يمر رجلة وقت حالا من الماء وقال بعضهم وضبط
 الكرماني فامر به بكسر الميم وتشديد الراء على انه فعل امر من الامر اقال وهو محتمل قلت لم أر ذلك
 في شرح الكرماني فان كان النسخ مختلفة فلا يبعد قوله فابى عليه اى امتنع الزبير على الذى خاصمه
 من ارسال الماء وانما قال الانصارى ذلك لان الماء كان يمر بارض الزبير قبل ارض الانصارى فحبسه
 لا كمال سقى ارضه ثم يرسله الى ارض جاره فالتبس منه الانصارى تعجيل ذلك فابى عليه قوله اسقى
 يا زبير بكسر الهمزة من سقى يسقى من باب ضرب يضرب وحكى ابن التين بفتح التين بفتح الهمزة من الثلاثي
 المزيد فيه من اسقى يسقى اسقاء وقال بعضهم حكى ابن التين بضمزة قطع من الرباعى قلت هذا ليس
 بمصطلح فلا يقال رباعى الالكلمة اصول حروفها اربعة احرف وسقى ثلاثي مجرد فلما زيد فيه
 الالف صار ثلاثيا مزيدا فيه قوله أن كان ابن عمك بفتح همزه واصله لأن كان لحذف اللام ومثل
 هذا كثير والتقدير حكمت له بالتقديم لاجل أنه ابن عمك وكانت ام الزبير صفية بنت عبد المطلب
 وهى عمه النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مالك يجوز فيه الفتح والكسر لانها واقعة بعد كلام
 تام بمثل بمضمون ماصدر بها فاذا كسرت قدر قبلها الفا واذا فحوت قدر اللام قبلها وقد ثبت
 الوجهان في قوله تعالى (ندعوه انه هو البر الرحيم) بالفتح قرأ نافع والكسائي والباقون بالكسر
 وقال بعضهم وحكى الكرماني ان كان بكسر الهمزة على انها شرطية والجواب محذوف قال ولا

اعرف هذه الرواية نعم وقع في رواية عبد الرحمن بن اسحق فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عمك
 والظاهر ان هذه بالكسر انتهى قلت لم يذكر الكرمانى هذا في شرحه وان ذكره فله وجه موجه
 يدل عليه رواية عبد الرحمن بن اسحق لان فيها بالكسر جزما فلا يحتاج الى ان يقال والظاهر ان هذه
 بالكسر وايضا عدم معرفته بهذه الرواية لا يستلزم عدم مطلقا فافهم قوله فتلون وجه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى تغير وهذا كناية عن الغضب وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق
 حتى عرفنا ان قد ساء ما قال قوله ثم احبس الماء ليس المراد منه امسك الماء بل امسك نفسك عن السقي
 حتى يرجع الى الجدر اى حتى يصير اليه والجدر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وهو جذم الجدار
 الذى هو الحائل بين المشارب وهو الحواجز التى يحبس الماء وقال ابو موسى المدينى ورواه بعضهم
 حتى يبلغ الجدر بضم الجيم والدال جمع جدار وقال ابن التين ضبط فى اكثر الروايات بفتح الدال وفى
 بعضها بالسكون وهو الذى فى اللغة وهو اصل الحائط وقال القرطبى لم يقع فى الرواية الا بالسكون
 والمعنى ان يصل الماء الى اصول النخل قال ويروى بكسر الجيم وهو الجدار والمراد به جدران
 الشربات وهى الخفر التى تحفر فى اصول النخل والشربات بفتح الشين المعجمة والراء وبالباء الموحدة
 جمع شربة بالفتح قال ابن الاثير هى حوض يكون فى اصل النخلة وحولها يملأ بماء لشربه وحكى
 الخطابى الجذر بسكون الدال المعجمة وهو جذر الحساب والمعنى حتى يبلغ تمام الشرب قوله فقال
 الزبير والله انى لاحسب هذه الآية نزلت فى ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
 وزاد شعيب فى روايته ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما * قوله * هذه الآية اشارة
 الى قوله فلا وربك * قوله * فى ذلك اى فيما ذكر من امره مع خصمه وقال بعضهم الزبير كان لا يجزم بذلك
 قلت قوله والله يقتضى الجرم ويرد معنى الظن فى قوله لاحسب لا يندبحوز ان يكون معناه لا عده هذه
 الآية انها نزلت فى ذلك ولا سيما قال الزبير فى رواية ابن جريج التى تاتى عن قريب والله ان هذه الآية
 انزلت فى ذلك فانظر كيف اكد كلامه بالقسم وبأن وبالجملة الاسمية وكيف لا يكون الجزم بهذه المؤكدات
 مع ان هذا القائل قال لكن وقع فى رواية سلمة عنده الطبرى والطبرانى الجزم بذلك وانما نزلت فى قصة الزبير
 وخصمه قلت رواه الواحدى ايضا فى اسباب النزول من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
 عن ابي سلمة عن ام سلمة ان الزبير بن العوام خاصم رجلا فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 للزبير وقال الرجل انما قضى له انه ابن عمته فانزل الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون الآية وقال الحافظ
 ابو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن على بن دحيم حدثنا احمد بن حازم حدثنا الفضل بن دكين حدثنا
 ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سلمة بن رجل من آل ابي سلمة قال خاصم الزبير رجلا الى النبی صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقضى للزبير فقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمته فنزلت فلا وربك لا يؤمنون حتى
 يحكموك فيما شجر بينهم الآية وهنا سبب آخر غريب جدا قال ابن ابي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى
 قراءة عليه أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن لهيعة عن ابي الاسود قال اختصم رجلان الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقضى بينهما فقال الذى قضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انطلقا اليه قال الرجل يا ابن الخطاب قضى لى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم على هذا فقال ردنا الى عمر فردنا اليك فقال كذلك فقال نعم فقال عمر رضى الله تعالى عنه
 مكانكما حتى اخرج اليكما فا قضى بينكما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فضرب الذى قال ردنا

الى عمر قتله وادبر الآخر فدارا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل يارب الله قل عمر
والله صاحبي ولو ماني اعجزته لقتاني فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت اظن ان يجترئ عمر
على قتل رجل مؤمن فأنزل الله تعالى ولا وربك لا يؤمنون الآية فيرد دم ذلك الرجل ويرى عمر من
قتله فذكر الله ان يسن ذلك بعد فقل (واو انا كتبنا دايم ان اقتلوا انفسكم) لي قوله واشد ثبوتها وكذا رواه
ابن مردويه عن طريق ابن لهيعة عن ابى الاسود بن قيس كثير وهو اثر ضارب ومرسل وابن لهيعة ضعيف
في طريق اخرى قال الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن دحيم في تفسيره حدثنا شعيب
ابن شعيب حدثنا ابو المغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة حدثني ابى ان رجبا بن اختصما الى انبي صلى الله عليه وسلم
فقضى للمحق على المبط فقل المقضى عليه لا ارضى فقال صاحبه فتردد قل ان تذهب الى ابى بكر الصديق
رضى الله تعالى عنه وذبحا اليه فقال الذي قضى له قد اختصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى لي فقال ابو
بكر فأتنا على ما قضى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابي صاحبه ان يرضى قل فأتى عمر بن الخطاب فأتياه
فقال المقضى له قد اختصمنا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقضى لي عليه فابي ان يرضى ثم أتينا ابى بكر
فقال اتنا على ما قضى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابي ان يرضى فساله عمر فقال كذلك فدخل عمر منزله
وخرج والسيوف في يده قد سله فاضرب به رأس الذي ابى ان يرضى فقتله فأنزل الله ولا وربك لا يؤمنون
الى آخر الآية فقل له لا وربك اى ايس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال
لا يؤمنون وذل هي مصلحة بقصة اليهودي قوله فيما شجر بينهم اى اختلاف واختلاط من امرهم والتباس
عليهم حكمه ومنه الشجر لاختلاف اذ صانه قوله حرجاى شكوا ضيقه قوله ويسلموا تسليما اى فيما امرتهم
به ولا يعارضوه وودات الآية على ان من امر يضربكم لرسول فهو غير مؤمن ذكر ما يستفاد به فبان
مبادى الاودية التي لم تستنبط بعلم فيها مباح ومن سقى اليه فهو احق به وفيد ان اذل الشرب الاعلى يقدم
على من هو اسفل منه ويحبس الاول الماء حتى يبلغ الى جدر حائطه ثم يرسل الماء الى من هو اسفل منه يسقى
كذلك ويحبس الماء كذلك ثم يرسله الى من هو اسفل منه وهكذا وفي حديث الباب احبس الماء حتى يرجع
الى الجدر وفي حديث عبد الله بن عمرو الذي اخرجه ابو داود وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في سبل المزور ان يسلك حتى يبلغ الكعبين
ثم يرسل الاعلى الى الاسفل والمزور يثأى ثم يثأى وادى بنى قريظة قل له ابن الاثير وفي حديث عباد بن
الصامت الذي اخرجه ابن ماجه عند قل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في شرب النخل من السبل
ان الاعلى فالاعلى يشرب قبل لاسفل ويترك الماء فيد الى الكعبين ثم يرسل الماء الى اسفل الذي يليه وكذلك
حتى تنقضى الحوائط وفي حديث ثعلبة بن ابى مالك القرظي الذي اخرجه ابن ماجه ايضا عنه قال قضى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبل المزور الاعلى قل الاسفل فيسقى الاعلى الى الكعبين ثم يرسل
الى من هو اسفل منه وقال الراعي لا نعمة بين القديرين لان الماء اذا باغ الكعب باغ اصل الجدار وقال
ابن شهاب فقد ردت الانصار والناس قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسق يا زبير ثم احبس الماء
حتى يرجع الى الجدر كان ذلك الى الكعبين على ما يحكى ان شاء الله تعالى وقل ابو الحسن الماوردي ايس
التقدير بالبلوغ الى الكعبين على عموم الازمان والبلدان لانه يدور بالحاجة والحاجة تختلف باختلاف
الارض وباختلاف ما فيها من زرع وشجر وبوقت الزراعة ووقت السقى وحل بعض الفقهاء
المتأخرين قول الفقهاء انه يسقى الاول ارضه ثم يرسله الى الثاني ثم يرسله الى الثالث ان المراد بالاول
من تقدم احيائه وبالثاني الذي احبى بعد الاول وهكذا قاله صاحب المهمات وحل كلام الراعي

عليه قال وليس المراد الاقرب الى اصل النهر فالاقرب لا بالسبق فلذلك اعتبرناه انتهى قلت
هذا ليس بشيء وليس مراد الرافي وغيره من الفقهاء بالاول الذي هو اقرب الى اصل الماء لانه
اذا اعتبرنا هذا يضيع حق الاول وذلك لان الماء اذا نزل من علو فام يسقى الاول حتى نزل الماء
الى الاسفل وسقى به الاسفل وبعد ذلك كيف يعود الماء الى الاول ولا سيما اذا كان الماء قليلا
وانقطع بعد سقى الثاني وقد صرح النووي في شرح مسلم بان المراد بالاول الذي يلي الماء لا المحي
الاول فقال عند ذكر حديث الزبير فلما صاحب الارض الاولى التي تلي الماء المباح ان يحبس الماء ويسقى
ارضه الى هذا الحد ثم يرسله الى جاره الذي وراءه فان قلت ما المراد بقوله ثم ارسل الماء الى جارك
فهل هو ما فضل عن الماء الذي حبسه او ارسله ججمع الماء المحبوس او غيره بعد ان يصل في ارضه
الى الكعبين قلت قال شيخنا الصحيح الذي ذكره اصحاب الشافعي الاول وهو قول مطرف وابن
الماجدشون من المالكية واختاره ابن وهب وقد كان ابن القاسم يقول اذا انتهى الماء في الحظ الى
مقدار الكعبين من القائم ارسله كله الى من تحته ولا يحبس منه شيئا في حائطه قال ابن وهب وقول
مطرف وابن الماجدشون احب الى في ذلك وهما اعلم بذلك لان المدينة دارهما وبها كانت القضية
وفيها جرى العمل بالحديث هو فيه حجة على ما حكى عن ابى حنيفة من ان الاعلى لا يقدم على الاسفل
واما يسقون بقدر حصصهم قاله بعض الشافعية قلت هذا وجه حكاه الرافي عن الساركي وليس
مراد ابى حنيفة من قوله ان الاعلى لا يقدم على الاسفل انه يختص بالماء وبحرم الاسفل بل كلهم سواء
في الاستحقاق غير ان الاول يسقى ثم الثاني ثم الثالث وهلم جرا والانتفاع في حق كل واحد بقدر
ارضه وقدر حاجته فيكون بالحصص وفي الثاني لابن قدامة ولو كان زهير صغيرا او سبيلا قد شاح
اهل الارضين الشاربة عنه فانه يدو بالاعلى ويسقى حتى يبلغ الكعب ثم يرسل بالذي يليه كذلك
الى انتهاء الاراضي فان لم يفضل عن الاول شيء او الثاني او الثالث لاشيء للباقيين لانه ليس لهم
المافضل فهم كالعصبة في الميراث وهذا قول فقهاء المدينة ومالك والشافعي ولا نعلم فيه مخالفا
والاصل فيه حديث الزبير رضي الله تعالى عنه وقال القرطبي في حديث الباب ان الاولى بالماء الجاري
الاول فالاول حتى يستوفي حاجته وهذا ما لم يكن اصله بل كالاسفل مختصا به فان كان ملكه فليس للاعلى
ان يشرب منه شيئا وان كان يمر عليه * وفيه الاكتفاء للخصوم بما يفهم عنهم مقصودهم وان لا يكتفوا
النص على الدعوى ولا تخير المدعى فيه ولا حصره بجميع صفاته * وفيه ارشاد الحاكم الى الاصلاح
وقال ابن التين مذهب الجمهور ان القاضى بشير بالصلح اذا رآه مصلحة ومنع ذلك مالك وعن
الشافعي في ذلك خلاف والصحيح جوازه * وفيه ان الحاكم ان يستوعى لكل واحد من المتخاصمين
حقه اذ المير قبولاً منهما للصلح ولا رضى بما اشار به كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه توجيه
من جفا على الامام والحاكم ومعاقبته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم عاقبه عليه بما قال بان استنوعى
للزبير حقه ووجهه تعالى في كتابه بان نفى عنهم الايمان حتى يرضوا بالحكم فقال فلا وربك لا يؤمنون
الاية وقيل وقعت عقوبته في ماله وقد كانت تقع العقوبات في الاموال كما مره بشق الزقاق وكسر
الجرار عند تحريم الخمر تغليظا للتحريم وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم على الانصارى
في حال غضبه مع نهيهم ان يحكموا بالحكم وهو غضبان لانه يفارق غيره من البشر اذا العصمة قائمة
في حقه في حال الرضى والسخط ان لا يقول الاحكام وفيه دليل ان الامام ان يعفو عن التعزير كاله ان يقيه

سلام وفي رواية أبي الوقت صرح به ومحمد بن قيس الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام وفي آخره دال مبهمة
هو ابن يزيد وقد مر في الجمعة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي قوله فامر به بالمعروف
قال الخطابي معناه امره بالعادة المعروفة التي جرت بينهم في مقدار الشرب وهي جلة معتضة
بين قوله اسق يا زبير وبين قوله ثم اسق قوله واستوعى له اي استوفى لازير حقه واستوعب وهو
من الوعاء كانه جمعه له في وعائه وابعده من قال امره ثانيا ان يستوفى اكثر من حقه عقوبة للانصارى
حكاه ابن الصباغ والاشبه انه امر ان يستوفى حقه ويستقصى في تغليظا على الانصارى وقال الخطابي
هذه الزيادة تشبه ان تكون من كلام الزهري وكانت مادته ان يصل بالحديث من كلامه ما يظهر له
من معنى الشرح والبيان قيل الاصل في الحديث ان يكون حكمه كله واحدا حتى يرد ما بين ذلك
ولا يثبت الادراج بالاحتمال قوله قال ابن شهاب هو الزهري الراوى عن عروة وهذا الى اخره من كلام ابن
شهاب حتى عنه ابن جريج الراوى عنه قوله والناس من باب عطف العام على الخاص او معهود وغير الانصار
قوله وكان ذلك اي قوله صلى الله عليه وسلم اسق ثم احبس حتى يرجع الى الجدر قوله الى الكعبين
اي يقدر الى الكعبين يعني يكون مقدار الماء الذي يرجع الى الجدر يبلغ الكعبين وقد ذكرنا حديث في الباب
الذي قبل الباب الذي قبله فيما يتعلق بهذا الحكم وقال ابن التين الجمهور على ان الحكم ان يمسك الى
الكعبين وخصه ابن كنانة بالنخل والشجر قال واما الزرع فالى الثمارك وقال انطربى الاراضى مختلفة
فيمسك لكل ارض ما يكفيها لان الذى في قصة الزبير واقعة عين وقيل معنى قوله الى الجدر اى
الى الكعبين قلت ان كان مراده الاشارة الى هذا التقدير فله وجه ما والا فلا يصح تفسير الجدر بالكعبين
ص الجدر هو الاصل شى هذا تفسير لفظ الجدر المذكور في الحديث من عند البخارى
وقدمر الكلام فيه وهذا هنا وقع في رواية المستمل وحده ص باب ه فضل سقى
الماء شى اى هذا باب في بيان فضل سقى الماء لكل من له حاجة الى ذلك ص حدثنا
عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال بينا رجل يمشى فاشتد عليه العطش فنزل بئرا فشرب منها ثم خرج فاذا هو بكنب يلهث يأكل
الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا مثل الذى بلغ بنى فلا تخفه ثم امسكه بفيه ثم رقى فسقى الكلب
فشكر الله له ففقر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم اجرا قال في كل كبد رطبة اجر شى مطابقتها
للترجمة ظاهرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن
الحارث بن هشام وقد مر في كتاب الصلاة وابو صالح ذكر ان الزيات ورجال هذا الاسناد مديون الا
شيخ البخارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المظالم عن القعنبى وفي الادب عن اسماعيل واخرجه مسلم
في الحيوان عن قتبية واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعنبى اربعتهم عن مالك ذكر معناه قوله بينا قد
ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبعت فتحة النون فصار بينا وبضاف الى جلة وهي هنا قوله رجل يمشى
قوله فاشد عليه الفاء فيه وقعت هنا موقع اذا تقديره بينا رجل يمشى اذا اشتد عليه العطش وهو
جواب بينا ووقع في رواية المظالم بينا وكلاهما سواء في الحكم وفي رواية الدارقطنى في الموطات من طريق
روح عن مالك يمشى بفلاة وله من طريق ابن وهب عن مالك يمشى بطريق مكة وليس في رواية مسلم هذه الفاء
وقد ذكرنا فيما مضى ان الافصح ان يقع جواب بينا وبينها كلمة اذا واذا ولكن وقوعه بهما كثير قوله
العطش كذا في رواية الاكثرين وكذا هو في الموطأ ووقع في رواية المستمل العطاش وهو داء

يصيب الانسان فيشرب فلا يروى وقال ابن التين والصواب العطش قال وقيل يصحح على تقدير
ان العطش يحدث منه داء فيكون العطاش اسما للداء كالزكام قوله فاذا هو كلة اذا للمفاجأة قوله
يا أكل الثرى بالهاء الثالثة مقصور يكتب بالياء وهو التراب الندى قوله يلهث جلة وقعت حالا من الكلب
قال ابن قرقول يلهث الكلب بفتح الهاء وكسر هاء اذا خرج لسانه من العطش او الحر واللهث بضم
اللام العطش وكذلك الطائر ولهث الرجل اذا عي ويقال معناه يبحث بيديه ورجليه في الارض
وفي المنتهى هو ارتفاع النفس يلهث لثما ولهثا ولهث بالكسر يلهث لثما ولهثا مثل سمع سماعا اذا
عطش قوله بلغ هذا مثل الذي بلغ في اي بلغ هذا الكلب مثل الذي ينصب اللام على انه صفة لمصدر
محذوف اي بلغ هذا مبلغا مثل الذي بلغ في وضبطه الحافظ الديماطي بخطه بضم مثل قال بعضهم
ولا يخفى توجيهه قلت كانه لم يقف على توجيهه وهو ان يكون لفظ هذا مفعول بلغ وقوله مثل الذي بلغ في
فاعله فارتقاعه حينئذ على الفاعلية قوله فلا تخفه فيه محذوف قبله تقديره فنزل في البئر فلا تخفه وفي
رواية ابن حبان فنزع احد خفيه قوله ثم امسكه بفيه اي بفيه وانما امسك خفه بفيه لانه كان
يعالج بيديه ليصعد من البئر فدل هذا ان الصعود منها كان عسرا قوله ثم رقى بفتح الراء وكسر
القاف على مثال صعد وزنا ومعنى يقال رقيت في السلم بالكسر اذا صعدت وذكره ابن التين بفتح
القاف على مثال مضى وانكره وقال عياض في المشارق هي لغة طى يقتحون العين فيما كان من الافعال
معتل اللام والاول افصح واشهر قوله فسق الكلب وفي رواية عبدالله بن دينار عن ابي صالح
حتى ارواه من الارواء من الروى وقدمت هذه الرواية في كتاب الوضوء في باب الماء الذي يغسل به شعر
الانسان فانه اخرجه هناك عن اسحق عن عبد الصمد عن عبد الرحمن بن عبدالله بن دينار عن ابيه ابي
صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا رأى كلبا يأكل الثرى من العطش
فاخذ الرجل خفه فجعل يغرف له به حتى ارواه فشكر الله له حتى ادخله الجنة قوله فشكر الله له
اي اثنى عليه او قبل عمله فغفر له فالفاء فيه للسببية اي بسبب قبول عمله غفر له كما في قولك ان يسلم
فهو في الجنة اي بسبب اسلامه هو في الجنة ويجوز ان يكون الفاء تفسيرية تفسير قوله فشكر الله له
لان غفرانه له هو نفس الشكر كما في قوله تعالى (فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم) على قول من
فسر التوبة بالقتل وقال القرطبي معنى قوله فشكر الله له اي اظهر ما جزاه به عند ملائكته وقال
بعضهم هو من عطف الخاص على العام قلت لا يصح هذا هنا لان شكر الله لهذا الرجل عبارة
عن مغفرته اياه كاذكرناه قوله قالوا اي الصحابة من جلتهم سراقه بن مالك بن جعشم روى
حديثه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا عبد الله بن عمر قال حدثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن
عبد الرحمن بن مالك بن جعشم عن ابيه عن عمه سراقه بن مالك بن جعشم قال سألت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن الضالة من الابل تغشى حياضى قد لطمها الابل فهل الى من اجران سقيتها قال نعم في كل ذات كبد
حرى اجر قوله وان لها هو معطوف على شئ محذوف تقديره الامر كما ذكرت وان لنا في البهائم اجر اي
في سقيها وفي الاحسان اليها قوله في كل كبد يجوز فيه ثلاثة اوجه فتح الكاف وكسر الباء وفتح الكاف
وسكون الباء للتخفيف كما قالوا في الفخذ فخذ وكسر الكاف وسكون الباء وقال ابو حاتم الكبيدي ك
ويؤنث ولهذا قال رطبة والجمع اكباد واكبدو كود وقال الداودي يعنى كبد كل حي من ذوات الانفس
والمراد بالرطبة رطوبة الحياة او هو كناية عن الحياة قوله اجر مرفوع على الابتداء وخبره

مقدما قوله في كل كبد تقديره اجر حاصل او كائن في ارواء كل ذى كبد حى وابعد الكرماني في سؤاله
هنا حيث يقول الكبد ليست ظرفا الاجر فما معنى كلمة الظرفية ثم قال تقديره الاجر ثابت في ارواء
او في رماية كل حى وجه الابعاد ان كل من شئ شيئا من علم العربية يعرف ان الجار والمجرور لابدان
يتعلق بشئ اما ظاهر او مقدرا فاذا لم يصلح المذكور ان يتعلق به بقدر لفظ كائن او حاصل او نحوهما
فلا حاجة الى السؤال والجواب ثم قال او الكاحلة للسببية بمعنى كلمة في السببية كما في قوله صلى الله تعالى
في النفس المؤمنة مائة ابل اى بسبب قتل النفس المؤمنة ومع هذا المتعلق محذوف اى بسبب قتل النفس
المؤمنة الواجب مائة ابل وكذلك التقدير هنا بسبب ارواء كل كبد اجر حاصل وقال الداودى هذا عام
في جميع الحيوانات وقال ابو عبد الملك هذا الحديث كان في بنى اسرائيل واما الاسلام فقدم بقتل الكلاب
فيه واما قوله في كل كبد فمخصوص ببعض البهائم مما لا ضرر فيه لان المأمور بقتله كالخنزير لا يجوز
ان يقوى ليرداد ضرره وكذا قال النووى ان عومه مخصوص بالحيوان المحترم وهو ما لم يؤمر بقتله
فحصل الثواب بسقيه وبلتحق به اطعامه وغير ذلك من وجوه الاحسان اليه قلت القلب الذى فيه
الشفقة والرحمة يحجج الى قول الداودى وفي القلب من قول ابى عبد الملك حزازة ويتوجه الرد على
كلامه من وجوه * الاول قوله كان في بنى اسرائيل لادليل عليه فالمانع ان احدا من هذه الامة قد فعل
هذا وكوشف للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك واخبره بذلك حثا لانه على فعل ذلك وصدور هذا
الفعل من احدا من امته يجوز ان يكون في زمنه ويجوز ان يكون بعده بأن يفعل احدهما واعلم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك انه سيكون كذا واخبره بذلك في صورة الكائن لان الذى يخبره عن
المستقبل كالواقع لانه مخبر صادق وكل ما يخبره من المغيبات كائن لا محالة * والثاني قوله واما الاسلام
فقدم بقتل الكلاب لا يقوم به دليل على مدعاه لان امره صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الكلاب كان
في اول الاسلام ثم نسخ ذلك باباحة الانتفاع بها الصيد وللماشية والزرع ولا شك ان الاباحة بعد التحريم
نسخ لذلك ورفع حكمه * والثالث دعوى الخصوصية تحكم ولا دليل عليه لان تخصيص العام بلا دليل
الغاء لحكمه الذى تناوله فلا يجوز والعجب من النووى ايضا انه ادعى عموم الحديث المذكور بالحيوان
المحترم وهو ايضا لادليل عليه واصل الحديث مبنى على اظهار الشفقة لمخلوقات الله تعالى من الحيوانات
واظهار الشفقة لا ينافى اباحة قتل المؤذى من الحيوانات ويفعل في هذا ما قاله ابن التيمى لا يمتنع اجراؤه
على عومه بمعنى فيسقى ثم يقتل لانا امرنا بأن نحسن القتل ونهيننا عن المثلة فعلى قول مدعى الخصوصية الكافر
الحربى والمرتد الذى استمر على ارتداده اذا قداما للقتل وكان العطش قد غلب عليهما ينبغي ان يأثم
من يسقيهما لانهما غير محترمين في ذلك الوقت ولا يميل قلب شفيق فيهرجه الى منع السقى عنهما
يسقيان ثم يقتلان * ذكر ما يستفاد منه * قال بعضهم فيه جواز السفر منفردا وبغير زاد قلت قد ورد
النهى عن سفر الرجل وحده والحديث لا يدل على ان رجلا كان مسافرا لاندقال بينا رجل يمشى فيجوز
ان يكون ماشيا في اطراف مدينة او عمارة او كان ماشيا في موضع في مدينة وكان خاليا من السكان
فان قلت قدمضى في اوائل الباب ان في رواية الدارقطنى يمشى بفسلة وفي رواية اخرى يمشى
بطريق مكة قلت لا يلزم من ذلك ان يكون الرجل المذكور مسافرا ولئن سلمنا انه كان مسافرا لكن
يحتمل انه كان معه قوم فانقطع منهم في الفسلة لضرورة عرضت له فجرى له ما جرى فلا
يفهم منه جواز السفر وحده فانهم واما السفر بغير زاد فان كان في علمه انه يحصل له الزاد في طريقه

فلا بأس وان كان يمتنع عدمه فلا يجوز له بغير الزاد * وفيه الحث الى الاحسان على الناس لانه اذا حصلت المغفرة بسبب الكلب فسقى بنى آدم اعظم اجرا * وفيه ان سقى الماء من اعظم القربات قال بعض التابعين من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء فاذا غفرت ذنوب الذى سقى كلبا فاظنكم بمن سقى مؤمنا موحدا واحياه بذلك وقال ابن التين وروى عنه مرفوعا انه دخل على رجل فى السياق فقال له ماذا ترى فقال ارى ملكين تأخران واسودين يدنوان وارى الشريين والخيرين يصلح فاعنى منك بدعوة يا بنى الله فقال اللهم اشكره اليسير واعف عنه الكثير ثم قال له ماذا ترى فقال ارى ملكين يدنوان والاسودين تأخران وارى الخيرين والشريين يصلح فاعنى منك وفى حديث سئل صلى الله تعالى عليه وسلم اى الصدقة افضل قال سقى الماء * وفيه ما احتج به قوم على جواز الصدقة على المشركين لعموم قوله اجر * وفيه ان المجازاة على الخير والشر قد يكون يوم القيامة من جنس الاعمال كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة عذب بها فى نار جهنم وقال بعضهم ينبغى ان يكون محله ما اذا لم يوجد هناك مسلم فالمسلم احق قلت هذا قيد لا يعتبر به بل يجوز الصدقة على الكافر سواء يوجد هناك مسلم اولا وقال بعضهم ايضا وكذا اذا دار الامر بين البهيمة والادعى المحترم واستويا فى الحاجة فالادعى احق قلت انما يكون احق فيما اذا قسم بينهما يخاف على المسلم من الهلاك او اذا اخذ جزء البهيمة يخاف على المسلم فاما اذا لم يوجد واحد منهما ينبغى ان لا تحرم البهيمة ايضا لانها ذات كبد رطبة ❦ ص تابعه جاد بن سلمة والرابع بن مسلم عن محمد بن زياد ش ❦

❦ ص حدثنا بن ابى مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابى مليكة عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقالت دنت منى النار حتى قلت اى ربي وانا معهم فاذا امرأة حسبت انه قال تخدشها هرة قال ماشأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا ش ❦ مطابقتها للترجمة من حيث ان هذه المرأة لما حبست هذه الهرة الى ان ماتت بالجوع والعطش فاستحققت هذا العذاب فلو كانت وسقتها لم تعذب ومن هنا يعلم فضل سقى الماء وهو المطابق للترجمة وهذا الحديث يعين هذا الاسناد قدمر فى كتاب الصلاة فى باب ما يقرأ بعد التكبير ولكن بأطول منه وابن ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مريم الجمحى مولاهم المصرى ونافع ابن عمر بن عبد الله الجمحى من اهل مكة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابى مليكة بضم الميم واسم زهير بن عبد الله الاحول المكنى القاضى على عهد ابن الزبير وقدمر الكلام فيه هناك قوله دنت اى قربت قوله اى ربي يعنى يا ربي قوله وانا معهم فيه تعجب وتعجب واستبعاد من قربه من اهل جهنم فكأنه قال كيف قربوا منى وبينهم غاية المناقاة المقتضية لبعث المشرقين قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة قوله حسبت من كلام اسماء قوله انه قال اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قوله تخدشها اى تكذبها واصل الحديث فشر الجلد بعودا ونحوه من خدش يخدش خدشاً من باب ضرب يضرب ❦ ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة فى هرة حبستها حتى ماتت جوعا فدخلت فيها النار قال فقال والله اعلم لانت اطعمتها ولا سقيتها حتى حبستها ولا انت ارسلتها فاكلت من خشاش الارض ش ❦ مطابقتها مثل مطابقة الحديث السابق والحديث

اخرجه مسلم في الادب وفي الحيوان عن حرون بن عبد الله وعبد الله بن جعفر البرمكي قوله في هرة في شأن هرة اوسبب هرة قوله فدخلت فيها اي بسببها قوله قال فقال اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الله تعالى او مالك خازن النار قوله والله اعلم جملة معترضين قوله فقال وبين لانت الى آخره قوله اطعمها بروي طعمتها مع اخواتها الثلاثة باشباع كسر اتماء قوله فاكلت فيروى فتأكل قوله من خشاش الارض بكسر الخاء المعجمة وخفة الشين الاولى الحشرات وقد تنقح الخاء وقال النووي وقد انضم ايضا وقال ابو عبيدة الخشاش بالكسر الا الطير الصغير فانه بانفتح وفي الغريب للمصنف الخشاش شرار الطير قال القرطبي وظاهر الحديث يدل على تلك الهرة لانه اذا فهم المرأة باللام التي هي ظاهرة في الملاء وقبه ان انا مخلوقة وفيه ان بعض الناس معذب اليوم في جهنم وفيه في تعذيبها بسبب الهرة دلالة على ان فعلها كبيرة لانها اصرت عليه **ص** باب من رأى ان صاحب الحوض والقربة احق بمائه **ش** اي هذا باب في بيان حكم من رأى الى آخره والحكم فيه ان من كان له حوض فيه ماء او مع قربة فيها ماء فهو احق بذلك الماء من غيره لانه ملكه وتحت يده وله التصرف فيه بالبيع والشراء والهبة ونحو ذلك ولا يجوز لغيره ان يأخذ منه شيئا الا باذنه الا المضطر في الشرب كما مر تفصيله فيما مضى **ص** حديثا قتيبة حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل ابن سعد قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر فشرب وعن يمينه غلام وهو واحد القوم والاشياخ عن يساره قال يا غلام اتأذن لي ان اعطى الاشياخ فقال ما كنت لا اوثر نصيبي منك احدا يا رسول الله فاعطاه اياه **ش** قبل لامطابقة هنا بين الحديث والترجمة لانه ليس في الحديث الا ان الايمن احق بالقدح من غيره واجيب بان مراد البخاري ان الايمن اذا استحق ما في القدح بمجرد جلوسه واختص به فكيف لا يختص صاحب اليد والمنسب في تحصيله قلت فيه نظر لان الفرق ظاهر بين الاستحقاقين فاستحقاق الايمن غير لازم حتى اذا منع ليس له الطلب الشرعي بخلاف استحقاق صاحب اليد وهذا ظاهر وقال الكرماني جه تعلقه اي تعلق الحديث بالترجمة قياس ما في القربة والحوض على ما في القدح وتصرف بعضهم فيه بقوله ومناسبته للترجمة ظاهرة الحاقا للحوض والقربة بالقدح فكان صاحب القدح احق بالتصرف فيه شرعا وسقيا انتهى قلت اما قياس الكرماني فقياس بالفارق وقد ذكرناه واما قول بعضهم الحاقا للحوض والقربة بالقدح فان كان مراده بالقياس عليه فغير صحيح لما ذكرنا وان كان مراده من الالحاق ان صاحب القدم مثل صاحب القربة في الحكم فليس كذلك على ما لا يخفى وقوله فكان صاحب القدح احق بالتصرف فيه شرعا وسقيا لا يخلو ان يقرأ قوله فكان بكاف التشبيه دخلت على ان يفتح الهزة او كان بلفظ الماضي من الافعال الناقصة واياما كان ففساده ظاهر يعرف بالتأمل فاذا كان الامر كذلك فلا مطابقة هنا بين الحديث والترجمة الا بالجر الثقيل بأن يقال صاحب الحوض مثل صاحب القدح في مجرد الاستحقاق مع قطع النظر عن الزوم وعدمه والحديث مضى قبل هذه بمثابة ابواب في باب في الشرب فانه اخرجته هناك عن سعيد بن ابي مرجم عن ابي غسان عن ابي حازم عن سهل بن سعد وهما اخرجته عن قتيبة بن سعيد بن ابي مرجم عن ابي غسان عن ابي حازم عن سهل بن سعد وهما اخرجته عن قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل وقدمر الكلام فيه هناك **ص** حديثا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤذن رجلا عن حوضي كأن نادى القربة من الابل عن الحوض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله عن حوضي فانه يدل على انه احق بحوضه

وبما فيه والترجمة ان صاحب الحوض احق به وغندر بضم الغين وسكون النون سر غير مرة وهو لقب محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة ومحمد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف القرشي الجمحي ابو الحارث المدني مر في باب غسل الاعقاب ولا يشبهه عليك بمحمد بن زياد الالهاني وان كان كل منهما تابعيا والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبيد الله ابن معاذ عن ابيه عن شعبة وفي التلويح لما عاين البخاري هذا الحديث في الحوض ذكره معلقا من طريق عبيد الله بن ابي رافع عن ابي هريرة وهذا الحديث مما كاد ان يبلغ مبلغ القطع والتواتر على رأي جماعة من العلماء يجب الايمان به فيما حكاه غير واحد ورواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة كثيرة من الصحابة منهم في الصحيح ابن عمرو ابن مسعود وجابر بن سمرة وجندب بن عبد الله وزيد بن ارقم وعبد الله بن عمرو وانس بن مالك وحذيفة وعند ابي القاسم الا لكافي ثوبان وابو بردة وجابر ابن عبد الله وابو سعيد الخدري وبريدة وعند القاضي ابي الفضل وعقبة بن عامر وحارثة بن وهب والمستورد وابو برزة وابو امامة وعبد الله بن زيد وسهل بن سعد وسويد بن جبلة وابو بكر الصديق والفاروق والبراء وعائشة واختها اسماء وابوبكرة وخولة بنت قيس وابوذر والصنابحي في آخرين وذكر معناه في قوله لا ذودن اي لا طردن من ذا دينود زيادا اي دفعه وطرده ويروي فليذا دن رجال اي يطردهون وفي المطالع كذا رواد اكثر الرواة عن مالك في الموطأ ورواه يحيى ومطرف وابن نافع فلا يذا دن ورواه ابن وضاح على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المعنى والساقية افصح واعرف ومعناه فلا تفعلوا فعلا يوجب ذلك كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ألقين احدكم على رقبته بعير اي لا تفعلوا ما يوجب ذلك قوله كما تذا الغريبة من الابل اي كما تطرد الساقة الغريبة من الابل عن الحوض اذا ارادت الشرب مع ابله وعادة الراعي اذا ساق الابل الى الحوض لتشرب ان تطرد الساقة الغريبة اذا رآها يبينهم واختلف في هؤلاء الرجال ف قيل هم المنافقون حكاه ابن التين وقال ابن الجوزي هم المستدعون وقال القرطبي هم الذين لاسماء لهم من غير هذه الامة وذكر كريبصة في صحيح البخاري انهم هم المرتدون الذين بدلوا وقال ابن بطال فان قيل كيف يأتون غرا والمرتد لا غرة له فالجواب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتى كل امة فيما منافقوها وقد قال الله تعالى (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم) فصح ان المؤمنين يحشرون وفيهم المنافقون الذين كانوا معهم في الدنيا حتى يضرب بينهم سور والمنافق لا غرة له ولا تحجيل لكن المؤمنون سموا غرا بالجملة وان كان المنافق في خلاهم وقال ابن الجوزي فان قيل كيف خفي حالهم على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال تعرض على اعمال امتي فالجواب انه انما تعرض اعمال الموحدين لا المنافقين والكافرين **حديث** حدثنا عبد الله ابن محمد اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ايوب وكثير بن كثير يزيدا حدهما الى الآخر عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لولم تعرف من الماء لكان عينا معينا واقبل جرهم فقالوا أتأذنين ان ننزل عندك قالت نعم ولا حق لكم في الماء قالوا نعم **ش** مطابقه للترجمة تؤخذ من قولها جرهم ولا حق لكم في الماء لانها احق من غيرها وقال الخطابي فيه ان من انبط ماء في فلاة من الارض ملكه ولا يشاركه غيره فيه الا رضاه الا انه لا يمنع فضله اذا استغنى عنه وانما شرطت هاجر عليهم ان لا يملكوه **و** وعبد الله ابن محمد بن عبد الله ابو جعفر البخاري المعروف بالمسندى وهو من افراده وايوب هو السخنياني

وكثير بن كثير ضد القليل في اللفظين ابن المطلب السهمي وهو عطف على ايوب قيل يلزم ان يكون كل منهما مريدا ومريدا عليه اجيب نعم باعتبارين في الحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه ايضا عن ابي عامر واخرجه لنسائي في المناقب عن محمد بن الاعلى وعن محمد بن عبد الله بن المبارك عن ابي عامر العقدي وعثمان بن عمر كلاهما عن ابراهيم بن نافع قوله ام اسماعيل هي هاجر وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام سارا الى مصر لما وقع القحط بالشام للميرة ومعه سارة ولوط عليهما الصلاة والسلام وكان بها اول القراءة سنان بن علوان بن عبيد بن عويج بن علق بن لاود بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل غير ذلك وكانت سارة من اجل النساء وجرى ماجرى بينه وبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام بسبب سارة على ما ذكره اهل السير فالمرحوم نجي الله سارة من هذا الفرع فاجدها هاجر واختلف فيها فقال مقاتل كانت من ولد هود عليه السلام وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان ساكنا بمصر فغلبه ملك آخر فقتله وسبي ابنه فاسترقها وهبها لسارة ثم وهبها لسارة لابراهيم فواقعها فولدت اسماعيل ثم حمل ابراهيم اسماعيل وامه هاجر الى مكة وذلك لامر يطول ذكره ومكة اذ ذاك عشاء وسلم وسمي فانزلهما في موضع الحجر وكان مع هاجر شدة ماء وقد نفذ عطشت وعطش الصبي فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام وجاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عين فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه الصلاة والسلام فلما تبع الماء اخذت هاجر شتمها وجعلت تستقي فيمائدخره وهي تفور قال صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله اسماعيل لو تركت زمزم لكانت عينا معنا فشربت وقال لها جبريل لا تخافي الظم على اهل هذه البلدة فانهم اعين ستشرب منها ضيفان الله وان ههنا بيت الله يعني هذا الغلام وابوه فكان كذلك حتى مرت رفقة من جرهم تريد الشام مقبلين من طريق كذا فنزلوا في اسفل مكة فراوا طائرا على الجبل فقالوا ان هذه الطائر ليدور على الماء وعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء فاشرفوا فاذا هم بالماء فقالوا لها جيران ثمت كما معك واننا ناك والماء ماؤنا فاذنت لهم فنزلوا ههنا فهم اول سكان مكة فكانوا ههنا حتى شب اسماعيل وماتت هاجر فزوج اسماعيل امرأة منهم يقال لها الجدا ابنة سعد العملاق واخذ لسانهم فغرب بهم وحكايتهم طويلا ليس هذا الموضع بسطها ثم اعلم ان جرهم صنفان الاول كانوا على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البائدة وجرهم الثانية من ولد جرهم بن قحطان وكان جرهم اخا لجرم بن قحطان فملك يعرب اليمين وملك اخوه جرهم الحجاز وقال الرشاطي جرهم وابن عمه قطورا هما كانا اهل مكة وكانا قد ظعنا من اليمين فاقتلنا سيارة وعلى جرهم مضاض بن عمر وعلى قطورا السعيد بن رجل منهم فنزلنا مكة وجرهم ابن قحطان بن عابر بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام قوله لو تركت زمزم بان لا تعرف منها الى القرية ولا تشح بها لكانت عينا معنا بفتح الميم اي جاريا قوله او قال شك من الراوي قوله تاذين خطابا لهما جريهما الاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ان ننزل بنون المتكلم مع الغير ويروي ان انزل باعتبار قول كل واحد منهم قال الكرمانى فان قلت نعم مقررة لما سبق وههنا النفي سابق قلت يستعمل في العرف مقام بلى ولهذا ثبت به الاقرار حيث يقال اليس لي عليك الف فقال نعم قلت التحقيق فيدان بلى لا تأتي الا بعدنفي وان نعم تأتي بعدنفي وايجاب فلا يحتاج ان يقال يستعمل في العرف مقام بلى حاشي حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن ابي صالح السمان

عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم رجل حلف على سعة لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب ورجل حلف على عين كاذبة بعد العصر ليقتطع بها مال رجل مسلم ورجل منع فضل ماء فيقول الله اليوم امنعك فضلي كما منعت فضل مالم تعمل يدك ش **ش** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله ورجل منع فضل ماء لانه استحق العقاب في الفضل فدل هذا انه احق بالاصل الذي في حوضه او في قربته وسقيان هو ابن عتبة وعمر هو ابن دينار وابوصالح هو ذكوان السمان والحديث مضى قبل هذا الباب باربعة ابواب في باب اثم من منع ابن السبيل من الماء فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد عن الاعشى عن ابى صالح عن ابى هريرة ولكن بينهما بعض اختلاف في المتن بزيادة وتقصان يعلم بالنظر فان في ذلك هناك الرجل المبايع للامام هو ثالث الثلاثة ولا مناهة بينهما اذ الم يحصر على هذه الثلاثة ولا على تلك الثلاثة قوله اكثر مما اعطى على صيغة المجهول ويروى على صيغة المعلوم اى اكثر مما اعطى فلان الذي يستأنه قوله وهو كاذب جلة حاله قوله اليوم امنعك فضلي اى انك اذا كنت تمنع فضل الماء الذي ليس بعملك وانما هو رزق ساقه الله لك امنعك اليوم فضلي مجازا لما فعلت وقيل قوله اليوم امنعك الى آخره اشارة الى قوله تعالى (أأنتم أنزلتموه من المزن ام نحن المنزلون) وحكى ابن التين عن ابى عبد الملك انه قال هذا يخفى معناه ولعله يريد ان البئر ليست من حفرة وانما هو في منعه خاصب ظالم وهذا لا يرد فيما حازه وعمله ويحتمل ان يكون هو حفرةا ومعها من صاحب الشفة اى العطشان ويكون معنى مالم تعمل يدك اى لم تتبع الماء ولا اخرجته قلت تقيد هذا بالبئر لاعمى له لان قوله ورجل منع فضل ماء اعم من ان يكون ذلك الفعل في البئر او في الحوض او في القرية ونحو ذلك **ش** **ص** قال على حدثنا سفيان غير مرة عن عمرو سمع اباصالح يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ش** اى قال على بن عبد الله المعروف بابن المدبني حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمع اباصالح ذكوان يبلغ به اى رفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا الى ان سفيان كان يرسل هذا الحديث كثيرا ولكنه صحح الموصول لانه سمعه من الحفاظ موصولا ووصله ايضا عمر والنقد واخرجه مسلم عنه عن سفيان عن عمرو وعن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال اراد مرفوعا والله اعلم **ش** **ص** **باب** لا حى الا الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ش** اى هذا باب في بيان حكم قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حى الا الله ورسوله وعقد هذه الترجمة بلفظ حديث الباب من غير زيادة عليه والحمى بكسر الحاء وقبح الهم بلا توين مقصور وفي المغرب الحمى موضع الكلا يحكى من الناس ولا يرعى ولا يقرب وفي الصحاح حميته حباية اى دفعت عنه وهذا شى **ح** على فعل اى محذور لا يقرب قلت دل هذا ان لفظ حى اسم غير مصدر وهو على وزن فعل بكسر الفاء بمعنى مفعول اى يحكى محذور هذا معناه اللغوى ومعناه الاصطلاحي ما يحكى الامام من الموات لمواش يعينها ويمنع سائر الناس من الرعى فيها وقال ابن الاثير قيل كان الشريف في الجاهلية اذا نزل ارضا في حيه استعوى كلبا فحمى مدى عواء الكلب لا يتحرك فيه غيره وهو يشارك القوم في سائر ما يرعون فيه فنهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وازاد الحمى الى الله ورسوله اى الاما يحكى للخبيل التى ترصد للجهاد والابل التى يحمل عليها في سبيل الله وابل الزكاة وغيرها كما حى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه القمع بالنون لنعم الصدقة والخيل اعدة في سبيل

الله قيل فيه نظر من حيث ان الملوك والاشراف كانوا يحمون بمشاؤا فلم يحك احدانهم كانوا يحمون
 بالكلب الاما نقل عن ورائل بن ربيعة التغلبي فقلت عليه اسم كليب لانه حى الحمى بعواء كلب كان يقطع
 يديه ويدعه وسط مكان يريد فأتى موضع بلغ عواؤه لا يقربه احد وبسببه كانت حرب البسوس المشهورة
 وقال ابن بطال اصل الحمى المنع يعنى لامانع للامالك له من الناس من ارض او كلاً الا الله ورسوله قال
 وذكر ابن وهب ان القيع الذى جاء سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدره ميل فى ثمانية
 اميال والقيع بالنون المفتوحة والقاف المكسورة بعدها يا، آخر الحروف ما كنة وفي آخره عين مهملة
 على عشرين فرسخا من المدينة وقيل على عشرين ميلا ومساحتها بريد فى بريد قال باقوت وهو غير نقيع
 الخضعات الذى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاءه وعكس ذلك ابو عبيد البكرى وزعم الخطابي
 ان من الناس من يقوله بالباء الموحدة وهو تصحيف والاصل فى القيع انه كل موضع يستقع فيه الماء
 وزعم ابن الجوزى ان بعضهم ذهب الى انها واحد الاول اصح **ح** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا حى الا الله ورسوله **ش** الحديث عين الترجمة
 فلما مطابقة اقوى من هذا ورجاله سبعة كلهم قد ذكروا ويونس بن يزيد الايلي والصعب ضد السهل ابن
 جثامة بفتح الميم وتشديد التاء المثناة الليثى مر فى جزاء الصيغ ورواية الليث عن يونس من الاقران
 لان الليث قد سمع من شيخه ابن شهاب ايضا وفى هذا الاسناد تابعيان ابن شهاب وعبيد الله وصحابيان
 عبد الله بن عباس والصعب بن جثامة وهذا الحديث من افراده ووقع فى الامام للشيخ تقي الدين
 القشيري انه من المتفق عليه وهو وهم بل ربما يكون من الناسخ واخرجه البخارى ايضا فى الجهاد
 عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابوداود فى الخراج عن ابن السرح عن ابن وهب عن
 يونس به واخرجه النسائى فى الحمى وفى السير عن ابي كريب عن ابن ادريس عن مالك عن ابن شهاب
 قوله لا حى الا الله ورسوله اى لا حى لاحد يخص نفسه رعى فيه ماشيته دون سائر الناس وانما
 هو لله ورسوله ولمن ورد ذلك عنه من الخلفاء بعده اذا احتاج الى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل الصديق
 والفاروق وعثمان لما احتاجوا الى ذلك وعاب رجل من العرب عمر رضى الله تعالى عنه فقال بلاد
 الله حيت لمال الله وانكر ايضا على عثمان انه زاد فى الحمى وليس لاحد ان ينكر ذلك لانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قد تقدم اليه وخلفائه الاقتداء به والاهتداء وانما يحمى الامام ما ليس بملك لاحد
 مثل بطون الاودية والجبال والموات وان كان ينفع المسلمون بذلك المواضع فما فقههم فى حياية الامام اكثر
 وقال معنى الحديث لا حى الا على ما اذن الله لرسوله ان يحميه لا ما كان يحميه العرب فى الجاهلية
 قيل الارجح عند الشافعية ان الحمى مختص بالخليفة ومنهم من الحق به ولاية الاقاليم وقال بعضهم
 استدل به الطحاوى لمذهبه فى اشتراط اذن الامام فى احياء الموات وتعقب بالفرق بينهما فان الحمى
 اخص من الاحياء انتهى قلت حصر الحمى لله ورسوله يدل على ان حكم الاراضى الى الامام والموات
 من الاراضى ودعوى اخصية الحمى من الاحياء ممنوعة لان كلا منهما لا يكون الا فيما لا مالك له
 فيستويان فى هذا المعنى **ح** وقال ابو عبد الله بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حى
 النقيع وان عمر حى الشرف والربذة **ش** وقع للاكثرين من الرواة هكذا وقال بلغنا ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بدون لفظ ابو عبد الله ولم يقع قال ابو عبد الله الا فى رواية ابي ذر قال ابن التين

وقع في بعض روايات البخاري وقل ابو عبد الله وبلغنا فجهله من قول البخاري وقال بعضهم فظن بعض
 شارح انه من كلام البخاري المصنف وليس كذلك قلت ان كان مراده من بعض الشراح ابن النين فليس
 كذلك لان ابن النين لم يقل انه من كلام البخاري وانما هو ناقل وليس بقائل والضمير المرفوع في قوله
 فجهله يرجع الى ناقل هذه الرواية من ابى ذر وليس يرجع الى ابن النين ولم يدنس نسبة الظن الى اى شارح من
 شارح البخاري والحاصل ان رواية الاكثرين هي الصحيحة وان الضمير في قوله وقال بلغنا يرجع الى
 الزهري وانه من البلاغ المنسوب اليه وذكر ابو داود ان القائل وبلغه الى آخره ابن شهاب هو الزهري
 رحمه الله وروى في سننه من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب فذكر الموصول والمرسل
 جميعا اما الموصول فرواه عن سعيد بن منصور قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن عبد الرحمن بن
 الحارث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حصى النقيع وقال لا حصى الا لله واما المرسل فهو قال ابن شهاب وبلغني ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حصى النقيع قوله النقيع بالون وقدم تفسيره عن قريب قوله
 وان عمر رضى الله تعالى عنه حصى الشرف والريذة عطف على قوله بلغنا ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو ايضا من بلاغ الزهري والشرف بفتح الشين المعجمة والراء وفي آخره فاهو المشهور
 وذكر عياض انه عند البخاري بفتح السين المهملة وكسر الراء والصواب الاول لان الشرف بالمعجمة
 من عمل المدينة وبالمهملة وكسر الراء من عمل مكة ولا تدخله الالف واللام بينها وبين مكة ستة اميال وقيل
 سبعة وقيل تسعة وقيل اثني عشر والريذة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة المفتوحات قريبة
 قريبة من ذات عرق بينها وبين المدينة ثلاث مراحل وقدم تفسيره فيما مضى ايضا وروى ابن ابي
 شيبة باسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر ان عمر رضى الله تعالى عنه حصى الريذة لنعيم الصدقة ص
 باب شرب الناس والدواب من الانهار ش اى هذا باب في بيان حال شرب الناس وسقى
 الدواب من الانهار مقصوده الاشارة الى ان ماء الانهار الجارية غير مختص لاحد وقام الاجاع على جواز
 الشرب منها دون استيذان احد لا راحة تعالى خلقها للناس وللبهائم ولامالك اياها غير الله فاذا اخذ احد
 منها شيئا في رعايته صار ملكه فيتصرف فيه بالبيع والهبة والصدقة ونحوها فقال ابو حنيفة ومالك
 لا بأس ببيع الماء بالماء متفاضلا الى اجل وقال محمد وهو ما يكال او يوزن وقد صح انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يتوضؤ بالماء ويغتسل بالصاع فعلى هذا لا يجوز عنده فيه التفاضل ولا الذبينة لوجود علة
 الربا وهي الكيل والوزن وبه قال الشافعي لان العلة الطعم ص حدثنا عبد الله بن يوسف
 اخبرنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الخيل لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ربطها
 في سبيل الله فاطال بها في مرج او روضة فاصاب في طيلها ذلك من المرج او الروضة كانت له
 حسنة واوانه انقطع طيلها فاستنت شرفا او شرفين كانت آثارها واروائها حسنات له ولو
 انها مرت بنهر فمربت منه ولم يرد ان يسقى كان ذلك حسنة له فهي لذلك اجر ورجل ربطها تغنيا
 وتغنفا ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستر ورجل ربطها فخرها ورياء ونواء
 لاشل الاسلام فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحز فقال ما انزل
 على فيها شيء الا هذه الآية الجامعة العامة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا

يره ش **مطابقته** للترجمة تؤخذ من قوله ولو انها مرت بنهر فشربت منه توضيح ان ماء
 النهر لو كان مختصا لاحد لا حثيج الى اذنه وحيث اطلقه الشارع يدل على انه غير مختص باحد ولا
 في ملك احد وقال بعضهم والمقصود منه اى من هذا الحديث قوله فيه ولو انها مرت بنهر فشربت منه
 ولم يرد ان يسقى فانه يشعر بأن من شأن البهائم طلب الماء ولو لم يرد ذلك صاحبها فاذا اجر
 على ذلك من غير قصد فوجز بقصده من باب الاولى انتهى قلت غرض هذا القائل من هذا الكلام
 بيان المطابقة بين الترجمة والحديث المذكور ولكن بعزل من ذلك وبعد عظيم لان عقد الترجمة في بيان
 ان ماء الانهار لا يختص باحد يشرب منها الناس والدواب وايست بمعقودة في حصول الاجر بقصد صاحب
 الدابة وبغير قصده اذا شربت منه **جوز** حاله قد تكرر ذكرهم وابوصالح ذكروا والحديث اخرجه البخارى
 ايضا في الجهاد وفي علامات النبوة عن القعنبى وفي التفسير وفي الاعتصام عن اسماعيل كلاهما عن
 مالك عنه به وفي التفسير ايضا عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن مالك بقصة الحجر واخرجه
 مسلم في الزكاة عن سويد بن سعيد وعن يونس عن ابن وهب واخرجه النسائى في الخيل عن محمد بن
 سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك بقصة الخيل **ذكر معناه** قوله اجراى
 ثواب قوله ستر اى ستر فقره وحاله قوله وزراى اتم وثقل قوله ربطها في سبيل الله اى اعداها
 للجهاد واصله من ربط الشيء ومنه المرباط وهو الرجل يحبس نفسه في الغور والرباط وهو المكان
 الذى يربط فيه المجاهد وبعد الابهة لذلك وقيل من ربط صاحبه عن المعاصى وعقله كن ربط وعقل
 قوله فاطال بها في مرج اى شدها في طوله الطول بكسر الطاء وفتح الواو وفي آخره لام وكذلك
 الطيل بالياء موضع الواو وهو جبل طويل يشدا حدطريقه في وتدا وغيره والطرف الآخر في يد الفرس
 ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه وقيل هو الجبل تشدبه ويمسك صاحبه بطرفه ويرسلها ترمى
 وقال ابن وهب هو الرسن والمرج الارض الواسعة قال ابو المعاني يجمع الكلاء الكثير والماء تخرج
 فيها الدواب حيث شئت والجمع مروج قوله طيلها بكسر الطاء وقد مر الآن وانكر يعقوب الياء
 وقال لا يقال الا بالواو وعن الاخفش هما سواء وزعم الخضر اوى ان بعضهم اجاز فيدطوال كما تقول
 العامة وانكر ذلك الزبدي وقال لا عرفه صحيحا وفي الجامع ومنهم من يشدد فيقول طول ومنه قول
 الراجز * تعرضت لى في مكان جلى * تعرض المهرة في الطول * وقال الجوهري لم يسمع في الطول
 الذى هو الجبل الا بكسر الاول وفتح الثانى وشده الراجز ضرورة وقد يفعلون مثل ذلك للتكثير ويزيدون
 في الحرف من بعض حروفه وفي المطالع وعند الجر جاني في طولها في موضع من البخارى وكذا
 في مسلم قوله فاستنت اى افلنت ومرحت والاستنان قال في التلويح الاستنان تفعل من السن وتبعه على
 ذلك صاحب التوضيح قلت هذا غلط بل هو افتعال والسن القصد وقيل معنى استنت جلت في عدوها
 اقبالا وادبارا وقيل الاستنان يختص بالجري الى فوق وقيل هو النشاط والمرح وفي البارع هو
 كالرقص وقيل استنت رعت وقيل جرى بغير فارس قوله شرقا بفتح الشين المججمة والراء
 ما اشرف من الارض وارتفع وقيل الشرف والشر فان الشوط والشوطان سمي به لان العادى به
 يشرف على ما توجه اليه فواله آثارها الآثار جمع اثر واثر كل شئ بقيته والظاهر ان المراد به
 اثر خطواتها في الارض بحافرها قوله بنهر بسكون الهاء وفتحها الغتان فصيحتان ذكرهما ثعلب
 وقال الهروى الفتح افصح وقال ابن خالويه الاصل فيه التسكين وانما جاز قحه لان فيه حرفا من حروف

الخلق اذ اذوقمت آخر الكلام فتح وسطها واذا وقعت وسطا فتحت نفسها وقيل
 لانه حرف استعلاء فتفتح لاستعلائه وفي الموعب نهر ونور مثل جمع وجوع وقال ابو حاتم نهر
 وانهار مثل جبل واجبال قوله ولم يرد ان يسبقها من باب التنبيه لانه اذا كان يحصل له هذه
 الحسنات من غير ان يقصد سبقها فاذا قصدها فأولى باضعاف الحسنات قال القرطبي لا يريد ان يسبقها
 اي يتبعها من شرب بضرها اذا احتبست للشرب لقوته ما يأمله او ادراك ما يجاهد اولانه كره ان
 يشرب من ماء غيره بغير اذنه قوله تغنيا نصب على التعليل اي استغناء عن الناس بطلب نتائجها
 الغنى والعنة قوله وتعففا عطف عليه اي لاجل تعففه عن سؤالهم بما يعمل عليه ويكتسبه على ظهورها
 ويتردد عليها الى متاجره او مزارعه ونحو ذلك فتكون ستراله عن الفاقة قوله ثم لم ينس حق الله
 في رقاها فيؤدى زكاة تجارتها قوله ولا ظهورها اي لا يحمل عليها ما لا تطيقه وقيل ان يغيث
 به الملهوف ومن تجب مؤنته وقيل لا ينسى حق الله في ظهورها فيركب عليها في سبيل الله واستدل
 به ابو حنيفة على وجوب الزكاة في الخيل السائمة وقدم في كتاب الزكاة قوله فخر ان نصب على التعليل
 اي لاجل التفاخر قوله ورياء عطف عليه اي لاجل الرياء ليقال انه ربي خيل كذا وكذا قوله ونواء
 عطف على ما قبله ايضا اي ولاجل النواء بكسر النون وبالمد وهو المعادة وهي ان ينوى اليك وتنوى
 اليه اي ينهض وقال الداودي بفتح النون والقصر وقال كذا روى والمعروف الاول وقال ابن
 قرقول القصر وفتح النون وهم وعبد الاسمعيلى قال ابن ابي الحجاج عن ابي المصعب بوابا بالياء الموحدة
 قوله عن الجر بضم الجاء والميم جمع جار قوله الفاذا بالذال المعجمة اي المفردة القليلة الظير في معانها
 وقال الخطابي سئل عن صدقة الجر و اشار الى الآية بأنها جامعة لاشتمال اسم الخير على انواع الطامات
 وجعلها فاذا خلوها عن بيان ما تحتها من تفصيل انواعها وجمعت على انفرادها حكم الحسنات
 والسيئات المتأولة لكل خير ومعروف ومعناه ان من احسن اليها او اساء رآه في الآخرة وقيل
 انما قيل انها فاذا اذ ليس مثلها آية اخرى في قلة الالفاظ وكثرة المعاني لانها جامعة بين احكام كل
 الخيرات والشرور وكيفية دلالة الآية على الجواب هي ان سؤالهم ان الجمار له حكم الفرس ام لا
 فأجاب بانه ان كان خير فلا بد ان يجزى جزاءه ويحصل له الاجر والافبالعكس وانما يسأل صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن البغال لقلتها عندهم اولانها بمنزلة الجمار **ذكر ما يستفاد منه** فيه حجة من
 يحتاج ان السبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مجتهدا وانما كان يحكم بالوحي ورد بانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يظهر له اولم يفسر الله تعالى من احكامها واحوالها ما قاله في الخيل وغيرها وفيه
 اشارة الى التمسك بالعموم وهو تنبيه للامة على الاستنباط والقياس وكيف يفهم معنى التنزيل لانه نزل
 بمالم يذكر الله في كتابه وهي الجر لما ذكر من عمل مثقال ذرة خيرا اذ كان معناها واحدا وهذا
 نفس القياس الذي ينكره من لا تحصيل له وفيه الحث على اقتناء الخيل اذ اربطها في سبيل الله تعالى الا ترى
 ان ارواؤها كانت حسنات يوم القيامة وفيه الرياء مذموم وانه وزر ولا ينفعه العمل المشوب به يوم القيامة
 ص حدثنا اسماعيل حدثنا مالك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد مولى المنبعت عن زيد
 ابن خالد رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن اللقطة قال اعرف
 عفاصها ووكاءها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها والافشائك بها قال فضالة الغنم قال هي لك ولا خيك
 او لذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر

حتى يلقاها ربهما ش **ش** مطابقتها لترجمة في قوله ترد الماء بيان ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم منع
 عن التقاط الابل لانه لا يخاف عليها من العطش والجوع فترد ماء من المياه وتشرب ولا يمنعها احد لان الله
 خلقه للناس والبهائم وليس له مالك غير الله تعالى واسماعيل هو ابن ابي اويس عبد الله ابن اخت
 مالك بن انس و ربيعة بفتح الراء هو المشهور بربيعة الرأي و يزيد من الزيادة و رجال الاسناد
 كلهم مديون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما ربيعة و يزيد والحديث مضى في كتاب العلم في باب
 الغضب في الموعظة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال عن ربيعة
 عن يزيد عن زيد بن خالد وقدم الكلام فيه هناك مستوفى والعفاص بكسر العين المهملة وبالفاء هو
 الظرف الذي فيه النقطة والوكاء الخيط الذي يربط به والسقاء القرية والحذاء بكسر الحاء المهملة
 وبالدال المعجمة ما وطئ عليه البعير من خفه واصله من حذاء النعال فليل خلف الجمل حذاء من
 ذلك وكذا يقال لحافر الخيل **ص** باب **ش** بيع الحطب والكلاء **ش** اي هذا
 باب في بيان حكم بيع الحطب والكلاء بفتح الكاف واللام وفي آخره همزة وهو العشب سواء كان
 رطبا او يابسا وقدم تفسيره مرة وجه ادخال هذا الباب في كتاب الشرب من حيث اشتراك
 الماء والحطب والكلاء في جواز الانتفاع بها لانها من المباحات فلا يختص بها احد دون احد فمن
 سبقت يده الى شيء من ذلك فقد ملكه وقال ابن بطال اباحة الاحتطاب في المباحات والاختلاء من
 نبات الارض متفق عليه حتى يقع ذلك في الارض مملوكة فترتفع الاباحة **ص** حدثنا
 معلى بن اسد حدثنا وهيب عن هشام عن ابيه عن ابن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تأخذ احدكم حبلا ف يأخذ حزمة من حطب فيبيع فكيف الله به
 وجهه خير له من ان يسأل الناس اعطى ام منع **ش** مطابقتها لترجمة في قوله ف يأخذ حزمة
 من حطب فيبيع و وهيب مصغر وهب ابن خالد البصري وهشام ابن عروة بن الزبير بن العوام
 والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجه هناك عن موسى عن
 وهب عن هشام عن ابيه عن الزبير الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله وجهه اي ماء وجهه
 اي عرضه قوله اعطى ام منع كلاهما على بناء المجهول **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 مالك عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة يقول قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يحنط احدكم حزمة على ظهره خير له من ان يسأل
 احدا فيعطيه او يمنعه **ش** هذا الحديث ايضا مضى في كتاب الزكاة في الباب المذكور فانه اخرجه
 هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة و ابو عبيد مصغر العبد وقدم
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن جريح اخبرهم قال اخبرني ابن شهاب عن علي بن حسين
 ابن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم انه قال اصبت شارفا مع رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم في مغرم يوم بدر قال واعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفا اخرى
 فانحتهما يوما عند باب رجل من الانصار وانا ريد ان احمل عليهما اذ خرا لابيعه ومعى صائغ من بني قنيقاع
 فاستعين به ووليمة على فاطمة وحزرة بن عبد المطلب رضى الله عنه يشرب في ذلك البيت ومعه قينة فقالت
 الاياجز لأشرف النول **ص** فثار اليهما حزة بالسيف فحب استمتهما وبقر خواصرهما ثم اخذ
 من اكبادهما قلت لابن شهاب ومن السنام قال قد جب استمتهما فذهب بهما قال ابن شهاب قال

انخلق قال وحروف الحلق ادا وقعت آخر الكلام فتح وسطها واذا وقعت وسطا فتحت نفسها وقيل
 لانه حرف استعلاء فتفتح لاستعلائه وفي الموعب نهر ونهور مثل جمع وجوع وقال ابو حاتم نهر
 وانهار مثل جبل واجبال قوله ولم يرد ان يسقيها من باب التنبيه لانه اذا كان يحصل له هذه
 الحسنات من غير ان يقصد سقيها فاذا قصدتها فأولى باضعاف الحسنات قال القرطبي لا يريد ان يسقيها
 اي يمنعها من شرب يضرها اذا احتسبت للشرب لقوته ما يأمله او ادراك ما يجاهد اولانه كره ان
 يشرب من ماء غيره بغير اذنه قوله تغنيا نصب على التعليل اي استغناء عن الناس بطلب نتائجها
 الغنى والعفة قواله وتغف اعطف عليه اي لاجل تغفقه عن سؤالهم بما يعملها عليها ويكتسبه على ظهورها
 ويتردد عليها الى متاجره او مزارعه ونحو ذلك فتكون ستراله عن الفاقة قوله ثم لم ينس حق الله
 في رقابها فيؤدى زكاة تجارتها قواله ولا ظهورها اي لا يحمل عليها مالا تطيقه وقيل ان يغيث
 به الملهوف ومن تجب مؤنته وقيل لا ينسى حق الله في ظهورها فيركب عليها في سبيل الله واستدل
 به ابو حنيفة على وجوب الزكاة في الخيل السائمة وقدم في كتاب الزكاة قوله فخر انصب على التعليل
 اي لاجل النفاخر قواله ورياء عطف عليه اي لاجل الرياء ليقال انه ربي خيل كذا وكذا قوله ونواء
 عطف على ما قبله ايضا اي ولاجل النواء بكسر النون وبالمد وهي المعادة وهي ان ينوى اليك وتنوى
 اليه اي ينهض وقال الداودي بفتح النون والقصر وقال كذا روى والمعروف الاول وقال ابن
 قريول القصر وفتح النون وهم وعد الاسمعيلى قال ابن ابي الحجاج عن ابي المصعب بواب بالياء الموحدة
 قوله عن الجربضم الحاء والميم جمع حار قوله الفاظة الذال المججمة اي المفردة القليلة الظير في معناها
 وقال الخطابي مثل عن صدقة الجرو اشار الى الآية بأنها جامعة لاشتمال اسم الخير على انواع الطامات
 وجعلها فادة لخلوها عن بيان ما تحتها من تفصيل انواعها وجمعت على انفرادها حكم الحسنات
 والسيئات المتأولة لكل خير ومعروف ومعناه ان من احسن اليها او اساء رآه في الآخرة وقيل
 انما قيل انها فاظة اذ ليس مثلها آية اخرى في قلة الالفاظ وكثرة المعاني لانها جامعة بين احكام كل
 الخيرات والشعور وكيفية دلالة الآية على الجواب هي ان سؤالهم ان الحمار له حكم الفرس ام لا
 فأجاب بانه ان كان خيرا فلا بد ان يجزى جزاءه ويحصل له الاجر والافعال عكس وانما لم يسأل صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن البغال لقلتها عندهم اولانها بمنزلة الحمار ذكر ما يستفاد منه في حجة من
 يحتاج ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مجتهدا وانما كان يحكم بالوحي ورد بانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يظهر له اولم يفسر الله تعالى من احكامها واحوالها بما قاله في الخيل وغيرها وفيه
 اشارة الى التمسك بالعموم وهو تنبيه للامة على الاستنباط والقياس وكيف يفهم معنى التنزيل لانه نبيه
 بما لم يذكر الله في كتابه وهي الجمل لما ذكر من عمل مثقال ذرة خيرا اذ كان معناهما واحدا وهذا
 نفس القياس الذي ينكره من لا تحصيل له وفيه الحث على اقتناء الخيل اذ اربطها في سبيل الله تعالى الا ترى
 ان ارواؤها كانت حسنات يوم القيامة وفيه الرياء مذموم وانه وزر ولا ينفعه العمل المشوب به يوم القيامة
 ص حدثنا اسماعيل حدثنا مالك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد مولى المنبعت عن زيد
 ابن خالد رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال اعرف
 عفاصها ووكاءها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها والافشائك بها قال فضالة الغنم قال هي لاك او لاحيك
 او للذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر

حتى يلقاها ربه ش **ص** مطابقتها لترجمة في قوله ترد الماء بيان ذلك ان النبي الله صلى الله عليه وسلم منع
عن النقاط الابل لانه لا يخاف عليها من العطش والجوع فتزداء من المياه وتشرب ولا يمنعها احد لان الله
خلقه للناس وللبهائم وليس له مال غير الله تعالى واسماعيل هو ابن ابي اويس عبد الله ابن اخت
مالك بن انس وربعة بفتح الراء هو المشهور بربعة الرأي ويزيد من الزيادة ورجال الاسناد
كلهم مديون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما ربيعة ويزيد والحديث مضى في كتاب العلم في باب
الغضب في الموعظة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال عن ربيعة
عن يزيد عن زيد بن خالد وقدم الكلام فيه هناك مستوفى والعفاص بكسر العين المهملة وبالفاء هو
الظرف الذي فيه النفقة والوكاء الخيط الذي يربط به والسقاء القربة والخذاء بكسر الحاء المهملة
وبالذال المعجمة ماوطئ عليه البعير من خفه واصله من خذاء النعال قليل الخف الجمل خذاء من
ذلك وكذا يقال لحافر الخيل **ص** باب **ص** بيع الحطب والكلاء ش **ص** اى هذا
باب في بيان حكم بيع الحطب والكلاء بفتح الكاف واللام وفي آخره همزة وهو العشب سواء كان
رطباً او يابساً وقدم تفسيره مرة وجه ادخال هذا الباب في كتاب الشرب من حيث اشتراك
الماء والحطب والكلاء في جواز الانتفاع بها لانها من المباحات فلا يختص بها احد دون احد فن
سبقت يده الى شئ من ذلك فقد ملكه وقال ابن بطال اباحة الاحتطاب في المباحات والاختلاء من
نبات الارض متفق عليه حتى يقع ذلك في الارض مملوكة فترفع الاباحة **ص** حدثنا
معلى بن اسد حدثنا وهيب عن هشام عن ابيه عن ابن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تأخذ احدكم حبلاً يأخذ حزمة من حطب فيبيع فيكف الله به
وجهه خير له من ان يسأل الناس اعطى ام منع ش **ص** مطابقتها لترجمة في قوله يأخذ حزمة
من حطب فيبيع وهيب مصغر وهب ابن خالد البصرى وهشام ابن عروة بن الزبير بن العوام
والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجه هناك عن موسى بن
وهب عن هشام عن ابيه عن الزبير الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله وجهه اى ماء وجهه
اى عرضه قوله اعطى ام منع كلاهما على بناء المجهول **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
مالك عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة يقول قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يحتطب احدكم حزمة على ظهره خير له من ان يسأل
احداً فيعطيه او يمنعه ش **ص** هذا الحديث ايضا مضى في كتاب الزكاة في الباب المذكور فانه اخرجه
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وابو عبيد مصغر العبد وقدم
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن جريح اخبرهم قال اخبرني ابن شهاب عن علي بن حسين
ابن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم انه قال اصبت شارفاً مع رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم في مغنم يوم بدر قال واعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفاً اخرى
فانفتحما يوما عند باب رجل من الانصار واتا يريد ان اجل عليهما اذخرا لابيعة ومعى صائغ من بني قتيقاع
فاستعين به وليمة على فاطمة وحزة بن عبد المطلب رضى الله عنه يشرب في ذلك البيت ومعه قينة فقالت
الاياحز لا شرف النولة **ص** فثار اليهما حزة بالسيف فجب اسنمتها وبقر خواصرهما ثم اخذ
من اكبادهما قلت لابن شهاب ومن السنام قال قد جب اسنمتها فذهب بهما قال ابن شهاب قال

على رضى الله تعالى عنه فظنرت الى منظر افنعمنى فأنيت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده
 زيد بن حارثة فآخبرته الخبر فخرج ومعه زيد فانطلقت معه فدخل على حجرة فتعيط عليه فرفع
 حجرة بصره وقال هل انتم الاعبيد لآبائي فرجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقهر حتى خرج
 عنهم وذلك قبل تحريم الحجر ش ~~م~~ مطابقتهم للترجمة تؤخذ من قوله وانا اريد ان اتحل
 عليهما اذخرا لايعد فأنيدل على ما ترجمه من جواز الاحتطاب وقلع الاذخرو بعد من نوع الاحتطاب
 وبيع الخطب و ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير و هشام هو ابن يوسف
 الصنعاني البجلي قاضيها وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في المغازي عن احمد بن صالح وفيه وفي البيوع وفي اللباس وفي الخمس عن عبدان
 واخرجه مسلم وابوداود ومضى بعض الحديث في كتاب البيوع في باب ما قيل في الصواع ومرو
 تفسير ما ذكر هناك ولذا ذكر ما بقى وان كان لا يخلو عن تكرار لان كل ما تكرر تقرر قوله
 شارفا بالشين المعجمة وبالفاء وهى المسنة من النون قوله يوم بدر كانت غزوة بدر في السنة الثانية
 من الهجرة قوله ومعى صائغ ويروى ومعى رجل صائغ كذا هو في الاصول من الصوغ وفي التوضيح
 وعند ابى ذر طالع باللام اى دال على الطريق وفي المطالع ومعى طالع كذا لاكثرهم وقسروه
 بالدليل يعنى الطليعة ووقع للمستمل وابن السكن صايغ وهو المعروف في غير هذا الموضع من هذا الكتاب
 ومسلم وغيره وقال الكرماني وصائغ بالهملة وبالهمزة بعد الالف والمعجمة وطابع بالموحدة وطالع
 باللام اى من بدله عليه ويساعده وقد يقال ايضا انه اسم الرجل قوله من بنى قينقاع بفتح القاف وكسر النون
 وفتحها وضمها قوله قينة بفتح القاف الامة وهما المراد بها المغنية قوله
 الاياجز للشرف النوا او هذا اشارة الى ما في قصيدة مطلعها **الاياجز للشرف النوا** * وهن معقلات بالفاء *
 وضع السكين في الالباب منها * وضرجهن حجرة بالدما * وعجل من اطايها الشرب * قد يران من طبع او شوا *
 قوله الاكلمة تنبيه قوله اياجز مرخم قوله للشرف بضمين جمع شارف هى المسنة من النون وقدمه لان
 وقال الداودى الشرف القوم المجتمعون على الشرب قوله النوا بكسر النون صفة للشرف وهو
 جمع ناوية وهى السمينة وفي المطالع النوا السمان والى بكسر النون وفتحها وتشديد اليا الشحم
 ويقال بالفتح الفعل وبالكسر الاسم ويقال نوت الناقة اذا سمت فهى ناوية والجمع نواء ووقع
 عند الاصيلي في موضع وعند القابسي ايضا النوى بكسر النون وبالقصر وحكى الخطابي ان عوام الرواة
 يقولون النوى بفتح النون والقصر وفسره محمد بن جرير الطبرى فقال النوى جمع نواة يريد الحاجة وقال
 الخطابي هذا وهم وتصحف ثم فسر النوى بما تقدم وفسره الداودى بالحيا والكرامة وهذا بعد * قوله وهن
 اى الشرف المذكورة معقلا اى مشدودات بالعقال وهو الحبل الذى يعقل به البعير اى يشد ويربط حتى
 لا يذهب وانما شد معقلات للتكثير * قوله بالفاء بكسر الفاء وهو المكان المتسع امام الدار * قوله في الالباب
 جمع لبة وهى المنحر * قوله وضرجهن امر من التضرع بالضاد المعجمة وبالجم التدمية * قوله حجرة اى يا حجرة
 فتخذف مند حرف النداء * قوله من اطايها جمع اطايها تقول اطايها الجزور السنام والكبد * قوله
 لشرب بفتح الشين وسكون الراء وهو الجماعة يشربون الحجر * قوله قديرا نصب على انه مفعول لقوله
 وعجل والقدير المطبوع في القدر قوله فتار اليهما اى الى الشارفين وثار من ثار ثور اذا قام بهضة
 قوله فجب بالجم والباء الموحدة المشددة اى قطع قوله استنمها الاسمة جمع سنام ولكن المراد

اثان وهذا من قبيل قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما) والمراد قلبا كما قوله وبقر بالبلاء الموحدة والقاف اي شق خواصرهما والمراد خصرهما والخاصرة الشاكلة قوله ثم اخذ من اكبهما الاكباد جمع كبذ وانما اخذ من اكبادهما واخذ السنامين لانا قد ذكرنا الآن ان العرب تقول اطياب الجز وراسنام والكبد قوله قلت لابن شهاب القائل هو ابن جريج الراوى وهو من قوله هذا الى قوله قال على ليس من الحديث وهو مدرج وقوله قال على هو ابن ابى طالب لا على بن الحسين المذكور فيه وذكره ابن شهاب تعليقا قوله افطعنى اي خوفنى قال ابن فارس افطع الامر وفتح اشتد وهو مفتح وفتح مائة ومادته فاء وظاء معجمة وعين مهملة قوله وعنده زيد بن حارثة اي عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزيد بن حارثة بن شراحيل القضاعي الكلى حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاه اصابه سباء فاشترى خديجة رضى الله تعالى عنها فوهبته لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صبي فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيدا بن محمد حتى نزلت ادعوهم لا بآتهم وآخى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينه وبين حزة قتل بمؤنة رضى الله عنه ودخول على رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزيد بن حارثة عنده فيه خصوصية به وكانوا يلقأون اليه في نوابهم قوله فتغيظ عليه اي اظهر الغيظ عليه قوله الا عبيد لا بائى اراد به التفخار عليهم بانه اقرب الى عبد المطلب ومن فوقه وقال الداودى يعنى ان عبد الله ابا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واباطالب عمه كانا كالعبد لعبد المطلب في الخضوع لحرمة وجواز تصرفه في مالهما وعبد المطلب جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والجد كالسيد قوله يقهر في محل الصب على الحال ومعناه رجع الى ورائه قوله وذلك قبل تحريم الخمر اي المذكور من هذه القضية كان قبل تحريم الخمر لان حزة رضى الله عنه استشهد يوم احدث وكان يوم احدث في السنة الثالثة من الهجرة يوم السبت منتصف شوال وتحريم الخمر بعده فلذلك عذره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قال وفعل ولم يؤاخذه ذكر ما يستفاد منه فيه ان لغانم قديعطى من الغنيمة بوجهين من الخمس ومن الاربعة اخماس قاله التيمي وفيه ان مالاك الناقة له الانتفاع بها بالحل عليها وفيه جواز الاحتشاش وفيه سنة الوليمة وفيه اناخة الناقة على باب غيره اذالم يتضرر به وفيه تبسط المرء في مال قريبه اذا كان يعلم انه بحاله منه وفيه قبول خبر الواحد لان عليا رضى الله تعالى عنه عمل على قول من اخبر بفعل حزة حتى استعدى عليه وفيه جواز الاجتماع على شرب الشراب المباح وفيه ان المأ كولا والمشروب اذا قدم الى الجماعة جاز ان يتناول كل واحد منهم من ذلك بقدر الحاجة من غير تقدير وفيه جواز الغناء بالقول المباح من القول وانشاد الشعر وفيه اباحة السماع من الامة وفيه جواز الفخر بالسيف وفيه جواز التخير فيما ياكله كاختيار الكبد وذلك ليس باسراف وفيه ان من دل انسانا على مال لقريبه ليس ظالما وفيه حل ذبيحة من ذبح ناقة غيره بغير اذنه وفيه جواز تسمية الاثنين باسم الجماعة وفيه جواز الاستعداد على الخصم للسلطان وفيه ان للانسان ان يستخدم غيره في اموره لانه صلى الله تعالى عليه وسلم دعا زيدا وذهب به معه وفيه سنة الاستيذان في الدخول واستيذان الواحد كاف عنه وعن الجماعة وفيه ان السكران يلام اذا كان يعقل اليوم وفيه ان الامام يلقى الخصم في كمال الهيبة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ رداءه حين ذهب الى حزة وفيه جواز اطلاق الكلام على التشبيه كما قال حزة هل انتم الاعبيد ابائى

اى كعبد آباءى * وفيه اشارة الى شرف عبد المطلب * وفيه علة تحريم الحجر من اجل ما جنى حجرة
 على الشارع من هجر القول * وفيه ان للامام ان يمضى الى اهل بيت اذا بلغه انهم على منكر
 فيغيره * وفيه ان تضمين الجنايات من ذوى الارحام العادة فيها ان يهدر من اجل القرابة كما هدر على
 رضى الله تعالى عنه قيمة النافقين مع تأكد الحاجة اليهما والى ما كان يستقبله من الاتفاق في وليمة
 عرسه * وفيه ان السكران اذا طلق او افترى لاشئ عليه وعورض ان الشارع وعليه تركا حقوقهما
 وايضا فالحجر كانت حلالا اذذاك بخلاف الآن فيلزم بذلك لانه ادخله على نفسه هكذا ذكروا
 هذه الاشياء وفي هذا الزمان لا يشئ بعض ذلك يقف عليه من له اعتناء بالفقه والله اعلم **ص**
باب في القطائع ش اى هذا باب في بيان حكم القطائع وهو جمع قطيعة من اقطعه
 الامام ارضاً يملكه ويستبد به وينفردوا لاقطاع يكون تملكاً وغير تملك واقطاع الامام تسويغه من
 مال الله تعالى لمن يراه اهلاً لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها شيئاً يحوزها
 ان يملكه اياه فيعمره او يجعل له غلته مدة قلت في صورة التملك يملك الذي اقطعه له وهو الذي يسمى
 المقطع له ربة الارض فبصير ملكه يتصرف فيه تصرف الملاك في املاكهم وفي صورة جعل الغلة
 له لا يملك الامنعة الارض دون ربتها فعلى هذا يجوز للجندى الذي يقطع له ان يوجر ما اقطع له
 لانه يملك منافعتها وان لم يملك رقبته وله نظائر في الفقه * منها انه اذا وقعت المصلحة على خدمة
 عبد سنة كان للمصالح ان يؤجره ومعلوم انه لا يملك رقبته وانما يملك مفعته * ومنها ان المستأجر يملك اجارة
 ما استأجره وان كان لا يملك منه الا المنفعة * ومنها ان الوقف بان غلته لفلان صحيح وله ان يوجر في الصحيح
 ذكره في المحيط * ومنها ان ام الولد يجوز لسيدها ان يؤجرها مع انه لا يملك منها سوى منفعتها فاذا
 جازت له الاجارة يجوز لها المزارعة ايضا لان القرى والاراضى في الممالك الاسلامية لا يمكن ان
 يتمتع بها الا بالكراب والراعة ومباشرة اعمال لفلاحة من السقي والحصاد والدياس والتذرية
 وغير ذلك من الامور التي يتوقف عليها الاستغلال وذلك لا يحصل الا بالمزارعة عليها او بايجارها
 ان يقوم بهذه الاعمال فان الجند لا يقدر على القيام بذلك بانفسهم اذ لو امروا بذلك لصاروا اكرة
 وتعطل المعنى المطلوب منهم وهو القيام بما اعدوا له من مصالح المسلمين وهي قتال اعداء الاسلام وردع
 المفسدين وقمع الخارجين وصون الاموال والانس من السراق والاصوص وقطاع الطريق وحفظ
 مراصد الطرقات ومواطن المرباطات فحتى اشتغل الجند بذلك تقوت تلك المصالح كما قال اصحابنا
 في زرق القاضي انه اذا كان فقيراً فالفضل له بل الواجب عليه الاخذ لانه متى اشتغل بالكسب
 اقعده عن اقامته فرض القضاء فاذا كان الامر كذلك يجوز لهم الانتفاع بالذي يقطع لهم بالاجارة او المزارعة
 فبأيهما تمكن الجندى فعل اما المزارعة فعلى قول الصالحين فلها في معنى الاجارة فليزرع الجند على
 قولهما بالشروط التي ذكرها كما هي محررة في كتب الفقه والله اعلم **ص** حدثنا سليمان
 ابن حرب حدثنا جاد عن يحيى بن سعيد قال سمعت انساً رضى الله تعالى عنه قال اراد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يقطع من البحرين فقال الانصار حتى تقطع لاختوانا من المهاجرين مثل الذي تقطع
 لنا قال سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني ش * مطابقتها لترجمة ظاهرة يعلم ذلك من
 قوله ان يقطع من البحرين وحاده هو ابن زيد وفي بعض النسخ ذكر منسوباً ويحيى بن سعيد هو الانصارى
 والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجزية عن احمد بن يونس وفي فضل الانصار عن عبد الله بن محمد

ذكر معناه **﴿** قوله ان يقطع من البحرين يعني اراد ان يقطع من البحرين للانصار وفي رواية
 البيهقي دما الانصار ليقطع لهم البحرين وفي حديث الاسمعيلى ليقطع لهم البحرين او طائفة منها وكان
 الشك فيه من جاد قلت الظاهر انه اراد ان يقطع لهم قطعة منها لان كلمة من في قوله من البحرين
 تقتضى التبعض ولا ينافي ان تكون للبيان ايضا ولكل من الصورتين وجه والدليل على ذلك ما سياتى
 في الجزية من طريق زهير عن يحيى بلفظ دعى الانصار ليكتب لهم بالبحرين لان الظاهر ان معناه
 ليكتب لهم طائفة بالبحرين ويحتمل ان يكتب لهم البحرين كلها ويؤيد هذا ما رواه في مناقب الانصار
 من رواية سفيان عن يحيى الى ان يقطع لهم البحرين وقال الخطابي يحتمل ان يكون صلى الله تعالى
 عليه وسلم اراد الامر من البحرين لكن في حقه من الخمس لانه كان ترك ارضها فلم يقسمها وقال ابن
 قرقول والذي في هذا الحديث ليس منها فان البحرين كانت صلحا فلم يكن لهم في ارضها شئ وانما هم
 اهل جزية وانما معناه عند علمائنا اقطاع مال من جزيتهم يأخذونه يقال منه اقطع بالالف واصله
 من القطع كانه قطعة له من جملة المال وقد جاء في حديث بلال بن الحارث اخرجه احمد من رواية كثير بن
 عبد الله عن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ومن حديث عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه اقطعه معادن القبلية والقبليّة بفتح الباء الموحدة نسبة الى قبل بفتح القاف والباء وهى ناحية من
 سواحل البحر بينا وبين المدينة خمسة ايام وقيل هى من ناحية القرع وهو موضع بين نخلة والمدينة هذا هو
 المحفوظ وفي كتاب الامكنة معادن القبلية بكسر القاف وبعدها لام مفتوحة ثم باو البحرين على صيغة التثنية
 للبحر وهى من ناحية نجد على شطربحرفارس وهى ديار القرامطة ولها قرى كثيرة وهى كثيرة الثور قوله
 حتى تقطع غابة لفعول مقدر اى لا تقطع لنا حتى تقطع لاخواننا المهاجرين قوله مثل الذى تقطع لنا وزاد
 في رواية البيهقي فلم يكن ذلك عندهم يعنى بسبب قلة الفتوح يومئذ وقال ابن بطال معناه انه لم يرد فعل
 ذلك لانه كان اقطع المهاجرين ارض بنى النضير قوله اثره بفتح الهزة والتاء المثلثة ويروى بضم
 الهزة واسكان التاء وقال ابن قرقول وبالوجهين قيده الجبائى والوجهان صحيحان قال ويقال ايضا
 اثره بكسر الهزة وسكون التاء قال الازهرى وهو الاستيثار اى يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل عليكم
 غيركم وعن ابي على القالى الاثر الشدة وفي الكتاب الواحى عن ثعلب الاثر بالضم خاصة الجذب والحال
 غير المرضية وعن غيره التفضيل في العطاء وجمع الاثره اثر وجمع الاثره بالضم خاصة الجذب والحال
 متلقون بعدى اثره للانصار ورواه البخارى عن اسيد بن حضير في مناقب الانصار وعن عبد الله بن زيد
 ابن عاصم في غزوة الطائف وعن انس بن مالك بزيادة اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني
 على الحوض وقالوا هذا يدل على ان الخلافة لا تكون فيهم الا ترى انه جعلهم تحت الصبر الى يوم القيامة
 والصبر لا يكون الا من مغلوب محكوم عليه **﴿** ذكر ما يستفاد منه **﴿** فيه جواز اقطاع الامام
 من الاراضى التى تحت يده لمن شاء من الناس ممن يراه اهلا لذلك قال الخطابي وذهب اهل العلم الى
 ان اهل العاصم من الارض للحاصر النفع والاصول من الشجر كالنخل وغيرها وامال المياه التى
 في العيون والمعادن الظاهرة كالمح والقيرو النفط ونحوها لا يجوز اقطاعها وذلك ان الناس كلهم
 شركاء في الملح والماء وما في معناهما مما يستحقه الاخذله بالشئ اليه فليس لاحد ان يحجرها لنفسه
 او يحتظر منافعتها على احد من شركائه المسلمين وامال المعادن التى لا يتوصلها الى نيلها ونفعها الا بكد وح
 واعتمال واستخراج لما في بطونها فان ذلك لا يوجب الملك البات ومن اقطع شيئا منها كان له مادام

يعمل فيه فاذا قطع العمل عاد الى اصله فكان للامام اقطاعه غيره وفيه من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ما خبر بقوله سترون بعدى اثره **ص** باب **ش** كتابة القطائع عليه وسلم حيث ما خبر بقوله سترون بعدى اثره **ص** باب **ش** كتابة القطائع لمن اقطع الامام ارضا من الاراضى ليكون وثيقة يده حتى لا ينازعه احد **ص** وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن انس رضى الله تعالى عنه دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليقطع لهم بالبحرين فقالوا يا رسول الله ان فعلت فاكذب لاخواننا من قريش بمثلها فلم يكن ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني **ش** هذا تعليق علقه الليث بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصارى وقال ابو نعيم ذكر البخارى حديث الليث بلا رواية قال وراه كائنه كان عنده عن عبدالله بن صالح فلذلك ارسله قوله ان فعلت اى ان فعلت الاقطاع قوله ذلك اى المثل وقيل معناه فلم يرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وقد ذكرنا هذا عن ابن بطال في الباب الذى قبله **ص** باب **ش** حلب الابل على الماء **ش** اى هذا باب في بيان حقية حلب الابل على الماء الحلب بفتح اللام يقال حلبت الناقة والشاة احلبها احلبا بفتح اللام وقال الجوهرى الحلب بالتحريك الابهن المحلوب والحلب ايضا مصدر قوله على الماء قال بعضهم اى عند الماء قلت لم يذ كر احد من اهل اللغة والعربية ان على نجى بمعنى عند بل على ههنا بمعنى الاستعلاء بمعنى على ما يقرب منه كفا في قوله تعالى (او اجد على النار هدى) معناه على ما يقرب من النار وهما معناه حلب الابل على ما يقرب من الماء يعنى على مكان قريب من الماء الذى تورد اليه السقى **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن على عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احق الابل ان تحلب على الماء **ش** **ص** ورجاله ستة ابراهيم بن المنذر بن عبد الله ابواسحق الخزاعى المدينى وهو من افراده ومحمد بن فليح بضم الفاء وبالحاء المهملة مر في اول العلم وابوه فليح بن سليمان ابو يحيى الخزاعى وكان اسمه عبد الملك فحلب عليه لقبه فليح وهلال بن على هو هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال الفهرى المدينى وعبد الرحمن بن ابي عمرة بفتح العين المهملة الانصارى الثقة المشهور قوله من حق الابل اراد به الحق المعهود المتعارف بين العرب من التصديق بالابن على المياه اذا كانت طوائف الضعفاء والمساكين ترتصد يوم ورود الابل على المياه لتال من رسلها وتشرب من لبنها وهذا حق حلبها على الماء لانه فرض لازم عليهم وقد تأول بعض السلف في قوله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) هو انه يعطى المساكين عند الجذاذ والحصاد ما يسر من غير الزكاة وهذا مذهب ابن عمر وبه قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وجهور الفقهاء على ان المراد بالآية الزكاة المفروضة وهوتا ويل ابن عباس وغيره وهذا كانهى عن جذاذ الليل لاجل حضور المساكين بالنهار واجازه مالك ليل قوله ان يحلب على صيغة المجهول ويحلب بالحاء المهملة في جميع الروايات وعن الداودى انه روى بالجيم وقال اراد انها تحلب اى تساق الى موضع سقيها ورد عليه بأنه لو كان كذلك لقال ان يحلب الى الماء لا على الماء والمقصود من حلبها على الماء حصول النفع لمن يحضر من المساكين هناك ولان ذلك ينفع الابل ايضا قوله على الماء قد ذكرنا وجهه وفي رواية ابو نعيم في المستخرج من طريق المعافى بن سليمان عن فليح يوم وردها والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب **ش** الرجل يكون له امر

او شرب في حائط او في نخل ش **ش** اي هذا باب في بيان امر الرجل الذي يكون له نخل اي حق المرور او يكون له حق شرب بكسر الشين وهو النصيب من الماء قوله في حائط يتعلق بقوله عمر والحائط هو البستان قوله او في نخل يتعلق بقوله شرب وذلك بطريق اللف والنشر وحكم هذا يعلم من احاديث الباب فانه اورده فيه خمسة احاديث كلها قد مضى **ب** قيل وجد دخول هذه الترجمة في الفقه التنبيه على امكان اجتماع الحقوق في العين الواحدة بأن يكون لشخص ملك وللآخر الانتفاع فيه مثلاً لرجل ثمرة في حائط رجل فله حق الدخول فيه لاخذ ثمرته او لرجل ارض ولاخر فيها حق الشرب فله اخذ الشرب منها بالدخول فيها ويأتي بيان ذلك كله في احاديث الباب **ح** ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من باع نخلاً بعد ان تؤبر فثمرتها للبائع **ش** هذا الحديث مضى موصولاً في كتاب البيوع في باب من باع نخلاً قد ابرت من طريق مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ومطابقته للترجمة في قوله فثمرتها للبائع لان الثمرة التي ابرت بعد التأبير لما كانت للبائع لم يكن له وصول اليها الا بالدخول في الحائط فاذا كان كذلك يكون له حق المهر ومعنى التأبير الاصلاح والاقحاح وقد مضى هناك مستوفى **ح** ص فللبائع المهر والسقي حتى يرفع وكذلك رب العرية **ش** قوله فللبائع الى آخره من كلام البخاري استنبطه من احاديث الباب وفيه ايضا للماني الترجمة من الابهام ولا يظن احدان قوله فللبائع الى آخره من الحديث ومن ظن هذا فقط اخطأ والفاء في قوله فللبائع تفسيرية ويروى وللبائع بالواو قوله المهر اي حق لاخذ الثمرة والسقي اي وسقى النخل لانه ملكه قوله حتى ترفع كلمة حتى للغاية اي الى ان ترفع الثمرة اي تقطع وذلك لان الشارع لما جعل الثمرة بعد التأبير للبائع كان له ان يدخل في الحائط لسقيها وتهداها حتى يقطع الثمرة وليس لمشتري اصول النخل ان يمنع من الدخول والتطرق اليها قوله ترفع على صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم على معنى حتى يرفع البائع ثمرة قوله وكذلك رب العرية اي كالحكم المذكور حكم صاحب العرية وهي النخلة التي يعير صاحبها ثمرتها لرجل محتاج عامها ذلك وقدمت تفسيرها مستوفى في كتاب البيوع وصاحب العرية لا يمنع ان يدخل في حائط المعري ليعهد عريته بالاصلاح والسقي ولا خلاف في هذا بين الفقهاء واما من له طريق مملوكة في ارض غيره فقال مالك ليس له ان يدخل في طريقه بما شئته وغنمه لانه يفسد زرع صاحبه وقال الكوفيون والشافعي ليس لصاحب الارض ان يزرع في موضع الطريق وقال الكرماني رب العرية صاحب النخلة الذي باع ثمرتها له المهر والسقي ويحتمل ان يراد به صاحب ثمرتها قلت اذا باع لا يسمى عرية وانما العرية هي التي ذكرناها الان وعكس الكرماني في هذا فانه جعل المعنى والمقصود محتملاً جعله والذي هو محتمل جعله اصلاً يفهم بالتأمل **ح** ص اخبرنا عبد الله بن يوسف اخبرنا الليث حدثني ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ابتاع نخلاً بعد ان تؤبر فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع ومن ابتاع عبداً وله مال فله الذي باعه الا ان يشترط المبتاع **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذي فيها بيان ذلك ان الذي اشترى نخلاً بعد التأبير يكون ثمرتها للبائع ثم ليس للمشتري ان يمنع البائع من الدخول في النخل لان له حق الا يصل اليه الا بالدخول وهو سقى النخل واصلاحها قوله الا ان يشترط المبتاع اي المشتري بان تكون الثمرة له حينئذ لا يبقى للبائع حق اصلاً والكلام مع الحديث قد مضى في كتاب البيوع مفصلاً في باب

من باب نخل قد ابرت **ص** وعن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمر في العبد **ش**
 قال الكرمانى ولفظ عن مالك اما تعليق من البخارى واما عطف على حديثنا الليث اى روى عمر
 الحديث في شان العبد او قال عمر في العبد ان ماله لبايعه او اراد لفظ في العبد بعد الان يشترط
 المبتاع وقال بعضهم وعن مالك هو معطوف على قوله حديثنا الليث فهو موصول والتقدير وحدثنا
 عبدالله بن يوسف عن مالك وزعم بعض الشراح انه معلق وليس كذا وقد وصله ابو داود من حديث
 مالك عن نافع عن ابن عمر في النخل مرفوعا وعن نافع عن ابن عمر في العبد قلت ان اراد هذا القائل
 بقوله وزعم بعض الشراح انه معلق انه الكرمانى والكرمانى لم يزعم انه معلق بل تردد فيه على ما ذكرنا
 ولئن سلمنا انه زعم فزعمه بحسب الظاهر صحيح لان التقدير الذى قدره هذا القائل خلاف الظاهر ويؤكده
 زعمه بعد التسليم قول هذا القائل وقد وصله ابو داود الى آخره والكرمانى لم ينف اصل الوصل
 في نفس الحديث بل زعم بحسب الظاهر ان البخارى لم يوصله ووصل ابى داود وهذا لا يستلزم ووصل
 البخارى ولئن سلمنا انه موصول من جهة البخارى فاذا يدل عليه ههنا فهذا المقام مقام نظر وتأمل
 وليس مقام المجازفة وقال صاحب التوضيح قال الداودى في حديث مالك عن نافع عن ابن عمر
 في الثمرة ان مارواه عن عمر وهو وهم من نافع والصحيح مارواه ابن شهاب عن سالم عن ابيه عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في العبد والثرمة واعترض ابن التين فقال لا ادرى من اين ادخل الداودى الوهم
 على نافع وما المانع منه ان يكون عمر قال ما تقدم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حديثنا
 محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى
 عنهم قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تباع العرايا بخرصها تمرا **ش** مطابقة
 للترجة من حيث ان المعرى ليس له ان يمنع المعرى من دخوله في الحائط لتعهد العربية والحديث قدمضى
 في باب تفسير العرايا في كتاب البيوع فانه اخرج ههنا عن محمد بن مقاتل عن عبدالله عن موسى بن
 عقبة عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت واخرجه ههنا عن محمد بن يوسف ابى احمد البخارى
 البيكندى عن سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد الانصارى الى آخره **ص** حديثنا عبدالله بن
 محمد حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء سمع جابر بن عبدالله فهى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم عن المخابرة والمحاقلة وعن المزابة وعن بيع الثمر حتى يبدو صلاحها وان لا يباع الا بالدينار
 والدرهم الا العرايا **ش** مطابقة للترجة تؤخذ من قوله الا العرايا وقد ذكرنا الان ان المعرى
 ليس له ان يمنع المعرى من الدخول في الحائط لتعهد العربية والحديث قدمضى في باب بيع الثمر على رؤس
 النخل بالذهب والفضة ولكن ليس فيه ذكر المخابرة والمحاقلة والمزابة واخرجه عن يحيى بن سليمان عن
 ابن وهب عن ابن جريج عن عطاء وابى الزبير عن جابر وههنا اخرج ههنا عن عبدالله بن محمد بن عبدالله
 البخارى المعروف بالسندى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي عن عطاء بن ابى
 رباح المكي وتفسير المخابرة قدمضى في كتاب المزارعة وتفسير المحاقلة في حديث انس رضى الله تعالى عنه
 وتفسير المزابة في حديث ابن عمر وابن عباس في باب بيع المزابة وتفسير بقية الحديث في باب بيع الثمر على
 رؤس النخل **ص** حديثنا يحيى بن قزعة اخبرنا مالك عن داود بن حصين عن ابى سفيان مولى ابى ابى
 احمد عن ابى هريرة قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيع العرايا بخرصها من الثمر في اودون خمسة
 اوسق او في خمسة اوسق شك داود في ذلك **ش** مطابقة للترجة في قوله في بيع العرايا وقد ذكرنا وجه

ذلك في الحديث السابق والحديث مضى في باب بيع الثمر على رأس النخل فانه اخرجته هناك عن
عبد الله بن عبد الوهاب عن مالك الى آخره وداود بن حصين بضم الحاء المهمة وقبح الصاد
المهمة وهنا اخرجته عن يحيى بن قزعة بفتح القاف والزاي وقد مر الكلام فيما يتعلق به
في الباب المذكور ص حديثناز كريان يحيى اخبرنا ابو اسامة قال اخبرني الوليد بن كثير
قال اخبرني بشير بن يسار مولى بني حارثة ان رافع بن خديج وسهل بن ابي حنيفة حدثاه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزاينة بيع الثمر ويتمر الا اصحاب العرايا
فانه اذن لهم ش من مطابقتها للترجمة في قوله الا اصحاب العرايا وقد ذكرنا وجهه فيما سبق
والحديث سبق ايضا في باب بيع الثمر على رأس النخل فانه اخرجته هناك عن علي بن عبد الله عن
سفيان قال قال يحيى بن سعيد سمعت بشيرا قال سمعت سهل بن ابي حنيفة الى آخره وهنا اخرجته عن زكريا
ابن يحيى الطائي الكوفي عن ابي اسامة عن الوليد بن كثير ضد القليل عن بشير بضم الباء الواحدة وقبح
الشين المحممة ابن يسار بفتح الياء آخر الحروف وبالسين المهمة الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستوفى
ص قال ابو عبد الله وقال ابن اسحق حدثنا بشير مثله ش من مكناذ واقع في رواية الاصيلي
وكريمة وفي رواية ابي ذر وابي الوقت قال وقال ابن اسحق وابو عبد الله هو البخاري نفسه وابن اسحق هو
محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازي وبشير هو المذكور آنفا وعلى رواية الاصيلي هو معلق

ص سمعته الرحمن الرحيم كتاب الاستقراض واداء الديون والحجر والتفليس ش من
اي هذا كتاب في بيان حكم الاستقراض وهو طلب القرض قوله والحجر وهو المنع لغة
وشرعا منع عن التصرف واسبابه كثيرة محلها الفروع قوليه والتفليس من فلسه الحاكم تفليسا
يعنى يحكم بانه يصير الى ان يقال ليس بعه فلس ويقال المفلس من زيد دونه على موجوده سمى مفلسا
لانه صار ذا فلوس بعد ان كان ذا درهم ودنانير وقيل سمى بذلك لانه يمنع التصرف الا في الشيء
التافه لانهم لا يتعاملون به في الاشياء الخطيرة وهذه الترجمة هكذا في رواية ابي ذر ولكن بلاسملة
في اولها وعند غيره البسملة في اولها وفي رواية النسفي باب بدل كتاب ولكن عطف الترجمة التي
تليه عليه بغير باب ص باب من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه او ليس بحضرة
ش اي هذا باب في بيان حكم من اشترى بالدين والحال انه ليس عنده ثمن الذي اشتراه قوله
او ليس اي الثمن بحضرة وقت الشراء وهذا اخص من الاول لان الاول يحتمل ان لا يكون الثمن
عنده اصلا لا بحضرة ولا في منزله والثاني لا يستلزم نفى الثمن الا بحضرة فقط وجواب من محذوف
تقديره فهو جائز وقد اجمعوا ان الشراء بالدين جائز لقوله تعالى اذا تدانتم بدين اجل مسمى فاكتبوه
فان قلت روى ابو داود والحاكم من طريق سماعة عن ابن عباس مرفوعا لا اشترى ما ليس عندي
ثم قلت هذا الحديث ضعفه واختلف في وصله وارساله ويحتمل ان البخاري اشار به الى الترجمة
الى ضعف هذا الحديث المذكور ص حديثنا محمد اخبرنا جرير عن المغيرة عن الشعبي عن
جابر بن عبد الله قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كيب ترى جلاك اتبعه
فانت ثم فبعته اياه فلما قدم المدينة غدوت اليه بالبعير فاعطاني ثمنه ش من مطابقتها للترجمة ظاهرة
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى جبل جابر ولم يكن الثمن حاضر ولم يعطه الا بالمدينة ومجده هو ابن
سلام وقال الغساني وما وقع في بعض النسخ محمد بن يوسف فليس بنى قلت وقد وقع في رواية

ابن ذر محمد بن يوسف البكندی وجريرو ابن عبد الحميد والمغيرة هو ابن مقسم بكسر الهم
والشعبي هو عامر والكل قد ذكروا غير مرة وهذا الحديث أخرجه هنا مختصرا وقد
أخرجه في كتاب البيوع في باب شراء الدواب مطولا ومضى الكلام فيه مستوفى قوله أتبعينه
بنون الوقاية ويروى أتبعه **ص** حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش
قال تذاكرنا عند ابراهيم الرهن في السلم فقال حدثني الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اشترى طعاما من يهودى الى اجل ورهنه درهما من حديد **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان
فيه الشراء بالدين وعبد الواحد هو ابن زياد البصرى والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي
والحديث مضى في كتاب البيوع في باب شراء الطعام الى اجل واليهودى اسمه ابو الشحيم والمراد من
السلم السلف لا السلم المصطلح وقدم الكلام فيه هناك والله اعلم بحقيقة الحال **ص** **ص** باب هـ
من اخذ اموال الناس يريد اداها او اتلافها **ش** **ص** اى هذا باب في بيان حال من اخذ شيئا من
اموال الناس بطريق القرض او بوجه من وجوه المعاملات حال كونه يريد اداء هذه الاموال او حال
كونه يريد اتلافها يعنى قصده مجرد الاخذ ولا ينظر الى الاداء وجواب من يحذوف حذفه اكتفاء بما
في نفس الحديث لكن تقديره من اخذ اموال الناس يريد اداها ادى الله عنه يعنى يسرله ما يؤديه
من فضله لحسن نيته ومن اخذ اموال الناس يريد اتلافها على صاحبها اتلفه الله يعنى يذهب من يده
فلا ينفع به لسوء نيته ويبقى عليه الدين ويعاقب به يوم القيامة وروى الحاكم **ص** من حديث
عائشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تدان فقيل لها مالك والدين وليس عندك قضاء قالت انى
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد كانت له نية في اداء دينه الا كان له من الله
عز وجل عون فانما التمس ذلك العون وعن ابى امامة يرفعه من تدان وفي نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله
عنه وارضى غريمه بما شاء ومن تدان بدين وليس في نفسه وفاؤه ثم مات اقتص الله لغريمه منه يوم القيامة
وعن محمد بن جحش صحيح الاسناد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سبحان الله ما تزل الله من
التشديد فمثل عن ذلك التشديد قال الدين والذي نفس محمد بيده لو قتل رجل في سبيل الله ثم عاش
وعليه دين ما دخل الجنة وعن ثوبان على شرطهما مرفوعا من مات وهو برى من ثلاث الكبر
والغلول والدين دخل الجنة **ص** **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى حدثنا سليمان بن
بلال عن ثور بن زيد عن ابى القيث عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اخذ
اموال الناس يريد اداها ادى الله عنه ومن اخذ يريد اتلافها اتلفه الله **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة ظاهرة لانها سبكت منه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول عبد العزيز بن عبد الله
ابن يحيى بن عمرو بن اويس بضم الهمزة ونسبته اليه **ص** الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشى التميمي
ص الثالث ثور بفتح الثاء المثلثة ابن زيد اخى عمرو الدبلى بكسر الدال وهو غير ثور بن يزيد بلفظ
الفعل فانه شامى كلاعى **ص** الرابع ابو القيث بفتح القين المعجمة وسكون الياء آخر الجروف وفي آخره
نا مثلثة مولى عبد الله بن المطيع **ص** الخامس ابو هريرة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة
الجمع في موضعين وفيه العنونة في اربعة مواضع ورواته كلهم مدنيون وفيه ان شيخه من افراد
والحديث أخرجه ابن ماجه في الاحكام عن يعقوب بن حنيد عن عبد العزيز بن محمد عن ثور
بعضه من اخذ اموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله **ص** ذكر معناه **ص** قوله اداها قال الكرمانى اى

ردها الى المقرض قلت فخصيص المقرض ليس بشئ بل معناه أدى اموال الناس التي اخذها سواء
 كانت تلك الاموال من جهة المقرض او من جهة معاملة من وجوه المعاملات قوله ادى الله عنه وفي
 رواية الكشي يهني اداها الله عنه وروى ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ميمونة مامن مسلم
 بدان ديننا يعلم الله انه يريد اداه الأداة الله عند في الدنيا قوله اتلفه الله اى فى معاشه او فى نفسه
 وقيل المراد بالاتلاف عذاب الآخرة وقد ذكرنا معناه آنفا بغير هذا الوجه ذكر ما يستفاد
 منه في ان الثواب قد يكون من جنس الحسنات وان العقوبة قد تكون من جنس الذنوب لانه صلى
 الله تعالى عليه وسلم قد جعل مكان اداء الانسان اداء الله عنه ومكان اتلافه اتلاف الله له وفيه
 الخس على ترك استيكال اموال الناس والترغيب في حسن التأدية اليهم عند المداينة لان الاعمال
 بالنيات وفيه الترغيب في تحسين النية لان الاعمال بالنيات وفيه ان من اشترى شيئا
 بدين وتصرف فيه واطهر انه قادر على الوفاء ثم تبين الامر بخلافه ان البيع لا يرد بل ينتظر به
 حلول الاجل لاقتصاره صلى الله تعالى عليه وسلم على الدعاء ولم يلزمه رد البيع قيل وفيه
 الترغيب في الدين لمن بنى الوفاء وروى ابن ماجه والحاكم من رواية محمد بن علي عن عبد الله بن
 جعفر انه كان يستدين فسئل فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله مع الدائن
 حتى يقضى دينه واسناده حسن وقال الداودي وفيه ان من عليه دين لا يعق ولا يتصدق وان
 فعل رد قلت الحديث لا يدل عليه بوجه من وجوه الدلالات ص باب اداء الديون
 ش وفي رواية غيره باب اداء الدين بالافراد ص وقال الله تعالى (ان الله يأمركم ان تؤدوا
 الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماء عليكم به ان الله كان سميعا
 بصيرا ش ساق الاصل وغيره الآية كلها وابوذرقصر على قوله (ان الله يأمركم
 ان تؤدوا الامانات الى اهلها) واختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية الكريمة واكثرهم
 على انها نزلت في شأن عثمان بن طلحة الحبشي العبدى سادن الكعبة حين اخذ علي بن ابي
 طالب رضى الله تعالى عنه مفتاح الكعبة يوم الفتح ذكره ابن سعد وغيره وقال محمد بن كعب وزيد بن
 اسلم وشهر بن حوشب انها نزلت في الامراء يعنى الحكام بين الناس وفي الحديث ان الله تعالى
 مع الحاكم ما لم يجر فاذا جاوره كله الله الى نفسه وقيل نزلت في السلطان يعظ النساء وقال علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) قال يدخل فيه وعظ السلطان
 النساء يوم العيد وقال شريح رحمه الله لاحد الخصمين اعط حقه فان الله تعالى قال ان الله
 يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها قال شريح وان كان ذو عسرة فظرة الى ميسرة انما هذا
 في الربا خاصة وربط المديان الى سارية ومذهب الفقهاء ان الآية عامة في الربا وغيره وقال ابن
 عباس الآية عامة قالوا هذا يعم جميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الله عز وجل على عباده
 من الصلوات والزكوات والكفارات والنذور والصيام وغير ذلك فهو مؤتمن عليه ولا يطلع عليه
 العباد ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالودائع وغيرها مما يأتمنون فيه بعضهم على بعض
 فامر الله تعالى بادائها فن لم يفعل ذلك في الدنيا اخذ منه ذلك يوم القيامة كاثبت في الحديث الصحيح
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى اهلها حتى يقتص للشافع الجماء من القرناء ثم ان

البخاري ادخل الدين في الامانة لتبوت الامر بادائه لان الامانة فدرت في الآية بالامر
والنواهي ويدخل فيها جميع ما يتعلق بالذمة وما لا يتعلق بقوله ان تحكموا بالعدل اي بان تحكموا
بالعدل قوله ان الله نعماء يعظكم به قال الزمخشري نعماء يعظكم به اما ان تكون منصوبة موصوفة
بمعظكم به واما ان تكون مرفوعة موصولة كانه قيل نعم شيئا يعظكم به او نعم التي الذي يعظكم
به والخصوص بالمدح محذوف اي نعم ما يعظكم به ذلك وجر المأمور به من اداء الامانات والعدل في الحكم
وقرئ نعماء بفتح الون قوله ان الله كان سميعا بصيرا هما من اوصاف الذات والسمع ادراك المسموعات
حال حدوثها والبصر ادراك المبصرات حال وجودها وقيل انهما في حقه تعالى صفتان ينكشف
فيهما المسموعات والمبصرات انكشافا تاما ولا يحتاج فيهما الى آله لان صفاته مخالفة لصفات الخلق
بالذات فانهم حينئذ صي حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابو شهاب عن الاعمش عن زيد بن وهب
عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما ابصر يعني احدا قال
ما احب انه تحول لي ذهبا يمكث عندي منه دينار فوق ثلاث الا دينارا ارضه لدين ثم قال ان الاكثرين
هم الاقلون الامس قال بالمال هكذا وهكذا واثار ابو شهاب بين يديه وعن يمينه وعن شماله
وقليل ما هم وقال مكانك وتقدم غير بعيد فسمعت صوتا فاردت ان آتية ثم ذكرت قوله مكانك
حتى آتيك فلما جاء قلت يا رسول الله الذي سمعت او قال صوت الذي سمعت قال ودل سمعت قلت نعم
قال انا جبريل عليه السلام فقال من مات من امك لا يترك الله شيئا دخل الجنة قلت وان فعل
كذا وكذا قال نعم ثم عطف بقية الترجمة من حيث ان فيد ما يدل على الاهتمام باداء الدين وهو
قوله الا دينارا ارضه لدين وفيه ما يدل على شدة امر الدين والمدين اذا نوى اداءه يرزقه الله تعالى
ما يؤدبه منه ذكر رجاله وهم خمسة الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس
ابن عبد الله ابو عبد الله التميمي اليربوعي الثاني ابو شهاب واسمه عبد ربه الخطاط بالخاء المعجمة
والنون المشهور بالاصغر الثالث سليمان الاعمش الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الجهمي
الخامس ابرذر واسمه جندب بن جنادة في الاشهر ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة
الجمع في مر ضمين وفيه العنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه مذكور باسم جده وانه
والاعمش وزيد بن وهب كوفيون وان ابا شهاب مدائني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
وفيه راو مذكور بكنية وآخر بلقبه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا
في الاستيذان عن عمر بن حفص وفي الرقاق عن حسن بن الربيع وفيه عن قتيبة وفيه الخلق عن محمد بن بشار
واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة وعن يحيى بن يحيى ومحمد بن عبد الله وابي بكر وابي كريب واخرجه
الترمذي في الايمان عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن عتبة بن عبد الرحيم وعن بتر
ابن خالد وعن يعقوب بن ابراهيم وعن الحسين بن منصور وعن عمران بن بكار وعن ابي قدامة عن
معاذ بن هشام ذكر معناه قوله انه اي ان احدا قوله تحول بفتح التاء المثناة من فوق على
وزن تفعل في رواية ابي ذر هكذا وفي رواية خيره بضم الياء آخر الحروف على صيغة المجهول من
باب التفعيل ومعنى تحول صار فيستدعي اسماء مرفوعة وخبر منصوبا فالاسم هو الضمير في تحول
الذي يرجع الى احدا والخبر هو قوله ذهبا قوله يمكث فعل وفاعله هو قوله دينار اي دينار واحد
وهو جملة في محل النصب لانها صفة لقوله ذهبا قوله منه اي من الذهب قوله فوق ثلاث اي

فوق ثلاث ليل وهي شرف والعالم فيه يمكت قولك الادبثرا بمشني عليه قوله قولك ارسده بجله
في محل النصب لانه صفة لقوله دنارا وارسده بضم الهمزة من الارصاد يقال ارسده اي هيأته
واعدته وحكي ابن النسيم انه روى ارسده بفتح الهمزة من قولك رسده اي رقبته وقال ابن
فرقول قوله الادبثرا ارسده اي اعدده بضم الهمزة وفتحها ثلاثا ورباعي يقال ارسده ورسده
ارسده بالخير والشر اعدته له وقيل رسده ترقبته وارسده اعدته قال الله تعالى (وارسدا
لمن حارب الله) وقال تعالى (شهابا رسدا) ومنه رسد لعير قريش والرسد الطلب قوله ان الاكثرين هم
الافلون اي ان الاكثرين ما لاهم الا فلون ثوابا فلوله الامن قال بالمال هكذا وهكذا معناه الامن
صرف المال على الناس مينا وتماثلا واما ما قاله هنا ليس من القول بمعنى الكلام بل معناه صرف وافرقة
او اعطى ونحو ذلك لان العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير الكلام
والناسان فتقول قال يده اي اخذوه وقال برجله اي مشى وقال الشاعر وقالت له العيان سمعوا طاعة اي
اومأت وقال بلما على يده اي قلب وقال بتوبه اي رفعه وكل ذلك على المجاز والانساع كما روى في
حديث السهو قال ما يقول ذوالدين قالوا صدق روى انهم اومأوا برؤسهم اي نعم ولم يشكوا
ويقال قال بمعنى اقبل وبمعنى مال واستراح وضرب وغلب وغير ذلك قوله واثار اوشهاب
هو عبد ربه الراوى المذكور في سند الحديث قوائه وقيل ما هم بجله اسمية لان قوله هم مبتدأ وقوله
قليل مقدما خبره وكلمة ما زائدة او صفة قوله مكانك بالنصب اي ازم مكانك قوله الذي سمعت
خبر مبتدأ محذوف تقديره ما هو الذي سمعت قوله او قال شك من الراوى اي ما هو الصوت الذي
سمعت قوله هل سمعت استنهام على سبيل الاستخبار قوله وان فعل كذا وكذا اي وان زنى وسرق
ونحوهما والرواية التي في الرقاق تفسر هذا وهي قوله وان زنى وسرق ووقع في رواية المستقلى
ومن فعل كذا وكذا عوض وان الشرطية وما يستفاد من الحديث * الاتهام بامر الدين
وتهيته لادائه وصرف المال الى وجوه القربا عند القدرة عليه والخوف من استغراق الدين
لان المدين اذا حدث كذب واذا وعد اخلف والاحتراز من المطل عند القدرة لانه في معنى
الخيانة في الامانة وقد جاء في خيانة الامانة من الوعيد ما رواه اسمعيل بن اسحق من حديث زاذان
عن عبد الله بن مسعود قال ان القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب الا الدين والامانة قال واعظم ذلك
لامانة تكون عند الرجل فيخون بها فيقال له يوم القيامة ادا مانتك فيقول من اين وقد ذهبت
الدين فيقال نحن نريكها فيمئل له في قعر حنجره فيقال له انزل فاخرجه فينزل فيحملها على عنقه حتى اذا كاذلت
فهوت وهوى في اثرها ابتداء وفيه ما يدل على فضل امه محمد صلى الله عليه وسلم **حديث** حدثنا احمد بن
شبيب بن سعيد حدثنا ابى عن يونس قال ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال قال ابو هريرة
رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان لي مثل احد ذهب ما يسرنى ان لا يمر
على ثلاث رعدى به شئ الا شئ ارسده لدين شئ رجه مطابقة للترجمة مثل الوجه
المذكور في الحديث السابق واحمد بن شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة لاولى الخطى
البصرى وهو من افراده وابو سعيد بن الخطى بفتح الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وبالطاء المهملة
نسبة الى الخطبات من بني تميم وهو الحارث بن عمرو ويونس حواين يزيد الايلي والحديث اخرجه
البخارى ايضا في الرقاق قوله ذهبانصب على التمييز ونظيره قوله تعالى (ولو جئنا مثله مددا) وقال ابن

مالاك وقوع التمييز بعد مثل قليل قوله ما يسنني جواب لو وقال ابن مالك الاصل في وقوع
 جواب لو ان يكون ماضيا مثبتا وهنا وقع مضارعا منقيا بما فكأنه اوقع المضارع موضع
 الماضي او كان الاصل ما كان يسنني فحذف كان وهو جواب لو وفيه ضمير وهو اسمه وقوله
 ويسنني خبره قوله ان لا يمر في محل الرفع لانه فاعل ما يسنني قوله على بتشديد الباء لان كلمة
 على دخلت على ياء المتكلم قوله ثلاث اي ثلاث ليالي وارتفاعه على انه فاعل يمر قوله وعندى
 الواو فيه المحال قوله منه اي من الذهب قوله شيء مرفوع على انه مبتدأ مقدم خبره هو قوله منه
 قوله الاشئ ارتفاع شيء على انه بدل من شيء الاول قوله ارصده جملة في محل الرفع لانها صفة
 لشيء ووقع للاصلي وكرمة ما يسنني ان لا يمكث وعندى منه شيء وكلمة لازائدة قال بعضهم قلت
 اذا كانت كلمة ما في ما يسنني نافية فنعوم اما اذا كانت موصولة فلا **ص** رواه صالح وعقيل
 عن الزهري **ش** اي روى صالح بن كيسان وعقيل بضم العين ابن خالد كلاهما عن محمد
 ابن مسلم الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة في معنى حديث ابي ذر **ص** باب **ص**
 استقراض الابل **ش** اي هذا باب في بيان جواز استقراض الابل وهذه الترجمة على
 ما ذهب اليه من جواز استقراض الحيوان وهو مذهب الاوزاعي والليث بن سعد ايضا وبه قال
 مالك والشافعي واحمد واسحق وقال الثوري والحسن بن صالح وابو حنيفة واصحابه لا يجوز
 استقراض الحيوان واحتج المجوزون بحديث الباب وقدم الكلام فيه في الوكالة **ص**
 حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبه اخبرنا سلمة بن كهيل قال سمعت اباسمة بينا يتحدث عن ابي هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاغلظ له وهم به اصحابه
 فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا واشتروا له بعيرا فاعطوه اياه وقالوا لا نجد الا افضل من سنه
 قال اشتروه فاعطوه اياه فان خيركم احسنكم قضاء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث
 ان فيه دفع الحيوان عوض الحيوان **ص** فان قلت ظاهر الحديث لا يدل على ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اقترض من الرجل سنا ولم يبين في هذا بصورة القرض صريحا حتى يقال انه يدل على جواز
 استقراض الحيوان و لهذا جاء في رواية مسلم في هذا الحديث قال ابو هريرة كان لرجل على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حق فاغلظ له الحديث والحق اعم من القرض وكذلك في رواية
 الطحاوي في هذا الحديث كان لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دين فتقاضاه الحديث والدين
 يشمل القرض وغيره قلت صرح في رواية الترمذي فيه فقال ابو هريرة استقرض رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم سنا فاعطاه سنا خيرا من سنه وجاء في رواية لمسلم من حديث ابي رافع ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكر الحديث وفي رواية النسائي عن ابي هريرة قال كان
 لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سن من الابل الحديث والاحاديث يفسر بعضها بعضها فدل على
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقترض بعيرا اثم اعطى عوضه بعيرا احسن منه فدل على
 جواز الاستقراض في الحيوان وقد اجاب المانعون من استقراض الحيوان بما ذكرناه فيما مضى في وكالة
 الشاهد والغائب جائزة ذكره في الوكالة فانه اخرجته هناك عن ابي نعيم عن سفيان عن سلمة عن ابي سلمة
 عن ابي هريرة قال كان رجل الحديث وهنا اخرجته عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن
 شعبه بن الحجاج الى آخره ومضى الكلام فيه مستوفي هناك قوله بينا يتحدث قد ذكرنا غير مرة ان
 بينا وبيننا ظرفا زمان بمعنى المفاجأة يضافان الى جملة ورأيت في نسخة صحيحة مقروءة سمعت اباسمة

بني يحدث وعلى هامشها سمعت اباسمة بنية يحدث ولم التزم صحة هذين والله اعلم قوله تقاضى اى طلب
 قضاء الدين من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاعلظ له يحتمل اغلاظه في طلب حقه ويشدده
 فيدلا في كلام مود يسمعه اياه فان ذلك كفر ممن فعله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يكون
 القائل بهذا غير مسلم من اليهود كما جاء مفسرا منهم في غير هذا الحديث لكن جاء في رواية عبد الرزاق
 انه كان اعرابيا فكأنه جرى على عادته من جفائه وغلظه في الطلب قوله فهم به اصحابه اى عزمو ان
 يوقعوا به فعلا قوله دعوه اى تركوه وهو امر من يدع قوله اشتروا له بعيرا وفي رواية عبد الرزاق
 التمسوا له مثل سن بعيره قوله من سنه السن هى المعروفة ثم سمي بها صاحبها فان قلت في حديث
 مسلم عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكرا فقدمت عليه ابل
 من ابل الصدقة فامر ابارافع ان يقضى الرجل بكره فرجع اليه ابرافع فقال لم اجدها الا جلا
 خيارا رباعيا فقال اعطه اياه ان خيار الناس احسنهم قضاء انتهى فكيف الجمع بين الروايتين قلت امر
 بالشراء اولاهم قدمت ابل الصدقة فاعطاه منها او امره بالشراء من ابل الصدقة ممن استحق منها
 شيئا ويؤيده رواية ابن خزيمة استسلف من رجل بكرا فقال اذا جاءت ابل الصدقة قضيناك قوله فان
 خيركم اى اخيركم فالخير والشر يستعملان للتفضيل على لفظهما بمعنى الاخير والاشرف والله اعلم
 ص باب حسن التقاضى ش اى هذا باب في بيان استحباب حسن التقاضى
 اى حسن المطالبة ص حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربيعي عن حذيفة قال سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مات رجل فقيل له قال كنت ابايع الناس فاتجاوز عن الموسر واخفف
 عن المعسر فغفر له ش مطابقته للترجمة في قوله كنت ابايع الناس الى آخره فانه يتضمن حسن التقاضى
 ومسلم هو ابن ابراهيم الازدي البصري القصاب وعبد الملك هو ابن عمير القرشي الكوفي وربيعي بكسر الراء
 وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الياء آخر الخروف ابن خراش مرفى باب انهم من كذب
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث قدمضى في كتاب البيوع في باب من انظر معسرا فانه اخرجه
 هناك عن احمد بن يونس عن زهير عن منصور ان ربيعي بن خراش حدثه الى آخره قوله فقيل له
 قال فيه حذف تقديره فقيل له ما كنت تصنع قال كنت ووقع هنا في رواية المستملى فقيل له
 ما كنت تقول ص قال ابو مسعود سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ابو مسعود
 اليماني اسمه عقبة بن عمرو قوله سمعته اى سمعت هذا الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل
 هذا موصول بالاسناد المذكور ولكن صورته صورة التعليق واخرجه مسلم قال حدثنا علي بن
 حجر وامحق بن ابراهيم واللفظ لابن حجر قال حدثنا جرير عن المغيرة عن نعيم بن ابي هند عن ربيعي
 ابن خراش قال اجتمع حذيفة وابو مسعود قال حذيفة لقي رجلا فقلت ما عملت قال ما عملت من الخير الا اني
 كنت رجلا ذاملا قال فكنت اطالب به الناس فكنت اقبل اليسور واتجاوز عن المعسر قال تجاوزوا عن
 عبيدي قال ابو مسعود هكذا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ص باب هل يعطى اكبر
 من سندش اى هذا باب يذكر فيه هل يعطى المستقرض للقرض اكبر من السن الذي اقترضه
 وجواب هل محذوف تقديره نعم يعطى ص حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان قال حدثني
 سلمة بن كهيل عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقاضاه بعيرا
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطوه فقالوا ما نجد الاسنا افضل من سنه فقال الرجل اوفيتني

اوفاك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوه فان من خيار الناس احسنهم قضاء ش
 مطابقتها لترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري وقدمضى الحديث في الباب الذي قبل
 هذا باب قوله اوفيتني اى اعطيت حتى وافيا كاملا والفرق بين اوفاك الله واوفى بك الله ان
 الاول الاكمل والثاني بمعنى ضد الغدر يقال وفى بعده واوفى ص باب حسن القضاء
 ش اى هذا باب في بيان استحباب حسن القضاء اى قضاء الدين اى اداؤه ص حدثنا
 ابو نعيم حدثنا سفيان عن سلمة عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم من
 من الابل فجاءه بتقاضاه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعطوه فلم يجدوا له الا سنا فوقها فقال اعطوه
 فقال اوفيتني وفي الله بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم احسنكم قضاء ش مطابقتها
 لترجمة ظاهرة وابو نعيم بضم الون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة قوله فوفوها اى
 اغلى منها ثمننا من حيث الحسن والسن قوله ان خياركم وفي رواية ابى الوليد التى مضت فان
 خيركم احسنكم قضاء وفي رواية تأتى في الهبة فان من خيركم وفي رواية ابن المبارك افضلكم احسنكم
 قضاء ص حدثنا خلاد حدثنا مسعر حدثنا محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله قال اتيت
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد قال مسعر اراه قال ضحى فقال صل ركعتين وكان لى عليه
 دين فقضاني وزادني ش مطابقتها لترجمة في قوله فقضاني وزادني لان القضاء مع زيادة
 هو حسن القضاء وخلاد بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي
 الكوفي وهو من افراد البخاري وفي بعض النسخ مذكور بابه و مسعر بكسر الميم ابن كدام
 ومحارب بضم الميم وكسر الراء ابن دينار بكسر الدال والتاء الثلاثة مر في الصلاة اذا قدم من سفر
 والحديث بعينه وبعين الاساد المذكور قد مضى في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر
 ومضى الكلام فيه هناك مستقصى ص باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز ش
 اى هذا باب يذكر فيه اذا قضى المديون دون حق صاحب الدين او حله فهو جائز وقال ابن بطال
 وقع في الترجمة في النسخ كلها بكلمة او والصواب الواو لانه لا يجوز ان يقضى دون حقه وتسقط مطالبة
 بالباقي الا ان يحل منه ولا خلاف فيه انه لو حله من جميع الدين وبراء منه جاز ذلك فكذلك اذا حله
 من بعضه ص حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني ابن كعب بن مالك
 ان جابر بن عبد الله اخبره ان اياه قتل يوم احد شهيدا فاشتد الغرماء في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسألهم ان يقبلوا تمر حائطى ويحللوا أبى فأبوا فلم يعطهم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حائطى وقال سنغدو عليك فغدأ علينا حين اصبح فطاف في النخل ودعا في تمرها بالبركة فجددتها
 فقضيتهم وبقى لنا من تمرها ش مطابقتها لترجمة في قوله فسألهم ان يقبلوا تمر حائطى ويحللوا
 اى بيان ذلك ان تمر حائط جابر كان اقل من دين ابيه فسألهم ان يقضى دون حقه ويحللوا اياه فلما أبوا
 اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صبيحة غد ذلك اليوم وشاهد النخل ودعا في تمرها بالبركة
 فجدده جابر وقضى دينهم وبقى من ذلك التمر شيء بركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله
 وهم ستة الاول عبدان وهو عبد الله بن عثمان وعبدان لقبه الثاني عبد الله بن المبارك
 الثالث يونس بن يزيد الايلي الرابع محمد بن مسلم الزهري الخامس ابن كعب بن مالك
 واختلف فيه فذكر ابو مسعود الدمشقي وخلف الواسطي في الاطراف والطريقي انه عبد الرحمن

وتبعهم الحميدى في ذلك وذكر الحافظ المزى انه عبد الله وقال صاحب التلويح ولم يستدل على ذلك وتبعه صاحب التوضيح في ذلك قلت بل استدل بأن وهبا روى الحديث عن يونس بسند الباب فسماه عبد الله وكذلك في رواية الامم على السادسة جابر بن عبد الله ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفي موضع بصيغة الافراد وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مروزيان وان يونس ابى وابن كعب مدنى وفيه رواية التابعى عن التابعى قوله فاستدل الغرماء يعنى في الطلب قوله ويحلوا ابى يعنى يجعلونه في حل ويرونه عن الدين قوله فأبوا اى امتنعوا عن اخذ ثمر الحائط لانه كان اقل من الدين قوله فجددتهما من الجداد بالمهملتين وهو صرام النخل وهو قطع تمرتها يقال جدالجرة يجدها جدا قوله من ثمرها اى من ثمر النخل وفيه من الفوائد تأخير الغريم الى الغد ونحوه بالمدرك آخر جابر غرماء رجاء بركة النى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان وعده ان يمشى معه فحقق الله رجاءه وظهرت بركته صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت ما هو من اعلام نبوته وفيه مثنى الامام في حوائج الناس لاجل استشفاعه في الديون ص باب اذا قاص اوجازفه في الدين تمرا بتمر او غيره ش اى هذا باب يذكر فيه اذا قاص بتشديد الصاد من المقاصصة وهى ان يقاص كل واحد من الاثنين او اكثر صاحبه فيما هم فيه من الامر الذى بينهم وههنا المقاصصة في الدين قوله اوجازفه من المجازفة وهى الحدس بلا كيل ولا وزن قوله في الدين يرجع الى كل واحد من قوله قاص وقوله اوجازفه والضمير في قاص يرجع الى المدين بدلالة القرينة عليه وكذلك الضمير المرفوع في جازفه يرجع اليه واما الضمير المنصوب فيرجع الى صاحب الدين قوله تمرا بتمر او غيره اى سواء كانت المقاصصة او المجازفة تمرا بتمر او غير التمر نحو قبح بقمح او شعير بشعير ونحو ذلك وجواب اذا محذوف تقديره فهو جائز ص حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله انه اخبره ان اباة توفي وترك عليه ثلاثين وسقا لرجل من اليهود فاستنظره جابر فابى ان ينظره فكلهم جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع له اليه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم اليهودى لياخذ ثمر نخله بالذى له فأبى فدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النخل فمشى فيها ثم قال لجابر جدله فأوف الذى له فجده بعدما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأوفاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا فجاء جابر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليخبره بالذى كان فوجده يصلى العصر فلما انصرف اخبره بالفضل فقال اخبر ذلك ابن الخطاب فذهب جابر الى عمر رضى الله تعالى عنه فاخبره فقال له عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليماركن فيها ش قال المهلب لا يجوز عند احد من العلماء ان يأخذ من له دين تمر من غريمه تمرا بمجازفة بدينه لما فيه من الجهل والغرر وانما يجوز ان يأخذ بمجازفة في حقه اقل من دينه اذا علم الاخذ ذلك ورضى انتهى قلت غرضه من ذلك اظهار عدم صحة هذه الترجة واجيب عن هذا بان مقصود البخارى ان الوفاء يجوز فيه ما لا يجوز في المعاوضات فان معاوضة الرطب بالتمر لا يجوز الا في العرايا وقد جوزوه صلى الله تعالى عليه وسلم في الوفاء المحض وانس هو ابن عياض يكنى اياضرة من اهل المدينة وهشام هو ابن عروة بن الزبير وهب بن كيسان ابو نعيم مولى عبد الله بن الزبير بن العوام المدني والحديث اخرجه البخارى ايضا في الصلح عن بندار واخرجه ابو داود

في الوصايا عن ابي كريب واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المني واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن
 عبدالرحمن بن ابراهيم ذكره عنه قوله وسقا الوسق بفتح الواو ستون صاعا قوله
 فأبى ان ينظره اى امتنع عن انظاره وكلمة ان مصدرية قوله ثم نخله يروى بالثالثة وبالمشاة
 قاله الكرماني قوله جدله بضم الجيم امر من جديجسد وقدمر عن قريب قوله سبعة عشر
 ويروى تسعة عشر قوله بالذى كان اى من البركة والفصل على الدين قوله ابن الخطاب
 اى عررضى الله تعالى عنه وفائدة الاخبار له زيادة الايمان لانه كان معجزه اذ لم يكن يفي او لا وزاد آخرها
 وتخصيصه عمر بذلك لانه كان معنيا بقضية جابر فتمتاجها او كان حاضرا في اول القضية داخل فيها
 قوله ايسار كن بصيغة المجهول مؤكدا بالنون الثقيلة قوله فيها اى في التمر وهو جمع ثمرة ص
 باب من استعاذ من الدين ش ص اى هذا باب في بيان من استعاذ بالله من ارتكاب الدين وفي بعض
 النسخ باب الاستعاذة من الدين ص حدثنا اسمعيل قال حدثنا اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن
 ابن شهاب عن عروة ان عائشة رضى الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو
 في الصلاة ويقول اللهم انى اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ما تستعيز يا رسول الله
 من المغرم قال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف ش ص مطابقته للترجمة
 ظاهرة لان المغرم هو الدين واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه عبد الحميد ابو بكر وسليمان هو
 ابن بلال وابن شهاب هو الزهري والرجال كلهم مدنيون والحديث مضى بأثم منه في كتاب
 الصلاة في باب الدعاء قبل السلام فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة
 الى آخره قوله من المأثم مصدر ميم بمعنى الائثم وكذلك المعرم بمعنى الغرامة وهى لزوم الاداء واما
 الغريم فهو الذى عليه الدين قوله ووعد يعنى بالوفاء غذا او بعد غد مثلا والوعد وان كان نوما
 من التحديث ولكن اتحدث بخص بالماضى والوعد بالمستقبل قال ابن بطال فيه وجوب قطع
 الذرائع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما استعاذ من الدين لانه ذريعة الى الكذب
 واخلف في الوعد مع ما فيه من الذلة وما لصاحب الدين عليه من المقال ص باب
 الصلاة على من ترك ديناً ش ص اى هذا باب في بيان حكم الصلاة على الميت الذى ترك
 ديناً و اشار بهذه الترجمة الى ان الدين لا يخل بالدين وان الاستعاذة منه ليست لذاته بل لما رتب
 عليه من عوائله وانه صلى الله تعالى عليه وسلم صار يصلى على من مات وعليه دين بعد ان كان
 لا يصلى عليه وعقد هذه الترجمة لبيان ذلك على ما بينه الآن ص حدثنا ابو الوليد حدثنا
 شعبة عن عدى بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ترك
 مالا فلورثته ومن ترك كلاً فالىنا ش ص مطابقته للترجمة من حيث ان هذا الحديث يروى
 عن ابي هريرة من وجوه في آخر كتاب الوكالة في باب الدين رواه ابو سلمة عنه وفي الفرائض رواه
 ابو سلمة ايضا عنه وفي سورة الاحزاب رواه عبدالرحمن بن ابي عروة عنه وفي هذا الباب رواه ايضا
 عبد الرحمن عنه على ما يجرى عن قريب وهنا ايضا رواه ابو حازم عنه اخرجه عن ابي
 الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن شعبة عن عدى عن ابي حازم بالحاء المهملة
 والزاي واسمه سلمان الاشجعي واخرجه مسلم ايضا في الفرائض عن عبيد الله بن معاذ عن ابي بكر بن
 نافع وعن زهير بن حرب واخرجه ابو داود في الخراج عن حفص بن عمر كلهم عن شعبة وفيه

من جملة الالفاظ من ترك ديناً فعلي قال ابن بطلان هذا ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين
قلت وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلي عليه قبل فتح الفتوحات فلما فتح الله منها ما فتح
صار صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي عليه فصار فعله هذا ناسخاً لفعله الاول كما قال ابن بطلان و اشار
بخارى بهذه الترجمة الى ذلك فحصلت المطابقة بين الترجمة وحديث الباب من هذه الحثية قوله
كلا بفتح الكاف وتشديد اللام قال ابن الاثير الكل النقل من كل ما يتكلف والكل العيال قلت الدين من كل
ما يتكلف قوله النيامعناه يرجع امر الكل اليافان كان على الميت دين فعليه وفاؤه كما نص عليه بقوله من ترك
ديناً فعلي وان لم يكن عليه دين وترك شيئاً فلورثته ان كانوا والا فلا امر اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
وكذلك اذا ترك عيالا ولم يترك شيئاً لان امور المسلمين كلها يرجع اليه في كل حال ص حدثنا عبد الله بن
محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولي به في الدنيا والاخرة اقرؤا ان شئتم النبي اولي
بالمؤمنين من انفسهم فاما مؤمن مات وترك ما لا فليرثه عصبته من كانوا ومن ترك ديناً او ضياءً فاني
فانا مولاه ش مطابقتها للترجمة من الحثية المذكورة في الحديث السابق ورجاله قد ذكروا
على نسق واحد في باب كراء الارض بالذهب والفضة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح عن
هلال بن علي لكن فيه عن هلال بن عطاء بن يسار وهنا عن هلال بن عبد الرحمن بن ابي عمرة
وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی وابو عامر عبد الملك بن عمرو وفليح ابن سليمان والحديث
اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن ابراهيم بن المنذر الى آخره و ذكر معناه ك قوله ما من مؤمن الا وانا
اولي به في الدنيا والاخرة يعني احق واولي بالمؤمنين في كل شيء من امور الدنيا والاخرة من
انفسهم ولهذا اطلق ولم يعين عليهم امثال او امره والاجتناب عن نواهيه قوله اقرؤا
ان شئتم النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم في معرض الاحتجاج لما قاله تنبيها لهم على ان هذا الذي
قاله وحى غير مثلوا طابقه وحى متلو وتكلم المفسرون في قوله تعالى (النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم)
وروى عن ابن عباس وعطاء يعني اذا دعاهم الي شيء ودعتهم انفسهم الى شيء كانت طاعة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اولي بهم من طاعة انفسهم وعن مقاتل يعني طاعة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اولي من طاعة بعضكم لبعض وقيل انه اولي بهم في امضاء الاحكام واقامة الحدود
عليهم لما فيه من مصلحة الخلق والبعد عن الفساد وقيل لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم
الى ما فيه نجاتهم وانفسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وقيل لان انفسهم تحرس من نار الدنيا
والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحرسهم من نار العقبي وقال ابن التين عن الداودي قوله اقرؤا ان
شئتم احسبه من كلام ابي هريرة وليس كما ظن فقد روى جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم قوله فليرثه عصبته العصابة عند اهل الفرائض اسم
لمن يرث جميع المال اذا انفرد والفاضل بعد فرض ذوى السهام وقيل العصابة قرابة الرجل لايه
سوا بذلك من قولهم عصب القوم بفلان اي احاطوا به وهم كل من يلتقي مع الميت في اب اوجد
ويكونون معلومين واما المرأة فلا تسمى عصابة على الاطلاق قال ابو المعاني الواحد ماصب قياس
غير مسموع وكذا قاله الازهرى قوله من كانوا كلمة من موصولة وانما ذكرها ليتناول انواع
العصابة فان العصابة له انواع ثلاثة لانه ان لم يتوقف على وجود غيره فهو عصابة بنفسه وان توقف

فَنَ كَانَ تَوَقُّفٌ عَلَى وَجُودِ ذِكْرِ أَوَانِيهِ فَالْأَوَّلُ عَصْبَةٌ بَغِيرِهِ وَالثَّانِي عَصْبَةٌ مَعَ غَيْرِهِ ۖ فَانْ قُلْتُ مَنْ
 ابْنُ الْعُمُومِ قُلْتُ الْعُمُومُ مِنْ كَلِمَةٍ مِنْ لَانَ الْفَاضِلِ الْمَوْصُولَاتِ عَامَاتٍ وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ
 مِنْ شَرْطِيَّةٍ وَلَمْ يَبَيِّنْ وَجْهَ ذَلِكَ قَوْلُهُ أَوْضِياعًا يَقْتَضِي الضَّادُ الْمَجْمُوعُ مَصْدَرُضَاعٍ بِضِيْعٍ وَقَالَ ابْنُ
 الْجَوْزِيِّ مَعْنَاهُ مَنْ تَرَكَ شَيْئًا ضَائِعًا كَالْأَطْفَالِ وَنَحْوَهُمْ فَلْيَأْتِنِي ذَلِكَ الضَّائِعُ فَأَنَا مَوْلَاهُ أَيْ وَلِيْدُهُ
 وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ ضِياعًا بِكَسْرِ الضَّادِ وَهُوَ جَمْعُ ضَائِعٍ كَيُقَالُ جَائِعٌ وَجِياعٌ قَالَ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ وَقَالَ
 الْخَطَّابِيُّ الضِّياعُ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ ثُمَّ جُعِلَ اسْمًا لِكُلِّ مَا هُوَ بِصَدَدٍ أَنْ يَضِيْعَ مِنْ وَلَدٍ أَوْ عِيَالٍ
 سَمِّيَ ص ۖ بَابٌ ۖ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمَ شَيْءٌ ۖ أَيْ هَذَا بَابٌ يَذْكُرُ فِيهِ مَطْلُ الْغَنِيِّ
 ظَلَمَ فَلَمَّا ظَلَمَ بَابٌ مِنْ غَيْرِ مُضَافٍ وَمَطْلُ الْغَنِيِّ كَلَامٌ مُضَافِي وَظَلَمَ خَبْرُهُ وَاصِلُ الْمَطْلِ مِنْ مَطْلَتِ الْحَدِيدَةِ
 أَمَّا ظَلَمَ مَطْلًا إِذَا ضَرَبْتَهَا وَمَدَّتْهُ التَّطَوُّلُ وَكُلُّ مَدُودٍ طَوَّلَ وَمِنْهُ اسْتِثْقَاءُ الْمَطْلِ بِالْدَيْنِ وَهُوَ الْبَيَانُ بِهِ يُقَالُ
 مَطْلُهُ وَمَا ظَلَمَ بِحَقِّهِ ص ۖ حَدَّثَنَا مَسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَامِ بْنِ مِنْبِهِ أَخِي أَوْ هَبِ بْنِ مِنْبِهِ
 أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمَ شَيْءٌ ۖ نَفْسُ التَّرْجَةِ
 هُوَ لَفْظُ الْحَدِيثِ بَعِيْنُهُ وَهُوَ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ فِي الْحَوَالَةِ فِي بَابٍ إِذَا أَحَالَ عَلَى مَلِيٍّ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ ابْنِ ذَكْوَانَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ وَمَنْ اتَّبَعَ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ وَقَدِمَ الْكَلَامُ فِيهِ هُنَاكَ وَعَبْدُ الْأَعْلَى هُوَ ابْنُ عَبْدِ
 الْأَعْلَى الْبَصْرِيُّ وَمَعْمَرٌ هُوَ ابْنُ رَاشِدٍ ص ۖ بَابٌ ۖ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالٌ شَيْءٌ ۖ
 أَيْ هَذَا بَابٌ يَذْكُرُ فِيهِ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالٌ يَعْنِي إِذَا طَلَبَ وَكَرَّرَ قَوْلَهُ فِيهِ لَا يَلَامُ ص ۖ
 وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْوَاحِدِ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعَقُوبَتُهُ قَالَ سَفِيانُ عَرْضُهُ يَقُولُ
 مَطْلَنِي وَعَقُوبَتُهُ الْحَبْسُ شَيْءٌ ۖ ذَكَرَ الْحَدِيثَ الْمَعْلُوقَ ثُمَّ ذَكَرَ عَنْ سَفِيانٍ تَفْسِيرَهُ وَمُطَابَقَتَهُ لِلتَّرْجَةِ
 تَوَخَّذْ مِنْ قَوْلِهِ عَرْضُهُ لِأَنَّ سَفِيانَ فُسِّرَ الْعَرْضُ بِقَوْلِهِ مَطْلَنِي حَقٌّ وَهُوَ مَقَالٌ عَلَى مَا لَا يَخْفَى ۖ أَمَّا
 الْمَعْلُوقُ فَوْصَلُهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ مَيْمُونِ بْنِ مَسِيكَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ
 عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي الْوَاحِدُ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعَقُوبَتُهُ وَالشَّرِيدُ
 بِفَتْحِ الشِّينِ الْمَجْمُوعُ هُوَ ابْنُ سُوَيْدٍ الثَّقَفِيُّ قِيلَ إِنَّهُ مِنْ حَضْرَمَوْتٍ فَخَالَفَ ثَقِيفًا شَهِدَ الْحَدِيثَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَوْلُهُ لِي الْوَاحِدُ أَلَى بِفَتْحِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ الْمَطْلُ يُقَالُ لَوْ أَهْغَرِمَهُ بَدِينَهُ يَلُوبُهُ لِيَا وَاصِلُهُ لَوْ يَا
 ادْغَمْتَ الْوَاوَ فِي الْيَاءِ وَالْوَاحِدُ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى قَضَاءِ دَيْنِهِ قَوْلُهُ يَحِلُّ بِضَمِّ الْيَاءِ مِنَ الْأَجْلَالِ وَأَمَّا
 تَفْسِيرُ سَفِيانٍ فَوْصَلُهُ الْبَهْقِيُّ مِنْ طَرِيقِ الْفَرِيَابِيِّ وَهُوَ مِنْ شَبُوحِ الْبَحَارِيِّ عَنْ سَفِيانٍ بِلَفْظِ عَرْضُهُ أَنْ
 يَقُولُ مَطْلَنِي حَقٌّ وَعَقُوبَتُهُ أَنْ يَسْجُنَ وَقَالَ اسْمُ حَقٍّ فَسَرَفِيانٍ عَرْضُهُ إِذَا هُ بِلِسَانِهِ وَعَنْ وَكِيعٍ عَرْضُهُ
 شِكَايَتُهُ وَاسْتِدْلَالُهُ عَلَى مَشْرُوعِيَّةِ حَبْسِ الْمَدْيُونِ إِذَا كَانَ قَادِرًا عَلَى الْوَفَاءِ تَأْدِيْبُهُ لِأَنَّهُ ظَالِمٌ حَتَّى يُدْ
 وَالظَّالِمُ مُحْرَمٌ وَأَنْ قُلْ وَأَنْ ثَبَتَ اعْسَارُهُ وَجِبَ انْظَارُهُ وَحَرَمَ حَبْسِهِ وَاخْتَلَفَ فِي ثَابِتِ الْعُسْرَةِ
 وَأُطْلِقَ مِنَ السَّجْنِ هَلْ يُلَازِمُهُ غَيْرُهُ فَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ لَا حَتَّى يَثْبُتَ لَهُ مَالٌ آخَرُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَنْبَغُ الْحَاكِمُ
 الْغَرْمَاءَ مِنْ لَزُومِهِ ص ۖ حَدَّثَنَا مَسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يَتَقَاضَا فَاغْلَظْ لَهُ فَهَمُّ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنْ لَصَّاحِبُ
 الْحَقِّ مَقَالًا شَيْءٌ ۖ مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجَةِ فِي قَوْلِهِ فَإِنْ لَصَّاحِبُ الْحَقِّ مَقَالًا وَيَحْيَى هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ
 الْقَطَّانُ وَالْحَدِيثُ مَرَّ فِي بَابِ اسْتِقْرَاضِ الْأَبْلِ بِأَتَمِّ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَخْرَجَهُ هُنَاكَ عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ عَنْ شُعْبَةَ

الى آخره وعن مسدد عن يحيى عن سفيان عن سلمة الى آخره في باب حسن التقاضى وعن ابى نعيم عن سفيان
عن سلمة الى آخره في باب حسن القضاء **باب** اذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض
والوديعة فهو احق به **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وجد شخص ماله عند مفلس وهو
الذى حكم الحاكم بافلاسه قوله في البيع يتعلق بقوله وجد صورته ان يبيع رجل متاعا لرجل ثم افلس
الرجل الذى اشتراه ووجد البائع متاعه الذى باعه عنده فهو احق به من غيره من الغرماء وفيه
خلاف تذكره عن قريب قوله والقرض صورته ان يقرض لرجل مما يصح فيه القرض ثم افلس
المستقرض فوجد المقرض ما اقرضه عنده فهو احق به من غيره وفيه خلاف ايضا قوله
والوديعة صورته ان يودع رجل عند رجل وديعة ثم افلس المودع فالمودع بكسر الهمزة والفتح
من غيره بلا خلاف وقيل ادخال البخارى القرض والوديعة مع الدين اما لان الحديث مطلق واما
لانه وارد في البيع والحكم في القرض والوديعة اولى اما الوديعة فلك ربها ينتقل واما القرض
فانتقال ملكه عنده معروف وهو اضعف من تملك المعاوضة فاذا بطل التفليس ملك المعاوضة
القوى بشرطه فالضعيف اولى قلت قوله والحكم في القرض والوديعة اولى غير مسلم في القرض
لانه انتقل من ملك المقرض ودخل في ملك المستقرض فكيف يكون المقرض اولى من غيره وليس له فيه
ملك واعترف هذا القائل ايضا ان القرض انتقل من ملك المقرض قوله فهو احق به جواب اذا التى
تضمنت معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابها والضمير في به يرجع الى قوله ماله يعنى احق به
من غيره من غرماء المفلس **ص** وقال الحسن اذا افلس وتبين لم يحز عتقه ولا يبعه
ولا يشرؤه **ش** الحسن هو البصرى قوله اذا افلس اى رجل او شخص فالقرينة تدل
عليه قوله وتبين اى ظهر افلاسه عند الحاكم فلا يجوز عتقه الى آخره وقيد به لانه مالم يتبين افلاسه
عند الحاكم يجوز تصرفه في الاشياء كلها واما عند الثبوت ففيه خلاف فعند ابراهيم النخعي بيع
المحجور وابتاعه جائز وعند اكثر العلماء لا يجوز الا اذا وقع منه البيع لوفاء الدين وعند البعض يوقف
وبه قال الشافعى في قول واختلافه في اقراره فالجمهور على قبوله **ص** وقال سعيد بن المسيب
قضى عثمان رضى الله عنه ان من اقضى من حقه شيئا قبل ان يفلس فهو له ومن عرف متاعه بعينه
فهو احق به **ش** عثمان هو ابن عفان قوله من اقضى من حقه معناه ان من كان له حق
عند احد فاخذه قبل ان يفلسه الحاكم فهو له لا يتعرض اليه احد من غرمائه خاصة بل كل من اثبت عليه حقا
يطالبه بخلاف ما اذا عرف احد متاعه بعينه انه عنده فانه احق به من غيره من سائر الغرماء وبه اخذ الشافعى
ومالك واخذ على ما يجيىء بانه وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال عن اسمعيل بن جعفر قال
حدثنا محمد بن ابى حرملة عن سعيد بن المسيب قال افلس مولى لام حبيبة فاختم فيه الى عثمان رضى الله عنه
فقضى ان من كان اقضى من حقه شيئا قبل ان يتبين افلاسه فهو له ومن عرف متاعه بعينه فهو له **ص**
حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا يحيى بن سعيد الانصارى قال اخبرني ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
ان عمر بن عبد العزيز اخبره ان ابابكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اوقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ادرك بعينه عند
رجل او انسان قد افلس فهو احق به من غيره **ش** مطابقا لترجمة لا تطابق الا بقوله في البيع لان
احاديث هذا الباب تدل على ان حديث الباب وارد في البيع منها ما رواه مسلم من حديث ابى بكر بن عبد
الرحمن عن حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرجل الذى يعلم اذا وجد عنده

المتابع ولم يفرقه انه لصاحبه الذي باعه ع ومنها مارواه ابن خزيمة وابن حبان من رواية يحيى بن سعيد
 باسناد حديث الباب بلفظ اذا ابتاع الرجل سلعة ثم افلس وهي عنده بعينها فهو احق بها من الغرماء
 ومنها مارواه ابن حبان من طريق هشام بن يحيى الخزومي عن ابى هريرة بلفظ اذا افلس الرجل
 فوجد البائع سلعة والباقي مثله ع ومنها مارواه مالك عن ابن شهاب عن ابى بكر بن عبد الرحمن
 ابن الحارث مرسلان رجل باع سلعة فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض البائع من ثمنه شيئا فوجده
 بعينه فهو احق به ع قيل يلتحق به القرض والوديعة قلت قدر دينا هذا عن قريب بما فيه الكفاية
 ع ذكر رجاله ع وهم سبعة الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي ع الثاني
 زهير مضر الزهر ابن معاوية الجعفي مرقى الوضوء ع الثالث يحيى بن سعيد الانصارى ع الرابع
 ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي مرقى الوحي ع الخامس عمر بن
 عبد العزيز بن مروان الخليفة العادل القرشي الاموي ع السادس ابوبكر بن عبد الرحمن الذي يقال له
 راهب قرش لكثرة صلاته ع السابع ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ع ذكر لطائف اسناده ع
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه
 السماع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيئا مذكور ينسبته الى جده وانه وزهرا كوفيان
 والبقية مديون وفيه اربعة من التابعين يحيى وثلاثة بعده وفيه ان يحيى ومن بعده كلهم وليوا القضاء
 على المدينة وفيه ان يحيى وابابكر بن محمد وعمر بن عبد العزيز من طبقة واحدة وفيه شك احد الرواة
 بين قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال بعضهم اظنه من زهير قلت الظن لا يجدى شيئا لان الاحتمال في غيره قائم ع ذكر من اخرجه غيره ع
 اخرجه مسلم في البيوع عن احمد بن يونس ع وعن يحيى بن يحيى وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن ابى الربيع
 الزهراني ويحيى بن حبيب وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن المثني وعن ابن ابى عمر وعن ابن ابى
 حسين واخرجه ابوداود فيه عن النفيلى وعن محمد بن عوف وعن القعنبي عن مالك وعن سليمان بن
 داود واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة ع واخرجه النسائي فيه عن قتيبة ع وعن عبد الرحمن بن خالد
 وابراهيم الحسن واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابى بكر بن ابى شيبة ع وعن محمد بن ربح ع وعن
 هشام بن عمار ع ذكر حكم هذا الحديث في الاحتجاج به ع احتج به عطاء بن ابى رباح وعروة بن
 الزبير وطاوس والشعبي والاوزاعي وعبد الله بن الحسن ومالك والشافعي واحمد واسحق وداود
 فانهم ذهبوا الى ظاهر هذا الحديث وقالوا اذا افلس الرجل وعنده متاع قد اشتراه وهو قائم بعينه فان صاحبه
 احق به من غيره من الغرماء وقال ابو عمر اجمع فقهاء الحجاز واهل الاثر على القول بحملته اى بحملة
 الحديث المذكور وان اختلفوا في اشياء من فروعه ثم قال واختلف مالك والشافعي في المفلس بأبى
 غرماء دفع السلعة الى صاحبها وقد وجدها بعينها ويريدون دفع الثمن اليه من قبل ان تقسمهم كالمهم في قبض
 السلعة من الفضل فقال مالك لهم ذلك وليس لصاحبها اخذها اذا دفع اليه الغرماء الثمن وقال الشافعي
 ليس للغرماء في هذا مقال قال واذا لم يكن للمفلس ولا لورثته اخذ السلعة فالغرماء ابعد من ذلك
 وانما الخيار لصاحب السلعة ان شاء اخذها وان شاء تركها وضرب مع الغرماء لانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم جعل صاحبها احق بها منهم وبه قال ابو ثور واحمد وجماعة واختلف مالك والشافعي
 ايضا اذا اقتضى صاحب السلعة من ثمنها شيئا فقال ابن وهب وغيره عن مالك ان أحب صاحب السلعة

ان يرد ما قبض من الثمن ويقبض سلعته كان ذلك له وقال الشافعي لو كانت السلعة عبدا فاخذ نصف ثمنه ثم افلس الغريم كان له نصف العبد لانه بعينه وبيع النصف الثاني الذي بقي للغرماء ولا يرد شيئا مما اخذ لانه مستوف لما اخذ وبه قال احمد * واختلف مالك والشافعي في المفلس يموت قبل الحكم عليه وقبل توقيفه فقال مالك ليس حكم المفلس كحكم الميت وبيع السلعة اذا وجدها بعينها اسوة للغرماء في الموت بخلاف التفليس وبه قال احمد وفي التوضيح مقتضى الحديث رجوعه اى رجوع صاحب السلعة ولو قبض بعض الثمن لاطلاق الحديث وهو الجديد من قول الشافعي وخالف في القديم فقال يضارب بباقي الثمن فقط واستدل الشافعية بقوله من ادرك ماله بعينه على ان شرط استحقاق صاحب المال دون غيره ان يجد ماله بعينه لم يتغير ولم يتبدل والا فان تغيرت العين في ذاتها بالنقص مثلا او في صفة من صفاتها فهو اسوة للغرماء * وبسط بعض الشافعية الكلام هنا وجعله على وجوه * الاول لا بد في الحديث من اضرار ولم يكن البائع قبض ثمنها لانه اذا قبضه فلا رجوع له فيه اجماعا * الثاني خصص مالك والشافعي في قول قديم له رجوعه في العين بما اذا لم يكن قبض من ثمنها شيئا فان قبض بعضه صار في بقيته اسوة للغرماء وقد قلنا انما ان الشافعي لم يفرق في الجديد بين قبض بعض الثمن وبين عدم قبضه لعموم الحديث * الثالث استدل الشافعي واحدا برواية عمر بن خلدة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من افلس او مات فوجد رجل متاعه الحديث رواه ابو داود وغيره على التسوية بين حالتي الافلاس حيا وميتا ان لصاحب السلعة الرجوع و فرق مالك بينهما وقال هو في حالة الموت اسوة للغرماء * الرابع استدل بقوله ادرك ماله بعينه على انها اذا هلك او اخرجها عن ملكه ببيع او هبة او عتق او نحوه انه لا يرجع فيها لانها ليست على يد المشتري * الخامس استدل به على ان التصرف الذي لا يزيل الملك لا يبطل حق الرجوع للبائع كالتيدير واستيلاد ام الولد وهو كذلك بالنسبة الى المدير عند من يجوز بيعه وهو الصحيح واما بالنسبة الى ام الولد فلليس له الرجوع فيها على الصواب قال شيخنا واما ما وقع في فتاوى النووي من انه يرجع فهو غلط وقد عبره وفي تصحيح التنبيه بان الصواب انه لا يرجع * السادس ما المراد بالمفلس المذكور في الحديث وفي قول الفقهاء قال الرافعي نقلا عن الائمة ان المفلس من عليه ديون لا تفي بماله واعترض عليه بامرين احدهما انه لا بد من تقييد ذلك بضرب الحاكم الحجر عليه فان من هذه حاله ولم يضرب عليه الحجر يصح بيعه وشراؤه بلا خلاف والثاني انه يتقيد الديون بديون العباد اما ديون الله تعالى كالزكاة ونحوها فانه لا يضرب عليه الحجر بعجز ماله عنها اذا كان ماله بفي ديون العباد كما جزم به الرافعي في كتاب الايمان * السابع قوله ماله بعينه وفي رواية الترمذي وغيره فوجد الرجل سلعته عنده بعينها دليل على انه لا يختص ذلك بالبيع بل لو اقرضه دراهم ثم افلس فوجد الرجل الدراهم بعينها فهو احق بها من بقية الغرماء لان السلعة لغة المتاع قاله الجوهرى وفي بعض طرقه في الصحيح ايضا فوجد الرجل متاعه او ماله * الثامن لو اجره شيئا بمحل وتقاس المستأجر قبل قبض الاجرة انه يفسخ الاجارة ويرجع بالعين المستأجرة وقد صرح به الرافعي قال ابن الدقيق العبد وادراجه تحت لفظ الحديث متوقف على المنافع هل يطلق عليها اسم المتاع والمال قال واطلاق المال عليها اقوى قلت يطلق عليها اسم المتاع لغة قال الجوهرى المتاع السلعة والمتاع المنفعة * التاسع يدخل تحت ظاهر الحديث ما اذا التزم في ذمته نقل متاع من مكان الى مكان ثم افلس والاجرة يدم قائمة فانه يثبت حق الفسخ والرجوع الى الاجرة

فانه بنى في القوم انه اشرفه بحد لا حرج فيه ان الفلاس المضروب عليه الحجر يحل البيوع
مؤجرة عليه وانما يصح انه لا يحل له ان يشتري عشرة قديس بدل به لاصح الوجهين ان الغرماء اذا قدموا
مصدق العين الثالثة بثها لم يسقط حقد من الرجوع في العين الثالثة عشر قديس بدل به على ان
لصاحب العين لا يستبدل في الرجوع في عينه وهو احد الوجهين وقيل ليس ذلك الا بالحاكم الثالث عشر
قديس بدل به لاصح الوجهين انه لو امتنع المشتري من تسليم الثمن او شرب او امتنع الوارث من تسليم
الثمن وجبر اساءكم عليه انه ليس لصاحب العين الرجوع الى حقه لقوله ايا امرى افلس فهذا مقهور مشروط
وسقط فيقتضى انه لا رجوع في حق غير الفلاس الرابع عشر استدل به لاصح الوجهين انه اذا باعه
عشرين من ذلك احدهما ورجع في الباقي بحضته وقيل يرجع فيه بكل الثمن الخامس عشر استدل به
لاحد الوجهين انه اذا وجد رب السلعة ملغته عند الفلاس بعد ان خرجت ثم عادت اليه بغير عوض ان يرجع
كالميراث والهبة وهو الذي صححه الراقي في التشرح الصغير وصحح النووي من زيادته في الروضة
عدم الرجوع لانه تلقاه من مالك آخر غير صاحب العين السادس عشر استدل به على رجوع البايع
وان كان للفلاس ضمان بالثمن وقد فرق صاحب التتمة بين ان يضمن باذن المشتري او لا فان ضمن باذنه
فليس له الفسخ وان ضمن بغير اذنه فوجهان السابع عشر استدل به من ذهب الى ان البايع يرجع فيه
وان كان المبيع شقصا مشفوعا ولم يعلم الشفع حتى حجر على المشتري وهو وجه والصحيح انه يأخذه الشفع
ويكون الثمن بين الغرماء وقيل يأخذه الشفع ويخص البايع بالثمن جمعا بين الحقيقتين الثامن عشر
فيه انه يرجع وان وجدته معيبة التاسع عشر فيه انه لا يرجع بالزوائد المنفصلة لانهما ليست متاعا
العشرون استدل به على ان البايع له الرجوع وان كان المشتري قد بنى وغرس فيه او فيه خلافا وتفصيل
معروف في كتب الفقه انتهى قلت ذهب ابراهيم النخعي والحسن البصري والشمي في رواية ووكيع
ابن الجراح وعبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن زفر الى ان بايع السلعة
اسوة للغرماء وصح عن عمر بن عبد العزيز ان من اقتضى من ثمن سلعته شيئا ثم افلس فهو والغرماء فيه
سواء وهو قول الزهري وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه نحو ما ذهب اليه هؤلاء وروى
قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال هو فيها اسوة الغرماء اذا وجدها بعينه
وبهذا يرد علي ابن المنذر في قوله ولا نعلم لعثمان في هذا مخالفا من الصحابة وقول عثمان مر عن قريب في
اوائل الباب وروى الثوري عن مقبرة عن ابراهيم قال هو والغرماء فيه شرع سواء وروى ابن
ابي شيبه في مصنفه حدثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن الشعبي وسأله رجل انه وجد
ماله بعينه ليست لك دون الغرماء واجاب الطحاوي عن حديث الباب ان المذكور فيه
من دارك ماله بعينه والمبيع ليس هو عين ماله وانما هو عين مال قد كان له وانما ماله بعينه يقع على الغنوص
والعواري والودائع وما شيد ذلك فذلك ماله بعينه فهو احق به من سائر الغرماء وفي ذلك جاء هذا الحديث
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي يدل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في حديث سمرة رضي الله تعالى عنه فانه حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا ابو معاوية عن ججاج عن سعيد
ابن زيد بن عقبة عن أبيه عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سرق
لذمتاع او ضاع لذمتاع فوجده عند رجل بعينه فهو احق بعينه ويرجع المشتري على البايع بالثمن
واخرج هذا الطبراني ايضا فهذا يبين ان المراد من حديث ابن هريرة انه على الودائع والعواري

والغصوب ونحوها وان صاحب المتاع احق به ادا وجدته في يد رجل بعينه وليس للغرماء فيه نصيب
لانه باق على ملكه لان يد الغاصب يد التعدي والطم وكذا السارق بخلاف ما اذا باعه وسلمه الى المشتري
فانه يخرج عن ملكه وان لم يقبض الثمن فان قلت حديث سمرة هذا فيه الحجاج بن ارطاة النخعي
فيه مقال قلت ما للحجاج وقد روى عنه مثل الامام ابي حنيفة والثوري وشعبة وابن المبارك وقال
العجلي كان فقيها وكان احد مفتي الكوفة وكان جائز الحديث وقال ابو زرعة صدوق مدلس وقال
ابن حبان صدوق يكتب حديثه وقال الخطيب احد العلماء بالحديث والحفاظ له وفي الميزان احد الاعلام
وابو معاوية محمد بن خازم الضرير وسعيد بن زيد وثقه ابن حبان وابو زيد بن عتبة وثقه العجلي
والنسائي وقد تكلم جماعة ممن بلو ح منهم لوائح التعصب بما فيه ترك مراعاة حسن الادب فقال
القرطبي في المفهم تعسف بعض الحنفية في تأويل هذا الحديث بتأويلات لا تقوم على اساس وقال
النووي وتأويله بتأويلات ضعيفة مردودة وقال ابن بطلال قال الحنفية البايع اسوة للغرماء ودفعوا
حديث التفليس بالقياس وقالوا السلعة مال المشتري ونمنا في ذمته والجواب انه لا مدخل للقياس
الا اذا عدت السنة امامه وجودها فهي حجة على من خالفها فان قال الكوفيون نؤوله بانه
يحمول على المودع والمقرض دون البايع قلنا هذا فاسد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل لصاحب
المتاع الرجوع اذا وجدته بعينه والمودع احق بعينه سواء كان على صفته او قد تغير عنها فلم يجوز
حل الخبر عليه ووجب حمله على البايع لانه انما يرجع بعينه اذا وجدته بصفته لم تغير فاذا تغير
فانه لا يرجع وقال الكرماني وقال بعضهم هذا التأويل غير صحيح اذ خلاف ان صاحب الوديعة
احق سواء وجدها عند مفلس او غيره وقد شرط الافلاس في الحديث وقال صاحب التوضيح
وحل ابو حنيفة الحديث على الغصب والوديعة لانه لم يذكر البيع فيه واول الحديث بتأويلات
ضعيفة مردودة وتعلق بشئ يروي عن علي وابن مسعود وليس بنابت عنهما وتركوا الحديث
بالقياس بأن يده قد زالت كبدا الرهن وقال بعض الشافعية في الحديث المذكور حجة على ابي
حنيفة حيث قال هو اسوة الغرماء واجابوا عن الحديث بأجوبة * احدها انهم قالوا هذا الحديث
مخالف للاصول الثابتة فان المتاع قد ملك السلعة وصارت في ضمانه فلا يجوز
ان ينقض عليه ملكه قالوا والحديث اذا خالف القياس يشترط فيه فقه الراوي وابو هريرة
ليس كذلك * والثاني ان المراد الغصوب والعواري والودائع والبيوع الفاسدة
ونحوها * والثالث انه يحتمل على البيع قبل القبض وهذه الاجوبة فاسدة * اما الاول فان
كل حديث اصل برأيه فلا يجوز ان يعترض عليه بسائر الاصول المخالفة له وقد ينقض ملك المالك
في غير موضع كالشفعة والطلاق قبل الدخول بعد ان ملكك الصداق وتقديم صاحب الرهن
على الغرماء واختلاف المتبايعين وتعيين المكاتب وغير ذلك وقد اخذت الحنفية بحديث القهقهة
في الصلاة مع كونه مخالفا للاصول وضعفه ايضا * واما الثاني فيبطله قوله ايما امرئ افلس فان
الغصوب منه ومن ذكر معه احق بمناعة من المفلس وغيره * واما الثالث فيبطله ووجد الرجل
سلمته عنده وهي قبل القبض ليست عند المفلس ولا يقال وجدها صاحبها وادركها وهي عنده قلت
هو لاء كلهم صدروا عن مكرع واحد اما القرطبي والنووي فانهما ادعيا بان تأويل الحنفية ضعيف
مردود ولم يبينوا وجه ذلك واما ابن بطلال فانه قال الحنفية دفعوا حديث التفليس بالقياس ولا مدخل

بالحفظ فاستجاب الله دعاءه فيه حتى انتشر في العالم ذكره * واما قولهم كل حديث اصل برأسه فسلما
ذلك اذا كان كل واحد متعلقا باصل غير الاصل الذي يتعلق به الآخر اما اذا كان حديثان
او اكثر ومخرجهما واحد فلا يفرق حينئذ بينهما ، واما قولهم وقد يتقضى ملك المالك
كالشفعة الى آخره غير صحيح لان مشرتى الدار لا يثبت له الملك مع وجود الشفيع ولو قبضها فذلكه
على شرف السقوط ولا يتم له الملك الا بترك الشفيع شفيعته والمرأة لا تملك الصداق قبل الدخول
ملكاتاما وهى ايضا على شرف السقوط ولهذا لو قبضت صداقها وطلقتها زوجها يرجع عليها
بنصف الصداق والمالك في صورتين غير تام فكيف يقال وقد يتقضى ملك المالك واما الرهن فان
يد المرتهن يد استيفاء لا يد ملك ولهذا ليس له ان يتصرف فيه تصرف المالك واما عند اختلاف المتبايعين
فلا يثبت الملك لاحدهما الا بعد الاتفاق على الاتمام او على الفسخ واما المكاتب فانه عبد ولو بقي
عليه درهم ففى يملك نفسه حتى يقال يتقضى ملكه عند العجز * واما قولهم واخذت الخفية بحديث
الفقهية في الصلاة مع كونه مخالفا للاصول وضعفه ايضا فانما اخذوا به ليكون راويه
معروفا بالعدالة والمعروف بالعدالة يقبل قوله وان لم يكن معروفا بالفقه سواء وافق خبره القياس
او خالفه * واما تضعيفهم خبر الفقهية فغير صحيح لانه رواه جماعة من الصحابة الفقهاء كابى موسى
الاشعري وجابر وعمران وسلمة بن زيد رضى الله عنهم وقد اتقنا الكلام فيه في شرحنا للهداية
ص * باب * من أخر الغريم الى الغد ونحوه ولم ير ذلك مطلا ش * اى هذا باب
في بيان حكم من أخر من الحكم غريم شخص اى أخر طلب حقه من غريمه الى الغد قوله او نحوه مثلا
الى يومين او ثلاثة ونحو ذلك قوله ولم ير ذلك اى تأخير الى الغد ونحوه مطلا اى تسويفا بالحق
وهذه الترجمة ساقطة في رواية النسفي وحديثها كذلك ولذلك لم يشرحها اكثر الشراح
ص وقال جابر اشتد الغرماء في حقوقيهم في دين ابي فسالهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقبلوا
ثمر حاططى فأبوا فلم يعطهم الحائط ولم يكسره لهم فقال سأغدو عليك غدا فغدا علينا حين اصبح فدما
في ثمرها بالبركة فقضيتهم ش * مطابقتها للترجمة في قوله سأغدو عليك غدا وهذا التعليق
قد اخرج موصولا في ماضى عن قريب في باب اذا قضى دون حقه او حاله وفي الباب الذى يليه ايضا وفيه
زيادة وهى قوله ولم يكسره لهم وذكرها في كتاب الهبة ومعناه
ص * باب * من باع مال المفلس او المعدم قسمه بين الغرماء واعطاه حتى ينفق على نفسه ش * اى هذا باب في بيان
حكم من باع من الحكم مال المفلس او المعدم بكسر الدال وهو الفقير قوله فقسمه اى قسم مال المفلس
بين غرمائه قوله او اعطاه اى او اعطى مال المعدم له بعد ان باعه لينفق على نفسه وفيه اثبات والنشر
قاله الكرمانى ووجهه ما ذكرته ص * حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين المعلم
حدثنا عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله قال اعتق رجل منا غلاما له عن دبر فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتريه منى فاشتره نعيم بن عبد الله فاخذتمه فدفعه اليه ش *
الترجمة جزآن احدهما بيع مال المفلس وقسمته بين الغرماء والثاني بيع مال المعدم ودفعه اليه لينفقه
على نفسه فلا مطابقة بينهما وبين حديث الباب بحسب الظاهر كما قال ابن بطال بكلام حاصله نفى
المطابقة واجيب بانه يحتمل ان يكون باعه عليه لكونه مديانا ومال المديان اما ان يقسمه الامام بنفسه او يسلمه
الى المديان ليقسمه فلهذا ترجح على التقديرين مع ان احدا الامرين يخرج من الآخر لانه اذا باعه عليه

لحق نفسه فلان يبيده عليه خلق الغرماء اولى وقال بعضهم والذي يظهر لي ان في الترجمة لفا ونشرا
واو في الموضوعين للتبويب ويخرج احدهما من الآخر قلت اما قول المجيب الاول بانه يحتمل ان يكون
باعه عليه لكونه مديانا فليس بطائل ان يقال بالاحتمال بل هو في نفس الامر انما باعه لكونه مديانا كما
ثبت ذلك في بعض طرق حديث جابر انه كان عليه دين اخرجته النسائي وقال اخبرنا ابو داود قال
حدثنا محاضر قال حدثنا الاعمش عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال اعتق رجل من الانصار غلاما له
عن دبر وكان محتاجا وكان عليه دين فباعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثمانمائة درهم
فاعطاه فقال اقض دينك * واما قول بعضهم والذي يظهر لي ان في الترجمة لفا ونشرا فليس له وجه
ان ينسب ذلك الى نفسه لانه مسبق به فان الكرماني قال والكلام يحتمل الف والنسائي كاذكرناه
عن قريب وقوله ايضا ويخرج احدهما من الاخر مسبق به ايضا ومع هذا فيه نظرية والتوجيه
الحسن في ذكر المطابقة بين الترجمة والحديث ان يقال ان حديث جابر المذكور له طرق منها هذا الذي
اخرجه النسائي فقيه ان الرجل كان مديونا وباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغلام الذي دبره فدفعه اليه
وقال له اقض دينك كما في حديثه وهذا يطابق الجزء الاول للترجمة غاية ما في الباب اقتصر في حديث الباب على
قوله فدفعه اليه وفي حديث النسائي فاعطاه فقال اقض دينك * فان قلت ليس في الترجمة ان المديون هو الذي
اقسمه فلامطابقة قلت لما امره بقتضائه من ثمن العبد فكأنه هو الذي تولى قيمته بين غرمائه لان
التدبير حق من الحقوق فلما بطله الشارع هنا احتاج الى الحكم به وكان من ضرورة الحكم به
امره بقتضائه بين الغرماء لان البيع لم يكن الا لاجلهم ومن طرق حديث جابر ما رواه النسائي ايضا وقال
حدثنا هلال بن العلاء قال حدثني ابي قال حدثنا عبد الله بن عبد الكريم عن عطاء عن جابر رضي الله عنه ان
ان رجلا اعتق غلاما له عن دبر فاحتاج مولاه فامر به ببعه فباعه بثمانمائة درهم فقال له رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انفق على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول وفي رواية
للنسائي ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك الحديث وهذا يطابق الجزء الثاني
لترجمة علي الوجه الذي ذكرناه وحديث الباب مضى مختصرا في البيوع في باب بيع المدير
فانه اخرجته هناك عن ابن عمر عن وكيع عن اسمعيل عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال باع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدير قوله عن دبر معناه قال لعبدك انت حر بعد موتى اودبرتك
واسم المدير بفتح الباء يعقوب واسم مولاه ابو مذكور والثمن ثمانمائة درهم وقد مر الكلام فيه هناك
ونعيم بضم النون وفتح العين المهملة ابن عبد الله النخام بفتح النون وتشديد الخاء المهملة القرشي العدوي
سمى النخام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم والنخمة السعلة اسلم
قديمًا بمكة ثم هاجر تام الحديبية وشهد ما بعدها من المشاهد قتل يوم اليرموك سنة خمس عشرة من
الهجرة رضي الله عنه **ص** باب * اذا اقترضه الى اجل مسمى او اجله في البيع **ش**
اي هذا باب يذكر فيه اذا اقترض الرجل رجلا دراهم او دنانير او شيئًا مما يصح فيه القرض
الى اجل مسمى اي الى مدة معينة قوله او اجله اي او اجل الثمن في عقد البيع او اجل العقد فيه يعني باعه
الى اجل مسمى ولا يقال فيه اضمأر قبل الذكر لان القرينة تدل عليه وهي قوله في البيع
وهاتان مسألتان جوابهما محذوف تقديره فهو جائز او يجوز او نحو ذلك اما المسألة الاولى ففيها
خلاف فقال ابن بطال اختلف العلماء في تأخير الدين في القرض الى اجل فقال ابو حنيفة واصحابه

سواء كان القرض الى اجل او غير اجل له ان يأخذه متى احب وكذلك العارية وغيرها لانه عندهم من باب العدة والهبة غير مقبوضة وهو قول الحارث المكي واصحابه وابراهيم النخعي وقال ابن ابي شيبة به ونأخذون قال مالك واصحابه اذا قرضه الى اجل ثم اراد اخذه قبل الاجل لم يكن له ذلك وما المسألة الثانية فليس فيها خلاف بين العلماء لجواز الآجال في البيع لانه من باب المعاوضات فلا يأخذه قبل محله وفي التوضيح وقال الشافعي اذا اخرا الدين الحال فله ان يرجع فيه متى شاء وسواء كان ذلك من قرض او غيره **ص** وقال ابن عمر في القرض الى اجل لا بأس به وان اعطى افضل من دراهمه ما لم يشترط **ش** وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا جابر بن سلمة قال سمعت شيخنا يقال له المغيرة قلت لابن عمر اني اسلف جيرا الى العطاء فيقضوني اجود من دراهمي قال لا بأس ما لم يشترط قال وكيع وحدثنا هشام الدستوائي عن القاسم بن ابي بزة عن عطاء بن يعقوب قال استسلف مني ابن عمر الف درهم فقضاني دراهم اجود من دراهمي وقال ما كان فيهما من فضل فهو نائل مني اليك اتقبله قلت نعم **ص** وقال عطاء وعمر بن دينار هو الى اجله في القرض **ش** عطاء هو ابن ابي رباح ووصل هذا التعليق عبد الرزاق عن ابن جريج عنهما وقال ابن النين قول عطاء وعمر بن دينار ابو حنيفة ومالك قلت ليس هذا مذهب ابي حنيفة ومذهبه كل دين يصح تأجيله الا القرض فان تأجيله لا يصح **ص** وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه فدفعها اليه الى اجل مسمى الحديث **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو قطعة من حديث مطول الذي يذكر فيه قضية الرجل الذي اسلف الف دينار في ايام بني اسرائيل وقدم في الكفالة ومر الكلام فيه هناك وذكره في هذا الباب في معرض الاحتجاج على جواز التأجيل في القرض وهذا مبنى على ان شريعة من قبلنا تلزمنا **ص** باب الشفاعة في وضع الدين **ش** اى هذا باب في بيان الشفاعة في وضع الدين اى حظ شئ من اصل الدين وكذا فسر ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من انظر معسرا او وضع له وليس المراد من الوضع اسقاطه بالكلية **ص** حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن عامر عن جابر رضى الله عنه قال اصيب عبد الله وترك عيالا ودينافطلبت الى اصحاب الدين ان يضعوا بعضا من دينه فأبوا فأثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستشفعت به عليهم فأبوا فقال صنف ترك كل شئ منه على حدة عنق ابن زيد على حدة والين على حدة والعجوة على حدة ثم احضرهم حتى آتيك ففعلت ثم جاء صلى الله عليه وسلم فقعده عليه وقال لكل رجل حتى استوفى وبقى التركة هو كما لم يمس وغزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ناضح افاز حلف الجمل فتخلف على فذكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من خلفه قال بعنيه واك ظهروه الى المدينة فلما دنونا استأذنت قلت يا رسول الله اني حديث عهد بعرس قال صلى الله تعالى عليه وسلم فأتزوجت بكر ام ثيبا قلت ثيبا اصيب عبد الله وترك جوارى صغارا فتزوجت ثيبا تعلمن وتؤدين ثم قال انت اهالك فقدمت فاخبرت خالي ببيع الجمل فلامني فاخبرته باعياء الجمل وبالذي كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووكزه اياه فلما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غدوت اليه بالجمل فاعطاني ثمن الجمل والجمل وسهمي مع القوم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فاستشفعت به عليهم والحديث مضى في كتاب البيوع في باب الكيل على البائع والمعطى فانه اخرجه هناك عن عبدان عن جرير عن مغيرة عن الشعبي عن جابر وهنا اخرجه عن موسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي عن ابي عوانة بفتح العين الواضح بن

عبد الله الشكري عن معيرة بن مقسم عن عامر الشعبي عن جابر بن عبد الله وقد مر الكلام فيه
هناك وانشكلم فيما لم يذكر هناك قوله عبد الله هو ابو جابر استشهد يوم احد وهو معنى قوله اسبب
وقال الذهبي عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجي السلمي ابو جابر نقيب بدرى قتل في احد
قوله وترك عيالا بكسر العين جمع عيل بتشديد الياء كجناد جمع جيد من مال عياله مانهم وانفق
عليهم وقدمضى اندترك سبع بنات او تسعا قوله فطلبت الى اصحاب الدين اى انتهيت طلبى اليهم
وفي الاصل الطلب يستعمل بدون صلة فلما قصد المبالغة استعمله بحرف الغاية قوله صنف امر من التصنيف
وهو ان يجعل الشيء اصنافا ويميز بعضها عن بعض قوله على حدة اى كل واحد على حياله والهاء
عوض من الواو قوله عذق ابن زيد هو نوع من التمر جيد والعذق بفتح العين وكسرها وسكون الذا
المجبة وقيل بالفتح النخلة قلت وفي التوضيح بخط الدعي املى عذق زيد قوله والسين بكسر
اللام وسكون الياء آخر الحروف نوع من التمر وقيل التمر الردي وهو جمع لينة وهى النخلة قاله ابن
عباس او النخل كله ما حلا البرى وقال الكرماني الذين الوان التمر ما خلا العجوة واما العجوة فهى من
اجود تمر المدينة ويقال اهل المدينة يسمون العجوة الوان وقيل الذين الدقل واصله لون قلت الواو
ياء لانكسار ما قبلها قوله وقال لكل رجل اى اعطى لكل رجل من اصحاب الديون حتى استوفي
حقه وقدمر ان قال يستعمل لمعان كثيرة فكل معنى بحسب ما يليق به قوله كما هو كلمة ما موصولة
مبتدا وخبره محذوف او زائدة اى كثره وفي رواية بقی منه بقية وفي اخرى بقی منه اوسق وفي رواية
بقی منه سبعة عشر وسقا قوله لم يمس على صيغة المجهول قوله على ناضح بالضاد المعجمة والحاء
المهملة وهو الجمل الذى يسقى عليه النخل قوله فازحف الجمل اى كل واعى ومادته راي وحاء مهملة وفاء
يقال ازحفه المسير اذا اعياه واصله ان البعير اذا تعب يجر رسته وكأنه كنى بقوله ازحف على
بناء الفاعل عن جره الرسن عن الاعياء وقال ابن التين صوابه فرحف ثلاثى الا انه ضبط بضم الهزة
وكسر الحاء في اكثر النسخ وفي بعضها بفتحها والاول ائين قوله فوكزه بالزاي اى ضربه بالعصا
كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر عن المستملى والجموى وركزه بالراء موضع الواو اى
ركز فيه العصى والمراد به المبالغة في ضربه بها قوله ولك ظهره الى المدينة اراد به ركوبه عليه
الى المدينة قوله فلامنى من اللوم وكان لومه امالكونه محتاجا اليه واملكونه باعة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ولم يهبه منه قوله وسهمى بالنصب اى واعطاني ايضا سهمى من الغنمة ويروى
فسهمنى بلفظ فعل الماضى وفيه فوائد كثيرة ذكرناها هناك **ص** **باب** ما ينهى عن
اضاعة المال وقول الله تعالى (والله لا يحب الفساد) ولا يصلح عمل المفسدين وقال في قوله اصلوا تلك
تأمر ان تترك ما يعبد آباؤنا او ان تفعل في اموالنا ما نشاء وقال * ولا تؤتوا السفهاء اموالكم *
والحجر في ذلك وما ينهى عن الخداع **ش** **باب** اى هذا باب في بيان النهى عن اضاعة المال وكلمة
ما مصدرية واضاعة المال صرفه في غير وجهه وقبل اتفاقه في غير طاعة الله تعالى والاسراف
والتبذير قوله وقول الله بالجر عطف على ما قبله قوله والله لا يحب الفساد كذا وقع في رواية
الاكثرين ووقع في رواية النسقى ان الله لا يحب الفساد والاول هو الذى وقع في التلاوة والثاني
سهو من الناسخ والفساد خلاف الصلاح قوله ولا يصلح عمل المفسدين كذا وقع في رواية الاكثرين
ووقع في رواية ابن شوية والنسقى لا يحب يدل لا يصلح واصل التلاوة ان الله لا يصلح عمل المفسدين

وغير هذا سهو من الكتائب وقيل يحتمل انه لم يقصد التلاوة قلت فيه بعد لا يخفى قوله اصلواك
 في سورة هود وارلها قالوا يا شعيب اصلواك تأمرك الى قوله انك لانت الحليم الرشيد كان شعيب
 عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه اذا راوه يصلي تغامزوا وتضاحكوا فقصدا وبقولهم اصلواك
 تأمرك السخرية والهزء واسناد الامر الى الصلاة على طريق المجاز قوله ان ترك اى بان ترك اى بترك ما
 يعبد أبائنا قوله اوان نفعل اى اتأمرنا صلواتك بأن نفعل في اموالنا مانشاء انت وهو ما كان يأمرهم
 من ترك التطفيف والبخس وقال زيد بن اسلم كان يمايناهم شعيب عليه الصلاة والسلام عنه وعذبوا لاجله
 قطع الدنانير والدراهم وكانوا يقرضون من اطراف الصحاح لفضل لهم القراضه وكانوا يتعاملون بالصحاح
 عددا وبالمنكسور وزنا ويخسون قوله (انك لانت الحليم الرشيد) قول منهم على سبيل الاستهزاء
 ونسبتهم اياه الى غاية السفه ووجه ذكر هذه الآية في هذه الترجمة في قوله اوان نفعل في اموالنا
 مانشاء لان تصرفهم في الدراهم والدنانير على الوجه الذى ذكرناه اضاعة للمال و كان شعيب
 عليه الصلاة والسلام ينهاهم عن ذلك فلم يتركوا هذه الفعلة عذبهم الله تعالى قوله وقال اى وقال الله
 تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) هذه الآية في النساء وتامها التى جعل الله لكم قياما ورازقوهم
 فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا ووجه ذكر هذه الآية هنا ايضا هو ان ايتاء الاموال
 للسفهاء اضاعتها وقال الضحاك عن ابن عباس المراد بالسفهاء النساء والصبيان وقال سعيد بن جبير
 اليتامى وقال قتادة وعكرمة ومجاهد بن النعمان وقال ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا هشام بن عمار
 حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن ابى العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابى امامة قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النساء السفهاء الا التى اطاعت قيها وقال ابن ابى
 حاتم ذكر عن مسلم بن ابراهيم حدثنا حرب بن شريح عن معاوية بن قره عن ابى هريرة (ولا تؤتوا
 السفهاء اموالكم) قال الخدم وهم شياطين الانس قوله قياما اى تقوم بها معايشكم
 من التجارات وغيرها قوله (ورازقوهم فيها واكسوهم) وعن ابن عباس لا تعتمد الى مالك وما
 خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امرأك او بنبك ثم تنظر الى ما فى ايديهم ولكن امسك مالك واصلحه
 وانت الذى تنفق عليهم من كسوتهم ومؤنتهم ورازقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن المنثى حدثنا
 محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن ابى بردة عن ابى موسى قال ثلاثة يدعون الله
 فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فإيطلقها ورجل اعطى ماله سفها وقدا قال تعالى
 (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) ورجل كان له دين على رجل فلم يشهد عليه وقال مجاهد وقولوا لهم
 قولا معروفا (يعنى في البر والصلة قوله والجحر في ذلك بالجرح عطف على قوله اضاعة المال اى
 الجحر في ذلك اى في السفه وقال ابن كثير في تفسيره ويؤخذ الجحر على السفهاء من هذه الآية اعنى قوله
 (ولا تؤتوا السفهاء) وهم اقاصم فتارة يكون الجحر على الصغير فانه مسلوب العبارة وتارة يكون الجحر
 للجنون وتارة يكون لسوء التصرف لنقص العقل او الدين وتارة يكون للجحر للفلس وهو ما اذا احاطت
 الدبون برجل وضاق ماله عن وفائها فاذاسأل الغرماء الحاکم الجحر عليه جرح عليه انتهى والسفيه هو الذى
 يضيع ماله ويفسده بسوء تدبيره والجحر في اللغة المنع وفي الشرع المنع من التصرف في المال وقال اصحابنا
 السفيه هو الصهل بخلاف وجوب الشرع واتباع الهوى ومن عادة السفه التبذير والاسراف في النفقة
 والتصرف لا لغرض او لغرض لا يعده العقل من اهل الديانة فمما شمل دفع المال الى المفقى واللعب

وشراء الحمام الطيارة بثمن قال والغبن في التجارات من غير محمدة وابو حنيفة لا يرى الخبز بسبب
 السفه وبه قال زفر وهو مذهب ابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وقال ابو يوسف ومحمد ومالك والاوزاعي
 والشافعي واحمد واسحق وابو ثور يحجر على السفه روى ذلك عن علي وابن عباس وابن الزبير وطائفة
 رضى الله عنهم واحتج ابو حنيفة بحديث ابن عمر الذي يأتي الآن اذا بايعت فقل لا خلافة فانه صلى الله
 عليه وسلم وقف على انه كان يغبن في البيوع فلم يمنعه من التصرف ولا جرح عليه وصحة الآخرين
 الآية المذكورة وهى قوله ولا تؤتوا السفهاء اموالكم الآية قوله وما ينهى عن الخداع عطف
 على ما قبله وتقديره اى باب في بيان كذا وكذا وفي بيان ما ينهى عن الخداع اى في البيوع **مسألة**
 حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رجل
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى اخدع في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة فكان الرجل
 يقول **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الرجل كان يغبن في البيوع وهو من اضاعة المال
 والحديث قد مر في البيوع في باب ما يكره من الخداع في البيع فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن يوسف
 عن مالك عن عبد الله بن دينار الى آخره واخرجه هناك عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان بن عيينة
 عن عبد الله بن دينار الى آخره وقدم الكلام فيه هناك والخلافة بكسر الخاء الموحدة الخداع **مسألة**
 حدثنا عثمان حدثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن وراذ مولى المغيرة بن شعبه قال قال النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات ومنع وهات وكره لكم قيل
 وقال وكثر السؤال واضاعة المال **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واضاعة المال **مسألة** ورجاله
 ذكروا غير مرة وعثمان هو ابن ابي شيبة وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر والشعبي
 هو عامر بن شراحيل وهؤلاء كلهم كوفيون لكن سكن جرير الري وفيه ثلاثة من التابعين على
 نسق واحد وهم منصور والشعبي ووراد والحديث مر في كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى (لا يسألون
 الناس الخافا) بأخصر منه فانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن اسمعيل بن امية عن خالد
 الخذاء عن الشعبي الى آخره قوله عقوق الامهات اضل العقوق القطع كأن العاق لانه يقطع
 ما بينهما من الحقوق وانما خص الامهات بالذكر وان كان عقوق الآباء ايضا حراما لان العقوق
 اليهن اسرع من الآباء لضعف النساء ولتنبيه على ان بر الام مقدم على بر الاب في التلطف والحنو
 ونحو ذلك ولان ذكر احدهما يدل على ان الآخر مثله بالضرورة ولكن تعيين الام لما ذكرنا قوله
 وواد البنات الواد مصدر وأدت الواحدة ابنها ثلثها اذا دفنتها حية وقال ابن التين باسكان الهجزة
 وضبط ابن فارس بفتحها وقال ابو عبيد كان احدهم في الجاهلية اذا جاءته البنت يدفنها حية حين
 تولد ويقولون القبر صهر ونعم الصهر وكانوا يفعلونه غيرة وانفة وبعضهم يدفنه تخفيا
 للثؤنة قوله ومنع اى وحرم عليكم منع ما عليكم اعطاؤه قوله وهات اى وحرم
 عليكم طلب ما ليس لكم اخذه وقيل نهى عن منع الواجب من ماله واقواله واقفاله واخلاقه
 من الحقوق اللازمة فيها ونهى عن استدعاء ما لا يجب عليهم من الحقوق وتكليفه اياهم بالقبام
 بما لا يجب عليهم فكانه ينتصف ولا ينصف وهذا من اسمعيل الخلال وقال اسحق بن منصور قلت لاجد
 ابن حنبل ما معنى منع وهات قال ان تمنع ما عندك فلا تصدق ولا تعطى فتأخذ من الناس
 وقال ابن التين وضبط منع بغير الف وصوابه منع بالالف لانه مفعول حرم قلت صرح الكرماني
 بقوله منع بالالف حيث قال فان قلت كيف صح عطفه اى عطف هات على منع ثم اجاب بقوله

تقديره هات هات اذ هو باعتبار لازم معناه وهو الاخذ انتهى قلت لان معنى هات اعطى
ومن لازم العطاء الاخذ تقول هات يارجل بكسر التاء وللأثنين هاتيا مثل ايتار للجمع هاتوا
وللأرأة هاتي بالياء وللأثنين هاتيا وللفرد هاتين مثل عاطين قوله قيل وقال اما فلان واما مصدران
فاذا كانا فعلين يكون قيل مجهول قال الذى هو ماض والمعنى على هذا نهي عن فضول ما يتحدث
به المجالسون من قولهم قيل كذا وقال كذا وبنائهما على كونهما فعلين محكيين متضمنين
للضمير والاعراب على اجرائهما مجرى الاسماء خلوين من الضمير ومنه قولهم الدنيا قل وقيل وادخال
حرف التعريف عليهما لذلك في قولهم لا تعرف القال من القيل واذا كانا مصدرين يكون معناه نهي
عن قيل وقول يقال قلت قولا وقالا وقبلا واصل قالا قولا قلبت الواو الفتح تحركها وانفتاح ما قبلها
واصل قبلا قولا قلبت الواو الياء لكسرة ما قبلها وقيل هذا النهي انما يصح في قول لا يصح ولا يعلم
حقيقته فاما من حكى ما صح ويعرف حقيقته واسنده الى ثقة صادق فلا وجه للنهي عنه ولازم
وقيل هذا الكلام يتضمن بعموم التهمة والغيبة فان تبليغ الكلام من اقبح الخصال والاصغاف اليه اقبح
واخش قوله وكثرة السؤال فيه وجوه احدها السؤال عن امور الناس وكثرة البحث عنها والثاني
مسألة الناس من اموالهم وقال النور يشق ولادرى حله على هذا فان ذلك مكروه وان لم يبلغ
حد الكثرة والثالث كثرة السؤال في العلم للافتحان واظهار المراءى والرابع كثرة سؤال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال تعالى (لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم وقال ابن بطال وكثرة السؤال اما في
العلميات واما في الاموال قوله واضاعة المال قد مر تفسيره في اول الباب وقال الطبري التفسير
الحاصر فيه الحاوى لجميع الاقسام ان تقول ان الذى يصرف اليه المال اما ان يكون واجبا كالنفقة
والزكاة ونحوها وهذا لاضياح فيه وهكذا ان كان مندوبا اليه واما ان يكون حراما او مكروها وهذا
قليله وكثيره اضاعة وسرف واما ان يكون مباحا ولا اشكال الا في هذا القسم اذ كثير من الاموال
يعده بعض الناس من المباحات وعند التحقيق ليس كذلك كتشديد الابنية وتزينها والاسراف في النفقة
والتوسع في لبس الشباب والاطعمة الشهية اللذيذة وانت تعلم ان القسوة وغلظة انطبع تتوادم
لبس الرقاق واكل الرقاق ويدخل فيه تمويه الاواني والسقوف بالذهب والفضة وسوء القيام على
ما يملكه من الرقيق والدواب حتى يضيع فيهلك وقسمة ما لا ينفع الشريك به كاللواؤة والسيف
بكسر الراء وكذا احتمال الغبن الفاحش في البياعات وائتاء المال صاحبه وهو سفيه حقيق بالحجر ص
باب العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه شىء اى هذا باب يذكر فيه العبد الى آخره واصل
راع راعى فاعل اعلال قاض قوله ولا يعمل اى العبد في مال سيده الا باذنه الا فيما كان من
المعروف المعتاد ان يعنى عنه مثل الصدقة بالكسرة فلا يحتاج فيه الى اذنه ص حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه
سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم راع ومسؤل عن رعيته فالامام راع وهو مسؤل عن
رعيته والرجل في اهله راع وهو مسؤل عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية وهي مسؤولة عن رعيته
والخادم في مال سيده راع وهو مسؤل عن رعيته قال فسمعت هؤلاء من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واحسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال والرجل في مال ابيه راع وهو مسؤل عن رعيته فكلكم
راع وكلكم مسؤل عن رعيته شىء مطابقة للترجمة في قوله والخادم في مال سيده راع لان المراد

من الخادم سناشو العبد وان كان اعم مندوباً في النكاح والعبد راع على مال سيده ورجاله بهذا النسق مرت مرارا وابو اليمن هو الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابي حنيفة الحمصي والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى المدني والحديث قد مر في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن فانه اخرج هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن يونس عن الزهرى عن سالم بن عمر الى آخره قوله الخادم في مال سيده راع كذا هو للاكثرين وفي رواية ابي ذر والخادم في مال سيده وهو مسؤول عن رعيته

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الخصومات ش

اي هذا كتاب في بيان الخصومات وهو جمع خصومة وهي اسم قال الجوهري خاصمه مخاصمة وخصاما والاسم الخصومة والخصم معروف يستوى فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر ومن العرب من يثني ويجمعه فيقول خصمان وخصوم والخصم ايضا الخصم والجمع خصماء والخصم بكسر الصاد شديد الخصومة ووقع للاكثرين ما يذكرون في الاشخاص والخصومة بين المسلم واليهود ووقع لبعضهم واليهودى بالافراد وفي رواية ابي ذر ما يذكرون في الخصومات والملازمة والاشخاص وفي بعض النسخ باب ما يذكرون في الاشخاص والخصومة بين المسلم واليهودى قال ابن التين يقال شخص بشخص من بلد الى بلد اى ذهب والمصدر شخوصا واشخصه غيره وشخص التاجر خرج من منزله وشخص بكسر الخاء رجوع ذكره ابن سيده **ش** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال عبد الملك بن ميسرة اخبرني قال سمعت النزال سمعت عبد الله يقول سمعت رجلا قرأ آية سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلافها أخذت بيده فأتيت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كلاهما محسن قال شعبة اظن ذلك لا تختلفوا فان كان قبلكم اختلاف فاهلكوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لا تختلفوا الى آخره لان الاختلاف الذي يورث الهلاك هو اشد الخصومة وأشار بعضهم الى ان الترجمة في قوله فاخذت بيده فأتيت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه المناسب للترجمة فلت الذي قلته هو الانسب لان فيما ذكره احتمال الخصومة والذي ذكرته فيه الخصومة المحققة على ما لا يخفى **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي **ش** الثاني شعبة بن الحجاج **ش** الثالث عبد الملك بن ميسرة الهلالي يقال له الزراد بالزاي وتشديد الراء **ش** الرابع النزال بفتح النون وتشديد الزاي ابن سبرة بفتح السين وسكون الباء الموحد الهلالي **ش** الخامس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه تقديم الراوى على الصيغة وهو جائز عند المحدثين وفيه السماع في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصرى وشعبة واسطى وعبد الملك كوفي والنزال صحابي فيما ذكره ابو عمر فانه ذكره في جملة الصحابة وغيره ذكره في التابعين الكبار فعلى قول ابي عرفة رواية الصحابي عن الصحابي وعلى قول غيره فيه رواية التابعي عن التابعي لان عبد الملك من التابعين وفيه ان النزال ليس له في البخارى الا هذا الحديث عن عبد الله بن مسعود وآخر في الاشربة عن علي رضى الله تعالى عنه **ش** والحديث اخرج به البخارى ايضا في ذكر بني اسرائيل وفي فضائل القرآن عن سليمان بن حرب واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن محمد بن عبد الاعلى **ش** ذكر معناه **ش** قوله قرأ آية وفي صحيح بن حبان عن عبد الله اقرأني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سورة الرحمن فخرجت الى المسجد عشية فجلست الى رهط فقلت لرجل اقرأ علي فاذا هو يقرأ

حر ذلأ اقرؤ هاقلت من اترأك قل اقرأني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنقلنا حتى وقفنا على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اختلنا في قرأنا فاذا وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فيه تغيير ووجد في نفسه حين ذكرت الاختلاف وقال انما هلك من كان قبلكم بالاختلاف فامر عليا
 رضي الله تعالى عنه فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمركم ان يقرأ كل رجل منكم كما علم فاما هلك
 من كان قبلكم الاختلاف قال فاطلقنا وكل رجل منا يقرأ وحر ذلأ يقرأ صاحبه انتهى فهذا يدل على ان كلا
 منهما ما خرج عن قراءة السبعة فلذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلا كما يحسن اى في القراءة
 وافرذا الخبر باعتبار لفظ كلا واما اصل السبعة فارواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي بن كعب قال
 قرأ رجل آية وقرأت على غير قراءته فقلت من اترأك هذه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاطلقت فقلت يا رسول الله اترأني آية كذا وكذا قال نعم فقال له الرجل اترأني آية كذا وكذا قال نعم
 ان جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام اتيانى فجلس جبريل عليه الصلاة والسلام عن يميني
 وميكائيل عليه الصلاة والسلام عن يساري فقال جبريل يا محمد اقرأ القرآن على حرف فقال ميكائيل
 استزده فقلت زدنى فقال اقرأه على حرفين فقال ميكائيل استزده حتى بلغ سبعة احرف وقال
 كل كاف شاف وفي لفظ انزل على القرآن على سبعة احرف وعند الترمذى قال السبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يا جبريل انى بعثت الى امة امية منهم العجوز والشيخ الكبير واللام والجارية والرجل الذى لم يقرأ
 كتابا قط قال يا محمد ان القرآن انزل على سبعة احرف قوله قال سبعة هو بالاسناد المذكور قوله اظنه
 قال اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تختلفوا اى لا تختلفوا في القرآن والاختلاف فيه كفر
 اذا نفي اترأه اذا كان يقرأ خلاف ذلك ولا يخير بين القراءتين لانهما كلاهما قديم غير مخلوق
 وانما التفصيل في الثواب وفي معجم ابي القاسم البخوى حدثنا عبد الله بن مطيع حدثنا اسمعيل بن جعفر
 عن يزيد بن خصيفة عن مسلم بن معبد عن ابي جهيم بن الحارث بن الصمة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ان هذا القرآن نزل على سبعة احرف فلاتماروا في القرآن فان المراء فيه كفر ورواه
 ايضا ابو عبيد بن سلام في كتاب القراآت تأليفه عن اسمعيل بن جعفر ص حدثنا يحيى بن قزعة
 حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة وعبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال استب رجلان
 رجل من المسلمين ورجل من اليهود قال المسلم والذي اصطفى محمد على العالمين فقال اليهودى والذي
 اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده عند ذلك فطم وجه اليهودى فذهب اليهودى الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بما كان من امره وامر المسلم فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله
 عن ذلك فاخبره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخبرونى على موسى فان الناس يصعقون يوم
 القيامة فاصعق معهم فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادرى اكان فيمن صعق
 فافاق قبلى او كان ممن استثنى الله عز وجل شئ ص مطابقته للترجمة في قوله استب رجلان
 فان الاستباب عن اثنين لا يكون الا بالخصوصة ورجاله قد ذكر واغیر مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا
 في التوحيد وفي الرقاق عن يحيى بن قزعة وعبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير
 ابن حرب وابي بكر بن ابي النضر واخرجه ابو داود في السنة عن حجاج بن ابي يعقوب ومحمد بن
 يحيى بن فارس واخرجه النسائي في النعوت وفي التفسير عن محمد بن عبد الرحيم ص ذكر معناه ص قوله
 عن ابي سلمة وعبد الرحمن الاعرج يعنى الزهرى يروى عنهما جميعا ورويان جميعا عن ابي هريرة
 ويروى عن ابن شهاب والاعرج قوله استب رجلان من السب وهو الشتم من سبه يسبه سبا وسبابا

قوله رجل اى احدهما رجل من المسلمين قيل هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ووقع في جامع
سفيان عن عمر بن دينار ان الرجل الذى لطم اليهودى هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله
ورجل من اليهود اى والاخر رجل من اليهود ذكر في تفسير ابن اسحق ان اليهودى اسمته فخاص
وفيد نزل قوله تعالى (انسمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قوله والذى اضططى محمدا
اى والله الذى اختار محمدا على العالمين واصل اصطفي استقى لانه من الصفوة فلما نزل صفيا الى باب
الافعال تقبل استقى قلبت تاؤه فاما لان الصاد من المجهورة والتاء من المبهوسة فلا يعتدلان قوله
لاتخبروني اى لاتفضلوني على موسى * فان قلت نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلامه افضل الانبياء
والمرسلين وقال انا سيد ولد آدم ولا فخر فلو جحد قوله لاتخبروني اوى تفضلوني قلت الجواب
عنه من اوجه الاول انه قيل ان يعلم انه افضلهم فلما علم قال ناسيد ولد آدم ولا فخر * الثانى انه نهى عن
تفضيل يؤدى الى تقيص بعضهم فانه كفر * الثالث انه نهى عن تفضيل يؤدى الى الخصومة كما في الحديث
من لطم المسلم اليهودى * الرابع انه قال تواضعا ونفى الكبر والعجب * الخامس انه نهى عن التفضيل في نفس
النبوة لافي ذوات الانبياء عليهم السلام وعموم رسالتهم وزيادة خصائصهم وقد قال تعالى (تلك الرسل
فضلنا بعضهم على بعض) وقال ابن التين معنى لاتخبروا بين الانبياء يعنى من غير علم والافقد قال تعالى
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعضهم واغرب ابن قتبية فاجاب بانه سيد ولد آدم يوم القيامة لانه الشافع
يومئذ وله اواء الحمد والحوض قوله يصعقون يعنى يخرون صراعا بصوت يسمعون به يوجب فهم ذلك
من صعق يصعق من باب علم يعلم وقال ابن الاثير الصعق ان يغشى على الانسان من صوت شديد يسمعه وربما
مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا والصعقة المرة الواحدة منه وقال النووى الصعق والصعقة الهلاك
والموت يقال مند صعق الانسان بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الضم منهم القزاز فانه قال لا يقال
صعق يعنى بالضم ولا هو مصعوق وقال الطبرى باسناده عن ابن عباس فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً واوحى
موسى صعقا قال مغشيا عليه وفي رواية فلم يزل صعقة اما شاء الله وقال ابن الجوزى وهو بالموت اشبه وفي تفسير
الطبرى عن قتادة و ابن جريج وخرم موسى صعقا قالاميتا وفي التهذيب للازهري قوله تعالى فلمافاق دليل
الغشى لانه يقال للذى غشى عليه والذي ذهب عقله قدفاق وفي المبت بعث ونشر قوله فاكون
اول من يفيق وفي لفظ اول من تنشق عنه الارض قيل هو مشكل لان الاحاديث دالة على ان موسى قد توفي
وانه صلى الله تعالى عليه وسلم زاره في قبره وجد الاشكال ان نفخة الصعق انما يموت بها من كان
حيا في هذه الدار فاما من مات فيستحيل ان يموت ثانيا وانما ينفخ في الموتى نفخة البعث وموسى قدمنا
فلا يصح ان يموت مرة اخرى ولا يصح ان يكون مستثنى من نفخة الصعق لان المستثنى احياء لم
يموتوا ولا يموتون ولا يصح استثناءهم من الموتى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بهذه الصعقة
صعقة فزع بعد الموت حين تنشق السموات والارض وقال النووى يحتمل ان يكون موسى ممن لم يموت
من الانبياء وهو باطل وقال القاضى يحتمل ان يكون المراد بهذه الصعقة صعقة فزع بعد الموت
حين تنشق السموات والارض وقال النووى يحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا
قبل ان يعلم انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من تلك الزمرة وهى والله
اعلم زمرة الانبياء عليهم الصلاة والسلام * فان قلت اذا جعلت له تلك عوضا من الصعقة فيكون حيا حاله
الصعق وحينئذ لم يصعق قلت الموت ليس بعدم انما هو انتقال من دار الى دار فاذا كان هذا للشهداء
كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان الارض لا تأكل اجساد

الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجتمع بهم ليلة الاسراء بيت المقدس
 والسماء خصوصا بموسى عليه الصلاة والسلام فحصل من جملة هذا القطع بأنهم غيبوا عنا بحيث
 لا ندرهم وان كانوا موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة عليهم الصلاة والسلام فانهم موجودون
 احياء لا يراهم احد من نوعنا الا من خصه الله تعالى بكرامته ﷺ واذا تقرر انهم احياء فهم فيما بين السموات
 والارض فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السموات والارض الا من شاء الله فاما
 صعق غير الانبياء فموت واما صعق الانبياء فالظاهر انه غشى فاذا نفخ في الصور نفخة البعث فن مات
 حي ومن غشى عليه افاق فاذا تحقق هذا علم ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اول من يفوق واول من
 يخرج من قبره قبل الناس كلهم الانبياء وغيرهم الاموسى عليه الصلاة والسلام فانه حصل له
 فيه تردد هل بعث قبله اوبقي على الحالة التي كان عليها وعلى اى الحالتين كان فهي فضيلة عظيمة لموسى
 عليه الصلاة والسلام ليست لغيره قلت لقائل ان يقول ان سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لما
 رفع بصره حين الافاقة يكون الى جهة من جهات العرش ثم ينظر ثانيا الى جهة اخرى منه فيجد موسى
 وبه يلتزم قوله انا اول من تشق عنه الارض قوله فاذا موسى باطش كلمة اذا المفاجأة ومعنى باطش متعلق
 به بقوة والبطش الاخذ القوى الشديد قوله فلا ادري الى آخره فان قلت يأتي في حديث ابى سعيد
 عقيب هذا فلا ادري اكان فيمن صعق ام حوسب بصعقة الاولى فالجمع بين هذه الثلاثة قلت المعنى
 لا ادري اى هذه الثلاثة كانت من الافاقة او الاستثناء او المحاسبة والمستثنى قد يكون نفس من له الصعقة
 في الدنيا قوله بمن استثنى الله يعنى في قوله تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله
 ان لا يصعق وهم جبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل وزاد كعب حلة العرش وروى انس مرفوعا ثم
 موت الثلاثة الاول ثم ملك الموت بعدهم وملك الموت يقبضهم ثم يميتهم الله وروى انس مرفوعا آخرهم موتا
 جبريل عليه الصلاة والسلام وقال سعيد بن المسيب الا من شاء الله الشهداء متقلدون بالسيرة في حول العرش
ﷺ ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن ابنة عن ابى سعيد الخدرى رضى الله
 تعالى عنه قال بلغنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس جاء يهودى فقال يا ابا القاسم ضرب وجهى
 رجل من اصحابك فقال من قال رجل من الانصار قال ادعوه فقال اضربه فقال سمعته بالسوق
 يحلف والذي اصطفى موسى على البشر قلت اى خبيث على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاخذتني غصبة ضربت وجهه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحير واين الانبياء فان الناس
 يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تشق عنه الارض فاذا انا بموسى عليه الصلاة والسلام آخذ
 بقائمة من قوائم العرش فلا ادري اكان فيمن صعق ام حوسب بصعقة الاولى ﷺ ش مطابقة
 للترجمة في قوله ادعوه فان المراد به اشخاصه بين يدي النبي عليه السلام ﷺ ذكر رجاله ﷺ وهم
 خمسة ﷺ الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة المنقرى التبوذكى ﷺ الثانى وهيب مصغر وهب بن خالد
 ابوبكر ﷺ الثالث عمرو بن يحيى الانصارى ﷺ الرابع ابوه يحيى بن عمارة بن ابى حسن ﷺ الخامس ابوسعيد
 الخدرى اسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه ﷺ ذكر لطائف اسناده ﷺ فيه التحديث بصيغة الجمع
 في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه ان شيخة وشيخة بصريان وعمر او اباه مذبذبان ﷺ ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره ﷺ اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الديات وفي احاديث الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام وفي التوحيد عن محمد بن يوسف وفي الديات عن ابى نعيم عن سفيان به مختصرا واخرجه

مسلم في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن غير وعن عمرو الساقط واخرجه ابو داود في السنة عن موسى بن مختصر الانخير وابن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 ذكر معناه **قوله** بينما مر الكلام فيه غير مرة **قوله** رسول الله مبتدأ وخبره **قوله** جالس
 وقوله جاء يهودى جواب **قوله** فقال من يعنى من ضربك **قوله** قال رجل اى قال اليهودى
 ضربنى رجل من الانصار **قوله** قال ادعوه اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادعوا الى اطلبوا
 هذا الرجل **قوله** فقال اضربه فيه حذف اى فحضر الرجل فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل
 ضربت الرجل **قوله** على البشر كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني على النبيين **قوله** اى
 خبث اى قلت يا خبيث على محمد اى اصطفى موسى على محمد والاستفهام فيه على سبيل الانكار **قوله** فاذا انا
 موسى كلمة اذ الملقاة والباقى في موسى اللصاق المجازى معناه فاذا انا يمكن يقرب من موسى اى من رؤيته
قوله اخذ على وزن فاعل مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو اخذ ومن جهة العربية يجوز ان
 يكون منصوبا على الحال **قوله** بقائمة القائمة في اللغة واحدة قوائم الدابة والمراد ههنا ما هو كالعمود
 للعرش وقال ابن بطال فيه ان لاقصاص بين المسلم والذمي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر بقصاص
 اللطمة **قوله** حدثنا موسى حدثنا همام عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان يهوديا رضى رأس
 جارية بين حجرين قيل من فعل هذا بك افلان افلان حتى سمى اليهودى فأومت برأسها فاخذ اليهودى
 فاعترف قامربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض رأسه بين حجرين **قوله** مطابقتها
 للترجمة من حيث انه يشتمل على خصومة بين يهودى وجارية من الانصار وموسى هو ابن اسماعيل
 المذكور وهمام على وزن فعال بالتشديد ابن يحيى بن دينار البصرى والحدث اخرجه البخارى
 ايضا في الوصايا عن حسان بن ابي عباد وفي الديات عن ججاج بن منهال وعن اسحق بن حبان
 واخرجه مسلم في الحدود عن هذبة بن خالد واخرجه ابو داود في الديات عن محمد بن كثير واخرجه
 الترمذى فيه والنسائي في القود جميعا عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في الديات عن علي بن محمد عن وكيع
قوله ذكر معناه **قوله** رض بتشديد الضاد المعجمة اى دق يقال رضضت الشي رضاء فهو رضىض
 ومرضوض وقال ابن الاثير الرض الدق الجريش **قوله** رأس جارية كانت هذه الجارية من
 الانصار كما صرح به في رواية ابي داود واختلف الفاظ هذا الحديث فهنا رضى رأس جارية بين حجرين
 وفي رواية للبخارى على ماسأى ان يهوديا قتل جارية على اوضح لها فقتلها بين حجرين وفي رواية
 للطحاوى عدا يهودى في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جارية فأخذ اوضحا كانت
 عليها ورضى رأسها وفي رواية لمسلم فرض رأسها بين حجرين وفي رواية لابن داود ان يهوديا قتل جارية من
 الانصار على حلى لها ثم القاه في قلب رضى رأسها بالحجارة فأخذ فأتى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قامربه ان يرجم حتى يموت فرجم حتى مات وفي رواية الترمذى خرجت جارية عليها اوضح
 فأخذها يهودى فرض رأسها واخذ ما عليها من حلى قال فأدركت وبهارمق فأتى بها النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال من قتلك الحديث قلت الاختلاف في الالفاظ لافى المعانى فان الرضى والرض
 والرجم كله عبارة ههنا عن الضرب بالحجارة والاضاح جمع وضع بالضاد المعجمة والحاء المهملة
 وهو نوع من الحلى يعمل من الفضة سميت بها لياضها والرضح بالضاد والحاء المعجمتين وهو الدق
 والكسر هنا ويحى بمعنى الشدخ ايضا وبمعنى العطية **قوله** افلان افلان الهزة فيهما للاستفهام على
 سبيل الاستخبار **قوله** فأومت كذا ذكره ابن التين ثم قال صوابه فأومت وثلاثيه ومأوفى المطالع يقال

منه وما أو ما وفي الصحاح أو مات إليه اشترت ولا تقبل أو ميت ومات إليه ماء وماء لغة وهذا مثل الفاء
 ميموز اللام ذكر ما استفاد منه احتج به عمر بن عبد العزيز وقتادة والحسن وابن سيرين ومالك
 والشافعي وأحمد وأبو ثور وأسمق وابن المنذر وجاعة من الظاهرية على أن القاتل يقتل بما قتل به وقال
 ابن حزم قال مالك أن قتله بحجر أو بعصا أو بالنار أو بالتفريق قتل بمثل ذلك يكرر عليه أبدا حتى يموت
 وقال الشافعي أن ضربه بحجر أو بعصا حتى مات ضرب بحجر أو بعصا أبدا حتى يموت فإن حبسه بلا طعام
 ولا شراب حتى مات حبس مثل المدة حتى يموت فإن لم يمت قتل بالسيف وهكذا أن غرقه وهكذا أن القاء
 من مهواة عالية فإن قطع يديه ورجليه فأت قطعت يد القاتل ورجلاه فإن مات والقاتل بالسيف
 وقال أبو محمد أن لم يمت ترك كاهو حتى يموت لا يطعم ولا يسقى وكذلك أن قتله جوعا أو عطشا عطش
 أو جوع حتى يموت ولا تراعى المدة أصلا وقال ابن شبرمة أن غمسه في الماء حتى مات غمس حتى يموت
 وقال عامر الشعبي وإبراهيم النخعي والحسن البصري وسفيان الثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف
 ومحمد رحمهم الله لا يقتل القاتل في جميع الصور إلا بالسيف واحتجوا في ذلك بما رواه أبو داود الطيالسي
 عن قيس عن جابر الجعفي عن أبي عازب عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا قود
 إلا بحديدة ورواه الطحاوي حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا سفيان الثوري عن
 جابر عن أبي عازب عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود إلا بالسيف وأخرجه
 الدارقطني حدثنا محمد بن سليمان النعماني حدثنا الحسن بن عبد الرحمن الجرجاني حدثنا موسى بن داود
 عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود إلا بالسيف قيل للحسن عن
 قال سمعت النعمان بن بشير يذكر ذلك وقيل عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن أبي بكرة مرفوعا
 رواه الوليد بن صالح عنه وأخرجه ابن أبي شيبة مرسلنا حدثنا عيسى بن يونس عن أشعث وعمر بن
 عبيد عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود إلا بالسيف وجه الاستدلال
 به أن معناه لأقصاص حاصل إلا بالسيف وقد علم أن النكرة في موضع النفي تم ويكون المعنى
 لأفرد من أفراد القود لا وهو مستوفى بالسيف وقيل النفي والاستثناء وهو طريق من طرق
 القصر وتحقيق القصر فيه أنه لما قيل لا قود توجه النفي إلى ذات القود فأنفي القود المنكر الشامل
 لكل واحد من أفراد القود ولما قيل إلا بالسيف جاء القصر وفيه أثبات ذلك القود المنفي بالسيف وإنما قلنا
 توجه النفي إلى ذات القود لأن القود معنى من المعاني وليس له قيام بالألذات والذات لا توجه إليه
 النفي ولهذا نقول المنفي في قولنا أنما زيد قائم هو اتصاف زيد بالقيام لأذات الزيد لأن نفس الذات
 أي الأجسام يتمتع نفيها كما بين ذلك في الطبيعيات * فإن قلت قال البيهقي هذا حديث لم يثبت له أسناد وجابر
 الجعفي مطعون فيه قلت الجعفي وإن طعن فيه فقد قال وكيع مهمات شككم فيه فلا تشكوا في أن جابر ثقة و
 قال شعبة صدوق في الحديث وقال الثوري لشعبة لئن تكلمت في جابر لتكلمت فيك وقال الذهبي في الكاشف
 أن ابن حبان أخرج له في صحيحه وقد تابع الثوري أيضا قيس بن الربيع كما ذكرنا في رواية الطيالسي وقال
 عفان كان قيس ثقة وثقه الثوري وشعبة وقال أبو داود الطيالسي هو ثقة حسن الحديث ثم أنا
 وابن سليمان ما قاله البيهقي فقد وجدنا شاهدا لحديث النعمان المذكور وهو ما رواه ابن ماجه حدثنا
 إبراهيم بن المستر حدثنا الحر بن مالك القنبري حدثنا مبارك بن فضالة عن الحسن عن أبي بكرة قال قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود إلا بالسيف وسنده جيد وابن المستر صدوق كذا قال النسائي والحر قال
 ابن أبي حاتم في كتابه سألت أبي عنه فقال صدوق والمبارك وإن تكلم فيه فقد أخرج له البخاري في المباحيات

في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف واخرج له ابن حبان في صحيحه
والاكم في مسنده ووثقه وقال عفان كان ثقة ووثقه ابن معين مرة وضعفه اخرى وكان يحيى
القطان يحسن انشاء عليه وروى ايضا نحوه عن ابى هريرة اخرجه البیهقي من سننه من حديث ابن
مصنف حديثا بغيره حدثنا سليمان عن الزهري عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا قود الا بالسيف ثم قال البیهقي ورواه بقية بن الوليد عن ابن معاذ هو سليمان بن ارقم عن الزهري
شكنا وعن ابى معاذ عن عبد الكريم بن ابى الحارث عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا قود الا بسلاح ورواه معلى بن هلال عن ابى اسحق عن عاصم بن
ضمرة عن علي بن رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بحديدة
وروى ايضا عن ابى سعيد الخدرى اخرجه الدارقطني عن عبد الصمد بن علي عن الفضل بن عباس
عن يحيى بن غيلان عن عبد الله بن بزيغ عن ابى شيبة ابراهيم بن عثمان عن جابر عن ابى عازب عن ابى سعيد
الخدرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا قود بالسيف والخطأ على العاقلة وهذا الحديث كما رأيت
قد روى عن الثمان بن بشير وابى بكرة وابى هريرة وعبد الله بن سعود وعلي بن ابى طالب وابى سعيد
الخدرى رضى الله عنهم ولا شك ان بعضها يشهد لبعض وقل احواله ان يكون حسنا فاذا كان حسنا صح
الاحتجاج به واجابوا عن حديث الباب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ان ذلك القاتل يجب قتله لله
تعالى اذا كان انما قتل على مال قذيين ذلك في الحديث الذى فيه الاوضح كما يجب دم قاطع الطريق
لله تعالى فكان له ان يقتله كيف شاء بسيف او غيره وايضا روى في هذا الحديث فيما رواه مسلم وابو داود
انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر به ان يرجم حتى يموت فرجم حتى مات وقدم عن قريب فدل
ذلك ان قتل القاتل لا يتعين ان يكون بما قتل به * وجواب آخر ان ذلك كان حين كانت المثلة مباحة
كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم بالعربيين ثم نسخت بعد ذلك ونهى عنها صلى الله تعالى عليه وسلم
وقبه ايام تلك الجارية واختلف العلماء في اشارة المريض فذهب الليث ومالك والشافعي الى انه
اذا ثبتت اشارته على ما يعرف من حضره جازت وصيته وقال ابو حنيفة والاوزاعي والثوري اذا ثبت
المريض عن الشيء فاولم برأسه او بيده فليس بشئ حتى يتكلم قال ابو حنيفة وانما يجوز اشارة الاخرس
او من لحقته سكتة لا يتكلم واما من اعتقل لسانه ولم يوه به ذلك فلا يجوز اشارة وقال صاحب
التوضيح قلت الحديث حجة عليه قلت لو ادرك ما ذكرناه آنفا لما اجتبر ابراز هذا الكلام فلا يكسر مثل هذا على
قاصر الفهم وقائت الادراك والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكتف باشارة الجارية في قتل اليهودى وانما قتله
باعترافه وقال الاسمعيلى من اطاق الابانة عن نفسه لم يكن اشارة فيما له او عليه واقعة موقع الكلام لكن يقع
موقع الدلالة على ما يراد لا فيما يؤدى الى الحكم على انسان باشارة غيره ولو كان كذلك لقبلت شهادة الشاهدين
بالاشارة والايام وقال بعض الشافعية في هذا الحديث حجة على ابى حنيفة حيث لم يوجب القصاص فيمن قتل
بمثقل عمدا وانما يجب عنده دية مغلظة والحديث حجة عليه وخالفه غيره من الأئمة بمالك والشافعي واحمد
وجاهير العلماء والجواب عن هذا ان عادة ذلك اليهودى كانت قتل الصغار بذلك الطريق فكان ساعيا
في الارض بالفساد فقتل سياسة واعترضوا بأنه لو قتل لسعيه في الارض بالفساد لم يقتل بمثاله برخص رأيه بين
الجارين ورد بان قتله مماثلة كان قبل تحريم المثلة فلما حُرمت نسخت فكان القتل بعد ذلك بالسيف
وفيه بيان ان الرجل يقتل بالمرأة وهو مجمع عليه عند من يعتد باجاءه وفيه خلاف شاذ

وفيه قتل الكافر بالمسلم والله اعلم **ص ٥** باب من رد امر السفيد والضعيف العقل وان لم يكن حجر عليه الامام **ش** اي هذا باب في بيان حكم من رد امر السفيد وهو ضد الرشيد وهو الذي يصلح دينه وديناهو السفيد هو الذي يعمل بخلاف موجب الشرع ويتبع هواه ويتصرف لافرض او لغرض لا يعمده العقلاء من اهل الديانة غرضا مثل دفع المال الى المغني واللعاب وشراء الحمام الطيارة بشئ غال وغير ذلك والضعيف العقل اعم من السفيد قوله وان لم يكن واصل بما قبله يعني حجر الامام عليه اولم يحجر فان بعضهم يرد تصرف السفيد مطلقا وهو قول ابن القاسم ايضا وعندنا صبيغ لا يرد عليه الا اذا ظهر سفه وقال غيرهما من المالكية لا يرد مطلقا الا ما تصرف فيه بعد الحجر وبه قالت الشافعية وعند ابى حنيفة لا يحجر بسبب سفه ولا يرد تصرفه مطلقا وعند ابى يوسف ومحمد يحجر عليه في تصرفات لا تصح مع الهزل كالبيع والهبة والاجارة والصدقة ولا يحجر عليه في غيرها كاطلاق ونحوه وقال الشافعي يحجر عليه في الكل ولا يحجر عليه ايضا عند ابى حنيفة بسبب غفلة وهو ما قل غير مفسد ولا يقصده ولكنه لا يمتدى الى التصرفات الاربعة وعندهما يحجر عليه كالفقيه **ص ٦** ويدكر عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رد على المتصدق قبل النهي ثم نهاه **ش** هذا التعليق ذكره البخاري في كتاب البيوع في باب بيع الزائدة موصولا عن جابر ابن عبد الله ان رجلا اعتق غلامه عن دبر فاحتاج الحديث ورأه النسائي موصولا ايضا ولفظه اعتق رجل من بنى عذرة عبده عن دبر فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له الاك مال غيره قال لا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتريه مني فاشتره نعيم بن عبد الله العدوي ثمانمائة درهم فجاءها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدفعها اليه ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك فان فضل عن اهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول بين يديك وعن يمينك وشمالك فان قلت الذي ذكره البخاري في الباب المذكور صحيح فكيف ذكر هنا بصيغة التريض قلت هذا المقدار الذي ذكره هنا ليس على شرطه فلذلك ذكره بصيغة التريض ومن حادته غالبانه لا يجوز الا ما كان على شرطه **ص ٧** فان قلت بالمطابقة بين هذا المعلق والترجمة قلت هي انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما رد على المتصدق المذكور صدقته مع احتياجه اليها لاجل ضعف عقله لانه ليس من مقتضى العقل ان يكون الشخص محتاجا فيصدق على غيره فلذلك امر في الحدث المذكور ان يتصدق على نفسه او لاثم ان فضل من ذلك شيء فيصدق به على اهله فان فضل شيء فيصدق به على قرابته فان فضل شيء يتصدق به على من شاء من غير هؤلاء **قوله** رد على المتصدق اي رد على المتصدق المذكور في حديث جابر صدقته مع احتياجه اليها **قوله** ثم نهاه اي عن مثل هذه الصدقة بعد ذلك **ص ٨** وقال مالك اذا كان لرجل على رجل مال وله عبد لاشيء له غيره فاعتقه لم يجز عتقه **ش** هكذا ذكره مالك في موطئه اخرجه عنه عبد الله بن وهب واستنبط مالك ذلك عن قضية المدبر الذي باعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على صاحبه واختلف العلماء في السفيد قبل الحكم هل ترد عقوده فاختر البخاري ردها واستدل بحديث المدبر وذكر قول مالك في رد عتق المديان قبل الحجر اذا احاط الدين بماله ويلزم مالك رد افعال سفيد الحال لان الحجر في السفيد والمديان مطرد **ص ٩** ومن باع على الضعيف ونحوه فدفع ثمنه اليه وامره بالاصلاح والقيام بشانه فان افسد بعد منعه لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اضاعه المال وقال للذي يخذل في البيع اذا بايعت فقل لا خلاية ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم مانه ش هكذا وقع قوله ومن باع الى آخره بالعطف على ما قبله في رواية الاكثرين
 ووقع في رواية أبي ذر باب من باع على الضعيف الى آخره وذ كر لفظ باب ليس له فائدة اصلا قوله على
 الضعيف اي ضعيف العقل والالف واللام فيه للعهد وهو المذكور في الترجمة قوله ونحوه هو
 السفيذ قوله فدفع وروى ودفع بالواو هذا حاصل ما فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيع
 المدر المذكور لانه لما باعه دفع عنه اليه ونبهه على طريق الرشد وامره بالاصلاح والقيام بشانه
 وما كان سفيهه حينئذ في ذلك الاناشا عن الغفلة وعدم البصيرة بمواقع المصالح ولهذا سلم اليه
 الثمن ولو كان منعه لاجل سفيهه حقيقة لم يكن يسلم اليه الثمن قوله فان افسد بعد بضم الدال لانه
 مبنى على الضم واما فته منوبة اي وان افسد هذا الضعيف الحال بعد ذلك منعه اي جبر
 عليه من التصرف قوله لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره تعليل لما ذكره
 من منعه بعد ذلك والنهي عن اضااعة المال قد مر عن قريب في باب اضااعة المال قوله
 وقال للذي اي وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل الذي كان يخدع في البيع الى آخره قد مر
 في باب ما يكره من الخداع في البيع قوله ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماله اي مال الرجل
 الذي باع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلامه انما لم يأخذ لانه لم يظهر عنده سفيهه حقيقة اذا ظهر
 لمنعه من اخذ الثمن وقد مر ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا
 عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان رجل يخدع في البيع فقال له النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بايعت فقل لا خلافة فكان يقوله ش بين بهذا قوله الذي
 مضى الآن وهو قوله وقال للذي يخدع الى آخره وقد مر في باب ما يكره من الخداع في البيع فانه
 اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الله بن دينار الى آخره وهنا اخرجه عن
 موسى بن اسمعيل المنقري البصري التبوذكي عن عبد العزيز بن مسلم ابى زيد القسبي المروزي ثم
 البصري والخلافة بكسر الخاء المعجمة وبعد الالف باء موحدة وهو الخداع وقد مر الكلام فيه
 هناك مستقصى ص حدثنا عاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن محمد بن المنكدر عن جابر
 رضي الله عنه ان رجلا اعتق عبده ليس له مال غيره فرده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فباعه
 منه نعيم بن النحام ش قد مر هذا في كتاب البيوع في باب بيع المزايدة اخرجه هناك عن بشر
 ابن محمد عن عبد الله بن حسين المكتب عن عطاء بن ابي رباح عن جابر الى آخره واخرجه هنا عن عاصم
 ابن علي بن عاصم بن صهيب الواسطي وهو من افراد البخاري عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب وقد مر
 غير مرة ص باب كلام الخصوم بعضهم في بعض ش اي هذا باب في بيان كلام الخصوم
 بعضهم مع بعض فيما لا يوجب شيئا من الحد والتعزير وارا هذا ان كلام بعض الخصوم مع بعض من
 غير افحاش لا يوجب شيئا لان الكلام لا بد منه ولكن لا يتكلم بعضهم لبعض بكلام يجب فيه الحد او التعزير
 ص حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من حلف على يمين وهو فيها فجر ليقطع بها مال امرى مسلم لقي الله وهو عليه غضبان قال فقال الاشعث
 في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فيجحدني فقدمته الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاك بينة قلت لا فقال لي هو دى احلف قال قلت اذا حلف يارسول
 الله ويذهب بمالي فانزل الله تعالى ان الذين يشتركون بعهد الله وایمانهم ثمننا قليلا الى آخر الآية ش

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا يحلف ويذهب بما الى فانه نسب اليهودى الى الحلف الكاذب ولم يجب عليه
 شيء لانه اخبر بما كان يعلم منه ومثل هذا الكلام مباح في عرف فسقه كما عرف فسق اليهودى الذى
 خاصم الاشعث وقلة مراقبته لله تعالى واما القول بذلك في رجل صالح او من لا يعرف له فسق
 فيجب ان ينكر عليه ويؤخذ له بالحق ولا يبيح له النيل من مرضه وقدمضى هذا الحديث في كتاب
 المساقاة في باب الخصومة في البئر والقضاء فيها فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابى حنيفة
 عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله الى آخره وههنا اخرجه عن محمد بن عمار بن سلام كذا
 ذكره ابو نعيم وخلف عن ابى معاوية محمد بن خازم بالمجتمين الضرير عن سليمان الاعمش عن
 شقيق بن سلمة الاسدى الكوفى عن عبد الله بن مسعود وقدمر الكلام فيه هناك قوله وهو فيها
 فاجر جلة اسمية وقعت حالا وفاجر اى كاذب واطلاق الغضب على الله تعالى على المعنى القائل منه وهى
 ارادة ابصال الشر لان معناه غليان دم القلب لارادة الانتقام وهو على الله محال **ص** حدثنا
 عبد الله بن محمد حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا ابونس عن الزهرى عن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب رضى الله
 عنه انه تقاضى ابن ابى حنيفة ديننا كان له عليه في المسجد فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو في بيته فخرج حتى كشف سجف حجرته فنادى يا كعب قال لبيك يا رسول الله
 قال ضع عن دينك هذا فاقوما اليه اى الشطر قال لقد فعلت يا رسول الله قال ثم فاقضه **ش**
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فارتفعت اصواتهما لان رفع الاصوات يدل على كلام كثير وقع
 بينهما وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب التقاضى والملازمة في المسجد فانه اخرج هناك
 عن عبد الله بن محمد الى آخره بعين هذا الاسناد وعين هذا المتن وفائدة التكرار على هذا الوجه
 لاجل هذه الترجمة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب
 عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القارى انه قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما اقرؤها
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأها وكنت ان اعجل عليه ثم امهلت حتى انصرف
 ثم لبيتته برداه فجئت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت انى سمعت هذا يقرأ على غير ما
 اقرأتها فقال لي ارسله ثم قال له اقرأ فقرأ فقال هكذا اتزلت ثم قال لي اقرأ فقرأت فقال هكذا
 اتزلت ان القرآن اتزل على سبعة احرف فاقروا منه ما نيسر **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ
 من قوله ثم لبيتته برداه فان تلييه يدل على كلام كثير وقع بينهما يقال لبيت الرجل بالتشديد تلييها
 اذا جمعت شيابه عند صدره في الخصومة ثم جررتة وهذا اقوى من مجرد القول لان فيه امتدادا
 باليد زيادة على القول وكان جواز هذا الفعل بحسب ما أدى عليه اجتهاده **و** ذكر رجاله **و** هم
 ستة عبد الله بن يوسف التنيسى وهو من افراده ومالك بن انس ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهرى
 وعروة بن الزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عبد القارى بالقاف والراء الخليفة وتشديد الاء نسبة الى بنى
 قارة بن الدبش بن محم بن غالب بن زبيع بن الهون بن خزيم بن مدركة والمشهور انه تابعى وقد يقال انه
 صحابى توفي بالمدينة سنة ثمانين وله ثمان وسبعون سنة وهشام بن حكيم بفتح الحاء ابن حزام بكسر
 الحاء وتخفيف الزاى القرشى الصحابى بن الصحابى اسلم يوم الفتح وكان من فضلاء الصحابة يأمر
 بالمعروف وينهى عن المنكر وروى هذا الحديث في فضائل القرآن من حديث عقيل عن ابن شهاب

عن عروة عن المسور وعبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب قال الدارقطني رواه عبد الأعلى بن عبد الأعلى
 عن معمر بن ابن شهاب عن عروة عن المسور عن عمرو رواه مالك بإسقاط المسور وكلها صحاح عن
 الزهري ورواه يحيى بن بكير عن مالك فقال عن هشام ووهيم والصحيح ابن شهاب **ذكر تعدد**
 موضعه ومن أخرجه غيره **ذكر** أخرجه البخاري في فضائل القرآن عن سعيد بن عفير وفي التوحيد
 عن يحيى بن بكير عن ليث عن عقيل وفي استنباه المرتدين وقال الليث حدثني يونس وفي فضائل القرآن
 أيضا عن أبي اليان عن شعيب وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن حرمله
 عن ابن وهب وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيد وأخرجه ابوداود فيه عن القعني عن مالك
 به وأخرجه الترمذي في القراءة عن الحسن بن علي الخلال وأخرجه النسائي في الصلاة عن يونس
 ابن عبد الأعلى وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي فضائل القرآن ايضا عنهما **ذكر معناه**
 قوله وكدت ان اعجل عليه يعني في الانكار عليه والتعرض له قوله حتى انصرف أي من القراءة
 قوله ثم ليته بالتشديد من التلييب وقدم تفسيره الآن قوله فقال لي ارسله أي فقال لي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ارسله أي هشام بن حكيم وكان ممسوكا معه قوله هكذا ازلت قال ذلك
 عمر رضي الله تعالى عنه في قراءة الاثنين كليهما ولم يبين احد كيفية الخلاف الذي وقع بينهما قوله على
 سبعة احرف اختلفوا في معنى هذا على عشرة اقوال **الاول** قال الخليل هي القراءة السبعة وهي
 الاسماء والافعال المؤلفة من الحروف التي تنظم منها الكلمة فيقرأ على سبعة اوجه كقوله ترفع
 وتلعب قرئ على سبعة اوجد **فان** قلت كيف يجوز اطلاق العدد على نزول الآية وهي اذا نزلت مرة
 حصلت كما هي الا ان ترفع ثم تنزل بحرف آخر قلت اجابوا عنه بأن جبريل عليه الصلاة والسلام كان
 يدارس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن في كل رمضان ويعارضه اياه فنزل في كل عرض
 بحرف ولهذا قال اقرأني جبريل عليه الصلاة والسلام على حرف فراجعت فلم ازل استزيد حتى
 انتهى الى سبعة احرف **واختلف** الاصوليون هل يقرأ اليوم على سبعة احرف ففعله الطبري وغيره
 وقال انما يجوز بحرف واحد اليوم وهو حرف زيد ونحو اليه القاضي ابوبكر وقال الشيخ ابوالحسن
 الاشعري اجمع المسلمون على انه لا يجوز حظر ما وسعه الله تعالى من القرآت بالاحرف التي انزلها الله تعالى
 ولا يسوغ للائمة ان تمنع ما يطلقه الله تعالى بل هي موجودة في قراءتنا وهي مفرقة في القرآن غير معلومة
 بأعيانها فيجوز على هذا وبه قال القاضي ان يقرأ بكل ما نقله اهل التواتر من غير تمييز حرف من حرف
 فيحفظ حرف نافع بحرف الكسائي وحزرة ولا حرج في ذلك لان الله تعالى انزلها بتيسيرا على عبده
 ورققا وقال الخطابي الاشبه فيه ما قيل ان القرآن انزل مرخصا للقارئ بأن يقرأ بسبعة احرف على
 ما تيسر وذلك انما هو فيما اتفق فيه المعنى او تقارب وهذا قبل اجماع الصحابة رضي الله تعالى عنهم
 فلما الآن فلا يسهوهم ان يقرؤه على خلاف ما اجعوا عليه **القول الثاني** قال ابو العباس احمد بن يحيى
 سبعة احرف هي سبعة لغات فصيحة من لغات العرب قريش ونزار وغير ذلك **الثالث** السبعة
 كلها المضرة لا غيرها وهي مفرقة في القرآن غير مجمعة في الكلمة الواحدة **الرابع** ان يصح في الكلمة
 الواحدة **الخامس** السبعة في صورة التلاوة كالادغام وغيره **السادس** السبعة هي سبعة اصناف
 زجر وامر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال **السابع** سبعة احرف هي الاصوات لانه
 يقع في آخر الكلمة وذكر عن مالك ان المراد به ابدال خواتيم الآية فيجعل مكان غفور رحيم سبع

بصير مالم يدل آية رجة بعذاب او عكسه ٥ الثامن المراد من سبعة احرف الحروف والاسماء
والافعال المؤلفة من الحروف التي ينتظم منها كلمة فيقرأ على سبعة احرف نحو عبدالطاغوت وزرع
ونلعب قرئ على سبعة اوجه ٥ التاسع هي سبعة اوجد من المعاني المتفقة المتقاربة نحو اقبل وتعال
وهلم وعن مالك اجازة القراءة بما ذكر عن عمر رضى الله تعالى عنه فامضوا الى ذكر الله قيل اراد به
انه لا بأس بقراءته على المنبر كما فعل عمر ابين ان المراد به الجري ٥ العاشر ان المراد بالسبعة الامالة
والفتح والترقيق والتفخيم والهز والتسهيل والادغام والاظهار وقال بعض المتأخرين تدبرت
وجوه الاختلاف في القراءات فوجدتها سبعة ٥ منها ما يتغير حركته ويبقى معناه وصورته مثل هن اظهر
لكم واطهر ٥ ومنها ما يتغير معناه ويحول الاعراب ولا يتغير صورته مثل ربنا باعد وبعد ٥ ومنها
ما يتغير معناه بالحروف ولا يختلف بالاعراب ولا يتغير صورته نحو ننشرها وننشرها ٥ ومنها
ما يتغير صورته دون معناه كالعن النفوش قرأ سعيد بن جبير كالصوف ٥ ومنها ما يتغير صورته
ومعناه مثل طلح منضود قرأ على رضى الله تعالى عنه وطلع ٥ ومنها التقديم والتأخير مثل وجاءت
سكرة الموت بالحق قرأ ابوبكر وطلحة رضى الله تعالى عنهما وجاءت سكرة الحق بالموت ٥ ومنها
الزيادة والنقصان مثل تسع وتسعون نعمة انثى في قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وقال القاضي
عياض قيل السبعة توسعة وتسهيل لم يقصد به الحصر وقال الاكثرون هو حصر العدد في السبعة
قيل هي في صورة التلاوة وكيفية النطق من ادغام واظهار وتفخيم وترقيق ومدواما ليقرا كل بما وافق
لغته ويسهل على لسانه اى لا يكلف القرشي الهز والبيتي تركه والاسدي فتح حرف المضارعة وقال ابن
ابى صفرة هذه السبع انما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث وهو الذي جمع عليه
عثمان رضى الله تعالى عنه ٥ ذكر ما يستفاد منه ٥ فيه ان قياد هشام لعلمه ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يرد الا خيرا
٥ وفيه ما كان عليه عمر رضى الله تعالى عنه من الصلاة وكان هشام من اصلب الناس بعده وكان عمر رضى الله
تعالى عنه اذا كره شيئا يقول لا يكون هذا ما بقيت انا وهشام بن حكيم ٥ وفيه مشروعية القراءة
بما تيسر عليه دون ان يتكلف وهو معنى قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الحديث فاقروا واما
تيسر منه اى ما تيسر لكم من القرآن حفظه ٥ ص ٥ باب ٥ اخراج ادل المعاصى والخصوم
من البيوت بعد المعرفة ش ٥ اى هذا باب في بيان جواز اخراج اهل المعاصى الى آخره قوله
بعد المعرفة اى بعد العرفان بأحوالهم وهذا على سبيل التأديب لهم والزجر عن ارتكاب مالم
يجزه الشرع ٥ ص ٥ وقد اخرج عمر رضى الله تعالى عنه اخذ ابى بكر رضى الله تعالى عنه
حين ناحت ش ٥ اى اخرج عمر بن الخطاب اخذ ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهى ام
فروة وهذا التعليق وصله ابن سعد في الطبقات الكبير انبا عثمان بن عفرا انبا نونس بن يزيد عن الزهري عن
سعيد بن المسيب قال لما توفي ابوبكر رضى الله تعالى عنه قامت عائشة عليه النوح فبلغ عمر فنهان فابى ان يتهنئ
فقال له هشام بن الوليد اخرج الى ابنة ابى قحافة يعنى ام فروة فعلاها بالدرة ضربات فتفرق النواج
حين سمعن ذلك وقال صاحب التلويح هذا منقطع فيما بين سعيد وعمر فينظر في جزم البخارى ووصله
اسحق بن راهويه في مسنده من وجه آخر عن الزهري وفيه فجعل يخرجهن امرأة امرأة وهو
بضربهن بالدرة ٥ ص ٥ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابى عدى عن شعبة عن سعيد بن ابراهيم
عن حميد بن عبدالرحمن عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال

لقد همت ان آمر بالصلاة فقام ثم اخالف الى منازل قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم شمس
مطابقته للترجة من حيث ان هؤلاء الذين لا يشهدون الصلاة لو احترقت منازلهم عليهم لاسرعوا
في الخروج وهو لا يكون الا باخراجهم من بيوتهم لكونهم اهل المعاصي بتركهم الجماعة وقد مضى
الحديث في كتاب الصلاة في باب وجوب صلاة الجماعة فانه اخرجهم هناك عن عبدالله بن يوسف
عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة الى آخره بأتم منه واخرجه هناك عن محمد بن
بشار الى آخره بأخصر منه قوله اخالف يقال خالف اليه اذا اتى اليه وفيه ان العقوبة تعدى
الى المال عن البدن فان حرق المنازل معاقبة في المال على عمل الابدان وفيه ان المعاقبة على الامور التي
لا حدود فيها مؤكولة الى الامام **ص** باب **دعوى الوصى للميت شمس** اي هذا باب
في بيان حكم دعوى الوصى للميت اي لاجله في الحقوق منها الاستحقاق في النسب وحديث الباب فيه
ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى
عنها ان عبد ابن زمعة وسعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنهما اختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في ابن امة زمعة فقال سعد يا رسول الله اوصاني اخي اذا قدمت ان انظر ابن امة زمعة فاقبضه فانه ابني
وقال عبد ابن زمعة اخي وابن امة ابى ولد علي فراش ابى فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهابينا
بعبة فقال هولك يا عبد بن زمعة الولد للفراس واحتجبي منه يا سودة **شمس** مطابقته للترجة
تؤخذ من قوله اوصاني اخي فليظرفيه والحديث مضى في اوائل كتاب البيوع في باب تفسير المشبهات
فانه اخرجهم هناك عن يحيى بن قزعة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة الى آخره وهذا
اخرجه عن عبدالله بن محمد البخاري المعروف بالمسندى عن سفيان بن عيينة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره
قوله ان عبد ابن زمعة لفظ عبد خلاف الحر هو ابن زمعة بفتح الزاى والميم والعين المهملة ابن قيس
العامري الصحابي قوله اختصما كانت خصوصتهما امام الفتح قوله اوصاني اخي اخوه هو عتبة بن ابى وقاص
اختلفوا في اسلامه وهو الذي شج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكسر رباعيته يوم احد
قوله اذا قدمت اي مكة قوله ان انظر ابن امة زمعة هذا الابن المختصم فيه اسمه عبد الرحمن صحابي
قوله شهابينا بعبة هو عتبة بن ابى وقاص وقد حكم صلى الله تعالى عليه وسلم هنا بان الولد للفراس
ولم يحكم فيه بالشبه وهو حجة قوية للحنفية في منع الحكم بالقائف وانما قال لسودة بنت زمعة وهي
زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجبي منه اي من ابن امة زمعة تورعا للمشابهة الظاهرة بين ابن امة زمعة
وعتبة والله اعلم **ص** باب **التوثيق من يخشى معرته شمس** اي هذا باب في بيان مشروعية
التوثيق من يخشى معرته بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء وهي الفساد والنعبث وقال ابن الاثير المعرّة الامر
القبیح المكروه والاذى وهي مفعلة من العرو في المغرب المعرة المساء والاذى مفعلة من العرو وهو الحرب
او من عره اذا لطمه بالعره وهي السرقة والتوثيق الاحكام يقال عقد وثيق اي محكم ووثقه وثاقه
اي اتمه واوثقه ووثقه بالتشديد اي احكمه وشده بالوثاق اي بالقيد وهو بفتح الواو والكسرة
لغة ثم التوثيق تارة يكون بالقيد وتارة يكون بالحبس على ما يجئ ان شاء الله تعالى **ص**
وقيد ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عكرمة على تعليم القرآن والسنن والفرائض **شمس**
عكرمة هو مولى عبدالله بن عباس اصله من البربر من اهل الغرب كان لحصين بن ابى الحر العبدي
فوهبه لعبد الله بن عباس حين جاء واليا على البصرة لعلى بن ابى طالب رضى الله عنه روى عن جماعة

من الصحابة واكثر عن مولاہ وروى عنه ابراهيم النخعي ومات قبله والاعمش وقنادة والامام ابو حنيفة وآخرون كثيرون وعن عبدالرحمن بن حسان سمعت عكرمة يقول طلبت العلم اربعين سنة وكنت افنى بالباب وابن عباس في الداروعن الشعبي ما بقى احد اعلم بكتاب الله من عكرمة مات بالمدينة سنة خمس ومائة وهو ابن ثمانين سنة والتعليق المذكور وصله ابن سعد عن احب بن عبد الله بن يونس وعارم بن الفضل قال احداثا جاد بن زيد عن الزبير بن الخريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء عن عكرمة قال كان ابن عباس يجعل في رحلي الكبل يعلى القرآن ويعلى السنة والكبل بفتح الكاف وسكون الباء الموحدة وفي آخره لام وهو القيد **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد بن ابى سعيد انه سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمامة بن اثال سيد اهل اليمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما عندك يا ثمامة قال عندي يا محمد خير فذكر الحديث وقال اطلقوا ثمامة **ش** **ص** اي مطابقته للترجمة في قوله فربطوه في سارية وذلك كان للتوثق خوفا من معرفته والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الاعتسار اذا اسلم وربط الاسير ايضا في المسجد فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث عن سعيد بن ابى سعيد انه سمع ابا هريرة الى آخره واخرجه ايضا هناك في باب دخول المشرك المسجد بهذا الاسناد عن قتيبة عن الليث عن سعيد بن ابى سعيد هو المقبرى قوله خيلا اي ركبانا قوله قبل نجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي جهة نجد ومقابلها قوله ثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم واثال بضم الهمة وتخفيف التاء المثناة وبلاد مصر وفا قوله اليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم مدينة من اليم من اهلين على مرحلتين من الطائف قوله فذكر الحديث اي بتمامه وطوله وسياتي في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى قوله اطلقوا الامر من الاطلاق وفيه الامر بالتوثق بالقيد وبالحبس ايضا وقد روى ان عليا رضي الله تعالى عنه كان يحبس في الدين وروى معمر عن ايوب عن ابن سيرين قال كان شريح اذا قضى على رجل امر بحبسه في المسجد الى ان يقوم فان اعطى حقه والا امر به الى السجن وقال طاوس اذا لم يقر الرجل بالحكم حبس وروى معمر عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبس رجلا في تهمة وحديث ثمامة اصل في هذا الباب والله اعلم بالصواب **ص** **باب** الربط والحبس في الحرم **ش** **ص** اي هذا باب في بيان مشروعية ربط الغريم وحبسه في الحرم وفيه رد على طاوس حيث كره السجن بمكة فروى ابن ابى شيبة من طريق قيس بن سعد عن طاوس انه كان يكره السجن بمكة ويقول لا ينبغي لبيت عذاب ان يكون في بيت رجة قلت هذا نظر ملج ولكن العمل على خلافه **ص** واشترى نافع بن عبد الحارث دارا للسجن بمكة من صفوان بن امية على ان عمران رضي فابيعه وان لم يرض عمر فلصفوان اربعمائة **ش** **ص** نافع بن عبد الحارث الخزاعي من فضلاء الصحابة استعمله عمر رضي الله تعالى عنه على مكة وكان من جملة عمال عمر رضي الله تعالى عنه وصفوان بن امية الجمحي المكي الصحابي وهذا التعليق وصله عبدالرزاق وابن ابى شيبة والبيهقي من طرق عن عمرو بن دينار عن عبدالرحمن بن فروخ به وايس لنا نافع بن عبد الحارث ولا لصفوان بن امية في البخاري سوى هذا الموضع **ذكر معناه** **قوله** للسجن بفتح السين مصدر من سجن يسجن من باب نصر

انصر سجننا بالفتح والسجن بالكسر واحد السجون قوله على ان عمر كلمة على دخلت على ان الشرطية
 نظر الى المعنى كأنه قال على هذا الشرط فاعترض بأن البيع بمثل هذا الشرط فاسد واجيب بأنه
 لم يكن داخلا في نفس العقد بل هو وعد او هو بما يقتضيه العقد او كان بيعا بشرط الخيار لعمر رضى
 الله تعالى عنه او انه كان وكيلاً لعمر وللوكيل ان يأخذ لنفسه اذارده الموكل بالعيب ونحوه وقال
 المهلب اشتراها نافع من صفوان للسجن وشرط عليه ان رضى عمر بالابتياح فهى لعمر وان لم يرض
 فالت بالثمن المذكور لنافع باربع مائة وهذا بيع جائز قوله وان لم يرض عمر فلفصفوان اربعمائة اى
 وان لم يرض عمر بالابتياح المذكور يكون لصفوان اربعمائة في مقابلة الانتفاع بتلك الدار الى ان يعود
 الجواب من عمر رضى الله عنه ولا يظن ان هذه الاربع مائة هى الثمن لان الثمن كان اربعة آلاف فان قلت هذه
 الاربعة آلاف دراهم او دنانير قلت يحتمل كلا منهما ولكن الظاهر انه دراهم وكانت من بيت مال المسلمين
 وبعد ان عمر رضى الله تعالى عنه يشتري دارا للسجن باربعة آلاف دينار لشدة احترازه على بيت
 المال **ص** وسجن ابن الزبير بمكة **ش** اى سجن عبدالله بن الزبير بمكة ايام ولايته
 عليها ومفعول سجن محذوف تقديره سجن المديون ونحوه وحذف للعلم به وهذا التعليق ذكره
 ابن سعد من طريق ضعيف عن محمد بن عمر حدثنا ربيعة بن عثمان وغيره عن سعد بن محمد بن جبير والحسين
 ابن الحسن بن عطية العوفي عن ابيه عن جده فذكره **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا
 الليث قال حدثني سعيد بن ابي سعيد سمع ابا هريرة قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيلا
 قبل نجد فجماعت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد
ش مضى هذا الحديث في الباب السابق بأنهم منه فانه اخرجهم هناك عن قتيبة عن الليث
 وههنا عن عبدالله بن يوسف عن الليث ومطابقته للترجمة في قوله فربطوه بسارية من سواري المسجد
 اى مسجد المدينة قال المهلب السنة في مثل قضية ثمامة ان يقتل او استعبد او يفادى به او يمن عليه
 فحبسه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يرى الوجوه اصلح للمسلمين في امره **ص**
باب الملازمة **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية ملازمة الدائن مديونه وفي بعض
 النسخ باب في الملازمة ووقع في رواية الاصيلي وكريمة قبل قوله باب الملازمة بسم الله الرحمن الرحيم
 باب الملازمة وسقطت في رواية الباقرين **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر
 ابن ربيعة وقال غيره حدثني الليث قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن عبد الرحمن
 ابن كعب بن مالك الانصاري عن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه انه كان له على عبدالله بن ابي
 حدرد الاسلمي دين فلقبه فلزمه فتكلمها حتى ارتفعت اصواتهما فربهما النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال يا كعب وأشار بيده كأنه يقول النصف فأخذ نصف ما عليه وترك نصفا **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله فلزمه اى فلزم كعب بن مالك عبدالله بن ابي حدرد ولم ينكر عليه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين وقف عليهما وامر كعبا بحط النصف وقدمر هذا الحديث
 في باب التقاضى والملازمة في المسجد قوله وقال غيره اى غير يحيى قال حدثني الليث قال حدثني جعفر
 ابن ربيعة والفرق بين الطرفين ان الاول روى بعن والثاني بلفظ حدثني جعفر بن ربيعة وفيه
 جواز ملازمة الغريم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على كعب ملازمته لغريمه كما ذكرنا واختلفوا

يذكر فيه اذا اخبر الى آخره واخبر على صيغة المعلوم قوله رب اللقطة بالرفع لانه فاعل اخبر
 فقوله دفع على صيغة المعلوم ايضا اى دفع الملقط اللقطة الى ربه وفى بعض النسخ اذا أخبره بالضمير
 المنصوب اى اذا اخبر الملقط رب اللقطة بالعلامة دفع اليه **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثني
 محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سلمة سمعت سويد بن غفلة قال لقيت ابي بن كعب رضى الله
 تعالى عنه فقال اخذت صرة مائة دينار فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عرفها حولا فعرقتها حولا
 فلم اجد من يعرفها ثم أتيت به فقال عرفها حولا فعرقتها فلم اجد ثم أتيت به ثلاثا فقال احفظ وعاها وعددها
 ووكأها فان جاء صاحبها والا فاستمع بها فاستمعت فلقيته بعد بمكة فقال لا ادري اثلاثة احوال
 او حولا واحدا **ش** ليس فى هذا الحديث ما يشعر صريحا على الترجمة اللهم الا اذا قيل وقع
 فى بعض طرق هذا الحديث ما يشعر على الترجمة فكأنه اشار الى ذلك وهو فى رواية مسلم فانه روى
 هذا الحديث مطولا بطرق متعددة وفى بعضها قال فان جاء احد يخبرك بعددها ووكأها ووكأها فاعطها
 اياه **ف** فان قلت قال ابوداود هذه زيادة زادها جاد بن سلمة وهى غير محفوظة قلت ليس كذلك بل هى
 محفوظة صحيحة فان سفيان وزيد بن ابى انيسة واقفا جاد بن سلمة فى هذه الزيادة فى رواية مسلم وكذلك
 سفيان فى رواية الترمذى حيث قال حدثنا الحسن بن على الخلال حدثنا يزيد بن هارون وعبد الله
 ابن غير عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن سويد بن غفلة الحديث وفيه وقال احص عدتها ووكأها ووكأها
 فان جاء طالبها فاخبرك بعدتها ووكأها فادفعها اليه والا فاستمع بها **ف** ذكر رجالة **و** هم سبعة
 لانه اخرجه من طريقين **الاول** عن آدم بن ابى اياس عن شعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل بضم
 الكاف عن سويد بضم السين المهملة ابن غفلة بالغين المعجمة والفاء واللام مفتوحات الجعفى الكوفى ادرك
 الجاهلية ثم اسلم ولم يهاجر مات سنة ثمانين وله مائة وعشرون سنة وقيل انه صحابى **والاول** اصح وروى
 عنه انه قال اتالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولدت عام الفيل قدم المدينة حين نفضت الايدى من
 دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدر روى عنه انه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **والاول** اثبت **و**
 الطريق الثانى عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة الى آخره وهذا التزل ولم يسق المتن
 الاعلى النازل واخرجه البخارى ايضا عن عبدان واسمه عبد الله بن عثمان وعن سليمان بن حرب
 فرقهما واخرجه مسلم فى اللقطة ايضا عن ابى بكر بن نافع وبن دار كلاهما عن غندربه وعن عبد الرحمن
 ابن بشر وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن
 ابن بشر واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن كثير عن شعبة به وعن مسدد بن مسرهد وعن موسى بن
 اسماعيل جاد بن سلمة به واخرجه الترمذى فى الاحكام عن الحسن بن على الخلال وقد ذكرناه الآن
 واخرجه النسائى فى اللقطة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن عبد لا على وعن عمرو بن على الفلاس وعن
 عمرو بن يزيد وعن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه فى الاحكام عن على بن محمد الطنافسى عن وكيع
و ذكر من اخرج غيره من احاديث هذا الباب **و** لما روى الترمذى هذا الحديث قال وفى الباب
 عن عبد الله بن عمرو والجارود بن المعلى وعياض بن حار وجريز بن عبد الله قلت وفى الباب
 عن عمر بن الخطاب وابى سعيد الخدرى وسهل بن سعد وابى هريرة وجابر وعبد الله بن الشخير وبعلى
 ابن مرة وسويد ابى عقبة وزيد بن خالد وعائشة ورجل من الصحابة والمقداد **و** اما حديث عبد الله
 ابن عمرو فاخرجه ابوداود من رواية ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله عمرو

ابن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن التمر المعلق الحديث وفيه وسئل
عن اللقطة فقال ما كان فيها في طريق الميتاء والقرية الجامعة فعرفها سنة فان جاء طالبها فادفعها اليه
فان لم يأت فهي لك وما كان في الخراب ففيها وفي الركاز الخمس ورواه النسائي ايضا
وقوله الميتاء بكسر الميم الطريق المسلوك على وزن مفعال من الاتيان والميم زائدة وبابه الهزمة واما
حديث الجارود بن معلى فاخرجه النسائي عنه قال اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن على ابل
عجاف فقلنا انا نمر بموضع قد سماه فوجد ابلًا فتركها قال ضالة المسلم حرق النار وله حديث آخر رواه
احمد وفيه فان وجدت ربها فادفعها اليه والا فالله يؤتيه من يشاء واما حديث عياض بن جابر فاخرجه
ابوداود والنسائي وابن ماجه عند قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجد لقطة فليشهد
ذو عدل ولا يكتتم ولا يغب فان وجد صاحبها فليردها عليه والا فهو مال الله واما حديث جرير بن عبد الله
فرواه ابوداود عنه ولفظه لا يؤوى الضالة الاضال ورواه النسائي وابن ماجه ايضا واما حديث
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فرواه ابوداود عنه ولفظه عرفها سنة واما حديث ابى سعيد
الخدري فرواه ابوداود ايضا مطولا فينظر في موضعه واما حديث سهل بن سعد فرواه ابوداود
ايضا مطولا ينظر في موضعه واما حديث ابى هريرة فرواه الطبراني عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا تحل اللقطة من التقط شيئا فليعرفه فان جاء صاحبها فليردها اليه فان لم يأت فليصدق بها
فان جاء فليخبره بين الاجر وبين الذل ولا بى هريرة حديث آخر رواه البراء واما حديث جابر
فرواه ابوداود عنه قال رخص لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العصا والسوط والحبل
واشباهه يلتقطه الرجل يلتقط به واما حديث عبد الله بن الشخير فرواه ابن ماجه عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ضالة المسلم حرق النار واما حديث يعلى بن مرة فرواه احمد في مسنده عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من التقط لقطة يسيرة درهما او حبلًا او شبه ذلك فليعرفه ثلاثة ايام وان كان
فوق ذلك فليعرفه ستة ايام واما حديث سويد فرواه ابن قانع في مجمله عنه قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة فان جاء صاحبها فأدها اليه والا فأتى صرارها ووكاها فان جاء
صاحبها فأدها اليه والا فاشانك بها وسماه ابن قانع سويد بن عقبة الجهني وقال ابن عبد البر في الاستيعاب
سويد ابو عقبة الانصاري وقال حديثه في اللقطة صحيح واما حديث زيد بن خالد فرواه الائمة الستة
على ما يحكى ان شاء الله تعالى واما حديث عائشة فرواه سعيد بن منصور عنها انها كانت ترخص
للمسافر ان يلتقط السوط والعصا والاداة والبعلين والمزود والظاهرا نه يحول على السماع وعن ام
سلمة مثله واما الحديث عن رجل من الصحابة فرواه النسائي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن
الضالة فقال اعرف عفاصها ووكاها ثم عرفها ثلاثة ايام على باب المسجد فان جاء صاحبها والا فاشانك
بها واما حديث المقداد فرواه ابن ماجه عنه انه دخل خربة فخرج جرد ومعه دينار ثم آخر حتى اخرج
سبعة عشر دينارًا فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبرها فقال لا صدقة فيها بارك الله لك فيها
ذكر معناه قوله اخذت هكذا رواية الاكثر وفي رواية المستمل اصبت وفي رواية الكشميهني
وجدت قوله مائة دينار فصب على انه بدل من صرة ويجوز الرفع على تقدير فيها مائة دينار قوله
فعرها بالتشديد امر من التعريف وهو ان ينادى في الموضع الذي لقاه فيه وفي الاسواق والشوارع
والمساجد ويقول من ضاع له شيء فليطلبه عندي قوله فعرها ايضا بالتشديد من التعريف وحولا

نصب على الظرف قوله من يعرفها بالتخفيف من عرف يعرف معرفة وعرفنا قوله ثم أتيت ثلاثا ثلاثا ثلاث
مرات والمعنى أنه أتى ثلاث مرات وليس معناه أنه أتى بعد المراتين الأولى ثلاث مرات وإن كان ظاهر
الكلام يقتضي ذلك لأن ثم إذا تخلفت عن معنى التثنية في الحكم والترتيب والمهلة تكون زائدة فلا تكون
ماطفة البتة قاله الاخفش والكوفيون وجلوا على ذلك قوله تعالى (حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما
رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا إليه ثم تاب عليهم) ويوضح ما ذكرنا رواية مسلم فقال
اي ابي بن كعب اتي وجدت صرة فيها مائة دينار على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
عرفها حولاً قال فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولاً فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم
أتيت فقال عرفها حولاً فلم اجد من يعرفها فقال احفظ عددها الحديث وقد اختلفت الروايات
في هذا ففي رواية عرفها ثلاثا وفي اخرى او حولاً واحدا وفي اخرى في سنة او في ثلاث سنين
وفي اخرى مابين او ثلاثة وروى مسلم عن جماعة هذا الحديث ثم قال وفي حديثهم جميعا ثلاثة احوال
الاحاد بن سلمة فان في حديثه مابين او ثلاثة وقال المنذرى لم يقل احد من أئمة الفتوى بظاهره من ان
اللقطة تعرف ثلاثة اعوام الا رواية جاءت عن عمر رضي الله عنه وقد روى عن عمر انها تعرف سنة
مثل قول الجماعة وفي الحاوي عن شواذ من الفقهاء انها تعرف ثلاثة احوال وقال ابن المنذر عن عمر رضي الله
تعالى عنه يعرفها ثلاثة اشهر قال وروى عنه ثلاثة ايام ثم يعرفها سنة وزعم ابن الجوزي ان رواية الثلاثة
احوال اما ان يكون غلطا من بعض الرواة واما ان يكون المعروف عرفها تعريفا غير جيد كما قال للمسي
صلاته ارجع فصل فانك لم تصل وذكر ابن حزم عن عمر بن الخطاب يعرف اللقطة ثلاثة اشهر وفي
رواية اربعة اشهر وعن الثوري الدرهم يعرف اربعة ايام وقال صاحب الهداية ان كانت اقل من
عشرة دراهم يعرفها اربعة وان كانت عشرة فصاعدا عرفها حولاً وهذه رواية عن ابي حنيفة
وقدر محمد الحول من غير تفصيل بين القليل والكثير وهو ظاهر المذهب وفي التوضيح كذا قاله ابو
اسحق في تنبيهه والمذهب الفرق فالكثير يعرف سنة والقليل يعرف مدة يغلب على الظن قلة اسف
صاحبه عليه ومن روى عنه تعريف سنة علي وابن عباس وسعيد بن المسيب والشعبي واليه ذهب
مالك والكوفيون والشافعي واجد ونقل الخطابي اجماع العلماء فيه وقال ابن الجوزي ابتداء
الحول من يوم التعريف لا من الاخذ بقوله احفظ وعاءها بكسر الواو وقد يضم وبالمدة وقرأ
الحسن بالضم في قوله وعاء اخيه وقرأ سعيد بن جبيرة عاء اخيه بقلب الواو همزة مكسورة
والوعاء ما يجعل فيه الشيء سواء كان من جلد او خرق او خشب او غير ذلك ويقال الوعاء هو الذي
يكون فيه النفقة وقال ابن القاسم هو الخرقه قوله ووكاهها بكسر الواو وبالمدة وهو الذي يشد به
رأس الكيس او الصرة او غيرهما ويقال او كيته اي كاهها فهو موك بلا همز وزاد في حديث زيد بن
خالد العفاس كما يحى عن قريب قوله فان جاء صاحبها شرط جزاؤه محذوف نحو فارددها اليه قوله
والا اي وان لم يحى صاحبها فاستمتع بها استدلل به قوم وبقوله فشأنك بها في حديث سويد الذي مضى
على ان بعد السنة يملك الملتقط اللقطة وهذا خرق لاجماع ائمة الفتوى في انه يرددها بعد الحول ايضا
اذا جاء صاحبها لانها ودیعة عنده ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فأدها اليه قوله فلقيته بعد بمكة
القائل بقوله لقيته شعبة والضمير المنصوب فيه يرجع الى سلمة بن كهيل قوله بعد بضم الدال
اي بعد ذلك قوله بمكة حال من الضمير المنصوب اي حال كون سلمة بمكة يعني كان ملاقة شعبة بمكة

في مكة وقد اوضح ذلك مسلم في روايته حيث قال قال شعبة فسمعت بعد عشر سنين يقول عرفها
 حاموا واحدا وكذلك صرح بذلك ابو داود والطيالسي في مسنده يقال في آخر الحديث قال شعبة فلقيت
 سلمة بعد ذلك فقال لا ادري ثلاثة احوال او حولا واحدا وقال الكرماني قوله فلقينه اي قال سويد
 لقيت ابي بن كعب بعد ذلك بمكة قلت تبع في ذلك ابن بطلال حيث قال الذي شك فيه هو ابي بن كعب
 والقائل هو سويد بن غفلة ولكن يردها ما ذكرناه عن مسلم والطيالسي قوله فقال لا ادري اي قال
 سلمة بن كهيل وهو الشاك فيه وعلى قول ابن بطلال الشاك هو ابي بن كعب والسائل منه هو سويد بن غفلة
 كما ذكرناه * ذكر ما استفاد منه * فيه التعريف بثلاثة احوال ولكن الشك فيه يوجب سقوط المشكوك
 وهو الثلاثة وقال ابن بطلال لم يقل احد من ائمة الفتوى بظاھرہ بان اللقطة تعرف ثلاثة احوال
 وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب * وفيه الامر بحفظ ثلاثة اشياء وهي الوعاء والبعد والوكاء
 وانما امر بحفظ هذه الاشياء لوجوه من المصالح * منها ان العادة جارية بالقاء الوعاء والوكاء اذا فرغ من
 النفقة وامره بمعرفته وحفظه لذلك * ومنها انه اذا امره بحفظ هذين لحفظ ما فيهما اولى * ومنها ان
 يتمر عن ماله فلا يختلط به * ومنها ان صاحبها اذا جاء بغنة فرما غلب على ظنه صدقه فيجوز له
 الدفع اليه * ومنها انه اذا حفظ ذلك وعرفه امكنه التعريف لها والاشهاد عليه وامره صلى الله
 تعالى عليه وسلم بحفظ هذه الاوصاف الثلاثة هو على قول من يقول بمعرفة الاوصاف يدفع اليه بغير
 بينة وقال ابن القاسم لا بد من ذكر جميعها ولم يعتبر اصبع العدد وقول ابن القاسم اوضح فاذا اتى
 بجميع الاوصاف هل يحلف مع ذلك ام لا قولان النقي لابن القاسم وتحليفه لاشبه ولا تلزمه بينة عند
 مالك واصحابه واحد وداود وهو قول البخاري وبوب عليه بالباب المذكور وبه قال الليث بن سعد
 ايضا وقال ابو حنيفة والشافعي واصحابهما لا يجب الدفع الا بالبينة وتأولوا الحديث على جواز الدفع
 بالوصف اذا صدقه على ذلك ولم يقيم البينة واستدل الشافعي على ذلك بقوله في الحديث الاخر البينة على
 المدعي وهذا مدع وقال الشافعي ولو وصفها عشرة انفس لا يجوز ان يقسم بينهم ونحن نعلم ان
 كلهم كاذبون الا واحدا منهم غير معين فيجوز ان يكون صادقا ويجوز ان يكون كاذبا وانهم عرفوا
 الوصف من الملتقط ومن الذي ضاعت منه وقال شيخنا هذا معنى كلامه وظاهر الحديث يدل لما قال
 مالك والليث واحد والله اعلم * ولو اخبر طالب اللقطة بصفاتها المذكورة فصدقه الملتقط ودفعها
 اليه ثم جاء طالب آخر لها واقام البينة على انها ملكه فقد اتفقوا على انها تنزع ممن اخذها اولا
 بالوصف وتدفع للثاني لان البينة اقوى من الوصف فان كان قد تلفها ضمنها * واختلفوا هل
 لقيم البينة ان يضمن الملتقط فقال الشافعي له تضمينه لانه دفعه لغير مالكة وقالت المالكية لا يضمن لانه
 فعل ما امر به الشارع وقال ابن القاسم يقسم بينهما كما يحكم في نفسين ادعيا شيئا واقاما بينة *
 وقال اصحابنا الحنفية وان دفعها بذكر العلامة ثم جاء آخر واقام البينة بانها له فان كانت قائمة اخذها منه
 وان كانت هالكة يضمن ايها شاء ويرجع الملتقط على الآخذ ان ضمن ولا يرجع الآخذ على احد
 وللملتقط ان يأخذ منه كفيلا عند الدفع وقبل يخير وان دفعها اليه بتصديقه ثم اقام آخر بدينه انها
 له فان كانت قائمة اخذها منه وان كانت هالكة فان كان دفع اليه بغير قضاء فله ان يضمن ايها شاء
 فان ضمن القابض فلا يرجع به على احد وان ضمن الملتقط فله ان يرجع به على القابض وللملتقط ان يأخذ
 به كفيلا وان كان دفعها اليه بقضاء ضمن القابض ولا يضمن الملتقط لان مقهور وان اقام الحاضر

بينة انهاله فقضى بالدفع اليه ثم حضر آخر واقام بينة انهاله لم يضمن فيه الاستمتاع باللقطة
 اذا لم يحن صاحبها واحتج بظااهره جاعة وقالوا يجوز للغنى والفقير اذا عرفها حولاً ان يستمتع بها
 وقد اخذها على بن ابي طالب وهو يجوز له اخذ النفل دون الفرض وابي ابن كعب وهو من مياسير
 الصحابة وقال ابو حنيفة ان كان غنيا لم يجز له الانتفاع بها ويجوز ان كان فقيراً ولا يتصدق بها على
 غنى ويتصدق بها على فقير اجنيا كان او قريباً منه وكذا له ان يتصدق بها على ابويه وزوجته
 وولده اذا كانوا فقراء فان قلت ظااهر الحديث حجة عليكم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يباي فاستمتع
 بها قال فاستمعت قلت هذا حكاية حال فلانتم ويجوز انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرف فقره او كانت عليه
 ديون ولئن سلمنا انه كان غنيا فقال له استمتع بها وذلك جائز عندنا من الامام على سبيل العرض ويحتمل
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرف انه في مال حربى كافر ثم لو ضاعت اللقطة قبل الحول فهل يضمن اولا
 فقال ابو حنيفة ومحمد بن الحسن ان كان حين اخذها اشهد عليه ليردها لم يضمن والا ضمن الحديث عياض
 ابن جابر وقد ذكرناه عن ابي يوسف لا يشترط الاشهاد كالأخذها باذن المالك وبه قال الشافعى ومالك
 واجدوان لم يشهد عليه عند الالتقاط وادعى انه اخذها ليردها وادعى صاحبها انه اخذها لنفسه فالقول
 لصاحبها ويضمن الملتقط قيمتها عندهما وقال ابو يوسف القول قول الملتقط فلا يضمن واذا لم يمكنه الاشهاد
 بان لم يجد احدا وقت الالتقاط او خاف من الظلمة عليها فلا يضمن بالاتفاق واختلف في ضياعها بعد الحول
 من غير تفریط فالجمهور على عدم الضمان ونقل ابن التين عن الشافعية انه اذا نوى تملكها ثم ضاعت ضمنها
 وعند البعض لا ضمان ثم عند الشافعية لا يحتاج في انفاقها على نفسه الى اختيار التملك بل اذا انقضت البينة
 دخلت في ملكه يدل عليه ما في رواية النسائي فان لم يأت فبهي لك قال شيخنا هذا وجه لاصحاب الشافعى
 والصحيح عندهم انه لا بد من اختيار التملك قبل الانفاق وهو الذى صححه النووى فقال لا بد من اختيار
 التملك لفظاً وفيه وجه آخر انه لا يملكها الا بالنصرف بالبيع ونحوه ونقل ابن التين عن جميع
 فقهاء الامصار انه ليس له ان يملكها قبل السنة ونقل عن داود انه يملكها ثم يضمنها وفيه دلالة على
 ابطال قول من يدعى علم الغيب بكمهانة او سحر لانه لو كان يعلم شئ من الغيب بذلك لما ذكر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لصاحب اللقطة معرفه الاوصاف التى ذكرها فيه ص باب ضالة الابل
 ش اى هذا باب في بيان حكم النقاط ضالة الابل هل يجوز النقاطها ام لا واكتفى بما في الحديث عن
 الجزم بالجواب والمراد بالضالة هنا الابل والبق مما يحمى نفسه ويقدر على الابعاد فى طلب المرعى والماء قيل هي
 الضايعة فى كل ما يقتنى من الحيوان وغيره يقال ضل الشئ اذا ضاع وصل عن الطريق اذا حار والضالة
 فى الاصل فاعلة ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة ويقع على الذكر والانثى والاشنين والجمع ويجمع
 على ضوال ص حدثنا عمرو بن عباس حدثنا عبدالرحمن ثنا سفيان عن ربيعة حدثني يزيد
 مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهنى رضى الله عنه قال جاء اعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فسأله
 عما يلتقط فقال عرفها سنة ثم احفظ عقاصها ووكأها فان جاء احد يخبرك بها والا فاستنقها فقال
 يا رسول الله فضالة الغنم قال لك اولا خيك اول الذئب قال فضالة الابل فتعرج وجه النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال مالك واهامعها حذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتأكل الشجر شى مطابقتها للترجة
 فى قوله ضالة الابل وقدمضى الحديث فى كتاب العلم فى باب الغضب فى الموعدة فانه اخرجه هناك
 عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال المدينى عن ربيعة بن عبدالرحمن الى آخره وههنا
 اخرجه عن عمرو بن عباس بالباء الموحدة والسين المهملة عن عبدالرحمن بن مهند بن حسان عن

سفيان الثوري عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن المعروف بالرأي بسكون الهمزة عن يزيد من الزيادة مولى المنبث وقد مضى الكلام فيه هناك المستقصى قوله جاء اعرابي وفي رواية مالك عن ربيعة جاء رجل وفي رواية سليمان بن بلال المدني عن ربيعة سأله رجل عن اللقطة وقد مضى هذا في كتاب العلم وفي رواية الترمذي سئل عن اللقطة وفي رواية مسلم جاء رجل يسأله عن اللقطة وفي رواية أخرى له ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة وفي رواية له اني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فسأله عن اللقطة وفي رواية أخرى مثل رواية الترمذي وكذا في رواية البخاري وفي رواية له جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن اللقطة وفي رواية حديث هذا الباب جاء اعرابي وزعم ابن بشكوال ان هذا السائل عن اللقطة هو بلال رضى الله تعالى عنه وعزاه لابي داود ورد عليه بعضهم بانه ليس في نسخ ابي داود شيء من ذلك وفيه بعد ايضا لانه لا يوصف بانه اعرابي قلت ابن بشكوال لم يصرح بأن اعرابي الذي سأل هو بلال رضى الله تعالى عنه وانما قال السائل المذكور في رواية سليمان بن بلال وهو قوله سأله رجل وفي رواية الترمذي سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو بلال ولفظ السائل اعم من اعرابي وغيره وبلال وغيره وابن بشكوال اوضح السائل بانه بلال رضى الله عنه فانه كلام ليس فيه غبار وليس فيه بعد ولو صرح بقوله اعرابي هو بلال لكان ورد عليه ما قاله واما عرو ابن بشكوال ذلك الى ابي داود فليس يصحح لان ابا داود روى هذا الحديث بطرق كثيرة وليس فيه ما عزاه ابن بشكوال اليه وانما لفظه ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن اللقطة وليس لبلال ذكر اصلا فافهم ثم قال هذا القائل ثم ظفرت بتسمية السائل وذلك فيما أخرجه الحميدي والبعوي وابن السكن والماوردي والطبراني كلهم من طريق محمد بن معن الفساري عن ربيعة عن عقبة بن سويد الجهني عن ابيه قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثم اوثق وعاءها الحديث قال وهو اولى ما فسر به هذا المبهم لكونه من رهط زيد بن خالد الجهني انتهى قلت حديث سويد ابن عقبة الذي يرويه عنه ابنه عقبة غير حديث زيد بن خالد فكيف يفسر المبهم الذي في حديث زيد بن خالد بحديث سويد ولا يلزم من كون سويد من رهط زيد ان يكون حديثهما واحدا بحسب الصورة وان كانا في المعنى من باب واحد ايضا هو استبعد كلام ابن بشكوال في اطلاق اعرابي على بلال وكيف لا يستبعدنا اطلاق اعرابي على سويد بن عقبة ولا يلزم من سؤال سويد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة ان يكون هو اعرابي الذي في حديث زيد بن خالد قوله فسأله عما يلتقطه اي عن الشيء الذي يلتقطه ووقع في اكثر الروايات انه سأل عن اللقطة ووقع في رواية مسلم سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة الذهب والورق وهذا ليس بقيد وانما هو كالمثال وحكم غير الذهب والفضة حكمهما ووقع في رواية لابي داود وسئل عن النفقة قوله عرفها بالتشديد امر من التعريف قوله ثم احفظ عفاصها بكسر العين المهملة وتخفيف الفاء وبالصاد هو الوعاء الذي يكون فيه النفقة سواء كان في جلد او خرقة او حرير او غيرها واشتقاقه من العفص وهو الثني والعطف لان الوعاء يثنى على ما فيه ووقع في زوائد المسند لعبد الله بن احمد من طريق الاعمش عن سلمة في حديث بني اؤخر قها بدل عفاصها ووقع في حديث ابي ايضا احفظ وعاءها وعددها ووكاءها وفي حديث زيد بن خالد احفظ عفاصها ووكاءها فاسقط ذكر العدد وزاد ذكر العفاص وقد اختلف في العفاص

فذهب ابو عبيد الى انه ما يربط فيه النقطة وقال الخطابي اصله الجلد الذي يلبس رأس القارورة
وقال الجمهور هو الوعاء قال شيخنا قول الخطابي هو الاول فانه جمع في حديث زيد بين الوعاء
والعفاس فدل على انه غيره قلت الذي ذكره شيخنا هو في رواية الترمذي وفي رواية البخاري
ذكر العفاس والوكاء الذي يقول العفاس هو الوعاء هو الاول ولم يجمع في حديث زيد الا العفاس
والوكاء لان الاصل حفظ العفاس الذي هو الوعاء فان قلت في رواية الترمذي ثم اعرف وعاءها
ووكاءها وعفاصها فعلى ما ذكرت يكون ذكر الوعاء او ذكر العفاس تكرار قلت قد ذكرت ان العفاس
فيه اختلاف فعلى قول من فسر العفاس بالجلد الذي يلبس رأس القارورة لا يكون تكرارا فان قلت
ذكر العدد في حديث ابي ولم يذكره في حديث زيد قلت قد جاء ذكر العدد في حديث زيد ايضا
في رواية لمسلم والظاهر ان تركه هنا بسوء من الراوي والله اعلم قوله فان جاء احد يخبرك بها جواب
الشرط محذوف تقديره فان جاء احد يخبرك باللقطة او واصافها فأدها اليه وفي رواية محمد بن يوسف
عن سفيان كاسيأتى فان جاء احد يخبرك بعفاصها ووكائها قوله والا فاستنفقها اى وان لم يأت احد
بعد التعريف حولا فاستنفقها من الاستنفاق وهو استفعال وباب الاستفعال لا طلب لكن الطلب
على قسمين صريح وتقديرى وههنا لا يتأتى الصريح فيكون للطلب التقديرى كفى في قولك استخرجت الوند
من الحائط فان قلت في رواية مالك كما يجئ بعد باب اعرف عفاصها ووكاءها ثم عرفها سنة وفي رواية
ابي داود من طريق عبدالله بن يزيد مولى المنبث بلفظ عرفها حولا فان جاء صاحبها فأدفعها اليه
والاعرف وكاءها وعفاصها ثم اقبضها في مالك فرواية مالك تقتضى سبق المعرفة على
التعريف ورواية ابي داود بالعكس قلت قال النوروى الجمع بينهما بأن يكون مأمورا بالمعرفة في حالتين
فيعرف العلامات اول ما يلتقط حتى يعلم صدق واصفها اذا وصفها ثم بعد تعريفها سنة
اذا اراد ان يملكها فيعرفها مرة اخرى معرفة واقية محققة ليعلم قدرها وصفتها لاحتمال ان يجئ صاحبها
فيقع الاختلاف في ذلك فاذا عرفها الملقط وقت التملك يكون القول قوله لانه امين واللقطة ودبعة عنده وقال
بعضهم يحتمل ان يكون ثم في الراويين معنى الواو فلا يقتضى ترتيبا فلا يقتضى تخالفا فيحتاج الى الجمع قلت
خروج ثم عن معنى التشريك في الحكم والمهلة والترتيب انما يشى على قول الكوفيين فيكون
حينئذ زائدة وذلك انما يكون في موضع لا يخل بالمعنى وههنا لا وجه لما قاله ولئن سلمنا انه يكون
بمعنى الواو والواو ايضا تقتضى الترتيب على قول البعض فلا يتم الجواب بما قاله فان قلت
هذا العرفان واجب ام سنة قلت قيل واجب لظاهر الامر وقيل مستحب وقيل يجب عند
الالتقاط ويستحب بعده قوله فضالة الغنم اى ما حكم فضالة الغنم قوله قال لك اول اخيك
اول الذئب كلمة او فيه للتقسيم والتوزيع والمعنى ان فضالة الغنم لك ان اخذتها وعرقها ولم تجد صاحبها
قوله اول اخيك يعنى ان اخذتها وعرقها وجاء صاحبها فمضى له واراد به الاخ في الدين وهو صاحب
الغنم قوله اول الذئب يعنى ان تركتها ولم يتفق آخذ غيرك فهي طعمة للذئب غالبا لانها لا تنحى
نفسها وذكر الذئب مثال وليس بقيد والمراد جنس ما يأكل الشاة ويفترسها من السباع ووقع
في رواية اسماعيل بن جعفر عن ربيعة كاسيأتى بعد ابواب فقال اخذها فانما هى لك الى آخره وهو
صريح بالامر بالاخذ وفيه رد على احد في احدي روايته انه يترك القاط الشاة وبه تمسك مالك في انه
ياخذها ويملكها بالاخذ ولو جاء صاحبها لانه صار حكمه حكم الذئب فلا غرامة ورد عليه

بأن اللام ليست للتملك لأن الذئب لا يملك وإنما يأكلها الملتقط بالضممان وقد اجمعوا على أنه
لوجاء صاحبها قبل أن يأكلها الملتقط فإنه يأخذها لأنها باقية على ملكه قوله قال ضالة الأبل أي
ما حكم ضالة الأبل قوله فمعر وجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي تغير وجهه من الغضب
ومادة تمر يم وعين مهملة وراء وأصله في الشجر إذا قل مأؤه فصار قليل النضرة عديم الاشتراق
ويقال للوادي المجذب امعر وقال بعضهم ولو روى بالغين المعجزة لكان له وجد أي صار بلون
المغرة وهي حرة شديدة إلى الكودة ويقويه قوله في رواية اسماعيل بن جعفر فغضب حتى اجرت
وجنتاه أو وجهه قلت إذا لم تثبت فيه الرواية فلا يحتاج إلى هذا التعسف قوله مالك يعني ليس لك
هذا ويدل عليه رواية سليمان بن بلال عن ربيعة التي سبقت في كتاب العلم وذرهما حتى يلقاها
ربها قوله معها إذاؤها بكسر الحاء المهملة وبالدال المعجمة مدودا أي خفها قوله وسقاؤها السقاء
بالكسر في الأصل ظرف الماء من الجلود والمراد به هنا جوفها وذلك لأنها إذا شربت يوما تصير أياما
على العطش وقيل المراد به عنقها لأنها تتناول الماء كقول بغير تعب أطول عنقها فلا يحتاج إلى ملتقط
« وما يتعلق به الحكم قدم في كتاب العلم ولنذكر شيئا نورا * » اختلف العلماء في ضالة الأبل هل تؤخذ
على قولين أحدهما لا يأخذها ولا يعرفها قاله مالك والأوزاعي والشافعي لنهيهم صلى الله تعالى عليه وسلم
عن ضالة الأبل الثاني أخذها وتعرفها أفضل قاله الكوفيون لأن تركها سبب لضيعاتها وفيه قول
ثالث أن وحدها في القرى عرفها وفي الصحراء لا يعرفها وقالت الشافعية الأصح أنه أن وجدها بمغارة
وللقاضي التقاطها للحفظ وكذا غير مويحرم التقاطها للتملك وأن وجدها بقرية فيجوز التملك وقال ابن
المنذر ومن رأى ضالة البقر كضالة الأبل طاوس والأوزاعي والشافعي وبعض أصحاب مالك
وقال مالك والشافعي في ضالة البقران وجدت في موضع يخاف عليها فهي في منزلة الشاة والأفكالبعير
وقيل إن كانت لها قرون تمنع بها أفكالبعير والأفكالشاة حكاه ابن التين وقال القرطبي عندنا في البقر والغنم
قولان ورأى مالك الحاقها بالغنم ورأى ابن القاسم الحاقها بالأبل إذا كانت بموضع لا يخاف عليها
من السباع وكان هذا تفصيل أحوال لا اختلاف أقوال ومثلها جاء في الأبل الحاقها به واختلاف في التقاط
الخليل والبغال والحمير فظاهر قول ابن القاسم الجواز ومنعه أشهب وابن كنانة وقال ابن حبيب
والخليل والبغال والعييد وكل ما يستقل بنفسه ويذهب هو داخل في الضالة وقال ابن الجوزي
الخليل والأبل والبقر والبغال والحمير والشاة والنظباء لا يجوز عندنا التقاطها إلا أن يأخذها الإمام للحفظ وفي
التوضيح إذا عرف المال وشبهه وانقضى الحول أو قبله وجاء صاحبه أخذه بزيادته المنصلة وكذا
المنفصلة إن حدثت قبل التملك وإن حدثت بعده رجع فيها دون الزيادة **ص** باب **ضالة**
الغنم **ش** أي هذا باب في بيان حكم التقاط ضالة الغنم وإنما أفرد هذا الباب بترجمة وإن كان
مذكورا في الباب السابق لزيادة فيه إشارة إلى أن حكم هذا الباب غير حكم ذلك الباب **ص**
حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني سليمان عن يحيى عن يزيد مولى المنعب أنه سمع زيد بن خالد يقول
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فزعم أنه قال اعرف عفاصها وكأها ثم عرفها سنة يقول
يزيد أن لم تعرف استنفق بها صاحبها وكانت وديعة عنده قال يحيى فهذا الذي لأدري في حديث
رسول الله صلى الله تعالى وسلم هوام شيء من عنده ثم قال كيف ترى في ضالة الغنم قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خذها فإنما هي لك أو لأخيك أو للذئب قال يزيد وهي تعرف أيضا ثم قال كيف ترى في

في صلاة الابل قال فقال دعها قن معها حذاءها وسقاءها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يجد هاربا
 من مطابقة الترجمة في قوله كيف ترى في ضالة الغنم وهذا الحديث مضى في الباب السابق
 فانه اخرجته هناك عن عمرو بن عباس عن عبد الرحمن بن مهاد عن سفيان الثوري عن ربيعة عن يزيد بن
 آخره وهنا اخرجته عن اسماعيل بن عبد الله هو ابن ابى اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد
 الانصارى عن يزيد بن خالد بن قولة فزعم اى قال فزعم يستعمل مقام القول المحقق كثير الزاعم هو
 زيد بن خالد قولة انه قال اى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعرف من المعرفة قولة
 يقول زيد يعنى قال يحيى بن سعيد الانصارى يقول زيد وهذه الجملة مقول قول يحيى فافهم
 وهو موصول بالاسناد المذكور قولة ان لم تعرف بلفظ المجهول من التعريف ويروى ان لم تعرف
 من المعرفة على صيغة المجهول ايضا قولة صاحبها اى ملتقطها قولة قال يحيى اى يحيى بن
 سعيد الراوى وهو موصول بالاسناد المذكور والحاصل ان يحيى بن سعيد شك هل قولة وكانت
 ودبعة عنده من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا وهو الذى اشار اليه بقوله فهذا الذى
 لا ادري اى لا اعلم اى حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الهمة فيه للاستفهام على سبيل
 الاستخبار قولة هو يرجع الى قوله وكانت ودبعة عنده قولة ام شئ من عنده اى أو هو شئ
 قاله من عنده وقد جزم يحيى بن سعيد بذلك انه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يشك فيه
 وهو فيما رواه مسلم عن القعنبى والاسمعى من طريق يحيى بن حسان كلاهما عن سليمان بن بلال
 عن يحيى فقال فيه فان لم تعرف فاستنفقها ولتكن ودبعة عندك وقد اشار البخارى الى رفعها على
 ما يحى بعد ابواب لانه ترجم بقوله اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها ودبعة
 عنده قولة قال يزيد وهى تعرف ايضا اى قال يزيد مولى النبت الراوى المذكور وهو
 موصول بالاسناد المذكور وقوله تعرف بتشديد الراء من التعريف على صيغة المجهول قولة
 حتى يجدها ربها اى صاحبها فيه دليل على جواز ان يقال للمالك السلعة رب السلعة والاحاديث
 متظاهرة بذلك الا انه قد نهى عن ذلك في العبد والامة في الحديث الصحيح فقال لا يقل احدكم ربى
 وقد اختلف العلماء في ذلك فكرهه بعضهم مطلقا واجازه بعضهم مطلقا وقرق قوم في ذلك بين من له
 روح وما لا روح له فكرهه ان يقال رب الحيوان ولم يكره ذلك في الامتعة والصواب تقييد الكراهة
 او التحريم بخس المملوك من الادميين فاما غير الادنى فقد ورد في عدة الاحاديث فقال ههنا حتى يجدها
 ربها وقال في الابل حتى يلقاها ربها **ص** باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهى
 لمن وجدها شئ **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد التعريف بسنة
 فهى اى اللقطة لمن وجدها وهو بعمومه يتناول الواجد الغنى والفقير وهذا خلاف مذهب
 الجمهور فان عندهم اذا كانت العين موجودة يجب الرد وان كانت استهلك يجب البذل ولم يخالفهم
 في ذلك الا الكرايسى من اصحاب الشافعى وداود الظاهرى وواقفهما البخارى في ذلك
 واحتجوا في ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب فان جاء صاحبها والافئناك
 بها وهذا تفويض الى اختياره واحتجوا ايضا بما رواه سعيد بن منصور في حديث زيد بن خالد عن
 الدراوردي عن ربيعة بلفظ والاقتصم بها ما تصنع بمالك ومن حجة الجمهور قولة في حديث الباب السابق
 وكانت ودبعة عنده وقوله في رواية بسر بن سعيد عن زيد بن خالد فاعرف عقاصها ووكاها ثم

كلها فان جاء صاحبها فادها اليه فان ظاهر قوله فان جاء صاحبها الى آخره بعد قوله كلها يقتضي وجوب ردها بعد اكلها فيحمل على رد البذل وقال ابن بطل اذا جاء صاحب اللقطة بعد الحول لزم ملتقطها ان يردها اليه على هذا الجاع ائمة الفتوى وزعم بعض من نسب نفسه الى العلم انها لا تؤدى اليه بعد الحول استدلالا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فشأنك بها قال فهذا يدل على ملكها قال وهذا القول يؤدى الى تناقض السنن اذ قال فادها اليه قلت قوله فادها اليه دليل على انه اذا استنفقها او تلفت عنده بعد التملك انه يضمنها لصاحبها اذا جاء ويدل عليه ايضا قوله في رواية بسر بن سعيد عن يزيد بن كلها فان جاء صاحبها فادها امره بادائها بعد الهلاك اذا كان قد يملكها اما اذا تلفت عنده بغير تضييق منه فانه لا يضمنها لصاحبها اذا جاء لان يده عليها يد امانة فصارت كالوديعة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبث عن زيد بن خالد رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال اعرف عقاصها ووكاها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها والافشأنك بها قال فضالة الغنم قال هي لك او لا خيك اول للذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد المال وتأكل التجر حتى يلقاها ربها **ش** مطابقة للترجمة في قوله فشأنك بها بنصب النون اى الزم شأنك ملتبساً بها وقال الطيبي قيل انه منصوب على المصدر يقال شأنت شأنه اى قصدت قصده واشأن شأنك اى اعمل ما تحسنه وقال الكرماني قوله فشأنك بالنصب وبالرفع فقال في النصب اى الزم شأنك ولم يبين الرفع ووجهه ان يكون مرفوعاً بالابتداء وخبره محذوف تقديره فشأنك مباح او جائز او نحو ذلك والشأن الخطب والامر والحال قوله مالك ولها اى مالك واخذها والحال انها مستقلة باسباب تعيشها فيكون قوله معها سقاؤها على تقدير الحال وبقيته الكلام قد مر **ص** **باب** اذا وجد خشبة في البحر او سوطا او نحوه **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وجد شخص خشبة في البحر او وجد سوطا في موضع او وجد شيئا ونحو ذلك مثل عصا وحبل وما شبههما وجواب اذا محذوف تقديره ماذا يصنع به هل يأخذها ويتركه فاذا اخذه هل يملكه او سيئله سبيل اللقطة بقيه اختلاف العلماء يروى ابن عبد الحكم عن مالك اذا التقى البحر خشبة فتركها الفضل وقال ابن شعبان فيها قول آخر ان وجدها يأخذها فان جاء ربها غرم له قيمتها **و** ورخصت طائفة في اخذ اللقطة اليسيرة والاتقاع بها وترك تعريفها ومن روى عند ذلك عمرو بن علي وابن عمرو عائشة وهو قول عطاء والنخعي وطاوس وقال ابن المنذر روي عن عائشة رضى الله عنها في اللقطة لا بأس بمادون الدرهم ان يستمتع به وعن جابر كانوا يرخصون في السوط والحبل ونحوه ان ينتفع به وقال عطاء لا بأس للمسافر اذا وجد السوط والسقاء والنعلين ان ينتفع بها استدلال من يبيح ذلك بحديث الخشبة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر انه اخذها حطباً لاهله ولم يأخذها ليعرفها ولم يقل انه فعل ما لا ينبغي **هـ** وفي الهداية وان كانت اللقطة بما يعلم ان صاحبها لا يطلبها كالنواة وقشور الرمان فالقساؤه باحثة اخذه فيجوز الاتقاع به من غير تعريف ولكنه يبقى على ملك مالكه لان التملك من المجهول لا يصح وقال ابن رشد الاصل في ذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم مر بتمر في الطريق فقال لولا ان تكون من الصدقة لا كلتها ولم يذكر فيها تعريفا وهذا مثل العصا والسوط وان كان اشبه قد استحسن تعريف ذلك فان كان يسيرا الا ان له قدرا ومنفعة فلا خلاف في تعريفه سنة وقيل اياما وان كان مما لا يبقى في يد ملتقطه ويخشى عليه التلف فان هذا يأكله الملتقط فقيرا كان او غنيا وهل يضمن

فيه روايتان الاشهران لاضمان عليه وان كان مما يسرع اليه الفساد في الحاضرة فقبل لاضمان عليه
وقبل عليه الضمان وقيل بالفرق ان يتصدق به او يأكله اعني انه يضمن في الاكل ولا يضمن في الصدقة
وفي الواقعات المختار في القشور والنواة يملكها وفي الصيد لا يملكه وان جع سبلا بعد الحصاد
فهو له لا يجاع الناس على ذلك وان سلخ شاة ميتة فهو له ولصاحبها ان يأخذ هامته وكذلك الحكم
في صوفها **ص** وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل وساق الحديث فخرج ينظر
اعمل مركباجا بماله فاذا هو بالخشب فاخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحيفة **ش**
مطابقته للترجمة في قوله فاذا هو بالخشب فاخذها وقيل ليس في الباب ذكر السوط واجيب بانه
استنبطه بطريق الاطلاق وقيل كانه فاته عنه وقال بعضهم اشار بالسوط الى اثر يأتي بعد ابواب
في حديث ابي بن كعب او اشار الى ماخرجه ابوداود من حديث جابر قال رخص لنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في العصا والسوط والحبل واشباهه يلتقطه الرجل ينتفع به انتهى
قلت لو اشار بالسوط الى اثر ياتي الى آخره على ما قاله هذا القائل كان الاصول ان يذكر السوط
هناك وذكره هنا واشارته الى هناك فيه ما فيه وقوله او اشار الى ماخرجه ابوداود الى
آخره ليس بشيء لانه كثيرا ما يذكر ترجمة مشتملة على شيئين او اكثر ولا يذكر لبعضها
حديثا او اثرا فيجاب عنه بانه ذكره على ان يجد شيئا صحيحا فيذكره ولكن لم يجد فسيكت
عنه وهذا الحديث الذي ذكره ابوداود ضعيف واختلف في رفعه ووقفه فكيف يرضى بالاشارة
اليه وقد مضى الحديث بتمامه في الكفالة وقد ذكره هناك ايضا تعليقا عن الليث وقد مضى الكلام
فيه مستوفى قوله وجد المال اى الذى بعته المستقرض اليه والصحيفة التى كتبها المستقرض اليه
يذكر فيها بعث مال القراض **ص** **باب** اذا وجد ثمرة في الطريق **ش** اى هذا
باب يذكر فيه اذا وجد شخص ثمرة في الطريق وجواب اذا محذوف تقديره يجوز له اخذها
واكلها وذكر الثمرة ليس بقيد وكذا كل ما كان نحوها من المحقرات **ص** حدثنا محمد بن يوسف
عن منصور عن طلحة عن انس قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثمره في الطريق قال لولا انى اخاف
ان تكون من الصدقة لا كلتها **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف ابن واقد ابو
عبد الله القريبى قاله ابو نعيم وغيره ومنصور هو ابن المعتمر وطلحة هو ابن مصرف على وزن اسم
فاعل من التصريف **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في البيوع في باب ما ينتزه من الشبهات عن قبيصة
عن سفيان عن منصور عن طلحة عن انس الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك **ص** وفيه جواز اكل ما يوجد
من المحقرات ملقى في الطرقات لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر انه لم يمنع من اكلها الا توربا
لخشيته ان تكون من الصدقة التى حرمت عليه لالكونها مرمية في الطريق **ص** وفيه حرمة الصدقة
على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والاحتراز عن الشبهة وقيل هذا الشد ما روى في الشبهات **ص** وفيه
اباحة الشيء التافه بدون التعريف وانه خارج عن حكم اللقطة لان صاحبه لا يطلبه ولا يتشاح فيه
وقد روى عبد الرزاق ان عليا رضى الله تعالى عنه التقط حبا او حبة من رمان فاكلها وعن ابن عمه
وجد ثمرة فاخذها فاكل نصفها ثم لقيه مسكين فاعطاه النصف الآخر **ص** وفيه اسقاط الغرم عن
اكل الطعام الملقط وقيل يضمنه وان اكله محتاجا اليه ذكره ابن الجلاب **ص** وقال يحيى حدثنا

سفيان حدثني منصور وقال زائدة عن منصور عن طلحة حدثنا انس (ح) وحدثنا محمد بن مقاتل
 اخبرنا عبد الله اخبرنا مغم عن همام بن منبه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال انى لا تترك الى اهل فاجد التمرة ساقطة على فراشى فأرفعها الا كلها ثم اخشى ان تكون
 صدقة فالتقيها ش **ص** يحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وهذا التعليق وصله
 مسدد في مسنده عن يحيى واخرجه الطحاوى من طريق مسدد قوله وقال زائدة اى ابن قدامة وهذا
 التعليق وصله مسلم فقال حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة عن زائدة عن منصور عن طلحة بن
 مصرف قال حدثنا انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بتمر في الطريق فقال
 لولا ان تكون من الصدقة لا كنتها قوله عبد الله هو ابن المبارك ومعمربقح الميم هو ابن راشد ومام بن شديد
 الميم على وزن فعال ابن منبه بن كامل اليماني الابناوى وهذا الحديث في كتاب البوع في باب ما ينزه
 من الشبهات معلقا وقدم الكلام فيه هناك قوله فالتقيها بضم الهمزة من الالتقاء وهو الرمي وقال
 الكرمانى فالتقيها بالرفع لا غير يعنى لا يجوز نصب الباء فيه لانه معطوف على قوله فأرفعها فاذا نصب
 ربما يظن انه عطف على قوله ان تكون فيفسد المعنى **ص** باب ٥ كيف تعرف لقطة اهل
 مكة ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه كيف تعرف بالتشديد من التعريف على صيغة المجهول وهذه
 الترجمة تين اثبات لقطة الحرم وفيه رد على من يقول لا يلتقط لقطة اهل الحرم واستدلوا في ذلك
 بما رواه مسلم باسناده عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه نهى عن لقطة
 الحاج واجابت العامة عن ذلك بأن المراد التقاطها للتملك لا للحفاظ وقد اوضح هذا حديث الباب
 وقيل لم يبين ان كيفية لقطة الحرم مثل كيفية لقطة غيره في التعريف والتملك ام هى مقتصرة على
 الحفظ فقط قلت بل هى مقتصرة على الحفظ فقط يدل عليه حديث الباب واكتفى بما في الحديث عن
 تصريح ذلك في الترجمة **ص** وقال طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلتقط
 لقطة الامن عرفها ش **ص** هذا قطعة من حديث وصلها البخارى في الحج في باب لا يحل القتال
 قوله لا يلتقط لقطة اى لقطة اهل مكة الامن عرفها يعنى للحفاظ لصاحبها **ص** وقال خالد عن عكرمة
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يلتقط لقطة الا لعرف ش **ص** خالد هو الخذاء
 وهذا ايضا قطعة وصلها البخارى في اوائل البوع في باب ما قيل في الصواغ وقدم الكلام فيه هناك
ص وقال احمد بن سعيد حدثنا روح حدثنا زكرياء حدثنا عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعضد اعضاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطة الا لمنشد ولا يحتلى
 خلاها فقال عباس بن رسول الله الا الاذخر فقال الا الاذخر ش **ص** اختلف في احمد بن سعيد هذا فقال
 محمد بن طاهر المقدسى هو ابو عبد الله احمد بن سعيد الرباطى وقال ابو نعيم هو احمد بن سعيد الدارمى وروح
 هو ابن عباد وزكرياء هو ابن اسحق المكي ووصل هذا التعليق الاسمعىلى من طريق العباس بن عبد العظيم
 وابو نعيم من طريق خلف بن سالم كلاهما عن روح بن عباد قوله لا يعضد بالجزم اى لا يقطع وقال
 الكرمانى بالجزم والرفع قلت الجزم على انه نهى والرفع على انه نهي والعضاء شجر ام غيلان وكل
 شجر له شوك عظيم الواحدة عضة بالياء واصلمها عضهه وقيل واحدة عضاهة وعضهت العضاه
 اذا قطعت قوله الا لمنشد وهو المعروف يقال انشدته اى عرفته وقال ابن بطال قيل معنى المنشد من سمع
 ناشده يقول من اصاب كذا فحينئذ يجوز للمتمتع ان يرفعها لى يردوها وقال النضر بن شميل المنشد الطالب

وهو صاحبها وقال ابو عبيد لا يجوز في العربية ان يقال للطالب المنشد انما هو المعرف والطالب الناشد
وقبل انما لا يتلک لقطتها لا مكان ابصالها الى ربها ان كانت للمكي فظاهر وان كانت للغريب فيقصده
في كل عام من اقطار الارض اليها فيسهل التوصل اليها قوله ولا يختلي خلاها الخلا مقصورا النبات
الرطب الرقيق مادام رطبا واختلاؤه قطعه واختلت الارض كثر خلاها فاذا يبس فهو حشيش
والاذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة يسقف بها البيوت فوق الخشب و همزتها زائدة
قاله ابن الاثير واختلف العلماء في لقطة مكة فقالت طائفة حكمها حكيم سائر البلدان وقال ابن المنذر
وروينا هذا القول عن عمرو بن عباس وعائشة وابن المسيب وبه قال ابو حنيفة ومالك واحمد وقالت
طائفة لا تحل البتة وليس لواجدها الا انشادها وهو قول الشافعي وابن مهدي واني اعبد بن سلام
حدثني يحيى بن موسى حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير
قال حدثني ابوسلمة بن عبد الرحمن قال حدثني ابو هريرة قال لما فتح الله على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مكة قام في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله حبس من مكة القتل وسلط عليها رسوله
والمؤمنين فانها لا تحل لاحد كان قبلي وانها احلت لي ساعة من نهار لا تحل لاحد بعدى فلا يفر صيدها
ولا يختلي شوكتها ولا تحل ساقطتها الا لمنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما يفتدى واما ان يبقيد
فقال عباس الا الاذخر فانا نجعله لقبورنا وبوتنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر
فقام ابو شاه رجل من اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اكتبوا لابي شاه قلت للاوزاعي ما قوله اكتبوا لي يا رسول الله قال هذه الخطبة التي
سمعتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئ ~~مطابقته~~ مطابقتها للترجمة في قوله ولا تحل
ساقطتها الا لمنشد وذكر رجاله ~~وهم ستة~~ الاول يحيى بن موسى بن عبدربه ابو زكريا
لسختياني البخى يقاله خت ~~الثاني الوليد بن مسلم~~ الثاني الوليد بن مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام الثالث عبد الرحمن
ابن عمر والاوزاعي الرابع يحيى بن ابي كثير واسم ابي كثير صالح الخامس ابوسلمة بن عبد الرحمن
ابن عوف السادس ابو هريرة ~~ودكر لطائف اسناده~~ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وهذا من الغرائب ان كل واحد من الرواة صرح بالتحديث
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان الوليد والاوزاعي شاميان ويحيى
يمامى وابوسلمة مدني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ثلاثة من المدلسين على نسق
واحد ~~ذكر من اخرجه غيره~~ اخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما
عن الوليد بن مسلم به واخرجه ابوداود فيه عن احمد بن حنبل عن الوليد بن مسلم به
الا انه لم يذ كر قصة ابي شاه وفي العلم عن مؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم به مختصر او عن
علي بن سهل الرملي عن الوليد بن مسلم وفي الدييات عن العباس بن الوليد بن يزيد عن ابيه
عن الاوزاعي ببعضه واخرجه الترمذي في الدييات عن محمود بن غيلان ويحيى بن موسى
كلاهما عن الوليد بن مسلم ببعضه وفي العلم بهذا الاستاد واخرجه النسائي في العلم عن العباس
ابن الوليد بن يزيد عن ابيه وعن محمد بن عبد الرحمن وعن احمد بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه
في الدييات عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم عن الوليد بن مسلم ببعضه من قتل له قتيل الى قوله يفتدى
~~ذكر معناه~~ قوله لما فتح الله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قام في الناس

ظاهره ان الخطبة وقعت عقيب الفتح وليس كذلك بل وقعت بعد الفتح عقيب قتل رجل من خزاعة
رجلا من بني ليث والدليل على ذلك ان البخاري اخرج هذا الحديث عن ابي هريرة من وجد آخر
في العلم في باب كتابة العلم عن ابي نعيم عن شيان عن يحيى عن سلمة عن ابي هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا
من بني ليث عام فتح مكة بقتيل منهم قتلوه فأخبر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فركب راحلته
فخطب فقال ان الله قد حبس عن مكة الفيل او القتل الحديث قوله القتل في رواية الاكثرين
بالتفاف والناء المشاة من فوق وفي رواية الكشميهني بالفاء وبالياء آخر الحروف والمراد به الفيل الذي
اخبار الله في كتابه في سورة الم تركب فعل ربك باصحاب الفيل قوله لا تحل لاحد كان قبلي
كلمة لا بمعنى لم اى لم تحل قوله ولا ينفر على صيغة المجهول من التنفير يقال نفر ينفر نفورا
ونفارا اذا فرود ذهب قوله ولا تحل على بناء المعلوم والساقطة هي اللفظة قوله الا لمشى الى معرف
يعنى لا تحل لقطتها الا لمن يريد ان يعرفها فقط لا لمن اراد ان يملكها قوله من قتل له قتيلا فدمر الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال هذا لما اخبر ان خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة
بقتيل منهم اى بسبب قتلهم منهم قوله فهو بخير النظرين اى بخير الامرين يعنى القصاص والدية
فاليهما اختار كان له اما ان يفدى على صيغة المجهول اى يعطى له الفدية اى الدية وفي رواية
للبخاري وغيره اما ان يودى له من وديت القتل اديه دية اذا اعطيت دية واما ان يقيد اى يقتص
من القود وهو القصاص وفي رواية واما ان يقادله قوله فقام ابو شاة بالهاء لا غير قال النووى وقد جاء
في بعض الروايات بالياء وكذا عن ابن دحية وفي المطالع وابو شاه مصروفا ضبطه بعضهم وقرأته انا معرفة
ونكرة قلت معنى قوله مصروفا انه بالتثنية ومعنى شاه بالفارسية ملك ويجمع على شاهان وقد ورد
النهى عن القول بشاهان شاه يعنى ملك الملوك ويقدم المضاف اليه على المضاف في اللغة الفارسية
* ذكر ما يستفاد منه * وهذا الحديث مشتمل على احكام * منها احكام تتعلق بحرم مكة وقدم ابحاثه
في كتاب الحج * ومنها ما يتعلق بالقطعة وقدم ابحاثها في كتاب القطعة * ومنها ما يتعلق بكتاب ابي شاه
وقدم في كتاب العلم * ومنها ما يتعلق بالقصاص والدية وهو قوله ومن قتل له قتيلا وقد اختلفوا
فيه وهو ان من قتل له قتيلا عمدا فولي به بالخيار بين ان يعفو ويأخذ الدية اوى يقتص رضى بذلك
القاتل او لم يرض وهو مذهب سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين ومجاهد والشعبي والاوزاعي واليه
ذهب الشافعي واحمد واسحق وابو ثور وقال ابن حزم صح هذا عن ابن عباس وروى عن عمر بن
عبد العزيز رضى الله عنهم واحتجوا في ذلك بالحديث المذكور وقال ابراهيم النخعي وعبد الله بن
ذكوان وسفيان الثوري وعبد الله بن شبرمة والحسن بن حى وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد
رحمهم الله ليس لولى المقتول ان يأخذ الدية الا يرضى القاتل ولا يسله الا القود او العفو واحتج
هؤلاء بما رواه البخاري عن انس ان الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت سنها فعرضوا
عليهم الارش فابوا فطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم بالقصاص فجاء
اخوه انس بن النضر فقال يا رسول الله اتكسر سن الربيع والذي بعثك بالحق لا تكسر سنها
فقال يا انس كتاب الله القصاص فعفا القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من عباد
الله لو اقسم على الله لا يره فثبت بهذا الحديث ان الذى يجب بكتاب الله وسنة رسول الله في العهد هو
القصاص لانه لو كان للسجنى عليه الخيار بين القصاص وبين اخذ الدية اذا خير رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم لما حكم لها بالقصاص بعينه فإذا كان كذلك وجب أن يحمل قوله فهو بخير النظرين
 أما أن يقيد وأما أن يقيد على أخذ الدية برضى القاتل حتى تنفق معاني الآثار ويؤيده ما رواه
 البخاري أيضا عن ابن عباس قال كان في بني إسرائيل القصاص ولم يكن فيهم الدية فقال الله لهذه
 الأمة كتب عليكم القصاص في القتلى الآية وقوله فن عني له من أخيه شيء فالعفو أن يقبل الدية في العمد
 وقوله ذلك تخفيف من ربكم * يعني مما كتب على من كان قبلكم أو نقول التخفيف من الشرع تجوز الفعلين
 وبيان المشروعية فيهما ونفي الحرج عنهما كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الرويات إذا اختلف
 الإنسان فيعوا كيف شئتم معناه تجوز البيع مقاضلة ومماثلة بمعنى نفي الحرج عنهما وليس فيه أن
 يستقل به دون رضى المشتري فكذا هنا جواز القصاص وجواز أخذ الدية وليس فيه استقلال يستعني
 به عن رضى القاتل * فإن قلت قد أخبر الله تعالى في الآية المذكورة أن لولى العفو واتباع القاتل باحسان
 في أخذ الدية من القاتل وإن لم يكن اشترط ذلك في عفو قات العفو في اللغة البذل خذ العفو أي
 ما بهل فإذا المعنى فن بذل له شيء من الدية فليقبل والابدال لا تجب الا برضى من يجب له ورضى من
 يجب عليه **ص** **باب** * لا تحتلب ماشية أحد بغير إذن **ش** * أي هذا باب يذكر
 فيه لا تحتلب ماشية أحد بغير إذن صاحبها والماشية تقع على الأبل والبقر والغنم ولكنه في الغنم
 أكثر قاله ابن الأثير **قوله** بغير إذن بالتبوين وروى بغير إذنه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا
 مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحلبن أحد ماشية امرئ
 بغير إذنه يحب أحدكم أن تؤتى مشربته فتكسر خزانه فينقل طعمه فأنما تخزن لهم ضرر ومواسم
 أطعماتهم فلا يحلبن أحد ماشية أحد إلا بإذنه **ش** * مطابقة للترجمة ظاهرة * ورواه
 ذكره غير مرة والحديث أخرجه مسلم في القضاء وأبو داود في الجهاد جميعا بالإسناد الذي رواه
 البخاري * ذكر معناه **قوله** عن نافع في موطأ محمد بن الحسن أخبرنا نافع وفي رواية ابن قطن
 في الموطآت للدارقطني قلت لما لك حديثك نافع **قوله** أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
 رواية يزيد بن الهاد عن مالك عند الدارقطني أيضا أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول **قوله** لا يحلبن بضم اللام وبالنون الثقيلة كذا في البخاري وأكثر الموطآت وفي رواية ابن
 الهاد لا يحلبن من الاختلاب من باب الأفعال **قوله** ماشية امرئ وفي رواية ابن الهاد وجاعة من
 رواة الموطأ ماشية رجل وفي بعض شروح الموطأ بلفظ ماشية أخيه وكل واحد منهما ليس يقيد
 لانه لا اختصاص له بالرجال ولا بالمسلمين لانهم سواء في هذا الحكم قيل فرق بين المسلم والذمي فلا
 يحتاج إلى الإذن في الذمي لان الصحابة شرطوا على أهل الذمة من الضيافة للمسلمين وصح ذلك عن
 عمر رضي الله تعالى عنه وذكر ابن وهب عن مالك في المسافرين ينزل بالذمي قال لا يأخذ منه شيئا
 إلا بإذنه قيل له فالضيافة التي جعلت عليهم قال كانوا يؤمّنون بخفف عنهم بسببها وأما الآن فلا وقال
 بعضهم نسخ الإذن وجلاوه على أنه كان قبل فرض الزكاة قالوا وكانت الضيافة واجبة حينئذ
 نسخ ذلك بفرض الزكاة وذكر الطحاوي كذلك أيضا **قوله** مشربته بضم الراء وقبحها هي
 الموضع المصون لما يخزن كالغرفة وقال الكرماني هي الغرفة المرتفعة عن الأرض وفيها خزائن
 المتاع انتهى والمشرية بفتح الراء خاصة مكان الشرب والمشرية بكسر الراء أنه الشرب **قوله** خزائنه
 بكسر الخاء المعجمة الموضع أو الوعاء الذي يخزن فيه الشيء مما أراد حفظه وفي رواية أبو عبد

احد فيكسر بابها قوله فينتقل بالنون والقاف من الانتقال وهو التحويل من مكان الى مكان وهكذا هو في اكثر الموطآت عن مالك وحكى ابن عبد البر عن بعضهم فينتشل بنون ثم ثاء مشاة من فوق ثم ثاء مثناة من الانتقال من النشل وهو النثر مرة واحدة بسرعة ويقال نثل ما في كنياته اذا صلبها ونثرها وهكذا اخرجه الاسمعيلى من طريق روح بن عباد ومسلم من رواية ايوب وموسى بن عقبة وغيرهما عن نافع ورواه عن الليث عن نافع بالقاف وهو عند ابن ماجه من هذا الوجه بالمثلثة وقوله توثى وقوله فتكسر وقوله فينتقل كلها على بناء المجهول قوله تخزن بضم الزاى على بناء الفاعل وضروع مواشيهم كلام اضافى مرفوع لانه فاعل تخزن وقوله اطعمتهم بالصب مفعوله وهى جمع اطعمة والاطعمة جمع طعام والمراد به هنا اللبن والضروع جمع ضرع وهو لكل ذات خف وظلف كالثدى للمرأة وفي رواية الكشميني تحرز ضروع مواشيهم بضم التاء وسكون الحاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي والمعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم شبهه اللبن في الضرع بالطعام المخزون المحفوظ في الخزانة في انه لا يحل اخذه بغير اذن ولا فرق بين اللبن وغيره ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قال ابو عمر يحمل هذا الحديث على ما لا يطيب به النفس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام وانما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس في تناوله ولا فرق بين اللبن والتمر وغيرهما في ذلك وقال القرطبي ذهب الجمهور الى انه لا يحل شئ من لبن الماشية ولا من التمر الا اذا علم طيب نفس صاحبه وذهب بعضهم الى ان ذلك يحل وان لم يعلم حال صاحبه لان ذلك حق جعله الشارع له يريد ما رواه ابو داود من حديث الحسن عن سمرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا اتى احدكم على ماشية فان كان فيها صاحبها فليستأذنه فان اذن له والا فليحلب ويشرب وان لم يكن فيها فليصوت ثلاثا فان اجاب فليستأذنه فان اذن له والا فليحلب ويشرب ولا يحمل ورواه الترمذى ايضا وقال حديث سمرة حديث حسن غريب صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول احدوا سحق وقال على بن المدينى سمع الحسن من سمرة صحيح وقد تكلم بعض اهل الحديث في رواية الحسن عن سمرة وقالوا انما تحدث عن صحيفة سمرة واستدلوا ايضا بحديث ابى سعيد رواه ابن ماجه باسناد صحيح من رواية ابى نضرة عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا أتيت على راع فناده ثلاث مرات فان اجابك والا فاشرب من غير ان تفسدوا اذا اتيت على حائط بستان فناده ثلاث مرات فان اجابك والا فكل من غير ان تفسد وبما رواه الترمذى ايضا من حديث يحيى بن سليم عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن التمر المعلق فقال من اصاب منه من ذى حاجة غير متخذ خبنة فلا شئ عليه وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى بن سليم وروى ايضا من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن التمر المعلق الى آخره نحوه والخبنة بضم الخاء المعجمة وسكون الباء الموحدة بعدها نون قال الجوهري هو ما تحمله في حضنك وقال ابن الاثير الخبنة معطف الازار وطرف الثوب اى لا يأخذ منه في طرف ثوبه يقال اخبن الرجل اذا خبأ شيئا في خبنة ثوبه او سراويله والمراد من التمر المعلق هو التمر على النخل قبل ان يقطع وليس المراد ما كانوا يعلقونه في المسجد من الاقناء في ايام الثمرة فان ذلك مسبل مأذون فيه

واستدلوا ايضا بقضية الهجرة وشرب ابي بكر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غنم الراعي وقال
 جهور العلماء وقتها الامصار منهم الائمة ابو حنيفة ومالك والشافعي واصحابهم لا يجوز لاحدان يأكل من
 بستان احد ولا يشرب من لبن غنمه الا باذن صاحبه اللهم الا اذا كان مضطرا فحينئذ يجوز له ذلك قدر دفع
 الحاجة والجواب عن الاحاديث المذكورة من وجوه الاول ان التمسك بالقاعدة المعلومة اولى قاله
 القرطبي والثاني ان حديث النهمي اصح والثالث ان ذلك محمول على ما اذا علم طيب نفوس ارباب
 الاموال بالعادة او بغيرها والرابع ان ذلك محمول على اوقات الضرورات كما كان في اول الاسلام
 واجاب الطحاوي بأن هذه الاحاديث كانت في حال وجوب الضيافة حين امر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بها واوجبها للمسافرين على من حلوا به فلما نسخ وجوب ذلك وارتفع حكمه ارتفع
 ايضا حكم الاحاديث المذكورة وقال القرطبي وشرب ابي بكر رضى الله تعالى عنه حين الهجرة
 من غنم الراعي واعطائه للشارع كان ادلالا على صاحب الغنم لمعرفته اياه او انه كان يعلم انه اذن
 للراعي ان يسقي من مرابه او انه كان عرفه انه اباح ذلك او انه مال حربي لا امان له وقال ابن ابي
 صفرة حديث الهجرة في زمن المكارمة وهذا في زمن التشاح لما علم صلى الله تعالى عليه وسلم
 من تغير الاحوال بعده وقال الداودي انما شرب الشارع والصدوق لانهما ابنا سبيل ولهما شرب ذلك اذا
 احتاجا وفي الحديث استعمال القياس بتشبيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الابن في الضرع بالطعام الخزون
 وهذا هو قياس الاشياء على نظائرها واشباهها وفيه اباحة خزن الطعام واحتكاره خلافا لعلة
 المترهدة حيث يقولون لا يجوز الادخار مطلقا وفيه ان الابن يسمى طعاما فيحنت به من حلف لا
 يتناول طعاما الا ان يكون له نية تخرج الابن وقال ابو عمر فيه ما يدل على ان من حلب من ضرع شاة
 او بقرة او ناقة بعد ان يكون في حرزها ما يبلغ قيمته ما يجب فيه القطع ان عليه القطع الاعلى قول
 من لا يرى القطع في الاطعمة الرطبة من الفواكه وفيه بيع الشاة اللبون بالطعام لقوله فانما يخزن
 لهم ضروع مواشيهم اطعماتهم فجعل اللبون طعاما وقد اختلف الفقهاء في بيع الشاة اللبون
 باللبن وسائر الطعام نفدا او الى اجل فذهب مالك واصحابه الى انه لا بأس ببيع شاة اللبون باللبن
 بدايد ما لم يكن في ضرعها لبن فان كان في ضرعها لبن لم يجوز بدايد باللبن من اجل المزاينة فان كانت
 الشاة غير لبون جاز في ذلك الاجل وغير الاجل وقال الشافعي وابو حنيفة واصحابه لا يجوز
 بيع الشاة اللبون بالطعام الى اجل ولا يجوز عند الشافعي بيع شاة في ضرعها لبن بشئ من الابن
 بدايد ولا الى اجل وفيه ذكر الحكم بعلته واعادته بعد ذكر العلة تأكيذا وتقريراً وفيه ان
 القياس لا يشترط في صحته مساواة الفرع للاصل بكل اعتبار بل ربما كانت للاصل مزية لا يضر
 سقوطها في الفرع اذا تشارك في اصل الصفة لان الضرع لا يساوي الخزانة في الخزن لما ان الصر
 لا يساوي القفل فيه ومع ذلك فقد احق الشارع الضرع بالمصرور بالحكم بالخزانة المقفلة في تحريم
 تناول كل منهما بغير اذن صاحبه وفيه ضرب الامثال للتقريب للافهام وتمثيل ما يخفى بما هو
 اوضح منه **ص** باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها ودیعة
 عنده **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا جاء صاحب اللقطة الى آخره قوله بعد سنة اي
 بعد مضي سنة التعريف قوله لانها اي لان اللقطة ودیعة عند الملتقط فيجب ردها الى صاحبها
ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد

مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني رضى الله عندهان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن
اللقطة فقال عرفها سنة ثم اعرف وكأها وعقاصها ثم استنق بها فان جاء بها فادها اليه وقالوا يا رسول الله
فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك ولا خيك اول الذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اجرت وجنتاه او احمر وجهه ثم قال مالك ولها معهما حذاق وسقاؤها
حتى يلقاها ربيها ش **ش** مطابقا لترجمة في قوله فان جاء بها فادها اليه فان قلت ليس في الحديث
لفظ لانها ودية عنده قلت اجيب بجوابين احدهما انه ذكر هذه اللفظة في باب ضالة الغنم قبل هذا
الباب بخمسة ابواب ولكنه ذكره بالشك هناك وذكره هنا مترجما بالمعنى لان قوله ادها اليه بعد
الاستئذان يدل على وجوب الرد على انه لا يملكها فيكون كالوديعة عنده والجواب الاخر انه
استقله هذا اللفظ من حيث اللفظ وذكرها ضمنا من حيث المعنى لان قوله فان جاء صاحبها فادها اليه
يدل على بقاء ملك صاحبها خلافا لمن اباحها بعد الحول بلا ضمان والجوابان متقاربان وقدر
الكلام فيه مستقصى **ش** ثم انه يستدل من قوله لانها ووديعة عنده على انها اذا تلفت من غير تقصير منه فانه
لا ضمان عليه ويدل على هذا اختياره كما هو قول جماعة من السلف **ش** فان قلت كيف يتصور الاداء
بعد الاستئذان قلت بدلها يقوم مقامها وكيفية ذلك مع ما قالوا فيه قدمضت محررة قوله حتى
اجرت وجنتاه او احمر وجهه شك من الراوى والوجنتان ثنية وجنتوهى ما ارتفع من الخدين
وفيهما اربع لغات بالواو وبالهمزة وبالفتح فيهما وبالكر ايضا والله اعلم **ص** باب **هـ** هل
يأخذ اللقط ولا يدعها تضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق **ش** اى هذا باب يذكر فيه هل
يأخذ الملتقط اللقطة ولا يدعها حال كونها تضيع بتركه اياها قوله حتى لا يأخذها كذا هو بحرف
لا بعد حتى في رواية الاكثرين وفي رواية ابن شويه حتى يأخذها بدون حرف لا وقال بعضهم
واظن الواو سقطت من قبل حتى والمعنى لا يدعها تضيع ولا يدعها يأخذها من لا يستحق قلت لا يحتاج
الى هذا الظن ولا الى تقدير الواو لان المعنى صحيح والتقدير لا يتركها ضابغة ينتهى الى اخذها
من لا يستحق وكلمة هل هنا ليست على معنى الاستفهام بل هى بمعنى قد للتحقيق والمعنى باب يذكر
فيه قدياخذ اللقطة الى آخره ولهذا لا يحتاج الى جواب وشارب هذه الترجمة الى الرد على من كره اخذ
اللقطة روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وهو قول عطاء بن ابي رباح وروى
ابن القاسم عن مالك انه كره اخذها والابق فان اخذ ذلك وضاعت وابق من غير تضييعه لم يضمن
وكره اخذها ايضا ومن حجته في ذلك ما رواه الطحاوى حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال حدثنا
سليمان بن حرب قال حدثنا جاد بن زيد عن ابوب عن ابي العلاء بن زيد بن عبد الله بن الشخير عن ابي مسلم
الجذمي عن الجارود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضالة المسلم حرق النار واخرجه
النساء عن عمرو بن علي عن ابي داود عن المثني بن سعيد عن قتادة عن يزيد بن عبد الله عن ابي مسلم
الجذمي عن الجارود نحوه واخرجه الطبراني ايضا قلت سليمان بن حرب شيخ البخارى وابوب
هو السخنيانى وابو مسلم الجذمي بفتح الجيم والذال المجمة نسبتة الى جذيمة عبد القيس لا يعرف
اسمه والجارود هو ابن المعلى العبدى واسمه بشر والجارود لقب به لانه اغار في الجاهلية على بكر
ابن وائل فاصابهم وجردهم وفد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة عشر في وفد عبد القيس
فاسلم وكان نصرانيا ففرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسلامه واكرمه وقربه والضالة هى

الضائعة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره يقال ضل الصبي اذا ضاع و ضل عن الطريق اذا حار
وقدمر الكلام فيه مرة قوله حرق النار بفتحين وقد تسكن الراء وحرق النار ليهيها والمعنى
ان ضالة المسلم اذا اخذها انسان ليملكها اذته الى النار وهذا تشبيه بليغ وحرف التشبيه محذوف
لاجل المسالفة وهو من تشبيه المحسوس بالمحسوس وقال الحسن البصرى والنخعي والثوري
وابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد في رواية وابو يوسف ومحمد لا يحرم اخذ الضوال وعن الشافعي
في قول واحد في رواية ندب تركها وعن الشافعي في قول يجب رفعها وقال ابن حزم قال ابو حنيفة
ومالك كلا الامرين مباح والا فضل اخذها وقال الشافعي مرة اخذها افضل ومرة قال الورع تركها واجاب
الطحاوى عن الحديث المذكور انه صلى الله عليه وسلم اراد اخذها لغير التعريف وقد بين ذلك
ماروى عن الجارود ايضا انه قال قد كنا اتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن على ابل عجاف
فقلنا يا رسول الله انا قد نمر بالحرف فنجده ابلا فتركها فقال ان ضالة المسلم حرق النار وكان
سؤالهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اخذها لان يركبوها لالان يعرفوها فاجابهم بان قال
ضالة المسلم حرق النار اى ان ضالة المسلم حكمها ان تحفظ على صاحبها حتى تؤدى الى صاحبها
لالان ينفع بها لركوب ولا لغير ذلك فبان بذلك معنى الحديث **ح** حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت سويد بن غفلة قال كنت مع سلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان
في غزاة فوجدت سوطا فقالا لى الله قلت لاولكن ان وجدت صاحبها والا استمعت به فلما رجعنا
بجيجنا فررت بالمدينة فسألت ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فقال وجدت صرة على عهد
النبي صلى الله عليه وسلم فيها مائة دينار فأتيت بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا فعرفتها حولا
ثم أتته فقال عرفها حولا فعرفتها حولا ثم أتته فقال عرفها حولا فعرفتها حولا ثم قال أتته الرابعة
فقال اعرف عدتها ووكاءها ووماءها فان جاء صاحبها والا استمع بها **ش** **م** مطابقته لترجمة
من حيث ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم اياه بالتعريف يدل على ان اخذ اللقطة مشروع اثلا
تضييع اذا تركها وتقع في يد غير مستحقة. والحديث مضى في اول كتاب اللقطة ولكنه اخرجه
ههنا من طريق آخر مع زيادة فيه **و** رجاله قد ذكروا مع ترجمة سويد بن غفلة هناك وسلمان بن
ربيعة الباهلي يقال له حجة ويقال له سلمان الخليل خبرته بها وكان اميرا على بعض المغازى في فتوح
العراق سنة ثلاثين في عهد عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما وهو اول من تولى قضاء الكوفة
واستشهد في خلافته في فتوح العراق وليس له في البخارى سوى هذا الموضع وزيد بن صوحان بضم
الصاد المهملة وسكون الواو بعدها حاء مهملة وبعد الالف نون العبدى تابعى كبير مخضرم ايضا وزعم
ابن الكلبي ان له حجة وروى ابو يعلى من حديث علي رضى الله عنه مرفوعا من صرته ان ينظر الى من سبقه
بعض اعضائه الى الجنة فلي نظر الى زيد بن صوحان وكان قدوم زيد في عهد عمر رضى الله عنه وشهد الفتوح
وروى ابن منده من حديث بريرة قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال زيد بن خنيس فسل عن ذلك فقال
رجل سبقه يده الى الجنة فقطعت يدي بن صوحان في بعض الفتوح وقتل مع علي رضى الله عنه يوم الجمل
قوله في غزاة زاد احمد من طريقين عن سلمة بن كهيل حتى اذا كنا بالعذيب بضم العين المهملة وقبح
الذال المعجمة وفي آخره باء موحدة مصغر عذب وهو موضع قاله بعض الشراح وسكت قلت
عذيب وادب ظاهر الكوفة وقال ابراهيم بن محمد في شرحه لشعراى الطيب عند قوله * تذكرت ما بين

العذيب وبارق* العذيب ماء بنى تميم وكذلك بارق قال الرشاطى والبكرى ديار بنى تميم باليمامة وعذبة
تأيت الذى قبله موضع فى طريق مكة بين الجاروينع قوله القه امر من الالتقاء هو الرحى قوله قلت لا اى
لا اقبه قوله الرابعة هى رابعة باعتبار مجيئه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثة باعتبار التعريف وقال
الكرمانى فان قلت تقدم اول اللقطة انها الثالثة قلت التخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد انتهى
والاصوب ما قلناه قوله عدتها اى عددها وقال الكرمانى هذا يدل على تأخير المعرفة عن التعريف يعنى قوله
اعرف عدتها والروايات السابقة بالعكس قلت مضى الجواب عن هذا عن قريب وهو انه مأمور
بمعرفتين يعرف اولا ليعلم صدق وصفها ويعرف ثانيا معرفة زائدة على الاولى من قدرها وجودتها
على سبيل التحقيق ليردها على صاحبها بلا تفاوت **ص** حدثنا عبدان قال اخبرنى ابي عن
شعبة عن سلمة بهذا قال فلقيته بعد بمكة فقال لادري أثلاثة احوال او حولا واحدا **ش**
عبدان اسمه عبد الله وعبدان لقب عليه وابو عثمان ابن جبلة بالجيم والباء الموحدة المفتوحين الازدى
البصرى وسلمة هو ابن كهيل قوله بهذا اى بالحديث المذكور قوله قال فلقيته اى قال سويد بن
غفلة فلقيت ابي بن كعب رضى الله عنه بمكة فقال لادري اى لاعلم الى آخره ورواه مسلم حدثنا
محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة وحديثى ابو بكر بن نافع والفظله حدثنا غندر حدثنا
شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت سويد بن غفلة قال خرجت انا وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة
غازين فوجدت سوطا فاخذته فقال لى دعه فقلت لا ولكنى اعرف به فان جاء صاحبه والا استمعت
به قال فابيت عليهما فلما رجعا عن غزائنا قضى لى انى حججت فأيتت المدينة فلقيت ابي بن كعب رضى الله
عنه فأخبرته بشأن السوط وبقولهما فقال انى وجدت صرة فيها مائة دينار على عهد رسول صلى الله
تعالى عليه وسلم فأتيت بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عرفها حولا قال فعرفتها فلم اجد من
يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولا فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولا فلم اجد من
يعرفها فقال احفظ عددها وعاها وكناءها فان جاء صاحبها والا فاستمع بها فاستمعت بها فلقيته بعد ذلك
بمكة فقال لادري بثلاثة احوال او حولا واحدا انتهى وانما سقت حديث مسلم هذا بطوله لانه كالشرح
لرواية البخارى هذه **ص** باب **ب** من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان **ش**
اى هذا باب فى بيان حكم من عرف بالتشديد من التعريف قوله ولم يدفعها من الدفع فى رواية الاكثرين
وفى رواية الكشميين ولم يرفعها بالراء موضع الدال وحاصل هذه الترجمة ان الملتقط لا يجب عليه
ان يدفع اللقطة الى السلطان سواء كانت قليلة او كثيرة لان السنة وردت بان واجد اللقطة هو الذى
يعرفها دون غيره لقوله عرفها الا اذا كان الملتقط غير امين فان السلطان يأخذها منه ويدفعها الى
امين ليعرفها على ما ذكره عن قريب واشار بها ايضا الى رد قول من يفرق بين القليل والكثير حيث
يقولون ان كان قليلا يعرفه وان كان كثيرا يرفعه الى بيت المال والجمهور على خلافه ومن ذهب الى
ذلك الاوزاعى وفرق بعضهم بين اللقطة والضوال وفرق بعض المالكية وبعض الشافعية بين المؤتمن
وغيره فالزموا المؤتمن بالتعريف وامروا بدفعها الى السلطان فى غير المؤتمن ليعطيها لمؤتمن يعرفها
ص حدثنا محمد بن يوسف عن ربيعة عن يزيد مولى المنبعت عن زيد بن خالد ان اعرابيا سأل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة قال عرفها سنة فان جاء احد يخبرك بعفاصها ووكائها
والا فاستنفق بها وسأله عن ضالة الابل فتعمر وجهه فقال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد المال

وتأكل الثجردعها حتى يجدها ربا وسأله عن ضالة الغنم فقال هي لك اولا خبك اول الذئب شن
 مطابقة للترجمة من حيث انه لا يجب على الملقط دفعها الى السلطان بل هو يعرفها وهو حاصل معنى قوله
 من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان والحديث مضى مكررا مع شرحه ص باب *
 ش اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وهكذا وقع بغير ترجمة وليس هو موجود في رواية
 ابى ذر ص حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا النضر اخبرنا اسرائيل عن ابى اسحق قال اخبرنى البراء
 عن ابى بكر رضى الله عنه (ح) وحدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء عن
 ابى بكر قال نطلقت فاذا انا براعى غنم يسوق غنمه فقلت لمن انت قال لرجل من قريش فسماه
 ففرقه فقلت هل فى غنمك من لبن فقال نعم فقلت هل انت حالب لى قال نعم فأمرته فاعتقل
 شاة من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعها من القبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب
 احدى كفيه بالآخرى فحلب كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة
 على فيها خرقة فصببت على اللبن حتى برد اسفله فانتهيت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اشرب
 يا رسول الله فشرب حتى رضيت ش وجه ادخال هذا الحديث فى هذا الباب الذى
 كالفصل من الباب المترجم الذى قبله من حيث ان الباب المترجم مشتمل على حكم من احكام اللقطة وهذه
 ايضا فيه شىء يشبه حاله حال اللقطة وهو الشرب من لبن غنم لها راع واحد فى الصحراء وهو فى حكم
 الضائع فى هذه الحالة فصار كالسوط او الحبل او نحوهما الذى يباح التقاطه وقال الكرماني فان قلت
 ما التلقيق بينه وبين ما تقدم آتيا من حديث لا يحلبن احد ماشية احد قلت كان ههنا اذن عادى او كان
 صاحبه صديق الصديق او كان كافرا حربيا او كان حالهما حال اضطرار او من جهة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اولى بالمؤمنين انتهى قلت لا تطلب المطابقة الا بين حديث الباب والباب الذى توج عليه
 وههنا الباب الذى فيه هذا الحديث مجرد من الترجمة وهو داخل فى الباب الذى قبله وهو باب من عرف
 اللقطة ولم يدفعها الى السلطان والذى ذكره الكرماني ليس له مناسبة ههنا اصلا وانما يستقيم ما ذكرنا
 بين هذا الحديث وبين باب لا يحلبن ماشية احدا لا باذن وبينهما ثلاثة ابواب والاصل بيان المطابقة
 بين كل باب وحديثه ثم ان البخارى اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن اسحق بن ابراهيم المعروف
 بابن راهويه عن النضر بسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصغر شمل عن اسرائيل بن يونس بن ابى
 اسحق عن جده ابى اسحق عمر بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب الشامي عن عبد الله
 ابن رجاء بن المثنى القداني البصري ابى عمرو عن اسرائيل الى آخره والحديث اخرجه البخارى
 ايضا فى علامات النبوة عن محمد بن يوسف وفى الهجرة عن محمد بن بشار وفى الاشربة عن محمود عن
 النضر واخرجه مسلم فى آخر الكتاب عن زهير بن حرب وعن اسحق بن ابراهيم وعن سامة بن شبيب
 وفى الاشربة عن ابى موسى قوله فاذا انا كملت اذا المفاجأة قوله انطلقت اى حين كان مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قاصدين الهجرة الى المدينة قوله يسوق غنمه جملة حاله قوله هل فى غنمك من
 لبن بفتح الباء الموحدة فى رواية الاكثرين وحكى عياض رواية ضم اللام وسكون الباء اى شاة ذات
 لبن كذا قاله بعضهم وليس كذلك وانما اللبن بضم اللام وسكون الباء جمع لبنة وكذلك ابن بكسر
 اللام وعن يونس يقال كم لبن غنمك ولبن غنمك اى دوات الدزمنه اقوله فامرته اى بالاعتقال وهو الامساك
 يقال اعتقلت الشاة اذا وضعت رجلها بين فخذيك او ساقيك لتحلبها قوله كسبة بضم الكاف

وسكون الثاء المثلثة وفتح الباء الموحدة وهو قدر حلبة وقيل القليل منه وقيل القدر من الابن
 قوله اداوة وهى الركوة ٥ وفى الحديث من القوائد استحباب الاداوة فى السفر وخدمة التابع للتبوع
 ٥ وفيد من التأدب والتنظيف ما صنعه ابو بكر رضى الله تعالى عنه من نفق يد الراعى ونفص الضرع
 وقال ابن بطل سألته بعض شيوخي عن وجه استجازه الصديق لشرب الابن من ذلك الراعى فقال
 لى يحتمل ان يكون الشارع قد كان اذنه فى الحرب وكانت اموال المشركين له حلالا فعرضته على
 المهلب فقال لى ليس هذا بشئ لان الحرب والجهاد انما فرض بالمدينة وكذلك المغنم انما نزل تحليلها
 يوم بدر بنص القرآن وانما شرباه بالمعنى المتعارف عندهم فى ذلك الزمن من المكرمات وربما استفهم به
 الصديق الراعى من انه حالب او غير حالب ولو كان بمعنى الغنيمة ما استفهمه وبحلب على ما اراد
 الراعى او كره والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المظالم والغصب ش

اى هذا كتاب فى بيان تحريم المظالم وتحريم الغصب والمظالم جمع مظلمة مصدر ميمى من ظلم يظلم ظلما
 واصله الجور ومجاوزة الحد ومعناه الشرعى وضع الشئ فى غير موضعه الشرعى وقيل التصرف
 فى ملك الغير بغير اذنه والمظلمة ايضا اسم ما اخذ منك بغير حق وفى المغرب المظلمة الظلم واسم للمأخوذ
 فى قولهم عند فلان مظلمتى وظلامتى اى حق الذى اخذمنى ظلما والغصب اخذ مال الغير ظلما وعدوانا
 يقال غصبه يغصبه غصبا فهو غاصب وذلك مغصوب وقيل الغصب الاستيلاء على مال الغير
 ظلما وقيل اخذ حق الغير بغير حق وهذه الترجمة هكذا هى فى رواية المستملى وفى رواية غير مستقط
 لفظ كتاب هكذا فى المظالم والغصب وفى رواية النسفى كتاب الغصب باب فى المظالم ص وقول الله
 تعالى ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم
 رافعي رؤسهم المقنع والمقمح واحدش وقول الله بالجر عطف على ما قبله ووقع فى رواية ابى ذر
 من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى قوله عز وجل انتقام وهى ست آيات فى او اخر سورة ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام وفى رواية غير مستقط ولا تحسبن الله غافلا وساقى الآية فقط قوله ولا تحسبن الله غافلا ان كان الخطاب
 للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فعناه التثيت على ما كان عليه من انه لا يحسبه غافلا كما فى قوله تعالى
 ولا تكونن من المشركين وان كان الخطاب لغيره بمن يحور انه يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا يحتاج الى تقدير
 شئ وقال الزمخشري ويجوز ان يراد ولا تحسبته بعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب
 عليهم المحاسب على النقيرو القطير قوله انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار اى ابصارهم لا تفرق
 اما كنهان هول ما ترى قوله مهطعين يعنى مسرعين الى الداعى وقيل الاطاع ان تقبل بصره على
 المرتى وتديم النظر اليه لا تطرف قوله مقنعي رؤسهم اى رافعي رؤسهم كذا فى سره مجاهد ولا يرتد اليهم
 طرفهم اى لا يطرفون ولكن غيوتهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك الاجفان وافندتهم هو اى
 خلاء وهو الذى لم تشغله الاجرام اى لا قوة فى قلوبهم ولا جراءة ويقال لاحق ايضا قلبه هواء وعن
 ابن جريج هواء اى صفر من الخير خالية عنه قوله المقنع والمقمح واحد كذا ذكره ابو عبيدة اى
 هذه الكلمة بالنون والعين والميم والحاء معناهما واحد وهو رفع الصوت وحكى ثعلب ان لفظة
 اقنع مشترك بين معنيين يقال اقنع اذا رفع رأسه واقنع اذا طأطأ ويحتمل الوجهين هنا ان يرفع
 رأسه ينظر ثم يطأطئه ذلا وخضوعا ص قال مجاهد مهطعين اى مديعى النظر ويقال مسرعين

لا يرتد اليهم طرفهم واقتدتهم هواه يعني جوقا لاعتقول لهم ش تفسير مجاهد اخرجه الفريابي
عند وقد ذكرنا معنى لا يرتد اليهم طرفهم واقتدتهم هواه قوله جوقا بضم الجيم جمع اجوف قوله يعني لاعتقول
لهم كذا فسر ابو عبيدة في المجاز وقيل معنى واقتدتهم هواه تزعت اقتدتهم من اجوافهم ص وانذر
الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظنوا ربنا اخرنا الى اجل قريب ش قد ذكرنا ان في رواية ابى ذر
سبق من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى قوله عزيز ذو انتقام ست آيات وفي رواية غير آية واحدة فقط وهي
الآية الاولى قوله وانذر الناس الخطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم امره بانذار الناس وتخويفهم
قوله يوم يأتيهم العذاب وهو يوم القيامة وهو مفعول ثان لانذر قوله اخرنا الى اجل قريب يعني ردنا الى
الدنيا وامهلنا الى اجل وحين الزمان قريب تدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسالتك قوله
اولم تكونوا اقمتم اى يقال لهم اولم تكونوا احلقتم انكم باقون في الدنيا لا تزولون بالموت والفاء حتى كفرتم
بالبعث وسكنتم في مساكن الذين ظلموا من قبلكم (وتبين لكم) ظهر لكم ما فعلنا بهم من انواع الزوال بموتهم
وخراب مساكنهم والانتقام منهم بعضها بالمشاهدة وبعضها بالاخبار (وضربنا لكم الامثال) اى صفات
ما فعلوا بالامثال المضروبة لكل ظالم قوله وقدمكروا مكرهم يعني بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين هموا
بقتله (وعند الله مكرهم) اى عالم به لا يخفى عليهم فيجازيهم قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يعني
وان كان مكرهم ليلغ في الكيد الى ازالة الجبال فان الله ينصر دينه والمراد بالجبال هنا الاسلام
وقيل جبال الارض مبالغة والاول استعارة ثم طمن قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله
ولا تحسبن الله يخلف وعده رساله (ان الله عزيز) اى منيع (ذو انتقام) من الكفار ص باب *
قصاص المظالم ش اى هذا باب في بيان قصاص المظالم يوم القيامة والقصاص اسم
معنى المقاصة وهو مقاصة ولي المقتول القاتل والمجروح الجراح وهي مساواته اياه في قتل او جرح ثم عم
في كل مساواة ويقال اقصه الحاكيم يقصه اذا مكنه من اخذ القصاص ص حدثنا اسحق بن
ابراهيم اخبرنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن قتادة عن ابي المتوكل الناجي عن ابي سعيد الخدري رضى الله
تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا خلص المؤمنون من النار حبسوا
بقنطرة بين الجنة والنار فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا نقوا وهذبوا اذن لهم
بدخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لاحدهم بمسكنه في الجنة اادل بمنزله كان في الدنيا ش
مطابقته للترجمة في قوله فيقاصون مظالم كانت بينهم واسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه
ومعاذ بن هشام البصرى سكن ناحية اليمن يكنى ابا عبد الله وابوه هشام بن ابي عبد الله الدستوائى
ودستوا من ناحية الاهواز كان يبيع الثياب التى تجلب منها فنسب اليها مات سنة ثلاث وخمسين
ومائة وابو المتوكل على بن دؤاد بضم الدال المهمة الاولى الناجي بالنون وبالجيم وابو سعيد الخدري
سعيد بن مالك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن الصلت بن محمد عن يزيد بن زريع
وقد ترجم هناك في باب القصاص يوم القيامة قوله اذا خلص المؤمنون بفتح اللام اى اذا سلموا
ونجوا من النار والمراد بعض المؤمنين قوله حبسوا على صيغة المجهول اى عوقوا قوله
بقنطرة قال ابن التين القنطرة كل شئ ينصب على عين او واد وقال الهروى سمي البناء قنطرة
لشكائف بعض البناء على بعض وسماها القرطبي الصراط الثانى والاول لاهل المحشر كلهم الامن دخل الجنة
بغير حساب او يلقطه عنق من النار فاذا خلص من خلص من الاكبر ولا يخلص منه الا المؤمنون حبسوا

على صراط خاص بهم ولا يرجع الى النار من هذا احدو هو معنى قوله اذا خلص المؤمنون من النار اى
من الصراط المضروب على النار وقال مقاتل اذا قطعوا جسرجهم حبسوا على قطرة بين الجنة والنار فاذا
هذبوا قال لهم رضوان (سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين) قوله بين الجنة والنار اى بقنطرة كأشنة
بين الجنة والصراط الذى على متن النار ولهذا سمي بالصراط الثانى وبهذا رد على بعضهم فى قوله
بقنطرة الذى يظهر انها طرف الصراط مما يلي الجنة ويحتمل ان يكون من غيره بين الصراط والجنة
انتهى قلت سبحان الله ما هذا التصرف بالتعسف فان الحديث يصرح بان تلك القنطرة بين الجنة
والنار وهو يقول انها طرف الصراط وطرف الصراط من الصراط وقوله بين يدل على
انها قنطرة مستقلة غير متصلة بالصراط وهذا هو المعنى قطعاً وجعل هذا القائل هذا المعنى بالاحتمال
وما غر هذا القائل الاحكامية ابن التين عن الداودى ان القنطرة هنا يحتمل ان تكون طرف الصراط
والكرمانى ايضا تصرف هنا قريبا من كلام الداودى حيث قال قوله قنطرة فان قلت هذا يشعر
بان فى القيامة جسرين هذا والاخر على متن جهنم المشهور بالصراط قلت لا يحذور فيه ولئن
ثبت بالدليل انه واحد فلا بد من تأويله ان هذه القنطرة من تمة الصراط وذنباته ونحو ذلك انتهى
قلت سبحان الله فلا حاجة الى هذا السؤال بقوله يشعر الى آخره لانه ينادى بأعلى صوته ان القنطرة
المذكورة غير الصراط ولا من تيمته كما ذكرنا وقوله ولئن ثبت ولم يثبت ذلك فلا حاجة الى التأويل
الذى ذكره قوله فيتقاصون بتشديد الصاد المهملة من القصاص يعنى يتبع بعضهم بعضا فيما وقع
بينهم من المظالم التى كانت بينهم فى الدنيا فى كل نوع من المظالم المتعلقة بالابدان والاموال وقال ابن
بطلان المقاصة فى هذا الحديث هى اقوم دون قومهم قوم لا تستغرق مظالمهم جميع حسناتهم لانها
لو استغرقت جميع حسناتهم لكانوا ممن وجب لهم العذاب ولما جاز ان يقال فيهم خلصوا من النار
فعنى الحديث والله اعلم على الخصوص لمن لم يكن لهم تبعات يسيرة اذ المقاصة اصلها فى كلام العرب
مقاصصة وهى مقابلة ولا يكون ابدا الا بين اثنين كالمشاة والمقاتلة فكان لكل واحد منهم على اخيه
مظلمة وعليه له مظلمة ولم يكن فى شئ منها ما يستحق عليه النار فيتقاصون بالחסنات والسيئات فن
كانت مظالمه اكثر من مظلمة اخيه اخذ من حسناته فدخلون الجنة ويقتطعون فيها المنازل على قدر
ما بقى لكل واحد منهم من الحسنات فلهذا يتقاصصون بعد خلاصهم من النار لان احدا لا يدخل
الجنة ولا حد عليه تباعة وقال المهلب هذه المقاصة انما تكون فى المظالم فى الابدان من اللطمة وشبهها
مما يمكن فيه اداء القصاص بحضور بدنه فيقال للظالم ان شئت ان تنتصف وان شئت ان تعفو وقال
غيره لا قصاص فى الآخرة فى العرض والمال الا بالחסنات والسيئات قيل فيه نظر لان ابا الفضل
ذكر فى كتاب التريعيب والترهيب بسند صالح عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا فرغ الله من القضاء اقبل على البهائم حتى انه يجعل للجماة التى
نطحتم القراء قرنين فينطح بهما الاخرى ويقال معنى يتقاصصون يتباركون لانه ليس موضع مقاصة
ولا محاسبة لكن يلقى الله عز وجل فى قلوبهم العفو لبعضهم عن بعض او يعوض الله تعالى بعضهم
من بعض قوله حتى اذا تقوا بضم النون وتشديد القاف من التنقية وهو افراد الجيد من الردى
ووقع للمستمل هنا حتى اذا تقصوا بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الصاد المهملة اى اكلوا
التقاص قوله وهذبوا على صبغة المجهول من التهذيب وهو التخليص من الآثام بمقاصصة بعضهم
بعض وبشهادته لهذا الحديث قوله فى حديث جابر رضى الله عنه الا فى ذكره فى التوحيد لا يحل

لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولاحد قبله مظلمة * فان قلت ذكر الدارقطني حديثنا فيه ان الجنة
 بعد الصراط وهذا يعارض حديث القنطرة قلت لان المراد بعد الصراط الثاني هو القنطرة كما
 ذكرنا * فان قلت صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اصحاب الحشر محبوسون بين الجنة
 والنار يسألون عن فضول اموال كانت بأيديهم وهذا يعارض حديث الباب قلت لان معناها
 مختلف لاختلاف احوال الناس لان من المؤمنين من لا يحبسون بل اذا خرجوا بشوا على انهم اهل الجنة
 قوله لاحدهم اللام فيه للتأكيد وهى مفتوحة واحدهم مرفوع بالابتداء فخبره قوله ادل بمنزله
 الذى كان فى الدنيا قال المهلب انما كان ادل لانهم عرفوا مساكنهم بتعريضها عليهم بالغداة والعشى
 * فان قلت يعارض هذا ما روى عن عبد الله بن سلام ان الملائكة تدلهم على طريق الجنة قلت لا
 تعارض فان هذا يكون ممن لم يحبس على القنطرة ولم يدخل النار او يخرج منها فيطرح على باب
 الجنة وقد يحتمل ان يكون ذلك فى الجميع فاذا وصلت بهم الملائكة كان كل احد عرف بمنزله وهو
 معنى قوله تعالى (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) وقال اكبر اهل التفسير اذا دخل اهل الجنة الجنة يقال
 لهم تفرقوا الى منازلكم فهم اعرف بها من اهل الجمعة اذا انصرفوا وقيل ان هذا التعريف الى المنازل
 بدليل وهو الملك المؤكل يعمل العبد مشى بين يديه وحديث الباب يردّه فليُنظر **ح**ص وقال
 يونس بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا ابو المتوكل ش **ح**ص يونس بن محمد ابو محمد المؤدب
 البغدادي وشيبان هو ابن عبد الرحمن الخوي يكنى ابا معاوية سكن الكوفة واصله بصرى وكان مؤدبا
 لبني داود بن علي مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة وابو المتوكل الباجي قدم عن قريب وهذا تعليق
 وصله ابن منده فى كتاب الايمان واراد البخارى به بيان سماع قتادة لهذا الحديث من ابى المتوكل
 بطريق الحديث وفى التلويح ورواه ايضا ابو نعيم الحافظ عن ابى علي محمد بن احمد قال حدثنا اسحق بن
 الحسين بن ميمون بن محمد المروزي حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا ابو المتوكل فذكره قيل ابو نعيم رواه
 عن اسحق بن الحسين بن محمد **ح**ص باب * قول الله تعالى الا لعنة الله على الظالمين ش **ح**ص
 اى هذا باب فى قول الله تعالى حكاية عن الملائكة او الرسل انهم يقولون يوم القيامة الا لعنة الله على الظالمين
 وهذا آخرة فى سورة هود اول الآية هو قوله (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اولئك يعرضون على
 ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين) الاشهادهم الرسل وقيل
 الملائكة وقيل النبيون وقيل امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يشهدون على الناس ويقولون
 (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) اى زعموا ان له شريكا ولدا (الا لعنة الله على الظالمين) اى المشركين
 والاشهاد جمع شاهد مثل ناصر وانصار وصاحب واصحاب ويجوز ان يكون جمع شهيد مثل
 شريف واشراف ويوضح ذلك حديث الباب وهو الحديث الذى رواه صفوان بن محرز عن
 ابن عمرو فيه فينادى على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين **ح**ص
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام قال اخبرني قتادة عن صفوان بن محرز المازني رحمه الله قال بينما
 انا امشى مع ابن عمر رضى الله عنهما آخذ بيده اذ عرض رجل فقال كيف سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فى النبوى فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 ان الله يدنى المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره فيقول اتعرف ذنب كذا اتعرف ذنب كذا فيقول
 نعم اى رب حتى اذا قرره بذنوبه ورأى فى نفسه انه هالك قال سترتها عليك فى الدنيا وانا اغفرها لك

اليوم فيعطى كتاب حسنة واما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وهمام هو ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري وصفوان بن محرز بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء وبازاي المازني البصري مات سنة اربع وتسعين والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن مسدد وفي الادب وفي التوحيد عن مسدد ايضا واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وعن ابى موسى وعن بنادر واخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن ابى عبيد الله وفي الرقائق عن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه في السنة عن حميد بن مسعدة **ح** ذكر معناه **ح** قوله بينما يروى بينا قوله آخذ بيده اى يداين عمرو آخذ على وزن فاعل مرفوع على انه بدل من امشى وقد ذكر في موضعه انه يدل كل من الاسم والفعل والجملة من مثله وقوله امشى في محل الرفع لانه خبر لمبتدأ وهو قوله انا وسمى الفعل المضارع مضارعا اى مشابهها لاسم الفاعل في الحركات والسكنات وغير ذلك فاذا كان كذلك يجوز ان يدل اسم الفاعل من المضارع ويجوز نصب آخذ على الحال من جهة العربية قوله اذ عرض جواب بينما قوله في الجوى اى الذى يقع بين الله تعالى وبين عبده المؤمن يوم القيامة وهو فضل من الله تعالى حيث يذكر المعاصى للعبد سرا قوله يدنى بضم الياء من الادناء وهو التقرب الرتبى لا المكافى قوله فيضع عليه كنفه بفتح النون والفاء قال الكرماني الكنف الجانب والساو والعون يقال كنف الرجل اى صنته وحظته واعتنه انتهى وقال الطبيبي كنفه حفظه وستره من اهل الموقف وصونه عن الخزي والتفصيل مستعار من كنف الطائر وهو جناحه يصون به نفسه ويستتر به بضمه فيحفظه وقال الكرماني وفي بعضها اى وفي بعض الروايات كتفه بالفوقانية قلت هذه الرواية وقعت من ابى ذر عن الكشميهنى قال عياض وهو تصحيف قبح قوله الاشهاد جمع شاهد وقد مر الكلام فيه عن قريب قوله على الظالمين المراد بالظلم هنا الكفر والفاق وليس كل ظلم يدخل في معنى الآية ويستحق لعنة لانه لا يكون عقوبة الكفر عند الله كعقوبة صغائر الذنوب واللعن الابعاد والطرده وهذا الحديث يبين ان قوله تعالى (تم لتسألن يومئذ عن النعيم) ان السؤال عن النعيم الحلال انما هو سؤال تقرير وتوقيف له على نعمه التى انعم بها عليه الا يرى ان الله تعالى يوقفه على ذنوبه التى عصاه فيها ثم يغفرها له واذا كان كذلك فسؤاله عن عبادته عن النعيم الحلال اولى ان يكون سؤال تقرير لا سؤال حساب وانتقام **ح** وفيه حجة لاهل السنة ان اهل الذنوب من المؤمنين لا يكفرون بالمعاصى كما زعمت الخوارج **ح** وفيه حجة ايضا على المعتزلة في مغفرة الذنوب الا لكبار **ح** ص **ح** باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يظلم المسلم المسلم الاول مرفوع على الفاعلية والثاني منصوب على المفعولية قوله ولا يسلمه بضم الياء يقال اسلم فلان فلانا اذا القاه الى الهلكة ولم يحمه من عدوه ويقال معنى لا يسلمه لا يتركه مع من يؤذيه بل ينصره ويدفع عنه **ح** ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سالما اخبره ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو بن محمد مسلم الزهرى وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه

عن يمين واخرجه مسلم وابوداود جزيما والترمذي في الحدود واخرجه النسائي في الرجم وفي الباب
عن ابي هريرة اخرجه الترمذي من حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من تنفس من كرب الدنيا تنفس الله عنه كربته من كرب يوم القيامة ومن يسر
على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا
والآخرة والله في عون العبد مادام العبد في عون اخيه وعن عتبة بن عامر اخرجه ابوداود والنسائي
من رواية ابي الهيثم عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كمن احب
موؤدة زاد الخاكم في المستدرك من قبرها وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وعن ابن عباس اخرجه
ابن ماجه من حديث عكرمة عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ستر عورة اخيه المسلم
ستر الله عورته يوم القيامة وعن كعب بن عجرة اخرجه الطبراني من حديث محمد بن كعب القرظي عن
كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفس عن مؤمن كربته نفس الله عنه كربته يوم القيامة
ومن ستر على مؤمن عورة ستر الله عليه عورته ومن فرج عن مؤمن كربته فرج الله عنه كربته وعن مسلمة
ابن مخلد اخرجه احمد في مسنده من حديث ابي ايوب عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من
ستر مسلما في الدنيا ستره الله في الدنيا والآخرة الحديث واسناده صحيح وعن ابي سعيد اخرجه
الطبراني في الاوسط من حديث يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يرى مؤمن من اخيه عورة فيسترها عليه الا ادخله الله الجنة وعن جابر بن عبد الله
اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط من حديث محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من ستر على اخيه عورة فكأنما احب موؤدة وضعفه ابن عدى وعن نبيط بن شريط اخرجه
الطبراني في الصغير عن احمد بن اسحق بن ابراهيم بن نبيط بن شريط عن أبيه عن جده عن أبيه نبيط قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ستر حرمة مؤمنة ستره الله من النار وعن ابي بكر الصديق رضى الله
تعالى عنه اخرجه ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية محمد بن اسحق العكاشي عن عمرو
ابن وثاب عن قبيصة بن ذؤيب عن ابي بكر الصديق قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
ستر مؤمنا فانما يستر الله عز وجل والعكاشي ضعيف ذكر معناه قولهم المسلم اخو المسلم يعني
اخوه في الاسلام وكل شيئين يكون بينهما اتفاق يطلق عليهما اسم الاخوة وقوله المسلم يتناول الحر
والعبد والبالغ والمميز قوله لا يظلمه نفى بمعنى الامر وهو من باب التأكيد لان ظلم المسلم للمسلم حرام
قوله ولا يسلمه قد فسرناه الآن وزاد الطبراني في روايته عن سالم ولا يسلمه في مصيبة وقال ابن التين
لا يظلمه فرض ولا يسلمه مستحب وظاهر كلام الداودي انه كظمه قال وفيه تفصيل الوجوب اذا
لجئه عدو وشبه ذلك والاستحياب فيما كان من امانة في شيء من الدنيا وقال ابن بطال نصر المظلوم
فرض كفاية وتعين فرضيته على السلطان قلت الوجوب والاستحياب بحسب اختلاف الاحوال
والستر على المسلم لا يمنع الانكار عليه خفية وهذا في غير الجواهر واما المجاهر فخارج عن هذا ولا
غيبة له لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس اذكروه
بما فيه يحذر الناس رواد صاحب التلويح باسناده عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده وقال صاحب
التوضيح هو ضعيف وجد بهز هو معاوية بن حيدة بن معاوية القشيري وعن يحيى بن معين
بهز بن حكيم عن ابيه عن جده اسناده صحيح اذا كان دونه ثقة وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم

سمعت ابي يقول بهز شيخ يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ثقة وقال ابو داود هو حجة عندي
استشهده البخاري في الصحيح وروى له في الادب وروى له الاربعة قول له كربة بضم الكاف وهو
الغم الذي يأخذ النفس وكذلك الكرب على وزن الضرب تقول منه كربه الغم اذا اشتد عليه قوله
من كربات جمع كربة ويروى من كرب بضم الكاف وقبح الراء وابن التين اقتصر على الاول وقال
ضبط بضم الراء ويجوز فتحها واسكانها قوله ومن ستر مسلما اى رآه على قبيح فلم يظهره لباس وليس
في هذا ما يقتضى ترك الانكار عليه خفية وفي الحديث حض على التعاون وحسن المعاشرة والافقة
والستر على المؤمن وترك التسمع به والاشهار لذنوبه وفيه ان المجازاة قد تكون من جنس الطاعة
في الدنيا وهذا الحديث يحتوى على كثير من آداب المسلمين وقال الكرمانى السترانما هو في معصية وقعت
وانقضت اما فيما تلبس الشخص بها فيجب المبادرة بانكارها ومنعه منها واما ما يتعلق بمرح الرواة
والشهود فلا يحل الستر عليهم وليس هذا من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة **باب**
اعن اخاك ظالما او مظلوما **ش** اى هذا باب يذكر فيه اعانة اخيه سواء كان ظالما او مظلوما
ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا هشيم اخبرنا عبيد الله بن ابي بكر بن انس وحيد الطويل
سمع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصر اخاك
ظالما او مظلوما حدثنا مسدد حدثنا معتمر عن حيد عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انصر اخاك ظالما او مظلوما قالوا يا رسول الله هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما قال تأخذ فوق يديه
ش مطابقته للترجمة في قوله اخاك ظالما او مظلوما فان قلت الحديث انصر اخاك قلت
النصرة تستلزم الاعانة فيكون هذا المقدار في وجه المطابقة وقيل اشار بلفظ الاعانة الى ما روى
عن جابر مرفوعا اعن اخاك ظالما او مظلوما اخرجه ابو نعيم في مستخرجه من الوجه الذي اخرجه
منه البخاري بهذا اللفظ وروى هذا الحديث من طريقين الاول عن عثمان مختصرا والحديث من
افراد وهشيم مصغر هشيم بن بشير مصغر بشر الواسطي وعبيد الله بن ابي بكر بن انس بن مالك الانصارى
قوله سمع الضمير فيه يرجع الى حيد وروى سمعا بالثنية والضمير فيه يرجع الى حيد وعبيد الله الطريق
الثاني عن مسدد عن معتمر بلفظ الفاعل من الاعتمار ابن سليمان البصرى عن حيد الطويل وفي هذا
من الزيادة وهى قوله قالوا يا رسول الله الى آخره وهى رواية ابى الوقت وفي رواية للبخاري في الاكرام
وقال رجل وفي رواية قال يا رسول الله بالافراد ورواية قال رجل يوضح ان فاعل قال يضم فيه
يرجع الى الرجل قوله هذا اشارة الى ما في ذهنهم من الرجل الذى يتصرفونه ومظلوما نصب على
الحال من الضمير المنصوب في نصره وكذلك مظلوما نصب على الحال قوله تأخذ فوق يديه اى
تممه عن الظلم وكلمة فوق مقحمة او ذكرت اشارة الى الاخذ بالاستعلاء والقوة وفي رواية الاسماعيلي
من حديث حيد عن انس قال تكفه عن الظلم فذاك نصره اياه وفي رواية مسلم من حديث جابر ان كان
ظالما فلينه فانه نصره وقوله تأخذ يد على ان القائل واحد ولو كان جمعا قال تأخذون وقال
ابن بطال النصر عند العرب الاعانة وتفسيره لنصر الظالم بمنعه من الظلم من تسمية الشئ بما يؤول
اليه وهو من وجير البلاغة وقال البيهقي معناه ان الظالم مظلوم في نفسه فيدخل فيه ردع المرء عن ظلمه
لنفسه حسا ومعنى فلورأى انسانا يريد ان يحجب نفسه لظن ان ذلك يزيل مفسدة الملبه لانه لا يمانعه من
ذلك وكان ذلك نصرا له واتحد في هذه الصورة الظالم والمظلوم وفي التلويح ذكر المفضل بن
سلمة الضبي في كتابه الفاخر ان اول من قال انصر اخاك ظالما او مظلوما جندب بن العنبر بن عمرو بن

نعيم بقوله لسعد بن زيد مناة لما سره يا المروءة الكريم المكسوم * انصر اخاك ظالما او مظلوما وانشد
 التاريخي للاسقع بن عبد الله اذا نال انصر اخي وهو ظالم على القوم لم انصر اخي حين يظلمه فارادوا
 بذلك ما اعتادوه من حجة الجاهلية لا على مفسره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص باب نصر
 المظلوم ش اى هذا باب في بيان وجوب نصر المظلوم ص حدثنا سعيد بن الربيع
 حدثنا شعبة عن الاشعث بن سليم قال سمعت معاوية بن سويد سمعت البراء بن عازب قال امرنا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع فذكر عيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس
 ورد السلام ونصر المظلوم واجابة الداعي وابرار المقسم ش مطابقتة للترجمة في قوله
 ونصر المظلوم وهو احد السبعة المذكورة ورجاله خمسة قد ذكرنا وسعيد بن الربيع بفتح الراء
 البصرى يباع الثياب الهروية مرفى جزاء الصيد والاشعث بن سليم بضم السين المهملة الكوفي المكنى
 بابي الشعثاء مرفى التين في الوضوء ومعاوية بن سويد بضم السين المهملة مرفى الحديث في اول الجنائز
 والحديث مرفى باب الامر باتباع الجنائز مع اشتماله على السبعة المنهى عنها بالسند المذكورة الاشخه
 فانه هناك ابو الوليد عن شعبة الى آخره قوله وابرار المقسم وروى وابرار المقسم قال العلماء نصر
 المظلوم فرض واجب على المؤمنين على الكفاية فن قام به سقط عن الباقيين ويتعين فرض ذلك على
 السلطان ثم على من له قدرة على نصرته اذا لم يكن هناك من ينصره غيره من سلطان وشبهه وعبادة المريض
 سنة مرمية واتباع الجنائز من فروض الكفاية وتشميت العاطس سنة وقيل فرض كفاية حكاه
 ابن بطال وبه قال ابن سراقه من الشافعية وقيل واجب كرد السلام واجابة الداعي سنة الا انه
 في الولية قبل فرض عين وقيل فرض كفاية وقال ابن بطال هو في الولية أكد وابرار المقسم مندوب
 اليه اذا اقسم عليه في مباح يستطيع فعله فان اقسم على ما لا يجوز او يشق على صاحبه لم يندب الى الوفاء به
 ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى رضى الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك
 بين اصابعه ش مطابقتة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان المؤمن اذا شد المؤمن فقد
 نصره وابواسامة جاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابى بردة بروى عن جده
 ابى بردة بضم الباء واسم ابى بردة الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته وهو ابن ابى موسى الاشعري
 واسمه عبد الله بن قيس وفي هذا السند رواية الراوى عن جده ورواية الراوى عن ابيه فالاول
 بريد والثاني ابو بردة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب تشبيل الاصابع في المسجد وغيره
 وقدم الكلام فيه هناك ورواه هناك عن خلاد بن يحيى عن سفیان عن بريد الى آخره قوله بعضه
 في رواية الكشميهني يشد بعضهم بصيغة الجمع والله اعلم بحقيقة الحال ص باب
 الانتصار من الظالم ش اى هذا باب في بيان الانتصار اى الانتقام ص لقوله جل
 ذكره لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما ش هذا تعليل لجواز
 الانتصار من الظالم وقال على بن ابى طلحة عن ابن عباس لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم
 يقول لا يحب الله ان يدعو احدا على احد الا ان يكون مظلوما فانه قد اخص له ان يدعو على من ظلمه
 بذلك قوله الا من ظلم وان صبر فهو خير له وقال عبد الرزاق اخبرنا المثنى بن الصباح عن مجاهد في قوله
 لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال ضاف رجل رجلا فلم يؤد اليه حق ضيافته فلما

خرج اخبر الناس فقال ضفت فلانا فلم يؤد الى حق ضيافتي قال فذلك الجهر بالسوء من القول
 الا من ظلم حين لم يؤد اليه الاخر حق ضيافته وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية
 هو الرجل يشتمك فتشتمه ولكن ان افترى عليك فلا تفتري عليه لقوله تعالى ولما انتصر بعد ظلمه
 فأوائك ما عليهم من سيل وروى ابو داود من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال المستبان ماقالا فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم **ص** والذين اذا
 اذا اصابهم البغي هم ينتصرون **ش** البغي الظلم اى الذين اذا اصابهم بغي المشركين
 فى الدين انتصروا عليهم بالسيف او اذا بغى عليهم باغ كره ان يستذلوا اثلا يجترئ عليهم الفساق
 فاذا قدروا عفو او روى الطبرى من طريق السدى فى قوله والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون
 قال يعنى من بغى عليهم من غير ان يعتدوا وروى النسائى وابن ماجه من حديث عائشة رضى الله
 عنها قالت دخلت على زينب بنت جحش فسبتنى فردعها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فابت
 فتعالى الى سبيها فسيبتهما حتى جف ريقهما فى فخما فرأيت وجهه يتهلل **ص** قال ابراهيم كانوا
 يكرهون ان يستذلوا فاذا قدروا عفو **ش** ابراهيم هو النخعي قوله كانوا اى السلف
 قوله ان يستذلوا على صيغة المجهول وهو من الذل وهذا التعليق ذكره عبد بن حنبل فى تفسيره
 عن قبيصة عنه وفى رواية قال منصور سألت ابراهيم عن قوله والذين اذا اصابهم البغي هم
 ينتصرون قال كانوا يكرهون للمؤمنين ان يذلوا انفسهم فيجترئ الفساق عليهم **ص** **باب**
 عفو المظلوم **ش** اى هذا باب فى بيان حسن عفو المظلوم عن ظلمه **ص** لقوله
 تعالى (ان تبدوا خيرا او تحفوه او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا **ش** هذا تعليل
 لحسن عفو المظلوم قوله ان تبدوا اى تظهروا (خيرا) بدلا من السوء (او تحفوه) اى واخفيتوه او عفوتم
 عن اساء اليكم فان ذلك مما يقربكم الى الله تعالى ويحزل ثوابكم لديه فان من صفاته تعالى ان يعفوا
 عن عباده مع قدرته على عقابهم ولهذا قال (فان الله كان عفوا قديرا) ولهذا ورد فى الاثر ان حلة
 العرش بسجود الله تعالى فيقول بعضهم سبحانك على حلك بعد علمك ويقول بعضهم سبحانك على
 عفوك بعد قدرتك وفى الصحيح ما نقص مال من صدقة وما زاد الله عبدا بعفو الاعزاء ومن تواضع
 لله رفعه الله وروى ابو داود من حديث ابي هريرة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا بى بكر
 رضى الله تعالى عنه مامن عبد ظلم مظلة فغفاه عنها الا اعز الله به انتصره واخرج الطبرى عن السدى
 فى قوله او تعفوا عن سوء اى عن ظلم **ص** وجزاء سيئة سيئة مثلها فن عفاوا صلح فاجره على الله
 انه لا يحب الظالمين **ش** اى وقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة الاية وقوله وجزاء سيئة الى
 قوله من سبيل آيات متناسقة من سورة جم عسق وروى ابن ابى حاتم عن السدى فى قوله
 وجزاء سيئة سيئة مثلها قال اذا شتمك شتمته بمثلها من غير ان تعتدى وعن الحسن رخص له ذا
 سبه احد ان يسبه ويقال يريد بقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها القصاص فى الجراح المتماثلة
 واذا قال اخزاء الله اولعنه الله قابله بمثله وسميت الثانية سيئة لازد واج الكلام ليعلم انه
 جزاء على الاولى **ص** ولما انتصر بعد ظلمه فأوائك ما عليهم من سيل انما السبيل على الذين يظلمون
 الناس ويبغون فى الارض بغير الحق أوئلك لهم عذاب اليم ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور
 ومن يضلل الله فانه من ولى من بعده وترى الظالمين لماروا العذاب يقولون هل الى مرد من سبيل

ش **اللام** في ولان انتصر لنا أكيد اى انتقم قتل لم بعد ظلمه من اضافة المصدر الى المفعول قتل لم قتلهم فاولئك
 اشارة الى معنى من دون لفظه ما عليهم من سبيل) للعاقب والمعنى اخذ حقه به ان ظلم فاولئك ما عليهم من
 سبيل الى لومه وقيل ما عليهم من اثم انما السبيل بالوم والاثم على الذين يظلمون الناس يتدبرن الداس بالظلم
 ويغنون في الارض يتكبرون فيها ويقتلون ويفسدون عليهم بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم اى مؤام
 وان صبر على الظلم والادى ولم ينتصرو فوض امره الى الله ان ذلك الصبر والمغفرة منه لمن عزم الامور اى
 من الامور التى تدب اليها والعزم الاقدام على الامر بعد الروية والفكرة قولهم ومن بضل الله اى ومن
 يخلق الله تعالى فيه الضلالة فخاله من ولى من بعده وليس له من ناصر يتولاه من بعد اضلاله اياه قوله وترى
 الظالمين اى الكافرين لما رأوا العذاب اى لما يرون فجاء بلفظ الماضي تحقيقا بقولون هل الى مرد من سبيل
 اى هل الى رجعة الى الدنيا من حيلة فتؤمن بك وذكر هذه الآيات الكريمة لانها تتضمن عفو المظلوم
 وصفحه واستحقاقه الاجر الجميل والثواب الجزيل **ص** باب **الظلم ظلمات يوم**
القيامة ش **اللام** فيه اى هذا باب يذكر فيه الظلم ظلمات وهو جمع ظلمة وهو خلاف النور وضم
 اللام فيه لغة ويجوز في الظلمات ضم اللام وفتحها وسكونها ويقال اظلم الليل والظلام اول الليل
 والظلماء الظلمة وربما وصف بها يقال ليلة ظلماء اى مظلمة وظلم الليل بالكسر واظلم بمعنى وعن الفراء
 اظلم القوم دخلوا في الظلام قال الله تعالى فاداهم مظلمون قوله يوم القيامة نصب على الظرف
ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا عبد العزيز الماجشون اخبرنا عبد الله بن دينار عن عبد الله
 ابن عمر رضى الله عنهما عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال الظلم ظلمات يوم القيامة **ش**
 الترجمة هى عين الحديث واحد هو ابن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي
 وعبد العزيز ابن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون واسم ابي سلمة دينار مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة
 والماجشون بضم الجيم وفتحها وكسرهما وهذا لقب يعقوب بن ابي سلمة وسمى بذلك ولده واهل
 بيته ولهذا يروى هنا عبد العزيز بن الماجشون وليس بلقب خاص لعبد العزيز وسمى بذلك
 لان وجنتيه كانتا جروان وهو بالفارسية وقدم عبد العزيز في العلم ومر الكلام في معنى الماجشون
 والحديث اخرجه مسلم في الادب عن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى في البرع عن عباس العنبري وقال
 هذا حديث حسن غريب ورواه احمد من طريق محارب بن دينار عن ابن عمر وزاد في اوله يا ايها
 الناس اتقوا الظلم وفي رواية واياكم والظلم واخرجه مسلم ايضا من حديث جابر بانظمتوا الظلم
 فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح الحديث وقال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين اخذ مال
 الغير بغير حق ومبارزة الامر بالعدل بالمخالفة وهذه ادهى لانه لا يكاد يقع الظلم الا للضعيف
 الذى لا ناصر له غير الله وانما ينشأ من ظلمة القلب لانه لا يستار بنور الهدى لمظرفي العواقب وقال
 المهلب الذى يدل عليه القرآن انها ظلمات على البصر حتى لا يهتدى سبيلا قال الله تعالى في المؤمنين
 يسع نورهم بين ايديهم وبأيمانهم وقال في المنافقين انظرونا نقتبس من نوركم فأجاب الله المؤمن بلزوم
 نور الايمان لهم ولذوهم بالنظر اليه وقوى به ابصارهم وعاقب الكفار والمنافقين بأن اظلم عليهم
 ومنعهم لذة النظر اليه وقال القرأز الظلم هنا الشرك اى هو عليهم ظلام وعى ومن هذا زعم بعض
 اللغويين ان اشتقاق الظلم من الظلام كأب فاعله في ظلام عن الحق والذى عليه الا كثرون ان الظلم
 وضع الشيء في غير موضعه كاذكرناه عن قريب **ص** باب **الظلم** والظلم من الدعوة

المظلوم ش **ص** اى هذا باب في بيان الاتقاء اى الاجتناب والخوف والحذر من دعوة المظلوم لانها لا ترد **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع حدثنا زكرياء بن اسحق المكي عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً الى اليمن فقال اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله اتق دعوة المظلوم والحديث مضى في أواخر كتاب الزكاة في باب اخذ الصدقة من الاغنياء فانه اخرجها هناك بأنهم منه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن زكرياء بن اسحق الى آخره واخرجه هـ عن يحيى بن موسى بن عبد ربه ابي زكرياء السخني الحنفي الذي يقال له خت عن وكيع ابن الجراح عن زكرياء الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستوفى في قوله فانه اى فان دعوة المظلوم ويروى فانه اى فان الشأن ليس بين دعوة المظلوم وبين الله حجاب ومعنى عدم الحجاب انها مجابة وقد جاء في حديث آخر مفسراً دعوة المظلوم مجابة وان كان فاجراً ففجوره على نفسه رواه ابن ابي شيبة عن ابي هريرة مرفوعاً **ص** **ص** باب **ص** من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها له هل يبين مظلمته **ش** **ص** اى هذا باب في بيان من كانت له مظلمة اى المأخوذ بغير حق عند الرجل ويروى عند رجل قوله هل يبين مظلمته اى هل يحتاج الى بيان تلك المظلمة حتى يصح التحليل وفيه خلاف فلذلك لم يذكر جواب هل **ص** **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي دثب حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلمة لاخيه من عرضه او شئ فليتحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم تكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه **ش** **ص** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فانه اعم من ان يبين قدر ما يتحلل به او لا يبين وهذا يقوى قول من قال بحكمة الابرار الجهول ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن ابي دثب هو محمد بن عبد الرحمن والحديث من افرادة **ص** ذكر معناه **ص** قوله من كانت له قال بعضهم اللام فيه بمعنى على اى من كانت عليه مظلمة لاخيه قلت لا يحتاج الى ذلك بل اللام هنا بمعنى عند كقولهم كتبته لحس خلون والدليل عليه ما رواه البخاري عن مالك عن المقبري في الرقاق بلفظ من كانت عنده مظلمة لاخيه والاحاديث تفسر بعضها بعضاً قوله مظلمة قال ابن مالك مظلمة بفتح اللام وكسرها والكسر اشهر وقد روى بالضم ايضا وفي التوضيح قال القزاز بضم اللام وكسرها وفي ادب الكاتب لابن قتيبة بفتح اللام ونقل ابن النين عن ابن قتيبة فتح اللام وكسرها قال وضبط عن الصحاح ضمها وهو خطأ قوله من عرضه بكسر العين وعرض الرجل موضع المدح والذم منه سواء كان في نفسه او في سلفه او من يلزمه امره وقبل هو جانبه الذي يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عنه ان ينتقص او يلب وقال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير قوله او شئ اى من الاشياء وهو من عطف العام على الخاص فيدخل فيه المال باصنافه والجرارات حتى المظلمة ونحوها وفي رواية الترمذي من عرض او مال قوله فليتحلل قال الخطابي معناه يستو به ويقطع دعواه عنه لان ما حرم الله من الغيبة لا يمكن تحليله وجاء رجل الى ابن سيرين فقال اجعلني في حل فقد اغتبتك فقال اني لا احل ما حرم الله تعالى ولكن ما كان من قبلنا فانت في حل ويقال معنى فليتحلله اذا سألته ان يجعله في حل يقال تحللته واستحلته قوله اليوم نصب على الظرف اراد به في الدنيا قوله قبل ان لا يكون دينار ولا درهم يعنى يوم القيامة قوله ان كان له عمل

صاخر الى آخره معنى اخذ الحسنات والسيئات ان يجعل ثوابها اصاحب المظلمة ويجعل على الظالم عقوبة
 سيئاته قال الكرمانى قال قلت ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) قلت
 لا تعارض بينهما لانه انما يعاقب بسبب فعله وظلمه ولم يعاقب بغير جنابة منه لانه لما توجهت عليه
 حقوق للغرماء دفعت اليهم حسنة والمالم يبق منها بقية قبول على حسب ما اقتضاه عدل الله تعالى
 في عباده فأخذوها من سيئاته فعوقب بها انتهى قلت فيه ما فيه يعلم بالتأمل ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
 قام الاجماع على انه اذا بين مظلمته عليه فأبرأه فهو نافذ واختلفوا فين بينهما ملايسة او معاملة
 ثم حلل بعضهما بعضا من كل ما جرى بينهما من ذلك فقال قوم ان ذلك براءة له في الدنيا والآخرة
 وان لم يكن مقداره وقال آخرون انما تصح البراءة اذا بين له وعرف ماله عنده او قارب ذلك بما لا مشاحة
 في ذكره وهذا الحديث حجة لهذا لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ منه بقدر مظلمته يدل انه
 يجب ان يكون معلوم القدر المشار اليه وكان ابن المسيب لا يحلل احدا وكان ابن يسار يحلل من العرض
 والمال وقال مالك امام المال فتعم وامان العرض فانما السبيل على الذين يظلمون الناس وقال الداودي
 احسب مالكا اراد ان اصاب من عرض رجل لم يجز لو ارثه ان يحلله وقال ابن التين وأراه خلافا
 لقول مالك لانه قال ان مات ولا ولاء عنده فالأفضل ان يحلله وامان ظلم او اغتاب فلا و ذكر الآونة
 وكان بعضهم يحلل من عرضه ويتأول الحسنة بعشر امثالها وكان القاسم يحلل من ظلمه وقال الخطابي
 اذا اغتاب رجل رجلا فان كان بلغ القول منه ذلك فلا بد ان يستحله وان لم يبلغه استغفر الله ولا يجزى
 واما التحلل في المال فانما يصح ذلك في امر معلوم وقال بعض اهل العلم انما يصح ذلك في المنافع التي
 هي اعراض مثل ان يكون قد غصبه دارا فسكنها او دابة فركبها او ثوبا فلبسه او يكون اعيانا فقلقت
 فاذا تحلل منها صح التحلل فان كانت الدار قائمة والدراهم في يده حاصلة لم يصح التحلل منها الا
 ان يهب اعيانها منه فيكون هبة مستأنفة **ص** قال ابو عبد الله قال اسماعيل بن ابي اويس انما سمى
 المقبرى لانه كان نزل ناحية المقابر **ش** ابو عبد الله هو البخارى واسماعيل بن ابي اويس من شيوخه
 واسم ابي اويس عبد الله الاصبحى المدنى ابن اخ ت مالا بن انس قوله انما سمى اى سعيد المذكور
 في سند الحديث المقبرى لنزوله ناحية المقابر بالمدينة النبوية وقوله قال ابو عبد الله الى آخره انما ثبت في رواية
 الكشيتهنى وحده **ص** قال ابو عبد الله وسعيد المقبرى هو مولى بنى ليث وهو سعيد بن ابي سعيد
 واسم ابي سعيد كيسان **ش** هذا ايضا في رواية الكشيتهنى وحده وابو عبد الله هو البخارى وكان
 اسم ابي سعيد كيسان كان مكابلا امرأة من اهل المدينة من بنى ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكيسان روى
 عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وابى هريرة وابى سعيد الخدرى وروى عنه ابنه سعيد وآخرون
 وقال محمد بن عمر كان ثقة كثير الحديث توفي سنة مائة في خلافة عمر بن عبد العزيز وقال
 الحربى جعله عمر رضى الله تعالى عنه على حفر القبور فسمى المقبرى واما ابنه سعيد فروى عن ابي
 هريرة وانس بن مالك وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو معاوية بن ابي سفيان وابى سعيد الخدرى
 وعائشه وام سلمة وآخرين وقال على بن المدينى ومحمد بن سعد وابو زرعة والنسائى وآخرون
 ثقة وكذا قال ابن خراش وزاد جليل اثبت الناس فيه اليث وقال محمد بن سعد مات سنة ثلاث
 وعشرين ومائة بالمدينة روى له الجماعة وآخرون **ص** باب اذا حلل من ظلمه فلا رجوع
 فيه **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا حلل المظلوم من ظلمه فلا رجوع فيه ان كان معلوما عند من

يشترطه او مجهولا عند من يحيرُه على الخلاف الذي ذكرناه في الباب السابق **ص** حدثنا
 محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها في هذه الآية
 وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا قالت الرجل عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد
 ان يفارقها فقالت اجعلك من شاني في حل فزلت هذه الآية في ذلك **ش** قال الداودي
 ليست الترجمة مطابقة للحديث لان هذا فيما يأتي وليس بظلم وقال الكرماني فان قلت كيف دل يعنى
 الحديث على الترجمة قلت الخلع عقد لازم لارجوع فيه وكذا لو كان التحليل بطريق الصلح او الهبة
 او البراء ورد عليه بعضهم بقوله قال الكرماني كذا فوهم ومورد الحديث والآية انما هو في حق
 من يسقط حقها من القسمة وليس من الخلع في شيء انتهى قلت نعم قوله الخلع عقد لازم لارجوع
 فيه ليس بشيء لانه ما في الترجمة ولا في الحديث شيء يدل على الخلع ولكن قوله وكذا الى آخره له
 وجه لان الترجمة في تحليل من ظله ولا رجوع فيه والحديث ايضا فيه التحليل على ما لا يخفى ولكن
 يعكر عليه شيء وذلك لان التحليل اسقاط الحق من المظلة الفاتئة ومضمون الآية اسقاط الحق المستقبل
 حتى لا يكون عدم الوفاء به مظلة لسقوطه ولكن وجه هذا بان يقال بأن البخاري تأنيق في الاستدلال
 فكأنه قال اذا نفذ الاسقاط في الحق المتوقع فنقوضه في الحق المتحقق اولى واجدرو هذا وجه المطابقة بين
 الترجمة والحديث **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** محمد بن مقاتل **الثاني** عبد الله بن المبارك **الثالث**
 هشام بن عروة **الرابع** عروة بن الزبير بن العوام **الخامس** ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى
 عنها **و** من لطائف اسناده **ان** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك
 في موضعين وان فيه العننة في موضعين وان شيخه وشيخه مروزيان وان هشام واباه عروة
 مدينان والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن عبد الله ايضا ولكنه في التفسير نسبهما
 وهما لم ينسبهما كما ترى **ذكر معناه** قوله في هذه الآية اشار به الى قوله تعالى وان امرأة خافت
 الآية قوله قالت اي عائشة قوله الرجل عنده المرأة الى آخره مقول القول والرجل مرفوع بالابتداء
 وخبره قوله يريد ان يفارقها وقوله عنده المرأة ليس بمستكثر منها جلنان حالتان والجل بعد المعرفة
 تقع حالا وبعد النكرة صفة ومعنى قوله ليس بمستكثر منها ليس بطالب كثرة الصلبة منها ويريد
 مفارقتها اما لكبرها اولدما متها او لسوء خلقها او لكثرة شرها او غير ذلك قوله فقالت اي تلك
 المرأة اجعلك من شاني اي من اجل شاني في حل من مواجب الزوجية وحقوقها قوله فزلت هذه الآية
 اي قوله تعالى وان امرأة خافت من بعلها الآية قوله في ذلك اي في امر هذه المرأة قوله وان
 امرأة خافت اي وان خافت امرأة من بعلها اي من زوجها نشوزا والنشوز منه ان يسى عشرتها
 ويمنعها النفقة قوله او اعراضا الاعراض منه كراسته اياها وارادته مفارقتها فاذا كان كذلك فلا
 جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا وهوان يقبل منها ما تسقطه من حقها من نفقة او كسوة او ميت
 عندها او غير ذلك من حقوقها عليه فلا جناح عليهما في بذلها له ذلك ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال
 فلا جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا ثم قال (والصلح خير) اي من الفراق ولهذا لما كبرت سودة بنت
 زمعة وعزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على فراقها صالحته على ان يمسكها وترك يومها
 عائشة رضى الله تعالى عنه قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها وابقاها على ذلك فقال
 ابو داود الطالسي حدثنا سليمان بن معاذ عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى

عنهما قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومى لعائشة ففعلت فزلت هذه الآية وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا الآية قال ابن عباس فا اصطلمها عليه من شيء فهو جائز ورواه الترمذي عن محمد بن المثنى عن ابي داود والطيالسي وقال حسن غريب وقال سعيد بن منصور اخبرنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال انزلت في سودة واشياهاها وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا وذلك ان سودة كانت امرأة قد اسنت ففرقت ان يفارقها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضنت بمكانها منه وعرفت من حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة ومنزلتها منه فوهبت يومها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة فقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو العباس محمد بن عبد الرحمن الدغولي في اول مجمعه حدثنا محمد بن يحيى حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا الدستوائي حدثنا القاسم بن ابي بزة قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى سودة بنت زمعة بطلاقها فلما ان اتاها جلست له على طريق عائشة فلما رآته قالت له انشدك بالذي انزل عليك كتابه واصطفاك على خلقه لما راجعتني فاني قد كبرت ولا حاجة لي في الرجال ابعث مع نسائك يوم القيامة فراجعها قالت فاني قد جعلت يومى ولبنتي حبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن كثير وهذا غريب مرسل وقال ابن جرير حدثنا ابن جريد وابن وكيع قال حدثنا جرير عن شعبة عن ابن سيرين قال جاء رجل الى عمر بن عبد الله تعالى عنه فسأله عن آية فكره ذلك وضربه بالدرة فسأله آخر عن هذه الآية وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فقال عن مثل هذا فسلوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من سنها فتزوج المرأة الشابة يلتمس ولدها فا اصطلمها عليه من شيء فهو جائز وقال ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسن الهسبياني حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن خالد بن عروة قال جاء رجل الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فسأله عن قول الله عز وجل وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما قال علي يكون الرجل عنده المرأة فسوأ عيناه عنهما من دماستها او كبرها او سوء خلقها او قدرها ففكره فراقه فان وضعت له من مهرها شيئا حل له وان جعلت له من ايامها فلا حرج وكذا رواه ابو داود والطيالسي عن شعبة وحاد بن سلمة وابي الاحوص ورواه ابن جرير من طريق اسرائيل اربعتهم عن سماك بن حرب وكذا فسرهم ابن عباس وعبيدة السلماني ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبير وعطاء وعطية العوفي ومكحول والحكم بن عتيبة والحسن وقتادة وغير واحد من السلف والائمة ولا علم في ذلك خلافا في ان المراد بهذه الآية هذا والله اعلم وذكر ابو عبد الله محمد بن علي بن خضرم بن عسكر في كتابه ذيل التعريف والاعلام انها نزلت بسبب ابي السنا بل بن بعكك وامرأته وفي تفسير مقاتل نزلت في خويلة بنت محمد بن مسلمة حين اراد زوجها رافع بن خديج طلاقها وفي كتاب عبد الرزاق خولة وفي غير التبيان زوجها سعد بن الربيع وفي تفسير الثعلبي هي عمرة بنت محمد بن مسلمة ذكر ما يستفاد منه فيه جواز هبة بعض الزوجات يومها لبعضهن وقال المنذري لا يكون ذلك الا برضى الزوج والتسوية بينهما كان غير واجب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان يفعله تفضلا منه وعن الداودي اذا رضيت بترك القسم والانفاق عليها ثم سألتها العدل فلها ذلك وقال اصحابنا الحنفية ولو احدى منهن ان ترجع ان وهبت قسمها للآخرى لانها اسقطت حقام يجب بعد فلا يسقط كالعير يرجع في العارية متى شاء **باب** اذا اذن له او حلاله ولم يبين كم هو

ش **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا اذن رجل له اى لرجل آخر فى استيفاء حقه قوله او حله اى او حله
 رجل رجلا آخر وهذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره او احله قوله ولم يبين كم هو اى مقدار المأذون
 او المحلل ولم يذكر جواب اذا الذى هو جواب المسألة لان فيه تفصيلا لانا اذا قلنا حديث هذا
 الباب مثل حديث ابى هريرة فى باب من كانت له مظلة فحلها هل يبين مظلمته يكون فيه خلاف
 المذكور هناك ولكن حديث ابى هريرة مشتمل على الامور الواجبة وحديث الباب مشتمل على
 المكارمة وقلة التشاح ولا يضر فى هذا عدم معرفة المقدار لان الغلام فيه لو حله من نصيبه الاشياخ
 واذن فى اعطائه لهم لكان ما حله منه غير معلوم لانه لا يعرف مقدار ما كانوا يشربون ولا مقدار
 ما كان يشرب هو ولا شك ان سبيل ما يوضع للناس للاكل والشرب سبيله المكارمة وقلة المشاحة
 فعلى هذا يقدر الجواب هنا جائز او يجوز **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن
 ابى حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الاشياخ فقال للغلام اتأذن لى ان اعطى هؤلاء
 فقال الغلام لا والله يا رسول الله لا اؤثر بنصيبى منك احدا فقال فله رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فى يده **ش** **ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لانه لو اذن الغلام
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدفع الشراب الذى شرب منه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى الاشياخ الذين كانوا على يساره لكان تحليل الغلام غير معلوم وكذلك مقدار شربهم وشربه
 وكان دل ذلك على جوازه بلا خلاف من خير بيان مقداره ولكنه مقيد بمثل هذا الباب كما ذكرنا
 لافى الابواب التى تتعلق بالواجبات ويجرى الخلاف فيها من ذلك ما اختلف العلماء فى هبة المشاع
 فقال مالك وابو يوسف ومحمد والشافعى واحمد واسحق وابو ثور تجوز ويتأنى فيها القبض كما يجوز
 فيها البيع وسواء كان المشاع مما يقسم كالردور والارض او مما لا يقسم كالعبد والياب والجاره وسواء كان
 مما يقبض بالتخلية او مما يقبض بالتحويل وقال ابو حنيفة ان كان المشاع مما يقسم لم تجز هبة شئ منه مشاعا
 وان كان مما لا يقسم تجوز هبته والحديث قدمضى فى اوائل كتاب الشرب فانه اخرجته هناك عن
 سعيد بن ابى مریم عن ابى غسان عن ابى حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه ومضى الكلام فيه
 هناك واخرجه ههنا عن عبد الله بن يوسف التنبسى عن مالك عن ابى حازم بالحاء المهملة وبالزاي
 سلمة بن دينار الاعرج وهنافة زيادة وهو قوله فله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى يده
 فله بالناء المشاة من فوق وتشديد اللام ومعناه دفعه اليه بشوة وعنف قاله الخطابى وقال غيره وضعه
 فى يده وانكر غيره هذه واستدل بقوله تعالى (وتله للبحيين) اى صرعه لكن برفق لا بعنف وقال
 ابن التين من قال الغلام ابن عباس يؤخذ منه ان الصبي يسمى غلاما ومن قال انه الفضل اخذ منه ان
 البالغ يسمى غلاما **ص** **ص** باب **ب** من ظلم شيئا من الارض **ش** **ش** اى هذا باب فى بيان حكم من ظلم
 شيئا من الارض يعنى استولى عليه **ص** وفيه اشارة الى ان الغصب يتحقق فى العقار وانه ليس بمخصوص
 بما يحول وينقل **ص** وفيه خلاف تذكره ان شاء الله تعالى ولم يذكر جواب من اكتفاه بما فى الحديث **ص**
 حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثنى طلحة بن عبد الله ان عبد الرحمن بن عمرو بن سهل
 اخبره ان سعيد بن زيد رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ظلم
 من الارض شبرا طوقه من سبع ارضين **ش** **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة لان قوله شيئا فى الترجمة

يناول قدر شبر وما فوقه وما دونه وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حزة الحمصي
والزهري محمد بن مسلم بن شهاب وطلحة ابن عبد الله بن عوف بن اخي عبد الرحمن بن عوف
وعبد الرحمن بن عمرو بن سهل الانصاري المدني وقد ينسب الى جده وقد نسبته المزي الانصاري
ايضا وليس له في البخاري الا هذا الحديث فقط وفي هذا السند ثلاثة من التابعين على
نسق واحد وهم الزهري وطلحة وعبد الرحمن رضي الله تعالى عنهم وسعيد بن زيد بن عمرو بن
نفييل القرشي احد العشرة المبشرة بالجنة اسلم قديما وكان بحجاب الدعوة وقد اسقط بعض اصحاب
الزهري في روايتهم عنه هذا الحديث عبد الرحمن بن عمرو بن سهل وجعلوه من رواية طلحة من سعيد
ابن زيد نفسه وفي مسندي احمد وابي يعلى وصحيح ابن خزيمة من طريق ابن اسحق حدثني الزهري
عن طلحة بن عبد الله قال اتني اروي بنت اويس في نفر من قريش فيهم عبد الرحمن بن سهل فقالت
ان سعيدا انتقص من ارضي الى ارضه ما ليس له وقد احببت ان تأتوه فتكلموه قال فركبنا اليه وهو بارضه
بالعقيق فذكر الحديث وقال الكرماني روى ان مروان ارسل الى سعيدنا سايلكمونه في شان اروي بنت اويس
وكانت شكته الى مروان في ارض فقال سعيد تروني ظلمتها وقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول الحديث فترك سعيد لها ما ادعت وقال اللهم ان كانت كاذبة فلا تمتها حتى تعمي
بصرها وتجعل قبرها في بئر قالوا فوالله ما ماتت حتى ذهب بصرها فاجعلت تمشي في دارها فوقعت
في بئر ها فوق له طوقه على بناء المجهول قال الخطابي له وجهان احدهما انه يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة
الى المحشر فيكون كالطوق في عنقه والاخر ان يعاقب بالخسف الى سبع ارضين كما في الحديث الاخر
الذي بعده وقال النووي واما التطويق فقالوا يحتمل ان معناه ان يحمل منه من سبع ارضين ويكلف
اطاقته ذلك او يحمل له كالطوق في عنقه ويطول الله عنقه كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره
او يطوق اثم ذلك ويلزم كل زوم الطوق بعنقه وقال ابن الجوزي هو من تطويق التكليف لامن التقليد
قال وليس ذلك بمنع فانه صح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا الفين احدكم
تأتي على رقبته بعير او شاة واما الخسف ان يخسف به الارض بعد موته او في حشره وفي تهذيب
الطبري بيان لهذا التطويق قال حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حسن بن علي حدثنا زائدة عن
الربيع عن ايمن حدثني يعلى بن مرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ايما رجل ظلم شيئا من
الارض كلفه الله ان يحفره حتى يبلغ سبع ارضين ثم يطوقه يوم القيامة حتى يقضى بين الناس وفي رواية
الشعبي عن ايمن عنه من سرق شيئا من ارض او غلة جاء يحتمله يوم القيامة على عنقه الى سبع ارضين
وفي رواية كلف ان يحمل ترابها الى المحشر وفي التوضيح والصواب ايمن عن يعلى ووهم ابن منده
وابو نعيم في ظنهما ان لا يمين صحبة قلت وكذا قال الذهبي في تجريد الصحابة انهما وهما في ذلك وذكر
ما استفاد منه في فيه دليل ان من ملك ارضا ملك اسفلها الى منتهائها وله ان يمنع من حفر تحتها سربا او
بئرا سواء اضر ذلك بارضه او لا قاله الخطابي وقال ابن الجوزي لان حكم اسفلها تبع لاعلاها وقال
القرطبي وقد اختلف فيما اذا حفرا رضى فوجد فيها معدنا او شبهه فقبل هو له وقيل بل للمسلمين
وعلى ذلك فله ان ينزل بالحفر ماشاء ما لم يضر بجاره وكذلك له ان يرفع في الهواء المقابل لذلك القدر
من الارض من البناء ماشاء ما لم يضر بأحد واستدل الداودي على ان السبع الارضين بعضها على
بعض لم يفتق بعضها من بعض قال لانه لو فتقت لم يطوق منها ما ينفع به غيره وقيل بين كل ارض

وارض خمس مائة عام مثل ما بين كل سماء وسماء ٩ وفيه تهديد عظيم للغصاب * وفيه دليل على ان
 الارضين سبع كما قال تعالى (ومن الارض مثلهن) وقال الكرمانى وفيه غصب الارض خلافا للحنيفة
 قلت روى الكرمانى كلامه جزافا من غير وقوف على كيفية مذهب الحنفية فان مذهبهم فيه خلاف فبند
 ابى حنيفة وابى يوسف الغصب لا يتحقق الا فيما ينقل ويحول لان ازالة اليد بالنقل ولا نقل في العقار
 فاذا غصب عقارا فهلك في يده لا يضمن وقال محمد يضمن وهو قول ابى يوسف الاول وبه قال زفر
 والشافعى ومالك واجدلان الغصب عندهم يتحقق في العقار والخلاف في الغصب لا في الاتلاف وبعض
 مشايخنا قالوا يتحقق الغصب في العقار ايضا عند ابى حنيفة وابى يوسف لكن لا على وجه يوجب الضمان
 والاكثر على انه لا يتحقق في العقار اصلا والاستدلال بحديث الباب على ما ذهبوا اليه غير مستقيم
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل جزاء غصب الارض التطويق يوم القيامة ولو كان الضمان
 واجبا لبيته لان الضمان من احكام الدنيا فالحاجة اليه امس والمذكور جميع جزائه فن زاد عليه
 كان نسخا وذالايحوز بالقياس واطلاق لفظ الغصب عليه لا يدل على تحقق الغصب الموجب للضمان
 كانه صلى الله تعالى عليه وسلم اطلق لفظ البيع على الحر بقوله من باع حرا ولا يدل ذلك على البيع
 الموجب للحكم على انه جاء في الصحيحين بلفظ اخذ فقال من اخذ شبرا في الارض ظلما فانه بطوقه الله
 يوم القيامة من سبع ارضين فعلم ان المراد من الغصب الاخذ ظلما لا غصبا موجبا للضمان فان قلت
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم على اليد ما اخذت حتى ترد يدل على ذلك باطلا فقه والتقييد بالمنقول
 خلافه قلت هذا مجاز لان الاخذ حقيقة لا يتصور في العقار لان حدا لاخذ ان يصير المأخوذ تبعا ليد
 فافهم **صلص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا حسين عن يحيى بن ابى كثير قال حدثنى
 محمد بن ابراهيم ان ابا سلمة حدثه انه كانت بينه وبين اناس خصومة فذكر لعائشة رضى الله تعالى عنها
 فمالت يا ابا سلمة اجتنب الارض فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر من الارض
 طوقه من سبع ارضين **ش** مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الماضي * ورجاله سبعة * الاول
 ابو معمر عبد الله بن عمرو بن الحجاج المقعد البصرى * الثاني عبد الوارث بن سعيد * الثالث حسين
 المعلم * الرابع يحيى بن ابى كثير الطائى البجلي * الخامس محمد بن ابراهيم التيمى * السادس ابو سلمة بن
 عبد الرحمن * السابع ام المؤمنين عائشة * والحديث اخرجه البخارى ايضا في بدء الخلق عن على عن
 اسماعيل بن امية واخرجه مسلم في البيوع عن احمد بن ابراهيم الدروقي وعن اسحق بن منصور
 قوله بين اناس خصومة وفي رواية مسلم من طريق حرب بن شداد عن يحيى بلفظ وكان بينه وبين قومه
 خصومة في ارض وهذا يفسران الخصومة كانت في ارض وانها كانت بينه وبين قومه وعلم منه ان
 المراد من قوله اناس هم قومه ولكن ما علمت اسمائهم قوله فذكر لعائشة فيه حذف المفعول
 وسيأتى في بدء الخلق من وجه آخر بلفظ فدخل على عائشة فذكر لها ذلك قوله قيد شبر بكسر القاف
 وسكون اليا آخر الحروف اى قدر شبر قوله ارضين بفتح الراء وجاء اسكانها ايضا **صلص** حدثنا
 مسلم بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا بغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله من اخذ من الارض شيئا بغير حقه لان الاخذ بغير الحق ظلم ورجاله كلهم ذكر واغير
 مرة وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن روى عن ابيه والحديث اخرجه البخارى ايضا في بدء الخلق عن بشر بن محمد

عن ابن المبارك قوله شيئا يتارل قليلا وكثيرا قوله خفف باي بذلك الشيء الذي اخذ من الارض بغير حق وقد ذكرنا ان يخفف به بعد موته او في حشره ولكن بعد ان يتقل جميع ما اخذ الى سبع ارضين ويجعل كله في عتقه طوقا ثم يخفف به وروى الطبري وابن حبان من حديث يعلى بن مرة مرفوعا الحديث مضى في الباب الذي قبله وروى ابن ابي شيبة باسناد حسن من حديث ابي مالك الاشعري اعظم الغلول يوم القيامة ذراع ارض يسرقه الرجل فيطوقه من سبع ارضين **ص** قال النبري قال ابو جعفر بن ابي حاتم ش **ص** ابو جعفر هو محمد بن ابي حاتم البخاري وراق البخاري وقد ذكر عند الفري في هذا الكتاب فوائد كثيرة عن البخاري وغيره وثبتت هذه الفائدة في رواية ابي ذر عن مشايخه الثلاثة وسقطت لغيره فافهم **ص** قال ابو عبد الله هذا الحديث ليس بخراسان في كتاب ابن المبارك املاء عليهم بالبصرة ش ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله هذا الحديث اشار به الى حديث الباب قوله ليس بخراسان في كتاب ابن المبارك اراد ان عبد الله بن المبارك صنف كتبه بخراسان وحدث به اذ كان وحدها عنه اهلها الا هذا الحديث فانه املاء عليهم بالبصرة قوله في كتاب وروى في كتب قوله املاء كذا هو في رواية الكشي وفي رواية المستملي والسرخسي املى عليهم بحذف المفعول وهو الضمير المنصوب قيل لا يلزم من كونه ليس في كتبه التي حدث بها في خراسان ان لا يكون حدث به بخراسان فان نعيم بن حاد المروزي ممن حل عنه بخراسان وقد حدث عنه بهذا الحديث واخرجه ابو عوانة في صحيحه من طريقه ويحتمل ان يكون نعيم ايضا انما سمعه من ابن المبارك بالبصرة وهو من غرائب الصحيح **ص** باب **ص** اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه اذا اذن انسان لانسان آخر قوله شيئا اي في شيء فلما حذف حرف الجر تعدى الفعل فنصب كافي قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا اي من قومه قوله جاز جواب اذا **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن جبلة كنا في المدينة في بعض اهل العراق فاصابتنا سنة فكان ابن الزبير يزقنا التمر فكان ابن عمر يربنا فيقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران الا ان يستأذن الرجل منكم اخاه ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله الا ان يستأذن الرجل منكم اخاه وجبلة بالجيم والباء الموحدة واللام المفتوحات ابن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة الشيباني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن آدم وفي التمركة عن ابي الوليد واخرجه مسلم في الاطعمة عن محمد بن المثني وعن عبيد الله بن معاذ وعن بنادر وعن زهير بن حرب ومحمد بن المثني ايضا واخرجه ابو داود فيه عن واصل بن عبد الأعلى واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في الوليمة عن علي بن خنيس وعن محمد بن عبد الأعلى وعن عبد الحميد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن بنادر وروى احمد من حديث الحسن عن سعد مولى ابي بكر قال قدمت بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجعلوا يقرنون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقرنوا ورواه ابن ماجه ايضا عن سعد مولى ابي بكر ولفظه وكان يخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويحجبه خدمته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران يعني في التمر وروى البرار في مسنده من حديث الشعبي عن ابي هريرة قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تمر اربعين اصحابه فكان بعضهم يقرن فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرن الا باذن صاحبه ورواه الحاكم في المستدرک بلفظ كنت في الصفة فبعث اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمر عجوة فسكبت بينها فكننا تقرر الثنتين من الجوع

فكنا اذا قرن احدا قال لا صحابه انى قد قرنت فاقروا وقال هذا صحيح الاسناد ولم يخرباه وروى
الطبراني في الكبير من حديث ابي طلحة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينهى عن الاقران
من ذكر معناه قوله في بعض اهل العراق وعند الترمذى في بعض اهل العراق قوله في بعض
اي غلاء وجذب قوله فكان ابن الزبير اى عبد الله بن الزبير بن العوام قوله نهى عن الاقران
بكسر الهزة من الثلاثى لما زيد فيه قال ابن التين كذا وقع في البخارى رباعيا والمعروف خلافه والذي
في اللغة ثلاثى وقال القرطبي كذا الجميع روية مسلم الاقران وليست معروفة والصواب الاقران ثلاثى
وقال القراء لا يقال اقرن وقال غيره انما يقال اقرن على الشيء اذا قوى عليه واطافه ومنه قوله تعالى
وما كناله مقرنين اى مطيقين وفي الصحاح اقرن الدم العرق واستقرن اى كثر فيحتمل ان يكون الاقران
في هذا الحديث على ذلك ويكون معناه النهى عن الاكثار من اكل التمر اذا كان مع غيره ورجع
معناه الى القران المذكور في الرواية الاخرى ونقل المنذرى عن ابي محمد المغافرى انه يقال قرن بين الشيئين
واقرن اذا جمع بينهما قوله الا ان يستأذن الرجل منكم اخاه قال الخطيب هذا من قول ابن عمر وليس
من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك آدم بن ابي اياس وشباب بن سوار عن شعبة وقال عاصم بن
على اري الاذن من قول ابن عمر قيل يرد على هذا ما خرج البخارى بعد من حديث جبلة بن سحيم
سمعت ابن عمر يقول نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرن الرجل بين التمرتين جيمه حتى
يستأذن صاحبه قلت احتمال الادراج باق فيه ايضا فليتأمل ذكر ما يستفاد منه في النهى
عن الاقران قال ابو موسى المدينى في كتابه المغيث للنهى عن القران وجهان الاول ذهب عائشة وجابر
رضى الله عنهما الى انه قبيح وفيه شره وطلع وهو يزرى بصاحبه الثاني كان التمر من جهة ابن ابي مبر وكان
ملكهم فيه سواء فيصير الذى يقرن اكثر كلاما من غيره فاما اذا كان التمر ملكه فله ان يأكل كما شاء
كما روى ان سالما كان يأكل التمر كفاكفا وقيل اذا كان الطعام بحيث يكون شبعيا للجميع كان مباحا له
لو اكله وجازله ان يأكل كما شاء وقال القرطبي وحل اهل الظاهر هذا النهى على التحريم مطلقا قال
وهو منهم ذهول عن مساق الحديث ومعناه وحله جمهور الفقهاء على حالة المشاركة بدليل مساق
الحديث وقال النووى اختلفوا في ان هذا النهى على التحريم او على الكراهة والادب والصواب التفصيل
كما سبق واختلف العلماء فيما يملك من الطعام حين وضعه فان قلنا انهم يملكونه بوضعهم بين ايديهم فيحرم ان
يأكل احدا اكثر من الاخر وان قلنا انما يملك كل واحد منهم ما رفع الى فيه فهو سواء ادب وشره ودناءة ويكون
مكروها وقال ابن التين وحله بعضهم على ما اذا استوت ايمانهم فيه مثل ان يخارجوا في ثمنه او يهبه لهم
رجل او يوصى لهم به واما ان اطعمهم هو فروى ابن نافع عن مالك لا بأس به وفي رواية ابن وهب
ليس بجميل ان يأكل تمرتين او ثلاثا في لقمة دونهم فان قلت روى البرار والطبراني في الاوسط
من رواية يزيد بن زريع عن عطاء الخراساني عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن الاقران في التمر فان الله قد وسع عليكم فاقروا قلت هذا الحديث
رواه ابن شاهين ايضا في كتابه النامخ والمنسوخ ثم قال الحديث الذى فيه النهى عن الاقران صحيح
الاسناد والذي فيه الاباحة ليس بذلك القوى لان في سنده اضطرابا وان صح فيحمل على انه
ناسخ للنهى وقال الحازمي وذكر الحديث اسناد الاول اصح واشهر من الثاني غير ان الخطب
في هذا الباب يسير لانه ليس من باب العبادات والتكاليف وانما هو من قبيل المصالح الدنيوية

فبأنى في ذلك الحديث الثاني ثم يشهد اجماع الامة على خلاف ذلك وقيل ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم إنما فهمى عن ذلك حيث كان العيش زهيدا والقوت متعذرا مراعاة لطائف الفقراء والضعفاء
والمساكين وحثنا على الايثار والمواساة ورغبة في تعاطى اسباب المعدلة لحالة الاجتماع والاشتراك
فما وسع الله الخير وعم العيش الغنى الفقيرة فشانكم اذا حننكم صحدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة
عن الاعشى عن ابى وائل عن ابى مسعود ان رجلا من الانصار يقال له ابو شعيب كان له غلام سماء
فقال له ابو شعيب اصنع لى طعام خمسة لعل ادعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خامس خمسة
وابصر في وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجوع فدهاه فبعهم رحل لم يدع فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا قد اتبعنا أنأذن له قال نعم ش - مطابقتة للترجمة في قوله
أنأذن له قال نعم فان معنى الترجمة يشمل ذلك و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة
بفتح العين المهملة الواضح بن عبد الله الشكري والاعشى سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وابو
مسعود عقبة بن عمرو والحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما قيل في اللحام والجزار فانه اخرجه
هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعشى الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وابصر بجملة
ماضية وقعت حالا قوله قد اتبعنا كذا هو في رواية ابى الحسن وفي رواية ابى ذر تبعنا وذل
الداودي معنى اتبعنا سار معنا وتبعهم لحقهم وقال ابن فارس تبعت فلانا اذا تلوته واتبعته اذا لحقته
وبخوذه ذكره الجوهرى تبعت القوم اذا تلوتهم واتبعهم اذا سرت معهم وقال الاخفش تبع واتبع سواء
وقال ابن التين والصواب ان يقرأ اتبعنا بتشديد التاء على باب افعل من تبع فمعناه مثل معنى تبع وضبط
الداودي هنا لظنه ان الهمزة همزة قطع فقال معنى اتبعنا سار معنا وتبعهم اى اتبعهم - ص
باب قول الله تعالى وهو الد الخصاص ش - اى هذا باب ما جاء في الحديث ما يوافق لفظ
القرآن ومعناه في قوله تعالى وهو الد الخصاص وتام هذا هو قوله تعالى (ومن الناس من يعجبك
قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما فى قلبه وهو الد الخصاص) وقال السدى هذه الآية وثلاث آيات
بعدها نزلت في الاخنس بن شريق الثقفى جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واظهر الاسلام
وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس انها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خيب واصحابه
الذين قتلوا بالرجم وعابوهم فأنزل الله ذم المنافقين ومدح خيب واصحابه وقيل بل ذلك عام في المنافقين كلهم
وهذا قول قتادة ومجاهد والربيع بن انس وغير واحد وهو الصحيح وقال ابن جرير حدثني يونس
اخبرنا بن وهب اخبرني الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن القرظى عن نوف وهو
البكالى وكان ممن يقرأ الكتب قال انى لاجد صفة ناس من هذه الامة في كتاب الله المنزل قوم
يحتالون الدنيا بالدين السنتهم احلى من العسل وقلوبهم امر من الصبر يلبسون لباس مسوك الضأن
وقلوبهم قلوب الذئاب فعلى يجرؤن وفي يفترون حلفت بنفى لابعن عليهم فتنة ترك الحليم
فيها حيران قال القرظى تدبرتها في القرآن فاذا هم المنافقون قوله ويشهد الله على ما فى قلبه اى
يظهر للناس الاسلام وبارز الله تعالى بما فى قلبه من الكفر والفاق هذا ما روى عن ابن اسحق عن محمد
ابن ابى محمد عن عكرمة او سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل معناه انه اذا اظهر للناس الاسلام حلف
واشهد الله لهم ان الذى فى قلبه موافق لسانه وهذا المعنى صحيح قوله وهو الد الخصاص الال
في اللغة هو الاعوج (وتنذر به قومالدا) اى عوجا وهكذا المنافق في حال خصومته يكذب ويזור

عن الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويفجرو ويقال الالد هو شديد الجدال والاضافة فيه بمعنى
 في كقولهم ثبت الغدر او جعل الخصام الدعلى المبالغة وفي الجامع واللددمصير الالدورجل الدالداشتد
 في الخصومة والانتى لداء واللدالجدال اخذ من لديد الوادى اى جانبه كأنه اذا منع من جانب جاء من جانب
 آخر وفي تفسير عبدالرحمن عن ابن عباس الد الخصام اى ذو جدال اذا كلمك وراجعك وعن الحسن
 كاذب القول وعن مجاهد ظالم لا يستقيم وعن قتادة شديد القسوة في معصية الله جدل بالباطل وقال
 ابن سيدة لدت لددا صرت الد ولدته ألده اذا خصمته وقيل مأخوذ من اللد يدين وهما صفحتا
 العنق والمعنى من اى جانب اخذ في الخصومة قوى والخصام جمع الخصم كصعب وصعاب قاله
 الزجاج وقيل هو مصدر خاصمته **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عائشة
 رضى الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى الله الالدالخصم **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة و ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج
 المكي وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير بن عبد الله المكي
 الاحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن مسدد وفي التفسير
 عن قبيصة و اخرجه مسلم في القدر عن ابي بكر بن ابي شيبة و اخرجه الترمذى في التفسير
 عن ابن ابي عمر و اخرجه النسائي فيه وفي القضاء عن اسحق بن ابراهيم قوله الخصم
 بفتح الخاء وكسر الصاد المولع بالخصومة الماهر فيها قال الله تعالى (بل هم قوم خصمون)
 وقال الكرماني فان قلت لا بغض هو الكافر قلت اللام للعهد عن الاخنس بفتح الهزة وسكون الخاء
 المعجمة وفتح النون وبالمهمله ابن شريق بفتح الشين المعجمة وكسر الراء الذى نزل فيه الآية وهو منافق او هو
 تغليظ في الزجر او المراد الالد في الباطل المستحل له **ص** باب **ص** اثم من خاصم في باطل وهو يعلم
ش اى هذا باب في بيان اثم من خاصم في امر باطل والحال انه يعلم اى يعلم انه باطل **ص**
 حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن
 الزبير ان زينب بنت ام سلمة اخبرته ان امها ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر
 وانه يأتيني الخصم فلعن بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صدق فاقضى له بذلك فن قضيت له
 بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او فليتركها **ش** مطابقته تؤخذ من قوله فانما هي
 قطعة من النار **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى **و**
 الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف **و** الثالث صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن
 عبدالعزيز **و** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **و** الخامس عروة بن الزبير بن العوام **و** السادس
 زينب بنت ام سلمة وهى بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم زينب سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند البخارى **و** السابع ام سلمة واسمها هند بنت ابي
 امية **و** ذكر اطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار
 بصيغة الاخبار في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه
 من افراده وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهم صالح على قول
 من قال رأى عبد الله بن عمر والزهري وعروة وفيه رواية الصحابة عن الصحابة رضى الله تعالى عنهم

مؤدكر تعدد موضع ومن أخرجه غيره، أخرجه البخاري أيضاً في الأحكام عن أبي اليمان وفي الشهادات
 والأحكام أيضاً عن القعنب عن مالك وفي ترك الخيل عن محمد بن كثير وأخرجه مسلم في القضاء عن
 يحيى بن يحيى وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعن أبي كريب وعن عمرو الناقد وعن حرملة بن يحيى وعن
 عبد بن حديد وأخرجه أبو داود في الأحكام مختصراً عن هرون بن اسحق ولم يذكره المزي في الأطراف
 فكان قد غفل عنه وذكر معناه **قوله** انما أنا بشر اى لا اعلم الغيب وبواطن الأمور كما هو مقتضى
 الحالة البشرية وانما انما يحكم بالظاهر والله يتولى السرائر ولو شاء الله لاطلعه على باطن الأمور حتى
 يحكم باليقين لكن امر الله امتد بالافتدابه فأجرى احكامه على الظاهر لطيب نفوسهم للانقياد **قوله** ابلغ
 من بعض اى افصح ببيان مجته وقال الزجاج بلغ الرجل بلغ بلاغة وهو بلغ اذا كان بلغ بعبارة لسانه كنه
 ما في قلبه وقال غيره البلاغة اى اتصال المعنى الى القلب فى احسن صورة من اللفظ وقيل الاجاز
 مع الافهام والتصرف من غير اضرار وذكر ابن رشي في العمدة ومن خطه فيما قيل البلاغة قليل يفهم
 وكثير لا يسأم وقال آخر البلاغة اجاعة اللفظ واشباع المعنى وقال آخر البليغ اسهلهم لفظاً واحسنهم
 بديهة وقال خلف الأحمر البلاغة لمح دالة وقال الحليل البلاغة كلمة تكشف عن البغية وقيل الاجاز من
 غير عجز والاطناب من غير خطأ وقيل البلاغة معرفة الوصل والفصل وقيل ان يدل اول الكلام
 على آخره وآخره على اوله وفي حديث ابى هريرة رواه ابن ابي شيبة ولعل بعضهم ان يكون الخ
 مجته من بعض فن قطعت له من حق اخيه قطعة فانما قطع له قطعة من النار واللحن بالتحريك قال
 الخطابي الفطنة وقد لحن بالكسر لحن لحن بسكون الحاء انطأ في الاعراب **قوله** فاحسب بالنصب عطف
 على قوله ان يكون ابلغ وادخل ان تشيها للعل بمعنى **قوله** فن قضيت اى حكمت له بحق مسلم انما
 ذكر مسلمات غلبا او اهتماما بحاله او نظرا الى لفظ بعضهم فانه خطاب للمؤمنين **قوله** قطعة من النار
 اى هو حرام ماله النار **قوله** فليأخذها امر تهديد لانه يريد ان يخبر كقوله تعالى (فن شاء فليؤمن ومن شاء
 فليكفر) وكقوله اعلوا ما شئتم ذكر ما يستفاد منه **قوله** فيه دلالة على الحكم بالظاهر تشريفاً للامة
 وهو كقوله امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وقوله في حديث المتلاعنين لو لا
 الايمان لكان لى ولها شأن وقال القرطبي وقد روى في هذا انما احكم بما سمع وانما المحصر فكانه قال
 لا احكم الا بما سمع وقد اختلف في هذا فقال مالك في المشهور عنه ان احكامكم لا يحكم بعلمه في شئ
 وبه قال احمد واسحق وابو عبيد والشعبي وروى عن شريح **قوله** وذهبت طائفة الى انه يقضى بعلمه في
 كل شئ من الاموال والحدود وبه قال ابو ثور وهو احد قولى الشافعي **قوله** وذهبت طائفة الى التفريق
 فيهم من قال يقضى بعلمه بما سمعه في مجلس قضائه خاصة لاقبله ولا في غيره اذا لم يحضر مجلسه بينة
 في الاموال خاصة وهو قول الاوزاعي وجاعة من اصحاب مالك وحكوه عند ايضا ومنهم من قال يحكم
 بما سمعه في مجلس قضائه وفي غيره لاقبل قضائه ولا في غير مصدره في الاموال خاصة سواء سمع ذلك في
 مجلس قضائه او في غيره لاقبل ولا يته او بعدها وبه قال ابو يوسف ومحمد وهو احد قولى الشافعي قال وذهب
 بعض اصحابنا الى انه يقضى بعلمه في الاموال والقذف خاصة ولم يشترط مجلس القضاء واتفقوا
 على انه يحكم بعلمه في الجرح والتعديل لان ذلك ضرورى في حقه وقال المهلب دل الحديث
 على ان القوى على البيان البليغ في تأدية الحجية يبالغ بالبطل ما يقضى له على خصمه وليس ذلك
 مما يحل له ما حرم الله عليه وهو معنى قوله تعالى (وتدأوا بها الى الاحكام لتأكلوا فريقتا من اموال

الناس " وفيه دلالة ان البيعة مسموعة بعد اليمين وهو الذي فهمه البخاري وبوب له بعد باب
 من اقام البيعة بعد اليمين وفيه دلالة على حكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بالاجتهاد قال عياض
 وهو قول المحققين قاله الخطابي " وفيه دليل على انه ليس كل مجتهد مصيبا وان اثم الخطأ مرفوع عند
 اذا اجتهد وفيه العمل بالظن قال فاحسب انه صدق وهو امر لم يختلف فيه في حق الحاكم وقال
 الطحاوي ذهب قوم الى ان كل ما يقضى به الحاكم من تملك مال وازالة ملك او اثبات نكاح
 او طلاق او ما شبه ذلك على ما حكم وان كان في الباطن على خلاف ما شهد به الشاهدان وعلى خلاف
 ما حكم بشهادتهما على الحكم الظاهر لم يكن قضاء القاضي موجبا شيئا من تملك ولا تحليل ولا تحريم
 وعن قال ذلك ابو يوسف وخالفهم آخرون فقالوا ما كان من ذلك من تملك مال فهو على حكم الباطن
 وما كان من ذلك من قضاء بطلاق او نكاح بشهود وظاهرهم العدالة وباطنهم الجرح فحكم الحاكم بشهادتهم
 على ظاهرهم فانه ينفذ ظاهرا وباطنا وهذا قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله **باب**
 اذا خاصم فجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه اثم من اذا خاصم فجر من الفجور وهو الكذب والفسوق
 والعصيان واصل الفجر الشق والفتح يقال فجر الماء اذا شقه ومنه فجر الصبح وكأن الفاجر يفتح معصية
 ويتسع فيها **ص** حدثنا بشر بن خالد اخبرنا محمد بن شعبة عن سليمان بن عبد الله بن مرة عن مسروق
 عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربع من كن فيه كان منافقا و كانت فيه خصلة
 من اربعة كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعيها اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ما عهد غدر
 واذا خاصم فجر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واذا خاصم فجر وبشر بكسر الباء الموحدة
 وسكون الشين المعجمة ابن خالد ابو محمد العسكري شيخ مسلم ايضا ومحمد هو ابن جعفر وصرح به في
 بعض النسخ وسليمان هو الاعمش والحديث مضى في كتاب الايمان في باب علامات المنافق فانه
 خرج هناك عن قبيصة بن عقبة عن سفيان عن الاعمش الى آخره ومرا الكلام فيه وذكر هناك
 موضع اذا وعد اخلف واذا اتمن خان وذلك لان المتروك في الموضعين داخل تحت المذكور منهما
ص **باب** قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه **ش** اي هذا باب في بيان حكم قصاص
 المظلوم الذي اخذ منه المال اذا وجد يعني اذا ظهر بمال الذي ظلمه وجواب اذا اخذت من ظلمه هل
 يأخذ منه بقدر حقه يعني يأخذ واكتفي بذكر اثر ابن سيرين عن ذكر الجواب واستمرت عادته على هذا
 الوجه وهي مسألة الظفر وفيها خلاف وتفصيل فقال ابن بطال اختلف العلماء في الذي يجحد
 ودبعة غيره ثم المودع يجده ما لاهل يأخذ عوضا من حقه فروى ابن القاسم عن مالك انه
 لا يفعل وروى عند انه ان يأخذ حقه اذا وجد من ماله اذا لم يكن فيه شيء من الزيادة وهو
 قول الشافعي وقال النووي من له حق على رجل وهو عاجز عن استيفائه يجوز له ان يأخذ من ماله
 بقدر حقه من غير اذنه وهذا مذهبا ومنع من ذلك ابو حنيفة ومالك وقال ابن بطال وروى ابن وهب
 عن مالك انه اذا كان على الجاحد للمال دين فليس له ان يأخذ الا مقدار ما يكون فيه اسوة القرماء وعن
 ابي حنيفة يأخذ من الذهب والذهب ومن الفضة الفضة ومن المكيل المكيل ومن الموزون الموزون ولا
 يأخذ غير ذلك وقال زفر له ان يأخذ العرض بالقيمة انتهى قلت مذهبا انه اذا بخش حقه فله ان يأخذ
 والا فلا **ص** وقال ابن سيرين يقاصه وقرأ وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به **ش**
 اي قال محمد بن سيرين اذا وجد مال ظالمه يقاصه بالتشديد واصله يقاصه اراد يأخذ مثل

ماله وهذا التعليق وصله عبد الله بن حديد في تفسيره من طريق خالد الحذاء عنه بلفظ ان اخذ احد
 منك شيئا فخذ مثله قوله وقرأ اشارة الى انه اخرج فيما ذهب اليه بقوله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل
 ما عاقبتهم به) يعني لا يزيد ولا ينقص **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني
 عروة ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله ان ابا
 سفيان رجل مسيك فهل على حرج ان اطعم من الذي له عيالنا فقال لا حرج عليك ان تطعمهم
 بالمعروف **ش** مطابقتها للترجمة من حيث اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الهند بالاخذ
 من مال زوجها قال ابن بطلان فهذا يدل على جواز اخذ صاحب الحق من مال من لم يوفه او جرده
 قدر حقه واسناد هذا الحديث على هذا النسق بعينه قدمه غير مرة و ابو اليان الحكم بن نافع وهند
 بنت عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق ابن ربيعة ام معاوية اسلمت يوم الفتح وماتت في
 خلافة عمر رضى الله عنه وزوجها ابوسفيان اسمه صخر بن حرب بن امية والد معاوية قوله
 مسيك بفتح الميم وتخفيف السين على وزن فعيل بفتح الفاء ويروى بكسر الميم وتشديد السين على
 وزن فعيل بالكسر والتشديد وهو صيغة مبالغة كسكين وخير معناه بخيل شديد المسك بما في يديه
 وقال عياض في رواية كثير من اهل الاتقان بالفتح والتخفيف وقيد بعضهم بالوجهين وقال ابن الاثير
 في كتب الحديث الفتح والتخفيف والمشهور عند المحدثين الكسر والتشديد قوله حرج اي اثم قوله ان
 تطعمهم كلمة ان مصدرية تقديره لا حرج عليك باطعامك اياهم بالمعروف اي بقدر ما يتعارف ان يأكل العيال
 وهذا الحديث يشمل على احكام وهى النفقة للاولاد وانها مقدرة بالكفاية لا بالامداد وجواز سماع كلام
 الاجنبية وذكر الانسان بما يكره عند الحاجة وان للمرأة دخلا في كفاية اولادها وجواز خروج المرأة من بيتها
 لحاجتها وقد استدلل به من يرى بجواز الحكم على الغائب قلت هذا استدلال فاسد من وجهين احدهما انه
 كان فنوى لاحكاما والاخر ان اباسفيان كان حاضرا في البلد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف
 حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن ابى الخير عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه قلنا للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انك تبعنا فنزل يقوم لا يقرونا فأتى فيه فقال لنا ان نزلتم يقوم فامر لكم بما ينبغي للضيف
 فاقبلوا فان لم تفعلوا فخذوا منهم حق الضيف **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ بالتسكاف من قوله
 فخذوا منهم حق الضيف فانه اثبت فيه حقا للضيف ولصاحب الحق اخذ حقه ممن يتعين في جهته وفيه
 معنى قصاص المظلوم **و** رجاله قد ذكر واغبر مرة ويزيد من الزيادة هو ابن ابى حبيب و ابو الخير
 ضد الشر واسمه مرثد بالثاء المثناة ابن عبد الله اليزنى وهو لاء كلهم مصريون ما خلا شيخه فانه تميمي
 ولكن اصله من دمشق وعدم المصريين **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن قتيبة واخرجه
 مسلم في المغازى عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود في الاطعمة عن قتيبة واخرجه الترمذى
 في السير عن قتيبة وقال حسن واخرجه ابن ماجه في الادب عن محمد بن ربح **و** ذكر معناه **و** قوله
 لا يقرونا بفتح الياء وسكون القاف واسقاط نون الجمع كذا هو في رواية الاصيلي وكرمة وفي رواية
 غيرهما لا يقرونا على الاصل لان نون جمع المذكر لا يسقط الا في مواضع معروفة واصله من قربت
 الضيف قرى مثل قلبته قلى وقراء اذا احسنت اليه فاذا كسرت القاف قصرت واذا فحتمها مددت
 وقال الكرماني لا يقرونا بالتشديد والتخفيف اي لا يضيفونا قوله فخذوا منهم وفي رواية الكشميهني
 فخذوا منه اي من ماله وفي رواية الترمذى عن ابى الخير عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله ان

ثم يقوم فلاهم يضيفونا ولاهم يؤدون مالنا عليهم من الحق ولا نحن نأخذ منهم فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابوا الا ان يأخذوا كرها فخذوا ثم قال وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه انه كان يأمر بهذا ذكر ما يستفاد منه * فيه ان ظاهر الحديث وجوب قري
 الضيف وان المنزول عليه لو امتنع من الضيافة اخذت منه كرها واليه ذهب الليث مطلقا وخصه احد
 بأهل البوادي دون القرى ومما استدل به على ذلك ما رواه ابو داود من حديث ابي كريمة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الضيف حق على كل مسلم فمن اصبح بفناء فهو عليه دين فان
 شاء اقتضى وان شاء ترك وابو كريمة هو المقدم بن معدي كرب وصرح به الطحاوي في روايته عنه وروى
 الطحاوي ايضا من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايما ضيف نزل يقوم
 فاصبح الضيف محروما فله ان يأخذه بقدر قراه ولا حرج عليه * وقال الجمهور الضيافة سنة وليست
 بواجبة وقد كانت واجبة فتسخ وجوبها قاله الطحاوي واستدل على ذلك بحديث المقداد بن الاسود
 قال جئت انا وصاحب لي حتى كادت تذهب اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نتعرض للناس
 فلم يضمننا احد وفي رواية مسلم فجعلنا نعرض انفسنا على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلم يضمن احد منهم يقبلنا فأتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بنا الى اهله فاذا ثلاثا اعتر
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتلبوا هذا اللبن بيننا الحديث بطوله قال الطحاوي افلا يرى اصحاب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يضيفوهم وقد بلغت بهم الحاجة ثم لم يعنفهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 تعالى عليه وسلم على ذلك فدل على نسخ ما كان اوجب على الناس من الضيافة ثم روى من حديث عبد الله
 ابن السائب عن أبيه عن جده انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يأخذ احدكم متاع صاحبه
 لاعبا ولا جادا واذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه واخرجه ابو داود والترمذي ايضا وقيل
 الحديث محمول على المضطرين ثم اختلفوا * هل يلزم المضطر العوض ام لا فقيل يلزم وقيل لا وقيل
 كان هذا في اول الاسلام فكانت المواساة واجبة فلما فتحت الفتوح نسخ ذلك ويدل عليه قوله في حديث
 ابي شريح عندهم في حق الضيف وجائزته يوم ليلة والجارثة تفضل لا واجبة وقيل هذا كان مخصوصا
 بالعمال المبعوثين لقبض الصدقات من جهة الامام فكان على المبعوث اليهم انزالهم في مقابلة عملهم
 الذي يتولونه لانه لا قيام لهم الا بذلك حكاه الخطابي قال وكان هذا في ذلك الزمان اذ لم يكن للمسلمين
 بيت مال فاما اليوم فارزاق العمال من بيت المال قال والى نحو هذا ذهب ابو يوسف في الضيافة على اهل
 نجران خاصة وقيل كان هذا خاصا باهل الذمة وقد شرط عمر رضي الله تعالى عنه حين ضرب الجزية على
 نصارى الشام ضيافة من نزل بهم وقال ابن التين نسخ قوله تعالى (لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل)
 قال وقيل كان ذلك في اهل العمود والمواطن التي لا اسواق فيها **باب** * ما جاء في السقائف
 ش * اي هذا باب في بيان ما جاء في السقائف وهو جمع سقيفة على وزن فعيلة بمعنى مقعولة وهي
 المكان المظلل كالسباط والخوانيت بجانب الدار وكان مراده من وضع هذه الترجمة الاشارة الى
 ان الجلوس في الامكنة العامة جائز وان اتخذ صاحب الدار سباطا او مستظلا جائزا اذا
 لم يضر المارة وقال ابن التين لما كان لاهل المواضع ان يرتفعوا بسقائهم وافئدتهم جاز الجلوس فيها
 وقال ابن بطل السقائف والخوانيت قد علم الناس لم وضعت ومن اتخذ فيها مجلسا فذلك مباح له اذا
 التزم ما في ذلك من غص البصر ورد السلام وهداية الضال وجميع شروطه **ص** وجلس

الى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه في سقيفة بني ساعدة **ش** هذا قطعة من حديث طويل
 رواه البخاري من سهل بن سعد في الاشربة على ما يأتي ان شاء الله تعالى وسقيفة بني ساعدة كانوا
 يجتمعون فيها وكانت مشتركة بينهم وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معهم فيها وفيها وقعت
 المبايعة بخلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وبنو ساعدة في الانصار في الخرج وساعدة هو كعب بن
 الخزرج قال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن
 وهب قال حدثني مالك واخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس اخبره
 عن عمر رضي الله عنه قال حين توفي الله نبيد صلى الله تعالى عليه وسلم ان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني
 ساعدة فقلت لابي بكر انطلق بنا فنجئهم في سقيفة بني ساعدة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 قيل ليس لادخال هذا الباب في كتاب المظالم وجه قلت قال الكرمانى الغرض بيان ان الجلوس في
 السقيفة التي للعامة ليس ظلما وفيه ما فيه **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر وهو
 من افراد ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلبي وابن شهاب هو الزهري
 قوله واخبرني ابي قال ابن وهب ويونس ايضا اخبرني به وهذا تحويل من اسناد الى اسناد آخر
 وكان ابن وهب حريصا على التفرقة بين الحديث والاخبار مراعاة للاصطلاح ويقال انه اول
 من اصطلح على ذلك بمصر والحديث مختصر من قصةبيعة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وسيأتي في
 الهجرة وفي كتاب الحدود وطوله ان شاء الله تعالى **ح** **ص** **باب** لا يمنع جار جاره ان يعرض خشبة في
 جداره **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يمنع جار الى آخره قوله خشبة بالافراد والتوين
 في رواية ابي ذر وفي رواية غيره خشبا بصيغة الجمع ورأيت صاحب التلويح قد ضبط بيده خشبا
 بضم الخاء وسكون الشين قلت يجمع الخشبة على خشب بفتحين وخشب بضم الخاء وسكون الشين
 وخشب بضمين وخشبان وروى الطحاوى عن جماعة من المشايخ انهم روه في الحديث بالافراد
 وانكر ذلك عبد الغنى بن سعيد فقال الناس كلهم يقولونه بالجمع الا الطحاوى قلت انكر عبد الغنى
 ليس بموجه لان الطحاوى ما انفرد به وانما رواه عن المشايخ فكيف يقول الناس كلهم وقال ابو عمر
 قد روى اللفظان يعنى الافراد والجمع في الموطأ والافراد احسن لان امره اخف في مسامحة الجار
 بخلاف الجمع لانه اشق عليه بالنسبة الى الواحد **ح** **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن
 ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع جار جاره ان يعرض
 خشبة في جداره ثم يقول ابو هريرة ما لي اراكم عنها معرضين والله لا لرمين بها بين اكتافكم **ش**
 مطابقتها للترجمة من حيث انها سواء ورجاله قد ذكروا غير مرة والاعرج عبد الرحمن بن هرم
 والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى وعن زهير بن حرب وعن ابي الطاهر وحرمة
 ابن يحيى وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود في القضاء عن مسدد ومحمد بن احمد بن ابي خلف
 واخرجه الترمذي في الاحكام عن سعيد بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار ومحمد
 ابن الصباح **ح** ذكر معناه **ح** قوله عن ابن شهاب كذا في الموطأ وقال خالد بن مخلد عن مالك عن ابي الزناد
 بدل ابن شهاب وقال بشر بن عمر عن مالك عن الزهري عن ابي سلمة بدل الاعرج ووافقه هشام بن يوسف
 عن مالك ومعه عن الزهري ورواه الدارقطني في الغرائب وقال المحفوظ عن مالك الاول وقال في
 العلل رواه هشام الدستوائي عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب بدل الاعرج وكذا قال

عقيل عن الزهري وقال ابن ابي حفصة عن الزهري عن حيد بن عبد الرحمن بدل الاعرج والمحفوظ عن الزهري عن الاعرج وبذلك جزم ابن عبد البر ايضا ثم اشار الى انه يحتمل ان يكون عند الزهري عن الجميع قوله لا يجمع بالجزم على ان كلمة لانهية وفي رواية ابي ذر بالرفع على ان لانهية خبر بمعنى النهي وفي رواية احمد لا يمنع زيادة نون التأکید وفي رواية ابن ماجه لا ضرر ولا اضرار ولا رجل ان يضع خشبة في حائط جاره قوله ان يغرز اي يغرز خشبة في جدار جاره قوله ثم يقول ابو هريرة وفي رواية ابي داود عن ابن عينة عن الزهري عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استأذن احدكم اخاه ان يغرز خشبة في جداره فلا يمنعه فكسوا فقال ابو هريرة مالي اراكم قد اعرضتم لائقينها بين اكتافكم وفي رواية احمد فلا حداثهم ابو هريرة بذلك طأطأوا رؤسهم قوله عنهما اي عن هذه المقالة او عن هذه السنة قوله لارمين بها وفي رواية لا رمينها وفي رواية ابي داود لائقينها كما مرت الآن قوله بين اكتافكم قال ابن عبد البر وروناه في الموطأ بالتاء المشقة بالنون يعني بالوجهين باكتافكم جمع كتف بالتاء وبالكاف بالون جمع كتف وهو الجانب قال الخطابي معناه ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين لاجعلها اي الخشبة على رقابكم كارهين واراد بذلك المبالغة ووقع ذلك من ابي هريرة حين كان يلي امرة المدينة لمروان ووقع في رواية عند ابن البر من وجه آخر لارمين بها بين اعينكم وان كرهتم ^{بها} ذكر ما يستمد منه ^{من} اختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قوم معناه النذب الى الجار وليس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وروى ابن عبد الحكم عن مالك قال ليس يقضى على رجل ان يغرز خشبة في جدار جاره وانما روي ان ذلك كان من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الوصاة بالجار قال واكثر علماء السلف ان ذلك على النذب وحلوه على معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعهما وقدم في حديث ابي داود اذا استأذن احدكم اخاه وقيد بعضهم الوجوب بالاستئذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن في ذلك مضرة على صاحب الجدار وبه قال الشافعي واجدود داود وابو ثور وجاعة من اصحاب الحديث وهو مذهب عمر بن الخطاب وروى الشافعي عن مالك بسند صحيح ان الضحاك بن خليفة سأل محمد بن مسلمة ان يسوق خليجائه فيمر به في ارض محمد بن مسلمة فامنع فكلبه عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك فابي فقال والله ليمرن به ولو على بطنك لحمل عمر الامر على ظاهره وعدها الى كل ما يحتاج الجار الى الانتفاع به من دار جاره وارضه وقال بعضهم وقد قوى الشافعي في القديم القول بالوجوب بأن عمر رضى الله تعالى عنه قضى به ولم يخالفه احد من اهل عصره وكان اتفاقا منهم على ذلك انتهى قلت هذا مجرد دعوى يحتاج الى اقامة دليل وعن الشافعي في الجديدة قولان اشهر هما اشتراط اذن المالك فان امتنع لم يجبر وهو قول اصحابنا وحلوا الامر فيما جاء من الحديث على النذب والنهي على التنزيه جمعاً بينه وبين الاحاديث الدالة على تحريم مال المسلم الا برضاه وهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما زال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وكقوله ما آمن من بات شعبان وجاره طأ وطأ قيل ان الهاء في جداره يرجع القارز لان الجدار اذا كان بين اثنين وهو لاحدهما فاراد صاحبه ان يضع عليه الجذوع ويبنى ربما يمنعه جاره لئلا يشرف عليه فاخبر الشارع انه لا يمنعه ذلك وقال ابن التين عورض هذا بانه احداث قول ثالث في معنى الخبر وذلك ممنوع عند اكثر الاصوليين ولا يسلم له والله اعلم

باب ^{من} صب الخمر في الطريق ^ش اي هذا باب في بيان صب الخمر في طريق الناس

هل ينبغي ذلك ام لا قيل لا يمنع من ذلك لانه للاعلان برفضها وليس شهرتها كها وذلك انه ارجح في المعالجة
 من التأذي بصيبها في الطريق واليه اشار المهلب وقيل يمنع من ذلك فقال ابن التين هذا الذي في الحديث كان
 في اول الاسلام قبل ان ترتب الاشياء وتنظف فاما الآن فلا ينبغي صب النجاسات في الطرق خوفا ان يؤذى
 المسلمين وقد منع مخزون ان يصب الماء من يثروقت فيدأرة في الطريق قوله في الطريق وروى في الطريق
 صحيح ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى اخبرنا عفان حدثنا جاد بن زيد حدثنا ثابت عن انس
 رضى الله تعالى عنه كنت ساقى القوم في منزل ابي طلحة وكان خمرهم يومئذ الفضيخ فأمر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مناديا ينادى الان الخمر قد حرمت فقال لى ابو طلحة اخرج فاهرقها فخرجت
 فاهرقها فخرجت في سكك المدينة فقال بعض القوم قد قتل قوم وهى في بطونهم فانزل الله تعالى (ليس
 على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية ش) مطابقة للترجمة في قوله
 فاهرقها فخرجت في سكك المدينة ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى هو المعروف بصاعقة وهو من افراد
 وعفان هو ابن مسلم الصفار وروى عنه البخارى في الجنائز بدون الواسطة والحديث اخرجه
 البخارى ايضا في التفسير عن ابي النعمان عن جاد وفي الاشربة عن اسمعيل بن عبد الله واخرجه
 مسلم في الاشربة عن ابي الربيع الزهراني عنه به واخرجه ابوداود فيه عن سليمان بن حرب عنه
 نحوه ذكر معناه قوله كنت ساقى القوم في منزل ابي طلحة وابو طلحة زوج ام انس واسمه
 زيد بن سهل الانصارى شهد العقبة وبدرا واحدا وسائر المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو احد النقباء وعاش بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة ومات
 بالشام قاله ابو زرعة الدمشقي وعن انس انه غزا البحرقات فيه فاوجدوا جزيرة فدفنوه فيها الا بعد سنة
 ايام ولم يتغير وفي القوم كان ابو عبيدة وابى بن كعب على ما يأتى في رواية البخارى في الاشربة وفي رواية
 لمسلم انى لقائم اسقيها اباطلحة وابا يوب ورجالا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية
 له انى لقائم على الحى على عومتى اسقيهم وفي رواية له كنت اسقى اباطلحة وابادجانة ومعاذ بن جبل في رهط
 من الانصار وفي رواية له انى لاسقى اباطلحة وابادجانة وسهيل بن بيضاء من مزادة قوله وكان خمرهم يومئذ
 الفضيخ اصل الخمر من المخامرة وهى المخاططة سميت بالمخاططة العقل ومن التخدير وهو التغطية سميت بها
 لتغطيتها العقل يذكر وبؤث وجزم ابن التين بالتأنيث وقال ابن سيدة هى ما اسكر من عصير
 العنب والاحرف فيها التأنيث وقديذكر والجمع خور وقال ابن المسيب فيما حكاه النحاس في ناسخه
 سميت بذلك لانهما صعد صفوها ورسب كدرها وقال ابن الاصباني لانها تركت فاختمت واختارها
 تغير ريحها وجعلها ابو حنيفة الدينورى من الحبوب واظنه تسميها منه لان حقيقة الخمر انما هى
 للعنب دون سائر الاشياء وعند ابي حنيفة الامام الخمر هى النى من ماء العنب اذا غلا واشتد لها عذبة
 اسماء نحو الماشين ذكرناها في شرحنا للمعاني الآثار والفضيخ بفاء مفتوحة وضاد وخاء معجمتين شراب
 يتخذ من البسر من غير ان تسمه النار وقال ابن سيدة هو شراب يتخذ من البسر المفضوخ يعنى المشدوخ وفي
 مجمع الغرائب ويروى عن ابن عمر انه قال ليس بالفضيخ ولكنه المفضوخ وقال ابو حنيفة عن الاعراب
 هو ما اعتصر من العنب اعتصارا فهو الفضيخ لانه يفضخ وكذلك فضيخ البسر وقال الداودى يهشم البسر
 ويجعل معه الماء وقاله الاث ايضا قوله فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مناديا ينادى وفي رواية
 فأنهم آت يعنى ان الآتى اخبرهم بالنداء والنداء عن الأمر ينزل في العمل به منزلة سماع قوله فاهرقها

الهاء فيد زائدة واصله اراقها من الاراق وهو الاسالة والصب ويقال اراق وهراق واهراق قوله
 في سكك المدينة اى في طرقها جمع سكة بالكسر قوله فانزل الله تعالى ايس على الذين آمنوا الآية وقال
 الامام احمد حدثنا اسود بن عامر ان ابا اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما حرمت الخمر قال
 اناس يارسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها فانزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعلما
 بالصالحات جناح فيما طعموا) قال ولما حوت القيلة قال اناس يارسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم
 يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى (وما كان الله ليضيع ايمانكم) وقال ابو داود الطيالسي حدثنا شعبة
 عن اسحق عن البراء بن عازب قال لما نزل تحريم الخمر قالوا كيف بمن كان يشربها قبل ان تحرم فنزلت ليس على
 الذين آمنوا وعلما بالصالحات جناح فيما طعموا الآية ورواه الترمذي عن بنادر عن غندر عن شعبة نحوه
 وقال حسن صحيح **ثم** ذكر ما يستفاد منه **في** تحريم الخمر وذكر ابن سعد وغيره ان تحريم الخمر كان
 في السنة الثالثة بعد غزوة احد **في** قبول خبر الواحد **في** حرمه امساكها ونقل النووى
 اتفاق الجمهور عليه **في** قول من قال قتل قوم وهى في بطونهم صدر عن غلبة خوف وشفقة
 او عن غفلة عن المعنى لان الخمر كانت مباحة اولاً ومن فعل ما ابيح له لم يكن له ولا عليه شئ لان المباح
 مستوى الطرفين بالنسبة الى الشرع **في** فحرت سكك المدينة واستدل به ابن حزم على طهارة
 الخمر لان الصحابة كان اكثرهم بمشى حافيا لما يصيب قدمه لا ينحس به قلت هذه جراءة عظيمة لان القرآن
 اخبر بنجاستها **باب** افنية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات **ش**
 اى هذا باب في بيان حكم الجلوس في افنية الدور والافنية جمع فناء بكسر الفاء وبالنون والمد وهو ما امتد
 من جوانب الدار وفي المغرب وهو سعة امام البيوت وقال ابن ولاد الفناء حريم الدار قوله
 والجلوس على الصعدات اى وبيان حكم الجلوس على الصعدات وهى بضمتين الطرقات
 وهو جمع صعيد مثل طريق يجمع على طرقات وقيل الصعدات جمع صعد بضمتين والصعد
 جمع صعيد فيكون الصعدات جمع الجمع كطرق فانه جمع طريق ويجمع على طرقات وقال ابن الاثير
 وقيل هى جمع صعدة كظلة وهى فناء باب الدار وممر الناس بين يديه **ص** وقالت عائشة
 رضى الله تعالى عنها فابتنى ابو بكر رضى الله عنه مسجدا بفناء داره يصلى فيه ويقرأ القرآن
 فيتعصف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ بمكة
ش ذكر هذا التعليق دليلا على جواز التصرف من صاحب الدار في فناء داره وهو
 ايضا يوضح الحكم الذى ابيه في الترجمة واصله في كتاب الصلاة في باب المسجد يكون في الطريق
 من غير ضرر للناس فيه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة
 زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الحديث وفيه ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره
 فكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فيتعصف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه وينظرون اليه
 الحديث واخرجه ايضا في الهجرة بهذا الاسناد بعينه مطولا **و** وفيه ثم بدا لابي بكر فابتنى
 مسجدا بفناء داره **و** كان يصلى فيه ويقرأ القرآن فيتعصف عليه نساء المشركين وابناؤهم
 وهم يعجبون منه وينظرون اليه ويروى فيتعصف عليه **و** مر هذا ايضا في الكفالة في باب جوار
 ابي بكر رضى الله عنه في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه فيتعصف عليه نساء المشركين
 ومعناه يزدحجون عليه واصله من القصص وهو الكسر والدفع الشديد لفرط الزحام وهذا كما رأيت
 هنا روى ابان الاول فيتعصف عليه نساء المشركين **مر** في باب المسجد على الطريق **و** الثانية هنا فيتعصف

ووالثالثة في الهجرة فيتنقذ بالذال المجتهد بل الصادق من التنقذ وهو الرمي بقوة والمعنى يرمون انفسهم عليه
 وبيتر احون والرابعة فيتنقذ من التنقذ ايضا واكن الفرق بينهما ان يتنقذ على وزن يفعل من باب التثنية
 ويتنقذ على وزن يفعل من باب الانفعال وقال ابن الاثير وفي حديث الهجرة فيتنقذ عليه نساء المشركين
 وفي رواية فيتنقذ والمعروف فيتنصف قالت وقد قيل رواية اخرى وهي يتنصف من الصفاي
 يصطقون عليه ويقفون صفا صفا قوله يعجون جلة حالية وكذلك قوله والنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يومئذ بمكة ^ص حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا ابو عمر حفص بن ميسرة عن زيد بن
 اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اياكم والجلوس على الطرقات فقالوا ما لنا بد انما هي مجالسنا تحدث فيها قال فاذا ايتتم الا المجالس
 فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق قال غص البصر وكف الاذى ورد السلام وامر
 بالمعروف ونهى عن المنكر ^ش ~~ط~~ بابقته للترجمة في قوله اياكم والجلوس على الطرقات
 فان قلت الترجمة على الصدقات قلت الصدقات هي الطرقات كما ذكرنا ولا فرق بينهما في المعنى
 وعند ابي داود بلفظ الطرقات ورجاله قد ذكروا ^و الحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستبذان عن
 عبد الله بن محمد واخرجه مسلم فيه وفي الالباس عن سويد بن سعيد عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن رافع
 واخرجه ابو داود في الادب عن القعني عن الدرا وردى به قوله اياكم والجلوس بالنصب على
 التحذير ايتوا الجلوس واركوه على الطرقات قوله ما لنا بد اي ما لنا فني به قوله هي اي الطرقات
 قوله فاذا ايتتم من الالباء اي فاذا ايتتم عن المجالس في رواية الكشميري
 وفي رواية غيره فاذا ايتتم الى المجالس من الايتان وبكلمة الى التي لا غاية قوله قال غص البصر اي قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حق الطريق غص البصر واراد به السلامة من التعرض الى احد
 بالقول والفعل مما ليس فيهما من الخير قوله ورد السلام يعني على الذي يسام عليه من الممارين
 قوله وامر بالمعروف وهو كل امر جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه
 والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع من المحسنات ونهى عنه من المنكرات والممنكر
 ضد المعروف وكل ما يجهل الشرع وحرمة وكرهه وزاد عند ابي داود وارشاد السبيل وثبتت
 العاطس اذا جدد من حديث عمر رضى الله عنه عند الطبراني واغاثة الماهوف زيادة على ما ذكر
 قالوا نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم من الجلوس في الطرقات لثلا يضعف الجلوس عن الشروط
 التي ذكرها وقال القرطبي فهم العلماء ان هذا المنع ليس على جهة التحريم وانما هو من باب سد
 الذرائع والارشاد الى الصلح قال وفي رواية وحسن الكلام من رد الجواب قال يريد ان من جلس على
 الطريق فقد تعرض لكلام الناس فليحسن لهم كلامه ويصلح شأنه وروى هشام بن عروة عن عبد الله بن
 الزبير قال المجالس خلق الشيطان ان يروا حقا لا يقومون به وان يروا باطلا فلا يدفعونه وقال عامر كان
 الناس يجلسون في مساجدهم فلما قتل عثمان رضى الله تعالى عنه خرجوا الى الطريق يسألون عن الاخبار
 وقال طلحة بن عبيد الله مجلس الرجل بابه مروء وقال ابن ابي خالد رأيت الشعبي جالسا في الطريق
 وفيه الدلالة على التدب الى لزوم المنازل التي يسلم لزمها من رؤية ما يكره رؤيته وسماح ما لا يحل
 له سماعه وما يجب عليه انكاره ومن اغاثة مستغث تلزمه اغاثته وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 اتما اذن في الجلوس بالانفية والطرق بعد نهيه عنه اذا كان من يقوم بالمعاني التي ذكرها واذا

كان كذلك فلا سواق التي تجمع المعاني التي امر الشارع الجالس بالطرق باجتنابها مع الامور
 التي هي اوجب منها والزم من ترك الكذب والخلف بالباطل وتحسين السلع بما ليس فيها وغش
 المسلمين وغير ذلك من المعاني التي لا تنطبق الكلام بما يلزم منها الا من عصمه الله احق وارلى بترك
 الجلبوس منها في الاقنية والطرق **ص** **باب** **ع** الا بار على الطريق اذ لم يتأذ بها شئ **ص**
 اي هذا باب في بيان حكم الا بار التي حفرت على الطريق اذ لم يتأذ بها وهو على صيغة المجهول
 يعني اذ لم يحصل منها اذى لاحد من المارين والحكم لم يفهم من الترجمة ظاهر الكن من حديث الباب يفهم
 الحكم وهو الجواز لان فيه منفعة للخلق والبهائم غير انه مقيد بشرط ان لا يكون في حفرها اذى لاحد
 والا بار جمع بئر كما لا حال جمع حل وهو جمع القلة وجمع الكثرة بئار وذكرت في شرحي ان البئر
 يجمع في القلة على ابور وبار بهزمة بعد الباء ومن العرب من يقلب الهمزة الفا فيقول ابار فاذا كثرت
 فهي البئار وقد بارت بئر او قال ابو زيد بارت ابارا بآرا **ص** حديثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك
 عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا
 رجل في طريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فثرب ثم خرج فاذا كلب يلثم يأكل
 الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ منى فنزل البئر
 فغلا خفد ماء فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم اجرا فقال في كل
 ذات كبد رطبة اجر **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه مشتمل على ذكر بئر في طريق ولم
 يحصل منها الامنعة لآدى وحيوان وقدم الحديث في كتاب الشرب في باب فضل سقى الماء فانه
 اخرج بهناك بهذا الاسناد بعينه غير شيخه فان رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا
 اخرج عن عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك ومرو الكلام فيه مستوفى وقال المهلب هذا يدل ان
 حفر الا بار بحيث يجوز للحمار حفرها من ارض مباحة او مملو كذله جائز ولم يجمع ذلك لما فيه
 من البركة وتلافي العطشان ولذلك لم يكن ضامنا لانه قد يجوز مع الانتفاع بها ان يستضر بها بساقط
 بليل او تقع فيها ماشية لكنه لما كان ذلك نادرا وكانت المنفعة اكثر فغلب عليه حال الانتفاع على حال
 الاستضرار فكان جبارا لادبته لما كان ذلك فيها **ص** **باب** **ع** اماطة الاذى **ش** **ص** اي هذا باب
 في بيان اجرام اماطة الاذى اي ازالته عن المسلمين قال ابو عبيد عن الكسائي مطت عند الاذى واما طته
 نحيت وكذلك مطت غيرى واما طيته وانكرا لاصحى ذلك وقال مطت انا واما طت غيرى ومادته ميم
 وياه وطاء **ص** وقال همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تيمط الاذى
 عن الطريق صدقة **ش** **ص** همام على وزن فعال بالتشديد هو ابن منبه اخو وهب بن منبه وهذا
 التعليق وصله البخارى في الجهاد في باب من اخذ بالركاب بلفظ وتيمط الاذى عن الطريق صدقة
 قوله تيمط تقديره ان تيمطوا ان مصدرية اي اماطتك الاذى عن الطريق صدقة كما تقدر كذا في قواهم تسمع
 بالمعبدى خير من ان تراماى ان تسمع اي سماعك وقيل هذا من قول ابي هريرة وقال ابن بطال هذا القول
 ليس من ابي هريرة لان الفضائل لا تدرك بالقياس وانما تؤخذ توقيفا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال قدوا سند مالك معناه من حديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بينما رجل يمشى
 اذ وجد غصن شوك على الطريق فأخذه فشكر الله له فغفر له يأتي هذا الحديث عن قريب ان شاء الله
 تعالى فان قلت كيف تكون اماطة الاذى عن الطريق صدقة قلت معنى الصدقة ايصال النفع الى

المتصدق عليه والذي اطاق الاذى عن الطريق قد تصدق عليه بالسلامة فكان له اجر الصدقة
 ص باب الفرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها ش اي هذا
 باب في بيان جواز استعمال الفرفة بضم الغين المجمة وسكون الراء وقح الفاء قال الجوهرى الفرفة
 العلية والجمع غرفات وغرفات وغرف قوله والعلية بكسر العين المهملة وضمها وكسر اللام
 المشددة وبالياء آخر الحروف المشددة وهى الفرفة على تفسير الجوهرى لانه فسر الفرفة بالعلية في باب
 الغرف ثم فسر العلية بالفرفة في باب علائم قال والجمع العلالى وقال وهى فعيلة مثل مزينة واصلاها علوية
 فابدلت الواو ياء وادغمت وهى من علوت وقال بعضهم هى العلية بالكسر على فعيلة وبعضهم يجعلها
 من المضاعف ووزنها فعلية قال وليس في الكلام فعلية انتهى كلامه واعترض عليه في قوله وبعضهم يجعلها
 من المضاعف ووزنها فعلية بانه لا يصح لان العلية (من علو) وايسر من (علل) وقوله ليس في الكلام
 فعلية سهولانه قد ذكر مزينة واذا كان كذلك يكون عطف العلية على الفرفة عطفا تفسيريا قوله
 المشرفة بضم الميم وسكون الشين المجمة من الاشراف على الشيء وهو الاطلاع عليه قوله في السطوح
 اى سواء كانت العلية المشرفة على مكان او غير المشرفة كائنة على سطح او منفردة قائمة مرتفعة
 من غير ان يكون على سطح فيهم من كلامه انها على اربعة اقسام الاول علية مشرفة على مكان على
 سطح الثاني مشرفة على مكان على غير سطح الثالث غير مشرفة على مكان على سطح الرابع
 غير مشرفة على مكان على غير سطح وقال ابن بطال الفرفة على السطوح مباحة مالم يطلع منها على
 حرمة احد قلت الذى ذكره هى العلية على السطح غير المشرفة فيهم منه انها اذا كانت مشرفة على مكان فهى
 غير مباحة وكذلك اذا كانت على غير سطح وكانت مشرفة ولم ار احدا من شراح البخارى حقق هذا الموضع
 ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن اسامة بن زيد رضى الله تعالى
 عنهما قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطام من اطام المدينة ثم قال هل ترون ما ارى مواقع الفتن
 خلال بيوتكم كواقع القطر ش مطابقتها لترجمة في قوله اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على اطام من اطام المدينة لان الاطام بضمين بناء مرتفع قاله ابن الاثير وهو كالعلية المشرفة لانها ايضا مرتفع
 غير انه تارة تبنى على سطح وتارة تبنى على غير سطح وقال غيره الاطام بضم الهمزة والطاء وسكونها
 والجمع اطام وهى حصون لاهل المدينة والواحدة اطمة مثل الكمة وقيل الاطام حصن مبنى بالحجارة
 وعبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفى البخارى المعروف بالمسندى وابن عيينة بضم العين وقح الباء آخر
 الحروف الاولى وسكون الثانية وبالنون المفتوحة هو سفيان بن عيينة وقدمضى هذا الحديث
 فى او اخر كتاب الحج في باب اطام المدينة فانه اخرجته هناك عن على بن عبد الله عن سفيان الى آخره
 ومر الكلام فيه هناك قوله مواقع منصوب بدل عما ارى وهذا اخبار بكثرة الفتن فى المدينة وقد
 وقع كما اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن ابي ثور عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما قال
 لم ازل حريصا على ان اسأل عمر رضى الله تعالى عنه عن المراتين من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اللتين قال الله لهما ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما فججعت فعه فعدل وعدلت معه بالاداة
 فبرز ثم جاء فسكبت على يديه من الاداة فتوصنا فقلت يا امير المؤمنين من المراتين من ازواج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اللتين قال الله لهما ان تنوبا الى الله فقال واخبرني لثيان بن عباس عائشة وحفصة ثم استقبل

عمر الحديث يسوقه فقال اني كنت وجارلي من الانصار في بني امية بن زيد وهي من عوالي المدينة
 وكنا نتناوب النزول على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيزل يوما وأزل يوما فاذا نزلت جثته من
 خبر ذلك اليوم من الامر وغيره واذا نزل فعل مثله وكنا معشر قریش نغلب النساء فلما قدمنا على الانصار
 اذاهم قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الانصار فصحت على امرأتى فراجعتنى
 فانكرت ان تراجعنى فقالت ولم تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليراجعنه وان احداهن لتهجيره اليوم حتى الليل فافزعنى فقلت خابت من فعل منهن بعظيم ثم جمعت على
 ثيابى فدخلت على حفصة فقلت اى حفصة اتغاضب احدا كن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 الليل فقالت نعم فقلت خابت وخسرت افتأمن ان يغضب الله لغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فتملكين لا تستكثرى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تراجعيه في شئ ولا تهجيره واسألى بنى
 ما بدالك ولا يغرنك ان كانت جارتك هي اضؤ منك واحب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يريد عائشة رضى الله تعالى عنها وكنا نتحدثنا ان غسان تنعل النعال لغزونا فنزل صاحبي يوم نوبته
 فرجع عشاء فضرب بابى ضربا شديدا وقال انائم هو فقزعت فخرجت اليه فقال حدث امر
 عظيم قلت ماهو اجابت غسان قال لابل اعظم منه واطول طلق رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم نساءه قال قد خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن ان هذا وشك ان يكون فجسمت على
 ثيابى فضليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل مشربته فاعتزل فيها
 فدخلت على حفصة فاذا هي تبكى قلت ما يبكيك اولم اكن حذرتك اطلقكن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قالت لا ادري هوذا في المشربة فجئت المنبر فاذا حوله رهط يبكى بعضهم
 فجلست معهم قليلا ثم غلبنى ما جدت المشربة التي هو فيها فقلت لغلام له اسود استأذن
 لعمر فدخل فكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرك له فصمت فأنصرفت حتى
 جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبنى ما جدت فذكر مثله فجلست مع الرهط الذين عند المنبر
 ثم غلبنى ما جدت فقلت استأذن لعمر فذكر مثله فلما ولبت منصرفا فاذا الغلام يدعوني
 قال أذن لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخلت عليه فاذا هو مضطجع على رمال حصير
 ليس بينه وبينه فراش قسائر الرمال يحنيه يتكى على وسادة من آدم حشوها ليف فسلمت عليه ثم
 قلت وانا قائم طلقت نساءك فرفع بصره الى فقال لائم قلت وانا قائم استأنس يا رسول الله لورأيتنى وكنا
 معشر قریش نغلب النساء فلما قدمنا على قوم تغلبهم نساؤهم فذكره فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ثم قلت لو رأيتنى ودخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي اضؤ منك
 واحب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يريد عائشة فتبسم اخرى فجلست حين رأيت تبسم
 ثم رفعت بصرى في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر غير اهبة ثلاثة فقلت ادع الله فليوسع
 على امك فان فارس والروم وسع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله وكان متكئا فقال افي
 شك انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفرلى فاعتزل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة الى عائشة وكان قد قال
 ما نابداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حين مات به الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة
 فبدأ بها فقالت له عائشة انك أقسمت ان لا تدخل عليا شهرا وانا صابحنا لتسع وعشرين ليلة اعد لها
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسع وعشرون قالت

عائشة فازلت آية التخيير فبدأ في اول امرأة فقال انى ذا كركك امراً ولا عليك ان لا تعجلنى حتى
تستأمرى ابويك قالت قد اعلم ان ابوى لم يكونا يأمرانى بفراقك ثم قال ان الله قال (يا ايها النبي قل
لازواجك) الى قوله عظيما قلت انى هذا استأمر ابوى فأتى اريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم
خير نساءه فقلن مثل ما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها **شئ** مطابقة للترجمة في قوله
فدخل مشربة له لان المشربة هى الغرفة قاله ابن الاثير وغيره وقد ذكرها في الترجمة باسمها
الآخر وهى الغرفة وهى بفتح الميم وضم الراء وقحها والمشرية بفتح الميم وفتح الراء الموضع
الذى يشرب منه كالشرعة والمشرية بكسر الميم آلة الشرب وعقيل بضم العين وعبيد الله بن
عبدالله بتصغير الابن وتكبير الاب وابوثور بالناء الثلاثة المفتوحة وقال الحافظ الديلمى طي قال
الخطيب في تكملته لا اعلم روى عن عبيد الله هذا الا زهرى ولا اعلم حدث عن غير ابن عباس قلت
خرج ابوداود وابن ماجه حديث محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام عن عبيد الله بن عبدالله بن
ابى ثور عن ابن عباس في طواف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح على البعير وقد مضى
بعض هذا الحديث في كتاب العلم في باب التناوب في العلم عن ابى اليان عن شعيب عن الزهرى وذكرنا
هناك تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **﴿ذ كر معناه﴾** قوله فعدل اى عن الطريق قوله بالادوية بكسر
الهمزة وهى انا صغير من جلد يتخذ للماء كالسطيحة ونحوها ويجمع على ادوى قوله فبرز اصله
خرج الى الفضاء لقضاء الحاجة قوله واعجبى لك بالالف في آخره ويروى واعجبنا بالثنيون نحو
يارجلا كانه يندب على التعجب وهو ما تنجب من جملة بذلك وهو كان مشهورا بينهم يعلم التفسير
واما من حرصه على سؤاله عما لا يتنبه له الا الحريص على العلم من تفسير ما لا يحكم فيه من القرآن
وقال ابن مالك وا في واعجبنا اسم فعل اذ انون عجباً بمعنى اعجب ومثله وى وحي بعدة بقوله عجبنا تو كيدا
واذا لم ينون فالاصل فيه واعجبى فابدلت الياء الفا وفيه شاهد على استعمال وا في غير الندبة كما هو
رأى المبرد وقال في الكشف قاله نجيماً كانه كره ما سأله عنه قوله عائشة وحفصة اى المرأتان
اللذان قال الله تعالى (ان تتوبا الى الله) الآية هما عائشة وحفصة قوله يسوقه جملة حالية قوله
وجازلى من الانصار جار مرفوع لانه عطف على الضمير الذى في كنت على مذهب الكوفيين وفي
روايته في باب التناوب في كتاب العلم كنت انا وجازلى هذا على مذهب البصريين لان عندهم
لا يصح العطف بدون اظهار انا حتى لا يلزم عطف الاسم على الفعل والكوفيون لا يشترطون
ذلك وكلمة من في من الانصار بياية والمراد من هذا الجار هو عثمان بن مالك بن عمرو والحلاني الانصارى
الخزرجى قوله في بنى امية بن زيد في محل الجر على الوصفية اى الكاشئين في بنى امية بن زيد
او المستقرين قوله وهى راجعة الى امكنة بنى امية قوله من عوالى المدينة وهى القرى بقرب المدينة
وقال ابن الاثير العوالى اماكن بأعلى اراضى المدينة والنسبة اليها علوى على غير قياس وادناها
من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد ثمانية قوله فينزل يوما لفاء فيه تفسيرية تفسير
التناوب المذكور قوله من الامر اى الوجى اذ اللام للعهود عندهم اولا وامر الشرعية قوله
وغیره اى وغير الامر من اخبار الدنيا قوله معشر قريش اى جمع قريش قوله اذا هم كلمة اذا للمناجاة
والمعنى فلما قدمنا على الانصار فاجأناهم تغلبهم نساؤهم وليست لهم شدة وطئة عليهن قوله فطفق
نساؤنا بكسر الفاء وفتحها ومعنى طفق في الفعل اخذ فيه وهو من افعال المقاربة قال الله تعالى (وطفقا

يخصفان عليهما من ورق الجنة) اى اخذا في ذلك قوله فراجعنى اى ردت على الجواب قوله حتى
الليل اى الى الليل قوله بعظيم اى بأمر عظيم قوله ثم جعت على ثيابى اى لبستها قوله اى حفصة اى
يا حفصة قوله ما يدلك اى ما كان لك من الضرورات قوله ان كانت جارتك اى باى كانت فان
مصدر بة اى ولا يغرنك كون جارتك اضواء منك اى ازهر واحسن ويروى اوصاف من الوضوء اى اجل
وانظف والمراد من الجارة الضرة والمراد بها عائشة رضى الله تعالى عنها وفسر ذلك بقوله يريد
عائشة قوله غسان على وزن فعال بالتشديد اسم ماء من جهة الشام نزل عليه قومه من الازد
فنسبوا اليه منهم بنو جفنة رهط الملوكة يقال هو اسم قبيلة قوله تنعل بضم التاء المثناة من فوق وسكون
النون من افعال الدواب واصله تنعل الدواب النعال لانه يتعدى الى المفعولين فحذف احدهما وانما
قلنا ذلك لان النعال لا تنعل ويروى تنعل البغال جمع بغل بالياء الموحدة والغين المعجمة قوله عشاء نصب
على الظرفية اى فى عشاء قوله فضرب بابى فيه حذف وهو عطف عليه اى فسمع اعتزال الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم عن زوجاته فرجع الى العوالى فجاء الى بابى فضرب والفاء فيه تسمى
بالفاء الفصيحة لانها تفصح عن المتدر قوله انثم هو الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله
لفزع عت اى فخرجت القائل هو عمر الفاء فيه للتعليل اى لاجل الضرب الشديد فزعت قوله يوشك ان
يكون اى يقرب كونه وهو من افعال المقاربة يقال او شك يوشك ايشاكا فهو موشك وقدموشك
وشكاووشاكة قوله مشربة له قد ذكرنا ان المشربة هى الغرفة وكذا قال ابن فارس وقال ابن
قتيبة هى كالصفة بين يدي الغرفة وقال الداودى هى الغرفة الصغيرة وقال ابن بطال ان المشربة
الخزانة التى يكون فيها طعمه وشرابه وقبل لها مشربة فيما ارى لانهم كانوا يخزنون فيها
شرابهم كما قيل للكان الذى تطلع عليه الشمس ويشرق فيه صاحبه مشرقة قوله لغلام له اسود
قبل اسمه رباح بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالهاء المهملة قوله منصرفا نصب على الحال
قوله فاذا الغلام كلمة اذا للفاضة قوله على رمال حصير بالاضافة وقال الكرماني الرمال بضم الراء
وخفة الميم المرمول اى المنسوج قال ابو عبيد رملت وارملت اى نسجت وقال الخطابي رمال الحصير
ضلوعه المتداخلة بمنزلة الخبوط فى الثوب المنسوج وقال ابن الاثير الرمال مارمل اى نسج يقال رمل
الحصير وارمله فهو مرمول ومرمل ورملة شدد للتكثير ويقال الرمال جمع رمل بمعنى مرمول كخلق
الله بمعنى مخلوق والمراد انه كان السير قد نسج وجهه بالسعف ولم يكن على السير وطاء سوى الحصير
قوله متكى خبر مبتدأ محذوف اى هو متكى قوله من آدم بفتحين وهو اسم لجمع اديم وهو الجلد المدبوغ
المصلح بالدباغ قوله طلقت نساءك همزة الاستفهام فيه مقدرة اى اطلقت قوله استأنس اى تبصر هل
يعود رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرضى او هل اقول قولا اطيب به وقته وازيل منه
غضبه قوله غير اهبة بالفتحات جمع اهاب على غير القياس والاهاب الجلد الذى لم يدبغ والقياس ان يجمع
الاهاب على اهب بضمين قوله فليوسع هذه الفاء عطف على محذوف لانه لا يصلح ان يكون جوابا
للامر لان مقتضى الظاهر ان يقال ادع الله ان يوسع وتقدير الكلام هكذا وقوله فليوسع عطف عليه
لأن كيد قوله افى شك يعنى هل انت فى شك والمشكوك هو المذكور بعده وهو تعجيل الطيبات
قوله استغفرلى طالب الاستغفار انما كان عن جرأته على مثل هذا الكلام فى حضرة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وعن استعظامه التجملات الدنياوية قوله فاعتزل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ابتداء كلام من عمر رضى الله تعالى عنه بعد فراغه من كلامه الاول فلذلك عطفه بالفاء

قوله من اجل ذلك الحديث اى اعتراله انما كان من اجل افشاء ذلك الحديث وهو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتمى على وقد حرمت مارية على نفسى ففشت حفصة الى عائشة فغضبت عائشة حتى حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لا يقربهن شهرا وهو معنى قوله ما لنا بداخل عليهن شهرا قوله من شدة مويدته اى من شدة غضبه والموجدة مصدر ميمى من وجد يجد وجدا وموجدة قوله حين عاتبه الله تعالى ويروى حتى عاتبه الله وهذه هى الاظهر وعاتبه الله تعالى بقوله (يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك قوله تسع وعشرين ليلة بالام في رواية الكشميهني وفي رواية غيره تسع بالباء الموحدة قوائم الشهر تسع وعشرون اى الشهر الذى آلت به تسع وعشرون واثاربه الى انه كان ناقصا يوما قوله وكان ذلك الشهر تسع وعشرون ويروى تسعا وعشرين وجه الرواية الاولى ان كان فيها ثمانية فلا يحتاج الى خبر وتسع بالرفع يجوز ان يكون خبر مبتداً محذوف اى وجد ذلك الشهر وهو تسع وعشرون ويجوز ان يكون بدلا من الشهر وفي الرواية الثانية ان كان ناقصة وتسعا وعشرين خبرها قوله فانزلت آية الخير وهي قوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا الى قوله اجرا عظيما) اختلف العلماء هل خيرهن في الطلاق او بين الدنيا والآخرة وهل اختيارها صريح او كناية وهل هو فرقة ام لا وهل هو بالمجلس او بالعرف وقال القرطبي اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارواجه على قولين * الاول خيرهن باذن الله تعالى في البقاء على الزوجية او الطلاق فاخترن البقاء * الثاني خيرهن بين الدنيا فيفارقهن وبين الآخرة فيمسكنهن ولم يخيرهن في الطلاق ذكره الحسن وقتادة ومن الصحابة على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فيما رواه احمد بن حنبل عنه انه قال لم يخير النبي صلى الله عليه وسلم نساءه الا بين الدنيا والآخرة وقالت عائشة خيرهن بين الطلاق والمقام معه وبذلك قال مجاهد والشعبي ومقاتل * واختلفوا في سببه فقل لان الله خير بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاخترنا الآخرة على الدنيا فلما اختار ذلك امر الله بتخير نسائه ليكن على مثل حاله وقيل لانهن تغايرن عليه فآلى منهن شهرا وقيل لانهن اجتمعن يوما فقلن تريد ما يريد النساء من الحلى حتى قال بعضهن او كنا عند غير النبي صلى الله عليه وسلم اذن لكان لنا شأن وثياب وحلى وقيل لان الله تعالى صان خلوة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فتخيرهن على ان لا يتزوجن بعده فلما أجبهن الى ذلك امسكنهن وقيل لان كل واحدة طلبت منه شيئا وكان غير مستطيع فطلبت ام سلمة معلا وميمونة حلة يمانية وزينب ثوبا مخططا وهو البرداليانى وام حبيبة ثوبا سخوليا وحفصة ثوبا من ثياب مصر وجويزة معجرا وجودة قطيفة خيبرية الامائشة فلم تطلب شيئا وكانت تحته صلى الله تعالى عليه وسلم تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة بنت عمروام حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابي الحارث الهلالية واربع من غير قريش صفية بنت حيي الخيبرية وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش الاسدية وجويزة بنت الحارث المصطلقية قوله يا ايها النبي قل لازواجك قال المفسرون كان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سألته شيئا من عرض الدنيا وآذبه بزيادة النفقة والغيرة ففهم ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمخبرهن وآلى ان لا يقربهن شهرا ولم يخرج الى اصحابه في الصلاة فقالوا ما شأنه قال عمر رضى الله عنه ان شئتم لاعلم لكم ما شأنه فأتى النبي صلى الله

عليه وسلم فجرى منه ما ذكر في حديث الباب وذكروا ايضاً ان عمر رضى الله عنه تتبع نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يكلمهن لكل واحدة بكلام فقالت ام سلمة يا ابن الخطاب او ما بقي لك الا ان تدخل بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين نسائه من يسأل المرأة الزوجها فانزل الله تعالى هذه الآية بالتخيير فبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرئى الفرح في وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعتها بقية النسوة واخترن اختيارها وقال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكرهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال (لا تحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج) قوله فتعالين اصل تعال ان يقول من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطئ ثم كثر حتى استقر استعماله في الامكنة كلها ومعنى تعالين اقبلن ولم يرد نهوضهن اليه بانفسهن قوله واسرحكن يعني الطلاق سراحاً جليلاً من غير اضرار طلاقاً بالسنة وقرئ بالرفع على الاستيناف قوله والدار الآخرة يعني الجنة قوله منكن يعني اللاتي آثرن الآخرة اجرا عظيماً وهو الجنة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان المحدث قديأتى بالحديث على وجهه ولا يختصر لانه قد كان يكتب في حين سألته ابن عباس عن المرأتين بما كان يخبره منه انه ما حائشة وحفصة * وفيه موعظة الرجل ابنته واصلاح خلقها لزوجها * وفيه الحزن والبكاء لامور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يكرهه والاهتمام بما يهيم * وفيه الاستيذان والجحابة للناس كلهم كان مع المستأذن عيال او لم يكن * وفيه الانصراف بغير صرف من المستأذن عليه ومن هذا الحديث قال بعض العلماء ان السكوت يحكم به كاحكام عمر رضى الله تعالى عنه بسكوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صرفه اياه * وفيه الشكر بالاستيذان * وفيه ان للسلطان ان يأذن او يسكت او يصرف * وفيه تقلله صلى الله تعالى عليه وسلم من الدنيا وصبره على مضض ذلك وكانت له عنه مندوحة * وفيه انه يسأل السلطان عن فعله اذا كان ذلك مما يهيم اهل طاعته * وفيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضى الله تعالى عنه لا ردالما اخبر به الانصارى من طلاق نسائه ولم يخبر عمر بما اخبر به الانصارى رضى الله تعالى عنه ولا شكاه لعلمه انه لم يقصد الاخبار بخلاف القصة وانما هو وهم جرى عليه * وفيه الجلوس بين يدي السلطان وان لم يأمر به اذا استؤنس منه الى انبساط خلق * وفيه ان احدا لا يجوز ان يسخط حاله ولا ما قسم الله له ولا سابق قضائه لانه يخاف عليه ضعف يقينه * وفيه ان الثقل من الدنيا لرفع طبائته الى دار البقاء خير حال من يجعلها في الدنيا الفانية والعجل لها اقرب الى السفه * وفيه الاستغفار من السخط وقلة الرضى * وفيه سؤال من الشارع الاستغفار ولذلك يجب ان يسأل اهل الفضل والخير الدعاء والاستغفار * وفيه ان المرأة تعاقب على افشاء سر زوجها وعلى التحيل عليه بالاذى بالتوبيخ لها بالقول كما وبخ الله ازواج نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم على تظاهرهما وافشاء سره وعاتبتهن بالايلاء والاعتزال والمجبران كما قال تعالى واهجر وهن في المضاجع * وفيه ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوماً وفيه ان المرأة الرشيدة لا بأس ان تشاور ابويها او ذوى الرأي من اهلها في امر نفسها التي هي احق بها من وليها وهي في المال اولى بالمشاورة لاعلى ان المشاورة لازمة لها اذا كانت رشيدة كعائشة رضى الله تعالى عنها * وفيه دليل لجواز ذكر العمل الصالح وهي في قول عبدالله بن عباس فحججت معه اى مع عمر * وفيه الاستعانة في الوضوء اذ هو الظاهر من قوله فتوضأ وقال ابن التين ويحتمل

الاستنجاء وذئب ان يصيب الماء في يده اليمنى ثم يرسله حيث شاء * وفيه ردنا لطلب الى الجمع بعد
 الافراد وذلك في قوله افتأمن اى احدا كن ثم قال قتلكن على رواية تملكن بضم الكاف وبالنون
 المشددة قلله الداودى * وفيه ان ضحكك صلى الله تعالى عليه وسلم التيسم اكراما لمن يضحك اليه
 وذل جرير ما رآنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت الا تبسم * وفيه التحيير وقد
 استعمل السلف الاختيار بعده فعند الشافعى ان المرأة اذا اختارت نفسها فواحدة وهو قول عائشة
 وعمر بن عبد العزيز وذكر على انها اذا اختارت نفسها ثلاث وقال طاوس نفس الاختيار لا يكون
 طلاقا حتى يوقعه وقال الداودى ان واحدة من نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم اختارت نفسها
 فبقيت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه وكانت تأتى بالحطب بالمدينة فتبيعه وانها ارادت السكاح فجعها عمر
 فقالت ان كنت من امهات المؤمنين اضرب على الحجاب فقال لها ولا كرامة وقبل انها رعت غنما
 والذي في السكاح انهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وقال الامام الرازى الجصاص الحنفى
 اختلاف السلف فيمن خير امرأته فقال على ان اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها
 فواحدة بينة وعنه ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بينة وقال زيد
 ابن ثابت في امرك بيدك ان اختارت نفسها فواحدة رجعية وقال ابو حنيفة وصاحبه وزفر
 في الخيار ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بينة اذا اراد الزوج
 الطلاق ولا يكون ثلاثا وان نوى وقال ابن ابى ليلي والثورى والاوزاعى ان اختارت زوجها
 فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة وقال مالك في الخيار انه ثلاث اذا اختارت نفسها
 وان طلقت نفسها واحدة لم يقع شيء وقال النووى مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واجد وجاهير
 العلماء ان من خير زوجته فاخترت لم يكن لذلك طلاقا ولا يقع به فرقة وروى عن على وزيد بن ثابت
 والحسن واليثة ان نفس التحيير يقع به طلاق بينة سواء اختارت زوجها ام لا وحكا الخطابي
 وغيره عن مذهب مالك قال القاضى لا يصح هذا عن مالك * وفيه جواز اليمين شهر ان لا يدخل على امرأته
 ولا يكون بذلك مولى لانه ليس من الایلاء المعروف في اصطلاح الفقهاء ولا له حكمه واصل الایلاء في اللغة
 الحلف على الشيء يقال منه آلى بولى ايلاء وتآلى تألبوا وتآلى ايتلاء وصار في عرف الفقهاء مختصا بالخلف
 على الامتناع من وطئ الزوجة ولا خلاف في هذا الا ما حكى عن ابن سيرين انه قال الایلاء الشرعى
 محمول على ما يتعلق بالزوجة من ترك جماع او كلام او اتفاق وسيجى * مزيد الكلام في مسائل الایلاء
 المصطلح عليه في باب ان شاء الله تعالى * وفيه جواز دق الباب وضربه * وفيه جواز دخول الایاء
 على البنات بغير اذن ازواجهن والتفتيش عن الاحوال سيما عما يتعلق بالمرأوة * وفيه السؤال قائما * وفيه
 التناوب في العلم والاشتغال به * وفيه الحرص على طلب العلم * وفيه قبول خبر الواحد والعمل
 براسيل الصحابة * وفيه ان الصحابة رضى الله تعالى عنهم كان يخبر بعضهم بعضا بما يسمع من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ويقولون قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويجعلون ذلك كالمستند اذ ليس
 في الصحابة من يكذب ولا غير ثمة * وفيه ان شدة الوطأة على النساء غير واجبة لان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم سار بسيرة الانصار فيهن * وفيه فضل عائشة رضى الله تعالى عنها * وفيه حديث
 ابن سلام حديثا الفزارى عن حميد الطويل عن انس رضى الله تعالى عنه قال آتى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من نسائه شهرا وكانت انفكت قدمه فجلس في عليته له فجاء عمر رضى الله تعالى عنه

قل اطلقت نسائك قال لا ولكن آليت منهن شهرا فحكيت تسعا وعشرين ثم نزل فدخل على نسائه
 شن **مطابقته** للترجمة في قوله فجلس في عليه له وابن سلام هو محمد بن سلام والفزاري بفتح
 الذاء وتخفيف الزاي وبالراء هو مروان بن معاوية مرفى الصلاة قوله آلى اي حلف ولا يريد به الابلاء
 النظمي قوله انككت اي انقرجت والفك انقراج المنكب او القدم عن مفصله قوله فجاء عمر
 رضى الله تعالى عنه الى عليه وفي الحديث الذي قبله قال عمر فبئس المتشربة التي هو فيها اقلت
 لغلام لداود الحديث **باب** من عقل بعيره على البلاط او باب المسجد **باب** اي هذا باب
 في بيان من عقل بعيره يعني شديده بالعقل على البلاط بفتح الباء الواحدة وهو حجارة مفروشة عند باب المسجد
 قوله او باب المسجد اي او على باب المسجد **باب** حديثنا ابو عقيل حدثنا ابو المتوكل الناجي
 قال آليت جابر بن عبد الله قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد فدخلت اليه وعقلت الجمل
 في ناحية البلاط فقلت هذا جلك فخرج فجعل يطيف بالجمل قال الثن والجمل لك **باب** مطابقته
 للترجمة تؤخذ من قوله وعقلت الجمل في ناحية البلاط قيل هنا نظر من وجهين احدهما ان المذكور
 في الترجمة على البلاط والمذكور في الحديث في ناحية البلاط وناحية الشيء غيره والاخر ان في الترجمة
 او باب المسجد وليس في الحديث ذلك قلت يمكن الجواب عن الاول بأن يكون المراد بناحية البلاط طرفها
 وكان عقل الجمل بطرفها ولا يتأتى الا بالطرف وعن الثاني بانه الحق باب المسجد بما قبله في الحكم
 قياسا عليه وقيل اشار به الى ما ورد في بعض طرقه قلت هذا لا بأس به ان ثبت ما ادعاه من ذلك ومع
 هذا فالوضع كله موضع تامل **باب** مسلم هو ابن ابراهيم وابو عقيل بالفتح هو بشير ضد المذير ابن عقبة
 بضم العين المسهلة وسكون القاف الدورقي وابو المتوكل هو على الناجي بالنون والجيم وباء النسبة والحديث
 أخرجه مسلم في البيوع عن عتبة بن مكرم قوله قلت اي قال جابر فقلت يا رسول الله هذا جلك وهو الجمل
 الذي اشتراه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر وقدمت قصته في كتاب البيوع في باب شراء الدواب
 والحمار قوله فخرج اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسجد قوله فجعل يطيف بالجمل اي يلهيه
 ويقاربه قوله قال الثن اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمن الجمل والجمل لك يعني كلاهما لك
 وهذا يدل على غابة كرم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان جابرا عنده بمنزلة ذكر ما يستفاد منه
 قال ابن بطال فيه ان رحاب المسجد مباح للبعير وفيه جواز ادخال الامتعة في المسجد قياسا على
 البعير وفيه حجة للمالك والكوفيين في طهارة ابوالابل و ارواها وفيه رد على الشافعي فيما
 قال بنجامتها قال ابن بطال وهذا خلاف منه لدليل الحديث ولو كانت نجسة كما زعم ما كان
 لجابر ادخال البعير في المسجد وحين رآه الشارع لم ينكر عليه ولو كانت نجسة لامره باخراجها من
 المسجد خشية ما يكون فيه من الروث والبول اذ لا يؤمن حدوث ذلك منها انتهى قلت اجاب الكرماني
 عن ذلك بقوله اقول لا دليل على دخول البعير في المسجد ولا على حدوث البول والروث فيه وعلى
 تقدير حدوث فقد يغسل المسجد وينظف منه فلا حجة لهم ولا رد عليه اي على الشافعي قلت هذا
 ليس بشيء من الجواب لان جابرا صرح بأنه عقل جله في ناحية بلاط المسجد وهو رحاب المسجد
 ولا رحاب حكم المسجد وقوله ولا على حدوث البول والروث فيه لم يقل به الاراد وانما قال لا يؤمن
 حدوثه فلو كان بوله وروثه نجسا لنتعه من ذلك وقوله وعلى تقدير حدوث الى آخره جواب بطريق
 التسليم فليس بجواب لانه لا يجوز السكوت عن ذلك مع العلم بنجاسته ا كتفاء بالغسل والتنظيف
 واجاب صاحب التوضيح عن ذلك بقوله ومذهبه جواز ادخاله فيه ولا يرد عليه ما ذكره فسلم من

التعسف المذكور ص باب الوقوف والبول عند سباطة قوم ش اي هذا
باب في بيان جواز الوقوف والبول عند سباطة قوم والسباطة بالضم الكناسة وقيل المزبلة ومعناها
مقارب لان الكناسة الزبل الذي يكبس ص حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن
منصور عن ابي وائل عن حذيفة قال لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال لقد اتى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم سباطة قوم فيال قائما ش مطابقته للترجمة ظاهرة وابو وائل شق
ابن سلمة الكوفي وقدم الحديث في كتاب الوضوء في باب البول قائما وفي الباب الذي يليه فانه اخرجه
هناك عن آدم عن شعبة عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة وعن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن
منصور عن ابي وائل الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستقصى ص باب من اخذ
الغصن وما يؤذى الناس في الطريق فرمى به ش اي هذا باب في بيان ثواب من اخذ الغصن
اي غصن كان من اي شجر كان مما يشوش على المارين في الطريق قوله وما يؤذى اي وفي ثواب من اخذ
ما يؤذى الناس وهذا اهم من الاول لانه يشمل الغصن والجرح ونحوهما مما يحصل منه الاذى للناس
عند المرور عليه قوله فرمى به يعني رفعه من الطريق ورمى به في غير الطريق وفي رواية الكشي هي باب
من آخر الغصن من التأخير وهو ازاخته عن الطريق ص حدثنا عبد الله اخبرنا مالك عن سمي عن
ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق وجد
غصن شوك فاخذه فشكر الله له فغفر له ش مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن يوسف
وفي بعض النسخ ذكر صريحاً وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن المغيرة بن هشام وابو صالح ذكر ان الزيات والرواة كلهم مدنيون ما خلا شيخه والحديث
اخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى عن يحيى بن مالك به واخرجه الترمذي في البرع قتيبة به وفي روايته فاخرجه
موضع فاخذه ثم قال وفي الباب عن ابي برزة وابن عباس وابي ذر قلت اما حديث ابي برزة فاخرجه
ابن ماجه عنه قال قلت يا رسول الله دلني على عمل اتفع به قال اعزل الاذى من طريق المسلمين واما حديث
ابن عباس فاخرجه

حديث مالك بن يزيد عن ابيه عن ابي ذر مرفوعاً ما طنك الحجر والشوك والعظم عن الطريق صدقة
قلت وفي الباب عن ابي سعيد اخبرني ابن زنجويه من حديث ابن لهيعة عن دراج عن ابي الهيثم عن ابي
سعيد مرفوعاً غفر الله الرجل اماط عن الطريق غصن شوك ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعن ابي بريدة
اخرجه ابو داود عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الانسان ثلاثمائة وستون مفصلاً
فعله ان يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة قالوا ومن يطيق ذلك قال النخاعة في المسجد يديتها والشي
ينحيه عن الطريق وعن انس اخبرني ابن ابي شيبة من حديث قتادة عنه قال كانت شجرة على طريق
الناس فكانت تؤذيهم فعزلها رجل عن طريقهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت يتقلب في ظلها
في الجنة وواعلم ان الشخص بوجر على اماطة الاذى وكل ما يؤذى الناس في الطريق وفيه دلالة على ان
طرح الشوك في الطريق والحجارة والكناسة والمياه المفسدة للطرق وكل ما يؤذى الناس بخشى العقوبة
عليه في الدنيا والآخرة ولا شك ان نزع الاذى عن الطريق من اعمال البر وان اعمال البر تكفر السيئات
وتوجب الغفران ولا ينبغي للعاقل ان يحقر شيئاً من اعمال البر اما ما كان من شجر فقطعه والقاه واما ما كان
موضوعاً فاماطه والاصل في هذا كله قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) واماطة الاذى عن
الطريق شعبة من شعب الايمان ص باب اذا اختلفوا في الطريق الميتة وهي الرحبة

تكون بين الطريق ثم يريد اهلها البنيان فتترك منها الطريق سبعة اذرع ش **اي** هذا باب
 يذكر فيه اذا اختلف الناس في الطريق الميآء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وباء انشاء من
 فوق ممدودة وهى على وزن مفعال اصله من الاثنيان والميم زائدة وبروى مقصورة على وزن مفعول
 وقد فسره البخارى بقوله وهى الرحبة الى آخره **اي** الواسعة تكون بين الطريق وقيل الرحبة الساحة
 وقال ابو عمرو الشيبانى الميآء اعظم الطرق وهى التى يكثر مرور الناس بها وقيل الطريق العامرة وقيل
 الفناء بكسر الفاء وروى ابن عدى من حديث عباد بن منصور عن ايوب السخيتانى عن انس رضى الله تعالى
 عنه قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الطريق الميآء التى يؤتى من كل مكان الحديث وقد فسره
 صلى الله عليه وسلم الطريق الميآء بقوله التى يؤتى من كل مكان قوله ثم يريد اهلها اشارة بهذا الى ان اصحاب
 الطريق الميآء اذا ارادوا ان ينو افهياتر كوامنها الطريق للمارين مقدار سبعة اذرع على ما نذكره فى معنى
 الحديث وقال صاحب التلويح هذه الترجمة لفظ حديث روى عبادة بن الصامت عند عبد الله بن اجد فيما
 زاده مطولا عن ابى كامل الجحدري حدثنا الفضل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن اسحق بن يحيى بن
 طلحة عنه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم عن الزبير بن خريت عن عكرمة
 سمعت ابا هريرة قال قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تشاجروا في الطريق بسبعة اذرع ش **اي**
 مطابقته للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم وكسر الراء ابن حازم بالزاي والزبير بن خريت هذا ليس له فى
 البخارى سوى هذا الحديث وحديثين فى التفسير وآخر فى الدعوات والزبير بضم الزاي وفتح الباء الموحدة
 ابن خريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره تاء مشاة من فوق
 ومعناه فى الاصل الماهر الخاذق قوله اذا تشاجروا **اي** اذا اختلفوا بمعنى اصحاب الطريق الميآء قوله
 فى الطريق زاد المستملى فى روايته فى الطريق الميآء وليست هذه الزيادة محفوظة فى حديث ابى هريرة فان
 قلت لم ذكر فى الترجمة بقوله فى الطريق الميآء قلت اشارة الى ان هذه الزيادة وردت فى حديث ابن
 عباس اخرجه عبد الرزاق عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلفتم فى الطريق الميآء فاجعلوها
 سبعة اذرع قوله بسبعة اذرع يتعلق بقوله قضى والمراد بالذراع ذراع البنيان المتعارف وقيل بما
 يتعارفه اهل كل بلد من الذراعان وقال الطحاوى رحمه الله لم نجد لهذا الحديث معنى اولى
 ان يحمل من ان الطريق المبتدأ اذا اختلف مبتدئوها فى المقدار الذى يوقفون لها من المواضع التى
 يحاولون اتخاذها منها كالقوم يفتحون مدينة من مدائن العدو فيريد الامام قسمتها ويريد مع ذلك
 ان يجعل فيها طرقا لمن يسلكها بين الناس الى مساواها من البلدان ولا يجدها مما كان المفتحة عليهم
 احكموا ذلك فيها فيجعل كل طريق منها سبعة اذرع ومثل ذلك الارض الموات يقطعها الامام رجلا
 ويجعل عليه احياءها ووضع طريقا منها لاجتياز الناس فيه منها الى مساواها فيكون ذلك
 الطريق سبعة اذرع وقال المهلب هذا الحكم فى الافنية اذا اراد اهلها البنيان ان يجعل سبعة اذرع
 حتى لا يضر بالمارة ولمدخل الاحال ومخرجها وقال الطبرى هو على الوجوب عند العلماء للقضاء
 به ومخرجها عندهم على الخصوص ومعناه ان كل طريق يجعل كذلك وما يبق بعد ذلك لكل واحد من
 الشركاء فى الارض قدر ما ينفع به ولا مضرة عليه وكل طريق يؤخذ لها سبعة اذرع ويبقى لبعض الشركاء
 من نصيبه بعد ذلك وما لا ينفع به فغير داخل فى معنى الحديث وقيل هذا الحديث فى امهات الطريق وما يكثر
 الاختلاف فيه والمشى عليه واما ما ينتاب من الطرق فيجوز فى افئتيها ما اتفقوا عليه وان كان اقل من سبعة
 اذرع وقال ابن الجوزى يكون ذلك فى الطريق الواسع من الشوارع الذى يقعد فى حافية الباعة وان

كان اقل من سبعة اذرع منعوا لئلا يضيق الطريق باخله **ص** باب النهي بغير اذن صاحبه
ش اي هذا باب في بيان حكم النهي بضم النون على وزن فعلى من النهب وهو اخذ الشيء
 من احد عيانا قهرا وقال الخطابي النهي اسم مبني من النهب كالعمري من العمر قوله بغير اذن
 صاحبه اي صاحب المنهوب بقريته قوله النهي فلا يكون اضمارا قبل الذكـر ومفهوم
 هذا انه اذا اذن بالنهب جاز **ص** وقال عبادة بايعنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان لا نتهب **ش** عبادة هو ابن الصامت رضي الله عنه وهذا التعليق قطعة من حديث
 اخرجه في مواضع منها قدم في كتاب الايمان في باب حديث ابواليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال
 اخبرنا ابو ادريس عائد الله بن عبد الله ان عبادة بن الصامت وكان شهد بدرا الحديث وليس فيه ذكر
 الاتهاب وانما ذكره في رواية الصنابحي في باب وقود الانصار واقطعه بايعناه على ان لا نشرك بالله
 شيئا ولا نسرق ولا نزني ولا نقتل النفس التي حرم الله ولا نتهب الحديث وقد مر الكلام فيه
 مستوفى في كتاب الايمان **ص** حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا شعيب حدثنا عدي بن ثابت
 سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري وهو جده ابوايه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النهي
 والمثلة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان معنى الترجمة باب النهي بغير اذن صاحبه لا
 يجوز لان نهب مال الغير حرام قوله عبد الله بن يزيد بالياء في اوله من الزيادة وهو هكذا في رواية
 الاكثرين ووقع في رواية الكشميهني وحده عبد الله بن زيد بدون الياء في اوله وهو غير صحيح قوله
 وهو يعني عبد الله بن يزيد قوله جده يعني جد عدي بن ثابت لأمه واسم امه فاطمة وتكنى ام عدي
 وعبد الله ابن يزيد بن حصين بن عمرو بن الحارث بن خطمة واسمه عبد الله بن جشم بن مالك بن الاوس
 الانصاري ابو موسى الخطمي مضى ذكره في الاستسقاء وليس له عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في البخاري غير هذا الحديث وله فيه عن الصحابة غير هذا وقد اختلف في سماعه من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لان مصعب بن الزبير قال ليس له صحة وقال ابو داود له رؤية وقال ابو حاتم روى
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان صغيرا على عهده فان صححت روايته فذاك وهذا الحديث
 من افراد البخاري قوله والمثلة بضم الميم وسكون التاء المثلثة ويجوز فتح الميم وضم التاء ويجمع على مثلات
 وهي العقوبة في الاعضاء كجرح الانف والاذن وفق العين ونحوها وقال ابن بطال الاتهاب المحرم هو
 ما كانت العرب عليه من الغارات وعليه وقعت البيعة في حديث عبادة وقال ابن المنذر النهية المحرمة ان نهب
 مال الرجل بغير اذنه وهوله كاره واما المكروه فهو ما اذن صاحب الجماعة واباحه لهم وغرضه تساويهم
 فيه او تقاربهم فيغلب القوى على الضعيف وقال الخطابي معلوم ان اموال المسلمين محرمة فباول هذا
 في الجماعة يغزون فاذا غنموا انتهبوا واخذ كل واحد ما وقع بيده مستأثر به من غير قسمة وقد يكون
 ذلك في الشيء تشاع الهبة فيه فينتهبون على قدر قوتهم وكذلك الطعام يقدم اليهم فلكل واحد
 ان يأكل مما يليه بالمعروف ولا ينتهب ولا يستلب من عند غيره وكذلك كره من كره اخذ النار في عقود
 الاملاك ونحوه وقال الحسن والتخعي وقناعة معنى الحديث النهية المحرمة وهي ان ينتهب مال الرجل
 بغير اذنه **ص** واختلف العلماء فيما ينز على رؤس الصبيان وفي الاعراس فيكون فيه النهية فذكره مالك
 والشافعي واجازه الكوفيون وانما كرهه لانه قد بدأ خذ منه من لا يجب صاحب الشيء اخذه ويجب اخذ
 غيره وما حكى عن الحسن بانه كان لا يرى بأسا بالنهب في العرسات والاولائم وكذلك الشعبي فيمار وامان
 ابى شيعة عنه فليس من النهي المحرمة وكذا حديث عبد الله بن قريط عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

انه قال في البدن التي نحرها من شاء اقتطع قال الشافعي صار ملكا للفقراء لانه خلى يديه وبينهم فان قلت
 روى عن عون بن عماره وعصمة بن سليمان عن لمازة بن المغيرة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في املاك فجماعت الجوارى
 معهم الاطباق عليها اللوز والسكر فأمسك القوم ايديهم فقال الاتهبون قالوا انك كنت نهيتنا عن
 النهبة قال تلك نهية العسا كرفا العرسات فلا قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاذبهم
 ويجاذبونه قلت قال البيهقي وعون وعصمة لا يحتج بحديثهما ولمازة مجهول وابن معدان عن معاذ منقطع قلت
 خالد بن معدان روى عن جماعة من الصحابة ولكنه لم يسمع من معاذ بن جبل وقال الشافعي فان اخذ اخذ
 لا تجرح شهادته لان كثير يزعم ان هذا مباح لان مالكه انما طرده لمن يأخذه واما نفاكره لمن اخذه وكان
 ابو مسعود الانصاري يكرهه وكذلك ابراهيم وعطاء وعكرمة ومالك وذكر ابن قدامة انه يجب
 الفطع على المنتهب قبل القصة وحكى عن داود انه يرى القطع على من اخذ مال الغير سواء اخذه من حرز او
 من غير حرز **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن ابي بكر
 ابن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
 ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة يرفع الناس اليه
 فيها ابصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن **ش** مطابقة للترجمة في قوله ولا ينتهب نهبة الى آخره قيل
 لا مطابقة هنا لان الترجمة مقيدة بغير الاذن والحديث مطلق واجيب بأن الحديث ايضا مقيد بعدم الاذن وذلك
 لان رفع البصر اليه لا يكون عادة الا عند عدم الاذن وهذا هو فائدة ذكر الرفع وهذا الجواب من الكرماني
 اخذه بعضهم ولم ينسبه اليه وايضا قال الكرماني فان قلت النهب لا يتصور الا بغير اذن صاحبه فافائدة
 التقييده في الترجمة قلت المراد الاذن الاجالى حتى يخرج منه انتهاب مشاع الهبة ونحوه من الموائد
 وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في الحدود عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري
 عن ابي بكر بن عبد الرحمن الى آخره واخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب عن الليث عن ابيه
 عن جده باسناد نحوه واخرجه النسائي في الاشربة وفي الرجوع عن عيسى بن جاد عن الليث به واخرجه
 ابن ماجه في الفتن عن عيسى بن جاد عن الليث الى آخره نحوه وفي الباب عن ابي داود من حديث
 ابن جريج عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتهب نهبة فليس منا وعند ابن
 حبان من حديث الحسن بن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثله وعند
 الترمذي عن انس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتهب فليس منا وقال حديث حسن
 صحيح وعند احمد عن زيد بن خالد قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النهبة وعند
 ابن حبان عن ثعلبة بن الحكم قال انتهبنا غنما للعدو فنصبنا قدورنا فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالقدر فامر بها فاكفئت ثم قال ان النهبة لا تحل وروى ابن ابي شيبة من حديث عاصم بن كليب عن
 ابيه اخبرني رجل من الصحابة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزاة فاصابتنا جماعة
 فانتهبناها قبل ان يقسم فيها فأتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متوكئا على قوس أكفأ قدورنا
 بقوسه وقال ليست النهبة بأحل من الميتة قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة
 يزني قوله حين يزني نصب على الظرف قوله وهو مؤمن جملة اسمية وقعت حالا قيل معناه
 والحل انه مستكمل شرايع الايمان وقيل يزول منه الشيء بالايمان لانفس الايمان وقيل يزول ايمان

اذا استمر على ذلك الفعل وقيل اذا فعله مستحلا يزول عنه الايمان فيكفر وقال ابن التين قال البخاري
 ينزع منه نور الايمان قوله ولا يشرب فاعله محذوف قال ابن مالك فيه حذف الفاعل اي لا يشرب
 الشارب وروى لا يشرب الخمر بكسر الباء على معنى النهي يعني اذا كان مؤمنا فلا يفعل قوله ولا يسرق
 الكلام فيه مثل الكلام في لا يزني قوله اليه اي الى المنتهب يدل عليه قوله ولا ينتهب قوله فيها اي في النهبة
 قوله ابصارهم بالنصب لان مفعول يرفع الناس قوله حين ينتهبها نصب على الظرف اي
 وقت انتهابها قوله وهو مؤمن جلة حاله وروى ابن ابى شيبة باسناده عن ابن ابي اوفى برفعه
 ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع المسلمون اليها رؤسهم وهو مؤمن وروى مسلم من حديث يونس
 عن ابن شهاب عن ابى سلمة وسعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يزني الزاني الحديث وفيه قال ابن شهاب فاخبرني عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن ان
 ابا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن ابى هريرة ثم يقول وكان ابو هريرة يلحق معهم ولا ينتهب نهبة ذات شرف
 يرفع الناس اليه فيها ابصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن ثم روى من حديث عقيل بن خالد قال
 قال ابن شهاب اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى هريرة قال ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزني الزاني واقتصر الحديث يذكر مع ذكر النهبة ولم يقل
 ذات شرف ثم قال وقال ابن هشام حدثني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث ابى بكر هذا الا النهبة قوله وكان ابو هريرة يلحق بضم الياء من
 الا لحاق قوله معهم اي مع قوله لا يزني وقوله لا يشرب وقوله ولا يسرق قوله ولا ينتهب في محل المقولية
 لقوله ويلحق على سبيل الحكاية وقال النووي ظاهر هذا انه من كلام ابى هريرة موقوف عليه ولكن
 جاء في رواية اخرى يدل على انه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وجمع الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح بما يؤول
 اليه ملخص كلامه ان معنى قول ابى هريرة يلحق معهم ولا ينتهب الى آخره يعني يلحقها رواية
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لامن عند نفسه واختصاص ابى بكر بهذا لكونه بلغه ان غيره
 لا يروها قوله ذات شرف في الاصول المشهورة المتداولة بالشين المعجمة المفتوحة ومعناه ذات
 قدر عظيم وقيل ذات استشراف ليستشرف الناس لها ناظرين اليها رافعين ابصارهم وقال القاضي
 عياض ورواه ابراهيم الجويني بالشين المهملة وقال الشيخ ابو عمرو وكذا قيده بعضهم في كتاب مسلم
 وقال معناه ايضا ذات قدر عظيم فان قلت يعارض هذا الحديث حديث ابى ذر من قال لا اله الا الله دخل
 وان زنى وان سرق والا حاديت التي نظأره مع قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء مع اجماع اهل الحق على ان الزانى والسارق والقائل وغيرهم من اصحاب
 الكبار غير الشرك لا يكفرون بذلك قلت هذا الذي دعاهم الى ان قالوا هذه اللفاظ التي تطلق على نفي
 الشئ يراد نفي كاله كما يقال لا علم الامانة ولا مال الا الابل ولا عيش الا عيش الاخرة ثم ان مثل
 هذا التأويل ظاهر شائع في اللغة يستعمل كثيرا وهذا يحصل الجمع بينه وبين ما ذكر من
 الحديث والآية وتأوله بعض العلماء على من فعل ذلك مستحلا مع علمه بورد الشرع بتعزيره
 ص وعن سعيد وابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلها الا النهبة
 شن سعيد هو ابن المسيب وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وأشار بهذا الى ان
 سعيدا وابا سلمة رويا هذا الحديث المذكور مثل ما ذكر الا النهبة يعني لم يذكر احكام الانتها

بل ذكر الزنا والسرقه والشرب فقط وقد ذكرنا نفعاً من مسلم انه اخرج في حديثه وقال ابن شهاب
 حدثني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بمثل حديث ابي بكر هذا الا انهبة وذكر مسلم ايضا من طريق الاوزاعي ان الزهري روى
 عن ابن المسيب وابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن عن ابن هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحديث وفيه وذكر النهبة ولم يقل ذات شرف **ص** قال الفربري وجدت بخط ابي جعفر
 قال ابو عبدالله قال ابن عباس تفسيره ان ينزع منه نور الايمان **ش** الفربري هو ابو
 عبدالله محمد بن يوسف بن مطر الراوي عن البخاري وابو جعفر هو ابن ابي حاتم وراق البخاري
 وابو عبدالله هو البخاري نفسه قوله تفسيره اي تفسير قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ان ينزع منه
 نور الايمان والايمان هو التصديق بالجنان والاقرار بالاسان ونوره الاعمال الصالحة والاجتناب
 عن المعاصي فاذا زنى او شرب الخمر او سرق يذهب نوره يبقى صاحبه في المظلمة والاشارة فيه
 الى انه لا يخرج عن الايمان **قيل** ان في هذا الحديث تنبيهها على جميع انواع المعاصي والتحذير منها فنبه
 بالزنا على جميع الشهوات وبالخمر على جميع ما يصد عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه وبالسرقه
 على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام وبالنهبه على الاستخفاف بعاد الله تعالى وترك توقيرهم
 والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجهها والله تعالى اعلم **ص** باب **كسر الصليب وقتل**
الخنزير ش اي هذا باب في بيان الاخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه اخبر
 عن كسر عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام عند نزوله صليبان النصارى واوثان المشركين
 وقتل خنازير الكل وليس المراد من هذه الترجمة الاشارة الى جواز كسر صليب النصارى وقتل
 خنازير اهل الذمة فانما أمرنا بتركهم وما يدينون واما كسر صليب اهل الحرب وقتل خنازيرهم
 فهو جائز ولا شيء على فاعله والصليب هو المربع المشهور للنصارى من الخشب يزعمون ان عيسى
 عليه الصلاة والسلام صلب على خشبة على تلك الصورة وقد كذبهم الله تعالى في كتابه الكريم بقوله
 وما قتلوه وما صلبوه الآية وكان اصله من خشب وربما يعمونه من ذهب وفضة ونحاس ونحوها
ص حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب
 سمع ابا هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل فيكم
 ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله
 احد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بعينه ممرارا وسفيان هو ابن عيينة
 والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الاعلى بن جاد وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابن
 ماجه في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله الساعة اي يوم القيامة قوله ابن مريم هو عيسى
 ابن مريم عليهما الصلاة والسلام قوله حكما يقسمين بمعنى الحاكم قوله مقسطا اي عادلا في حكمه
 وهو من الاقساط بكسر الهمزة وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط
 فهو قاسط اذا جارو ظلم فكأن الهمزة في اقسط للسلب كما يقال شكى اليه فاشكاه اي ازال شكواه قوله
 فيكسر الصليب اشعار بأن النصارى كانوا على الباطل في تعظيمه قوله ويضع الجزية اي يتركها
 فلا يقبلها بل يأمرهم بالاسلام **ق** فان قلت هذا يخالف حكم الشرع فان الكتابي اذا بدل الجزية وجب
 قبولها فلا يجوز بعد ذلك اكرامه على الاسلام ولا قتله قلت هذا الحكم الذي كان بيننا ينتهي

ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام * فان قلت هذا يدل على ان عيسى عليه الصلاة والسلام ينسخ
 الحكم الذي كان في شرعنا والحال انه تابع لشرع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ليس هو
 بناسخ بل نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي بين بالنسخ وان عيسى عليه الصلاة والسلام يفعل
 ذلك بامر نبينا صلى الله عليه وسلم وامترك الجزية فانها كانت تؤخذ في زماننا لحاجتنا الى المال
 واما في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فيكثر المال ويفتح الكنوز حتى لا يلتقي احد من يقبل
 منه فلذلك يترك الجزية قوله ويفيض بالفاء والضاد المعجمة من فاض الماء والدفع وغيرهما يفيض
 فيضا اذا كثر وقبل السبب في فيضان المال تزول البركات وظهور الخيرات وقلة الرغبات اقصر
 الآمال لعلمهم بقرب يوم القيامة ص باب * هل تكسر الدنان التي فيها الخمر ان تحرق
 الزقاق فان كسر صنما او صليبا او طنبورا او مالا ينفع بنحبه ش * اي هذا باب يذكر
 فيه هل تكسر الدنان التي فيها الخمر والدنان بكسر الدال جمع الدن بفتح الدال وتشديد النون
 قال الكرماني وهو الحب قلت هذا تفسير الشيء بما هو اخفى منه وقال الجوهري والحب الخاية فارسي
 معرب قلت هو في اللغة الفارسية خم بضم الخاء المعجمة وتشديد الميم فمعرب وقيل حب بضم الحاء
 المهملة وتشديد الباء الموحدة وفي دستور اللغة في باب الخاء المضمومة الحب خم ودستي قوله التي
 فيها الخمر جملة في محل الرفع لانها صفة الدنان وجواب هل يحذوف وانما لم يذكر لان فيه خلافا
 وتفصيلا * بيانه ان قوله هل تكسر الدنان التي فيها الخمر اعم من ان يكون لمسلم او لغيره فان كان
 الدن لمسلم ففيه الخلاف فعند ابي يوسف واخذ في رواية لا يضمن ويستدل لهما في ذلك بما رواه
 الترمذي حديثا حميد بن مسعدة حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت ابينا يحدث عن يحيى بن عباد عن
 انس عن ابي طلحة انه قال يابني الله اني اشتريت خيرا لا يتم في حجرى قال اهرق الخمر وكسر الدنان
 ثم قال الترمذي روى الثوري هذا الحديث عن السدي عن يحيى بن عباد عن انس ان ابا طلحة كان
 عنده وهذا اصح من حديث الليث وقال محمد بن الحسن يضمن وبه قال احمد في رواية لان الاراقة
 بدون الكسر ممكنة واجيب عن الحديث بانه ضعيف ضعفه ابن العربي وقال لا يصح لامن حديث
 ابي طلحة ولا من حديث انس ايضا لتفرد السدي به وفيه الليث بن ابي سليم وفيه مقال وقال شيخنا
 ما قاله ابن العربي مردود فالسدي هو الكبير واسمه اسماعيل بن عبد الرحمن وثقه يحيى بن سعيد
 القملي واحمد والنسائي وابن عدي واجيب به مسلم قلت قول الترمذي هذا اصح من حديث الليث يدل على
 ان حديث الليث ايضا صحيح ولكن حديث السدي اصح والظاهر انه لم يصرح بحسنه لاجل الليث واسم
 ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري وقال جمهور العلماء منهم الشافعي ان الامر بكسر الدنان محمول
 على النذب وقيل لانها لا تعود تصليح لغيره لغلبة رائحة الخمر وطعمها والظاهر انه اراد بذلك الزجر
 قال شيخنا رحمه الله يحتمل انهم اوسألوه ان يقوها ويغسلوها لخص لهم * وان كان الدن لذي فغندا
 يضمن بلا خلاف بين اصحابنا لانه مال متقوم في حقهم وعند الشافعي واحد لا يضمن لانه غير متقوم
 في حق المسلم فكذا في حق الذي * وان كان الدن لغيري فلا يضمن بلا خلاف الا اذا كان مستأما فقول
 او تحرق بالخاء المعجمة على صيغة المجهول عطف على قوله هل تكسر الدنان والزقاق بكسر الزاي
 جمع زق جمع الكثرة وجع القلة أزقاق وفيه ايضا الخلاف المذكور فان كان شق زق الخمر لمسلم
 يضمن عند محمد واحد في رواية وعند ابي يوسف لا يضمن لانه من جملة الامر بالمعروف وقال مالك

زق الخمر لا يطهره الماء لان الخمر خاص في داخله وقال غيره يطهره ويبنى على هذا الضمان وعدمه والقوى
 على قول ابي يوسف خصوصاً في هذا الزمان وقد روى احمد من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال
 اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شفرة وخرج الى السوق وبهازقاق خمر جلبت من الشام فشق بها ما كان
 من تلك الزقاق قوله فان كسر صنما في بعض النسخ وان كسر بالواو وفي بعضها واذا كسر وعلى كل تقدير
 جواب الشرط محذوف تقديره هل يجوز ذلك ام لا وهل يضمن ام لا وانما لم يصرح بذلك الجواب لما كان
 الخلاف فيه ايضا فقال اصحابنا اذا ائلف على نصراني صليبا فانه يضمن قيمته صليبا يعني حال كونه صليبا لا حال
 كونه صالحا لغيره لان النصراني مقر على ذلك فصار كالخمر التي هم مقرون عليها وقال احمد لا يضمن
 وقال الشافعي ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح لا يضمن والا لزم ما بين قيمته قبل الكسر وقيمته
 بعده لانه ائلف ماله قيمة وقال ابن الاثير الصنم ما يتخذ الهامن دون الله وقيل ما كان له جسم او صورة
 وان لم يكن له جسم ولا صورة فهو وثن وقال في باب الواو الوثن كل ماله جثة معمولة من جواهر
 الارض او من الخشب والحجارة كصورة آدمي يعمل وينصب ويعبد والصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم
 يفرق بينهما واطلقهما على المعنيين وقد يطلق الوثن على غير الصورة قوله او طنبور بضم الطاء وقد يفتح
 والضم اشهر وهو آلة مشهورة من آلات الملاحى وهو فارسي معرب قوله او مالا ينتفع بخشبه قال
 الكرمانى يعني او كسر شيئا لا يجوز الانتفاع بخشبه قبل الكسر كآلات الملاحى المتخذة من الخشب فهو
 تعميم بعد تخصيص ويحتمل ان يكون او بمعنى الى ان يعني فان كسر طنبوراً الى حد لا ينتفع بخشبه
 ولا ينتفع بعد الكسر او عطف على مقدوره هو كسر او كسر كسر انتفع بخشبه ولا ينتفع
 بعد الكسر انتهى وقال بعضهم لا يخفى تكلف هذا الاخير وبعد الذى قبله انتهى قلت الكرمانى جعل
 لكلمة او هنا ثلاثة معان منها ان يكون للعطف على ما قبله فيكون من باب عطف العام على الخاص
 ومنها ان يكون بمعنى الى ان كما في قولك لازل منك او تقضي حقي وينتصب المضارع بعدها وهو
 كثير في كلام العرب ولا بعده في ومنها ان يكون معطوفاً على شيء مقدور وهذا ايضا باب واسع
 فلا تكلف فيه وانما يكون التكلف في موضع يؤتى بالكلام بالجر الثقيل والكلام في هذا الفصل ايضا
 على الخلاف والتفصيل فقال اصحابنا من كسر لمسلم طنبوراً او بربطاً او طبلاً او مزماراً او دقافه
 ضامن وبيع هذه الاشياء جائز عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد والشافعي ومالك واحمد لا يضمن
 ولا يجوز بيعها وقال اصحاب الشافعي عنه بالتفصيل ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح يضمن والا
 فلا وعن بعض اصحابنا الاختلاف في الدف والطبل الذى يضرب للهو واما طبل الغزاة والدف الذى
 يباح ضربه في العرس فيضمن بالاتفاق وفي الذخيرة للحنفية قال ابو الليث ضرب الدف في العرس
 مختلفة فيه فقبل بكره وقبل لا واما الدف الذى يضرب في زماننا مع الصنجات والجلالات فكروه
 بلا خلاف **ص** واتى شريح في طنبور كسر فلم يقض فيه بشيء **ش** شريح هو ابن
 الحارث الكندي ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يلقه استقضاءه عمر بن الخطاب على
 الكوفة واقره على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه واقام على القضاء بها ستين سنة وقضى بالبصرة
 سنة ومات سنة ثمان وسبعين وكان له عشرون ومائة سنة قوله واتى شريح في طنبور يعني اتى اليه
 اثنان ادعى احدهما على الآخر انه كسر طنبوره فلم يقض فيه بشيء اى لم يحكم فيه بغرامة وهذا
 التعليق وصله ابن ابي شيبة من طريق ابي حصين بفتح الحاء بلفظ ان رجلاً كسر طنبور رجل فرقه

الى شريح فلم يضمه شيئا وذكره وكيع بن الجراح عن سفيان عن ابي حصين بفتح الحاء ان رجلا
كسر طنبور رجل فخاجه الى شريح فلم يضمه شيئا وهذا بوضوح ان جواب الترجمة عدم الضمان
وقال ابن التين قضى شريح في الطنبور الصحيح يكسر بأن يدفع للملكه فينتفع به وقال المهلب وما كسر
من آلات الباطل وكان فيها بعد كسرها منفعة فصاحبها اولى بهامكسورة الا ان يرى الامام حرقتها بالنار
على معنى التشديد والعقوبة على وجه الاجتهاد كما احرق عمر رضى الله تعالى عنه دار
بيع الخمر وقدهم الشارع بتحريق دور من يخلف عن صلاة الجماعة وهذا اصل في العقوبة في المال
اذا رأى ذلك قيل هذا كان في الصدر الاول ثم نسخ **ص** حدثنا ابو عاصم الضحاك
ابن مخلد عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نيرا انا توقد يوم خيبر
قال على ما توقد هذه النيران قالوا على الخمر الانسية قال اكسروها واهريقوها قالوا الانهرقها
ونفسلها قال اغسلوها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اكسروها اى القدور يدل
عليه السياق فلا يكون اضمارا قبل الذكر وكسر القدور هنا في الحكم مثل كسر الدنان التي فيها
الخمر ورجاله ثلاثة قد ذكروا غير مرة وهو من تاسع ثلاثيات البخارى واخرجه البخارى ايضا
في المغازى عن العقنبي وفي الادب عن قتيبة وفي الذبايح عن مكى بن ابراهيم وفي الدعوات عن مسدد
عن يحيى واخرجه مسلم في المغازى وفي الذبايح عن قتيبة ومحمد بن عباد وفي الذبايح عن اسحق بن ابراهيم
واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن يعقوب بن حميد **ذ** ذكر معناه **ق** قوله يوم خيبر يعنى في غزوة
خيبر وكانت سنة سبع ومن خيبر الى المدينة اربع مراحل قوله اكسروها اى القدور وقدمر
الآن الكلام فيه قوله على الخمر الانسية الخمر بضمين جمع جار واراد بالانسية الخمر الاهلية
قوله واهريقوها بسكون الهمزة وجاز حذف الهمزة او الهاء والياء ونهريقها بفتح الهاء وسكونها
وبسكون الهاء وحذف الياء قال الجوهرى هرق الماء بهريقه بفتح الهاء هراقة اى صبه وفي لغة
اخرى اهرق الماء يهرقه اهرقا وفيه لغة اخرى اهرق يهرق اهرقا قالوا قوله الانهرقها بكلمة الا
التي للاستفهام عن النبي ويروى لانهريقها بالنبي لا يقال ان فيه مخالفة لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
لانهم فهموا بالقرائن ان الامر ليس للايجاب قوله قال اغسلوها اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم
في جوابهم لانهرقها ونفسلها اغسلوها انما رجع صلى الله تعالى عليه وسلم عن امره بالشئين وهما الامر
بالكسر والامر بالا هراق الى قوله اغسلوها وهو مجرد الامر بالغسل لانه يحتمل ان اجتهاده قد تغير
او اوحى اليه بذلك واليوم لا يجوز فيه الكسر لان الحكم بالغسل نسخ التخيير كما انه نسخ الجزم بالكسر
و ذكر ما يستفاد منه **ف** فيه دليل على نجاسة الخمر الاهلية لان فيه الامر باراقته وهذا ابلغ في التحريم
وقد كانت لحوم الخمر تؤكل قبل ذلك واختلف العلماء الذين ذهبوا الى اباحة لحوم الخمر الاهلية في معنى
النهي الوارد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكلها لاي علة كان هذا النهى فقال تافع وعبد
الملك بن جريج وعبد الرحمن بن ابي ليلى وبعض المالكية علة النهى لاجل الابقاء على الظاهر ليس
على وجه التحريم **و** احتجوا في ذلك بما روى عن ابن عباس انه قال ما نهى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يوم خيبر عن اكل لحوم الخمر الاهلية الا من اجل انها ظهر رواء الطحاوى باسناد صحيح
عن ابن عباس من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى ورواه ابن ابي شيبة موقوفا على عبد الرحمن ولم
يذكر ابن عباس وفي الصحيحين عن ابن عباس قال لا ادري انهى عنه رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم من اجل انه كان حولة الناس فكره ان يذهب حولتهم او حرمة في يوم خير وهذا
بين ان ابن عباس علم بالنهي لكن قد حله على التنزيه توفيقا بين الآية وعموما وبين احاديث النهي
وقال سعيد بن جبير وبعض المالكية انما منعت الصحابة يوم خير من اكل لحوم الجمر الاهلية لانها
كانت جواله تأكل القذرات فكان نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم لهذه العلة لا لاجل التحريم
وقال آخرون علة النهي كانت لاحتياجهم اليها واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي من حديث عبدالله
ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل الجمار الاهلي يوم خير وكانوا قد
احتاجوا اليها وقال آخرون علة النهي انها اقيمت قبل ان تقسم ففع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من اكلها قبل ان يقسم وقال ابو عمر بن عبد البر وفي اذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اكل الخيل
واباحته لذلك يوم خير دليل على ان نهيه عن اكل لحوم الجمر يومئذ عبادة لغير علة لانه معلوم ان
الخليل ارفع من الجمر وان الخوف على الخيل وعلى قيامها فوق الخوف على الجمر وان الحاجة في الغزو
وغيره الى الخيل سلم وبهذا يتبين ان اكل لحوم الجمر لم يكن حاجة وضرورة الى الظهر والحمل
وانما كانت عبادة وشريعة والذين ذهبوا الى اباحة اكل لحوم الجمر الاهلية وهم حاصم بن عمر بن قتادة
وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابى ليلى وبعض المالكية احتجوا بحديث غالب بن ابجر قال يا رسول الله
انه لم يبق من مالى شئ استطيع ان اطعم منه اهلي غير حرلى او حراتلى قال فاطم اهلك من سمين مالك
وانما قدرت لكم جوال القرية رواه الطحاوي وابو داود وابو يعلى والطبراني واجيب عنه بان هذا
الحديث مختلف في اسناده ففي طريق عن ابن معقل عن رجلين من مزينة* احدهما عن الآخر عبدالله بن
عمر بن لويم بضم اللام وقبح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ميم* والآخر غالب بن ابجر وقال
مسعر أرى غالباً الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم وفي طريق عبد الرحمن بن معقل وفي طريق عبدالله بن
معقل وفي طريق عبد الرحمن بن بشر وفي طريق عبدالله بن بشر عوض عبد الرحمن وهذا اختلاف
شديد فلا يقاوم الاحاديث الصحيحة التي وردت بتحريم لحوم الجمر الاهلية وقال ابن حزم هذا الحديث
بطرقه باطل لانها كلها من طريق عبد الرحمن بن بشر وهو مجهول والآخر من طريق عبدالله
ابن عمر وبن لويم وهو مجهول أو من طريق شريك وهو ضعيف ثم عن ابن الحسن ولا يدرى
من هو أو من طريق سلمى بنت النضر الخضرية ولا يدرى من هي وقال البيهقي هذا حديث
معلول ثم طول في بيانه **ص** قال ابو عبدالله كان ابن ابى اويس يقول الجمر الانسية بنصب
الالف والنون **ش** ابو عبدالله هو البخارى نفسه يحكى عن شيخه اسماعيل بن ابى اويس
واسمه عبدالله الاصمحي المدني ابن اخت مالك بن انس فانه كان يقول الجمر الانسية نسبة الى
الانس بالفتح ضد الوحشة وقال ابن الاثير والمشهور فيها كسر الهمزة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم
الواحد انسى وفي كتاب ابى موسى ما يدل على ان الهمزة مضمومة فانه قال هي التي تألف البيوت
والانس ضد الوحشة والمشهور في ضد الوحشة الانس بالضم وقد جاء فيه بالكسر قليلا
قال ورواه بعضهم بفتح الهمزة والنون وائس بشئ قال ابن الاثير ان اردان الفتح غير معروف في الرواية
فيجوز وان اراد انه ليس معروف في اللغة فلا فانه مصدر انتسبه انس انسا وانسة وقال بعضهم وتعبيره
عن الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب جائز عند المتقدمين وان كان الاصطلاح اخيرا قد استقر على خلافه
فلا تبادر الى انكاره انتهى قلت هذا ليس بمصطلح عند النحاة المتقدمين والمتأخرين انهم يعتبرون

عن الهمة بالانصب عن الفتح بالنصب ان ادعى خلاف ذلك فعليه البيان فالهمة ذات حر كة والانصب
 مادة حو اية فلا تقبل الحركة والفتح من القاب البناء والنصب من القاب الاعراب وهذا مما لا يخفى
 على احد من اصحاب الحديث على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر
 عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة وحول الكعبة
 ثلاثمائة وستون نصبا فجعل يطعن بها بعد وفى يده وجعل يقول جاء الحق وزهق الباطل الآية ثم
 مضى فمعه لترجة في قوله فجعل يطعن بها بعد وفى يده وجعل يطعن بالنصب وهى التى نصبت للعبادة من دون الله
 وهو داخل فى الترجمة فى قوله فان كسر صمنا او صليبا ورجاله على بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان
 هو ابن عينة وابن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم هو عبد الله بن يسار ضد الميمى ومجاهد بن
 جبر وابو معمر بفتح الميمى عبد الله بن سحيرة الازدى الكوفى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى
 عن صدقة بن الفضل وفى التفسير عن الحميدى واخرجه مسلم فى المغازى عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر
 الناقد ومحمد بن يحيى الثلاثة عن ابن عينة به وعن حسن الحلوانى وعبد بن حميد كلاهما
 عن عبد الرزاق عن سفيان الثورى عن ابن ابي نجيح واخرجه الترمذى فى التفسير عن ابن
 ابي عمير به واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المننى وعبد الله بن سعيد فرقهما كلاهما عن ابن عينة وذكر
 معناه قوله دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة الفتح وكانت فى رمضان سنة ثمان
 قوله وحول الكعبة الواى فيه للحال قوله نصبا وقال ابن التين ضبط فى رواية ابي الحسن بضم
 النون والصاد فيكون على هذا جمع نصاب وهو صنم او حجر ينصب وليس بين كونه جمعا لانه
 لا يأتى بعد ستين الا مفردا تقول عدى ستون ثوبا ونحو ذلك ولا تقول اثوابا قال وقد قيل نصب
 ونصب بمعنى واحد فعلى هذا يكون جمعا لامفردا وقال ابن الاثير النصب بضم الصاد وسكونها
 حجر كانوا ينصبون فى الجاهلية ويتخذونه صنما ويعبدونه والجمع انصاب وقيل هو حجر كانوا ينصبونه
 ويذبحون عليه فيحمر بالدم وروى صمنا موضع نصبا قوله فجعل يطعن جعل من افعال المقاربة
 وهى ثلاثة انواع وهو من النوع الذى وضع على الشروع فيه اى فى الخبر وهو كثير ويطعن بها بضم
 العين على المشهور ويجوز فتحها قال الجوهري طعنه بالرمح وطعن فى السن يطعن بالضم طعنا وطعن
 فيه بالقول يطعن ايضا وطعن فى المفاضة يطعن ويطعن ايضا ذهب قوله فى يده فى محل الجر لانه صفة
 لعود قوله وجعل مثل جعل الاول قوله وزهق اى هلك ومات يقال زهقت نفست زهق زهوقا بالضم
 خرجت قال الجوهري وزهق الباطل اى اضمحل والزهوق بالفتح وروى
 البيهقى من حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة وجد بها ثلاثمائة وستين صنما
 فاشار الى كل صنم بعصا وقال جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وكان لا يشير الى صنم الاسقط من
 غير ان يمس به عصا وروى احمد من حديث جابر قال كان فى الكعبة صور فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان يحجوها قبل عمر ثوبا ومحامها به فدخلها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وما فيها شئ انتهى وطعنه صلى الله تعالى عليه وسلم الاصنام علامة انها لا تدفع عن
 نفسها فكيف تكون آلهة ذكر ما يستفاد منه قال الطبرى فى حديث ابن مسعود جواز كسر
 آلات الباطل وما لا يصلح الا فى المعصية حتى تزول هيئتها وينتفع برضاها وقال ابن بطال آلات
 الالهة كالطناير والعيدان والصليبان والانصاب تكسر حتى تغير عن هيئتها الى خلافها ويقال وكل ما لا
 معنى لها الا التلوى بها عن ذكر الله تعالى والشغل بها عما يحبه الله الى ما لا يحسنه يجب ان يغير عن هيئتها المكره وهى

الى خلافها من الهيئات التي تزول معها المعنى المكروه وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم كسر
الاصنام والجوهر الذي فيها ولا شك انه يصلح اذا غير عن الهيئة المكروهة وينتفع به بعد الكسر وقد
روى عن جماعة من السلف كسر آلات الملائكة وروى سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كان اصحاب
عبد الله يستقبلون الجوارى معهن الدفوف فيخرقونها وقال ابن المنذر في معنى الاصنام القبور المتخذة
من المدر والخشب وشبههما وكل ما يتخذ الناس فيما لا منفعة فيه الا للتلهي المنهي عنه فلا يجوز بيع شيء
منه الا الاصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص اذا غيرت بما هي عليه
وصارت نقرا او قطعاً فيجوز بيعها والشراء بها **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس
ابن عياض عن عبيد الله عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها
كانت اتخذت على سهوة لها سترافيه تماثيل فنهكه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتخذت منه ثمرتين
فكأتا في البيت يجلس عليهما **ش** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله فنهكه اي فهتك الستراى شقه
وهذا يدخل في قوله فان كسر صنما لان التماثيل التي هي الصور كانت تعبد كما كان الصنم يعبد وعبيد الله
هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والقاسم هو محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
والحديث من افراده ووجه ادخال هذا الحديث في المظالم هو ان هتك السترا الذي فيه التماثيل من
ازالة الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وكذلك اتخاذ التماثيل والصور وضع الشيء
في غير موضعه فافهم **ش** ذكر معناه **ش** قوله سهوة بفتح السين المهملة وسكون الهاء وهي السفة التي
تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت صغير منحدر في الارض وقيل هي الرف او الطاق الذي يوضع
فيه الشيء وقيل هي الطاق في وسط البيت وقيل هي بيت صغير سمكه مرتفع عن الارض يشبه الخزانة
الصغيرة يكون فيه المتاع قوله تماثيل جمع تمثال وهو ما يصنع ويصور مشبها بخلق الله تعالى من دوات
الروح وفي المغرب الصورة عام ويشهده ما ذكر في الاصل انه صلى عليه ثوب فيه تماثيل كرمه
قال واذا قطع رأسها فليست بتمثال ثم ذكر حديث الباب وقال من ظن ان الصورة المهي عن مالها شخص
دون ما كان منسوجا او منقوشا في ثوب او جدار فهذا الحديث يكذب ظنه وقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يدخل الملائكة بيتا فيه تماثيل او تصاوير كانه شك من الراوى واما قولهم ويكره
التصاوير والتماثيل فالعطف للبيان قوله فنهكه اي شقه وقد ذكرناه وفي حواشي المغرب هتك السترا
تخريقه قوله ثمرتين ثنية ثمرقة بضم النون والراء وكسرهما وضم النون وفتح الراء وهي وسادة
صغيرة وقد تطلق على الطنفسة كذا فسر الكرماني وقوله فكأتا في البيت يجلس عليهما ينافي
ذلك تفسيره بالسادة **ص** باب **ش** من قاتل دون ماله **ش** اي هذا باب في
بيان حكم من قاتل دون ماله قال الكرماني اي عند ماله وقال القرطبي دون في اصلها ظرف مكان
بمعنى تحت ويستعمل للسبية على المجاز ووجهه ان الذي يقاتل على ماله انما يجعله خلفه او تحته
ثم يقاتل عليه وفي الصحاح دون نقض فوق وهو تقصير عن الغاية ويكون ظرفا وجوابا من محذوف
تقديره من قاتل دون ماله فاذا حكمه ويجوز ان يكون تقديره من قاتل دون ماله فقتل فهو شهيد ولم
يذكره اكتفاء بما في حديث الباب على عادته في مثل ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد هو ابن
ابي ايوب قال حدثني ابو الاسود عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال سمعت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث
والترجمة لان المقالة لا تستلزم القتل والشهادة مرتبة على القتل قلت قد ذكرت الآن

ان تقدير الترجمة من قاتل دون ماله قتل فاذا حكمه فاجواب انه شهيد واقتصر في الحديث على
 ان قتل لانه يستلزم المقاتلة وبهذا تتضح المطابقة وقيل ايضا ما وجد ادخال هذا الحديث في
 هذه الابواب واجيب بان يدل ان للانسان ان يدفع من قصد ماله ظلما فاذا قتل صار شهيدا وهذا
 النوع داخل في المظالم لان فيه دفع الظلم فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الاول عبد الله
 ابن يزيد من الزيادة القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المقرئ القصير مولى آل عمر بن الخطاب رضى
 الله تعالى عنه الثاني سعيد بن ابى ايوب واسمه مقلص الخزاعي مولا هم ابو يحيى وقدم
 في التهجيد الثالث ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن يقيم عروة مر في الغسل الرابع عكرمة
 مولى ابن عباس الخامس عبد الله بن عمرو بن العاص ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العتقة في موضعين وفيه السماع وفيه
 القول في موضعين وفيه ان شيخه سكن مكة واصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز
 وان سعيد بن ابى ايوب مصرى وان ابى الاسود وعكرمة مديان وفيه عن عكرمة عن عبد الله وفي
 رواية الطبراني عن ابى الاسود ان عكرمة اخبره وليس لعكرمة عن عبد الله بن عمرو في البخارى
 غير هذا الحديث الواحد ﴿ ذكر الاختلاف في متن هذا الحديث ﴾ روى البخارى هذا الحديث
 عن المقرئ فقال فهو شهيد ودحيم وابن ابى عمر وعبد العزيز بن سلام كلهم رووه عن المقرئ
 فقالوا فله الجنة وكلهم قالوا مظلوما ولم يقله البخارى والاشبه ان يكون نقله من حفظه او سمعه من
 المقرئ من حفظه فجاء في الحديث على ما جرى به اللفظ في هذا الباب ومن جاء به على غير ما اعتد
 من اللفظ فيه فهو بالحفظ اولى ولا سيما فيهم مثل دحيم وكذلك ما زادوه من قوله مظلوما فان المعنى لا يجوز
 الا ان يكون كذلك ورواه ابو نعيم في مستخرجيه عن محمد بن احمد عن بشر بن موسى عن عبد الله بن
 يزيد المقرئ بلفظ من قتل دون ماله مظلوما وروى هذا الحديث وفيه قصة من حديث سليمان
 الاحول ان ثابتا مولى عمر بن عبد الرحمن اخبره انه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عتبة بن ابى سفيان
 ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص الى عبد الله بن عمرو وافوظه خالدا فقال عبد الله بن عمرو
 اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد قوله تيسروا اي تأهبوا
 وتهيأوا واخرجه النسائي باسناد البخارى اخبرني عبد الله بن فضالة بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الله وهو
 ابن يزيد المقرئ قال حدثنا سعيد قال حدثني ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو بن
 العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله مظلوما فله الجنة وله في رواية من طريق
 آخر عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله
 فهو شهيد وهذا منه قبل متن حديث البخارى واسناده مختلف وله في رواية اخرى من حديث
 ابراهيم بن محمد بن طلحة انه سمع عبد الله بن عمرو يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
 اريد ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد وقال اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا
 سفيان عن عبد الله بن الحسن عن محمد بن ابراهيم بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد قال ابو عبد الرحمن هذا خطأ والجناب الذي
 قبله واخرجه الترمذي من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد ﴿ ثم قال وفي الباب عن علي وابى هريرة وابن عمرو وابن عباس

وجابر تم روى عن عبد بن حديد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابي عن ابيه عن ابي عبيدة
ابن محمد بن عمار بن ياسر عن طلحة بن عبيد الله بن عوف عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه
فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد ثم قال هذا حسن صحيح رواه ابو داود من رواية ابي داود
الطيالسي وسليمان بن داود الهاشمي والنسائي من رواية سليمان بن داود وعبد الرحمن بن مهدي
ثلاثهم عن ابراهيم بن سعد ولم يذكر ابن مهدي الدين ورواه النسائي من رواية سفيان وابن اسحق
وابن ماجه من رواية سفيان فقط كلاهما عن الزهري بذكر المال فقط واما حديث علي رضي الله تعالى
عنه فاخرجه احمد في مسنده من حديث زيد بن علي بن حسين عن ابيه عن جده قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد قال شيخنا اورده احمد هكذا في مسنده على وهو
بدل على ان المراد بقوله عن جده علي بن حسين فعلى هذا يكون منقطعا * واما حديث ابي هريرة
فاخرجه ابن ماجه من حديث الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اريد
ماله ظلما فقتل فهو شهيد * واما حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فاخرجه ابن ماجه من حديث
ميمون بن مهران عن ابن عمر من اتى عند ماله فقاتل فقتل فهو شهيد وله طريق آخر رواه ابو يعلى الموصلي
في المعجم من رواية ابي قلابه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد *
واما حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فاخرجه

حديث جابر فاخرجه ابو يعلى في مسنده من رواية محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد قلت * وفي الباب ايضا عن سعد بن ابي وقاص
وعبد الله بن مسعود وبريدة بن الحصيب وسويد بن مقرن وانس بن مالك وعبد الله بن الزبير
وعبد الله بن عامر بن كريز وقهيد ومخارق بن سليم * واما حديث سعد فاخرجه البرار في مسنده من
حديث عبيدة بنت نائل عن عائشة بنت سعد عن ابيها قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول من قتل دون ماله فهو شهيد * واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه الطبراني في الاوسط
وابن عدى في الكامل من رواية ابي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من قتل دون مظلمة فهو شهيد ورواه من رواية ابي وائل عنه ولفظه من قتل دون ماله فهو
شهيد * واما حديث بريدة فاخرجه النسائي من حديث سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد * واما حديث سويد بن مقرن فاخرجه
النسائي ايضا من رواية سودة بن ابى الجعد عن ابى جعفر قال كنت جالسا عند سويد بن مقرن فقال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون مظلمة فهو شهيد * واما حديث انس رضي الله
تعالى عنه فاخرجه البرار في مسنده والطبراني في الاوسط وابن عدى في الكامل من رواية عبد العزيز
ابن صهيب عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المقتول دون ماله شهيد * واما حديث
عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر فاخرجهما الطبراني في الاوسط من رواية حنظلة بن قيس عن
عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل او قال مات
دون ماله فهو شهيد * واما حديث قهيد بن مطرف فاخرجه الزبير في مسنده من حديث عبد العزيز
ابن المطلب عن اخيه عن ابيه قهيد بن مطرف ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله ارايت ان هذا على ما قال تامله وتناه قال فان ابى تأمر بقتاله قال نعم فان قتلك كانت

في الجنة وان قتله فهو في النار به واما حديث مخارق بن سليم فاخرجه النسائي من حديث قابوس
 ابن مخارق عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرجل يا تيني فيريد مالي قال
 ذكره بالله قال فان لم يذكر قال فاستعن عليه بمن حولك من المسلمين قال فان لم يكن حولي احد من
 المسلمين قال فاستعن عليه بالسلطان قال فان نأى السلطان عني قال قاتل دون مالك حتى تكون من شهداء
 الآخرة او تمنع مالك بغير ما يستفاد منه فيه جواز قتل القاصد لاختلاف المال بغير حق سواء كان قليلا
 او كثيرا لعموم الحديث وهذا قول جماهير العلماء وقال بعض اصحاب مالك لا يجوز قتله اذا طلب
 شيئا يسيرا كالثوب والطعام وهذا ليس بشيء والصواب ما قاله الجماهير واما المدافعة عن الحرم
 فواجبة بلا خلاف وقال النووي وفي المدافعة عن النفس بالقتل خلاف في مذهبا ومذهب غيرنا
 والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة به وفيه ان القاصد اذا قتل لادبته ولا قصاص به وفيه
 ان الدافع اذا قتل يكون شهيدا وقال الترمذي وقد رخص بعض اهل العلم للرجل ان يقاتل عن
 نفسه وماله وقال ابن المبارك يقاتل ولو درهمين وقال المهلب وكذلك في كل من قاتل على ما يحل له
 القتال عليه من اهل اودين فهو كمن قاتل دون نفسه وماله فلا دية عليه ولا تبعة ومن اخذ في ذلك
 بالرخصة واسلم المال والاهل والنفس فامر به الى الله تعالى والله يعذره ويأجره ومن اخذ في ذلك
 بالشدّة وقتل كانت له الشهادة وقال ابن المنذر وروينا عن جماعة من اهل العلم انهم رأوا قتال
 اللصوص ودفعهم عن انفسهم واموالهم وقد اخذ ابن عمر لصا في داره فاصلت عليه السيف قال
 سالم فلولانا لضربه به وقال النخعي اذا خفت ان يبدأك اللص فابدأه وقال الحسن اذا طرّق اللص
 بالسلاح فاقتله وسئل مالك عن القوم يكونون في السفر فتلقاهم اللصوص قال يقاتلونهم ولو على
 دائق وقال عبد الملك ان قدر ان يمنع من اللصوص فلا يعطهم شيئا وقال احمد اذا كان اللص مقبلا
 واما مولى فلا وعن اسحق مثله وقال ابو حنيفة في رجل دخل على رجل ليلا للسرقة ثم خرج
 بالسرقة من الدار فاتبعه الرجل فقتله لاشيء عليه وقال الشافعي من اريد ماله في مصر او في صحراء
 او اريد حريمه فلا اختيار له ان يكلمه او يستغيث فان منع او امتنع لم يكن له قتاله فان ابى ان يمنع من
 قتله من اراد قتله فله ان يدفعه عن نفسه وعن ماله وليس له عمدة قتله فاذا لم يمنع فقاتله فقتله
 لا عقل فيه ولا قود ولا كفارة **ص** **باب** م اذا كسر قصعة او شيئا غيره **ش**
 اي هذا باب يذكر فيه اذا كسر شخص قصعة بفتح القاف ويكون الصاد وهى اانة من عود وقال
 ابن سيدة وهى صحيفة تشع عشرة وهى واحدة القصاع والقصع قوله او شيئا من باب عطف العام على
 الخاص اي او كسر شيئا وجواب اذا محذوف تقديره هل يضمن المثل او القيمة هكذا قدره بعضهم
 وفيه نظر لان القصعة ونحوها ليست من المثلات اصلا ولكن يمشى ما قاله في قوله او شيئا لانه
 اعم من ان يكون من المثلات او من ذوات القيم فان قلت في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 دفع قصعة صحيحة عوض القصعة التي كسرتها عائشة على ما يحى قلت لم يكن ذلك من النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل الحكم على الخصم وكان دفعه القصعة عوض المكسورة
 تطيبا لقلب صاحبتها فلا يدل ذلك على ان القصعة ونحوها من المثلات **ص** حدثنا مسدد حدثنا
 يحيى بن سعيد عن حميد عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان عند بعض نساء
 فارس فتسلت احدى امهات المؤمنين مع خادم بقصعة فيها طعام فضربت بيدها فكسرت القصعة فضمها

وجعل فيها الطعام وقال كلوا وحبس الرسول والقصة حتى فرغوا فدفع القصة الصحيحة وحبس
المكسورة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فكسرت القصة ويحيى بن سعيد القطان قوله كان عند
بعض نسائه وروى الترمذي من رواية سفيان الثوري عن جريد عن انس قال اهدت بعض ازواج النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما في قصعة فضربت عائشة القصة بيدها
فالتت ما فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعام بطعام وانا بانا ثم قال الترمذي هذا حديث
حسن صحيح واخرجه احمد عن ابن ابي عدى ويزيد بن هارون عن جديده وقال اظنها عائشة وقال الطبري انما
التهمت عائشة تفخيما لشانها قيل انه مما لا يخفى ولا يلتبس انها هي لان الهدايا انما كانت تهدي الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتها ورد بان هذا مجرد دعوى يحتاج الى البيان وقال شيخنا
لم يقع في رواية احمد بن البخاري والترمذي وابن ماجه نعمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
التي اهدت له الطعام وقد ذكر ابن حزم من طريق الليث عن جرير بن حازم عن جريد عن انس ان
التي اهدته اليه زينب بنت جحش اهدت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيت
عائشة ويومها جفنة من حبس فقامت عائشة فأخذت القصة فضربت بها فكسرتها فقام رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى قصعة لها فدفعها الى رسول زينب فقال هذه مكان صحفتها وروى
ابوداود والنسائي من رواية جسر بن دجاجة بنت دجاجة عن عائشة قالت ما رأيت صانعا طعاما مثل صفة
صنعت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فبعثت به فاخذني افكل يعني رعدة فكسرت
الانا فقلت يا رسول الله ما كفارة ما صنعت قال انا مثل انا وطعام مثل طعام قال الخطابي في اسناده
مقال وقال الشيخ يحمل انهما واقعتان وقعت لعائشة مرة مع زينب ومرة مع صفية فلا مانع من
ذلك فان كان ذلك واقعة واحدة رجعنا الى الترجيح وحديث انس اصح وفي بعض طرقه زينب
والله اعلم وذكر ابو محمد المنذرى في الحواشي ان رسالة القصة ام سلمة رضى الله عنها وروى
النسائي من طريق حاد بن سلمة عن ثابت عن ابي المتوكل عن ام سلمة انها أتت بطعام في صحفة الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فجاءت عائشة متزرة بكساء ومعهما فهر ففلقت الصحفة الحديث وفي
الايوسط للطبراني من طريق عبيد الله العمري عن ثابت عن انس انهم كانوا عند رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في بيت عائشة اذ اتى بصفحة خبز ولحم من بيت ام سلمة فوضعنا ايدينا وعائشة تصنع
طعاما بحلة فلما فرغنا جاءت به ورفعت صحفة ام سلمة فكسرتها وروى ابن ابي شيبه وابن ماجه
من طريق رجل من بني سواة غير مسمى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع
اصحابه فصنعت له طعاما وصنعت له حفصة طعاما فسبقني فقلت للجارية انطلقى فاكفئي قصعتها
فالتتها فانكسرت وانتثر الطعام فجمعه على النطع فاكلوا ثم بعث بقصعتي الى حفصة فقال خذوا
ظرفا مكان ظرفكم والفلانها قصة اخرى لان في هذه القصة ان الجارية هي التي كسرت وفي الذي
تقدم ان عائشة نفسها هي التي كسرتها قوله فارسلت احدى امهات المؤمنين قد تقدم من الاحاديث
ان التي ارسلت دائرة بين عائشة وزينب بنت جحش و صفية وام سلمة رضى الله عنهن فان كانت
القصة متعددة فلا كلام فيها والا فالعمل بالترجيح كما ذكرنا قوله مع خادم يطلق الخادم على الذكر
والانثى وهنا المراد الانثى بدليل تأنيث الضمير في قوله فضربت بيدها فكسرت القصة وذكر

هنا القصعة وفي غيره ذكر الجفنة والصفحة كما مر قوله فيها طعام قد ذكر في حديث زينب أنه حبس
بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهو الطعام المتخذ من التمر
والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الدقيق او القثيث وفي حديث الطبراني خبرنا عن قوله فضمها الى
ضم القصعة التي انكسرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقال كلوا اي قال صلى الله تعالى
عليه وسلم لاصحابه الذين كانوا معه قوله وحبس الرسول اي اوقف الخادم الذي هو رسول احدى
امهات المؤمنين قوله والقصعة اي حبس القصعة المكسورة ايضا عنده قوله حتى فرغوا اي
حتى فرغت الصحابة الذين كانوا معه من الاكل قوله فدفع اي امر باحضار قصعة صحيحة من عند
التي هو في بيتها فدفعها الى الرسول وحبس القصعة المكسورة عنده ورأيت في بعض المواضع في
ثناء مطالعتي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ القصعة المكسورة وكانت قطعا فاستوت
صحيحة في كفه المبارك كما كانت اولا ❦ ذكر ما يستفاد منه ❦ وقال ابن التين احتج بهذا الحديث
من قال يقضى في العروض بالامثال وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي ورواية عن مالك وفي رواية
اخرى كل ما صنع الاكديمون غرم مثله كالثوب وبناء الخائط ونحو ذلك وكل ما كان من صنع الله
عز وجل مثل العبد والدابة ففيه القيمة والمشهور من مذهبه ان كل ما كان ليس بمكيل ولا موزون
ففيه القيمة وما كان مكيلا او موزونا فيقضى بمثله يوم استهلا ك❦ وقال ابن الجوزي فان قيل الصفحة
من ذوات القيم فكيف غرمها فالجواب من وجهين ❦ احدهما ان الظاهر ما يحويه بيته صلى الله تعالى
عليه وسلم انه ملكه فنقل من ملكه الى ملكه لاعلى وجه الغرامة بالقيمة ❦ الثاني ان اخذ القصعة من
بيت الكاسرة عقوبة والعقوبة بالاموال مشروعة ولما استدل ابن حزم بحديث القصعة قال هذا
قضاء بالمثل لا بالدراهم قال وقد روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه وابن مسعود انهما قضيا
فمين استهلك فصلانا بفصلان مثلها وشبهه داود بحزام الصيد في العبد والعبد وفي العصفور العصفور
وفي التوضيح واختلف العلماء فمين استهلك عروض او حيوانا فذهب الكوفيون والشافعي وجاعة
الى ان عليه مثل ما استهلك قالوا ولا يقضى بالقيمة الا عند عدم المثل وذهب مالك الى ان من استهلك
شيئا من العروض او الحيوان فعليه قيمته يوم استهلا ك❦ والقيمة اعدل في ذلك ثم قال واتفق مالك والكوفيون
والشافعي وابو ثور فمين استهلك ذهب او ورقا او طعاما مكيلا او موزونا ان عليه مثل ما استهلك
في صفته ووزنه وكيله قلت مذهب ابي حنيفة ان كل ما كان مثليا اذا استهلكه شخص يجب عليه
مثله وان كان من ذوات القيم يجب عليه قيمته والمثلي كالمكيل مثل الخنطة والشعير والموزون
كالدرهم والدنانير لكن بشرط ان لا يكون الموزون مما يضر بالتبعض يعني غير المصوغ منه
فهو يلحق بذوات القيم وغير المثلي كالعدديات المتفاوتة كالبطيخ والمان والسفرجل والشياب
والدواب والعددي المتقارب كالجوز والبيض والفلوس كالمكيل والجواب عن حديث
الباب ما قاله ابن الجوزي المذكور آنفا وقد ذكرنا في اول الباب ما يكفي عن الجواب عن الحديث
وهو فيه بسط عذر المرأة في حالة الغيرة لانه لم ينقل انه صلى الله تعالى عليه وسلم عاتب عائشة على
ذلك فانما قال غارت امكم ويقال انما لم يؤدبها ولو بالكلام لانه فهم ان المهدية كانت ارادت بارسالها
ذلك الى بيت عائشة اذاها والمظاهرة عليها فلما كسرتها لم يزد على ان قال غارت امكم وجع الطعام
ويده قال قصعة بقصعة واما طعام بطعام لانه كان يعلم باتلافه قبول له او في حكمه وقال القاضي

ابوبكر ولم يغم الطعام لانه كان مهدي فأتلفه قبوله اوفى حكم القبول قبل فيه نظر لان الطعام لم يتلف فانه دعى بقصة فوضعه فيها وقالوا كلوا غارت امكم واجيب بأن هذا الطعام ان كان هدية فيستدعى ان يكون ملكا للهدي فلا غرامة وان كان ملكا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم باعتبار ان ما كان في بيوت ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو ملك له فلا يتصور فيه الغرامة **ص** وقال ابن ابي مريم اخبرنا يحيى بن ايوب حدثنا جيد حدثنا انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** ابن ابي مريم اسمه سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم وهو احد شيوخ البخاري واراد بهذا الكلام بيان التصريح بتحديث انس **ص** باب ٥ اذا هدم حائط فلين مثله **ش** اي هذا باب يذ كرفيه اذا هدم شخص حائط شخص فلين مثله وهذا بعينه مذهب ابي حنيفة والشافعي وابي ثور فانهم قالوا اذا هدم رجل حائط آخر فانه يبنى له مثله فان تعذرت المماثلة رجع الى القيمة وفي فتاوى الظهيرية ذكر الامام محمد بن الفضل اذا هدم رجل حائط انسان ان كان من خشب ضمن القيمة وان كان من طين وكان عتيقا قديما فكذلك وان كان حديثا جديدا امر بابعاده **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان رجل في بني اسرائيل يقال له جريج يصلي فجاءته امه قد عته فابي ان يجيها فقال اجيها او اصلي ثم اتته فقالت اللهم لا تمته حتى تربه المومسات وكان جريج في صومعته فقالت امرأة لافتن جريج فاعترضت له فكلمته فابي فأتت راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقالت هو من جريج فأتوه وكسروا صومعته فأتروه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من ابوك يا غلام قال الراعي قالوا نبني صومعتك من ذهب قال لا الا من طين **ش** مطابقته للترجمة في قوله نبني صومعتك من ذهب قال لا الا من طين لانه كان من طين ولم يرض الا ان يكون مثله والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام مطولا وخرجه مسلم في الادب عن زهير بن حرب عن يزيد بن هرون عن جرير بن حازم قوله جريج بضم الجيم الاولى راهب قوله يصلي خبر كان قوله او اصلي كلفا وهنا للتخفيف قوله لا تمته بضم التاء من الامانة قوله حتى تربه بضم التاء من الاراءة قوله المومسات اي الزواني وهو جمع مومسة وهي الفاجرة ويجمع على مياميس ايضا وموامس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح الاعلى اشباع الكسرة لتصييرها كطفل ومطافل ومطافيل وقال ابن الاثير ومنه حديث ابي وائل اكثر تبع الدجال اولاد المياميس وفي رواية اولاد الموامس وقد اختلف في اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهيزة وبعضهم يجعله من الواو وكل منهما تكلف له اشتقاقا فيه وقال الجوهري المومسة الفاجرة ولم يذكر شيئا غير ذلك وفي المطالع المياميس والمومسات المجاهرات بالفجور الواحدة مومسة وبالباء المفتوحة رويناه عن جميعهم وكذلك ذكره اصحاب العربية في الواو والميم والسين ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المياميس بالهمز فان صح الهمز فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس ما بين يدي القوم افسد وهذا معنى المجاهرة والاستهتار ويكون وزنه على هذا فعاليل **قوله** في صومعته **قوله** فكلمته اي في ترغيبه في مباشرتها قوله فولدت فيه حذف كثير تقديره فامكنته من نفسها يعني زني بها فحبلت ثم ولدت غلاما فقالت اي المرأة هو اي الغلام من جريج **قوله** ثم اتى الغلام بالنصب اي الطفل الذي في المهد قبل زمان تكلمه **قوله** قال لا اي قال جريج لا تبنيها الا من طين وقال ابن مالك فيه شاهد على حذف المجزوم بلا كما قدرناه

من ذكر ما يستفاد منه فيه كمال الاحتياج بان شرع من قبلنا شرع لنا وقال الكرماني واحتج البخاري بدعي
 الترجمة بناء على ان شرع من قبلنا شرع لنا وفيه نظر لان شرعنا اوجب المثل في المثليات والحائظ
 متقوم لا مثلي انتهى قلت شرع من قبلنا يلزمنا لم يقص الله علينا بالانكار وقد قلنا ان الحائظ اذا كان من
 خشب يكون من ذوات القيم وان كان من الطين والجبري يبنى بأن يعاد مثله وفيه ان الطفل بدعي
 غلاما وفيه انه احد من تكلم في المهد وقال الضحاك تكلم في المهد ستة شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام
 وابن ماسطة فرعون وعيسى ويحيى عليهما الصلاة والسلام وصاحب جريج وصاحب الاخدود
 وفيه المطالبة كما طالبت بنو اسرائيل جريجا بما ادعته المرأة عليه واصل هذه المطالبة
 ان اهل تلك البلدة كانوا يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المرأة في البلد فلما وضعت حملها
 اخبر الملك ان امرأة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال لها من اين لك هذا الولد قال من جريج الراهب
 قد واقعتي فبعث الملك اعوانه اليه وهو في الصلاة فدأوه فلم يجبهم حتى جاؤا اليه بالمرور
 والمساحي وهدوا صومعته وجعلوا في عنقه حبلا وجاؤا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت
 نفسك عابدا ثم نبتك حريم الناس وتعاطى ما لا يحل له قال اي شيء فعلت قال انك زينت بامرأة
 كذا فقال لم افعل فلم يصدقوه وحلف على ذلك فلم يصدقوه فقال فردوني الى امي فردوه اليها فقال لها
 يا امه انك دعوت الله على فاستجاب الله دعاءك فادعى الله ان يكشف عني بدعائك فقالت اللهم ان كان
 جريج انما اخذته بدعوتي فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال اين هذه المرأة وابن الصبي
 فجاءوا بها فسألوها فقالت المرأة بلى هذا الذي فعل بي فوضع جريج يديه على رأس الصبي وقال
 بحق الذي خلقت ان تخبرني من ابوك فتكلم الصبي باذن الله تعالى وقال ان ابني فلان الراعي فلما سمعت
 المرأة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بي فلان الراعي وفي رواية اخرى ان المرأة كانت حاملا
 لم تضع بعد فقال لها ابن اصببتك قالت تحت شجرة وكانت الشجرة بجانب صومعته قال جريج اخرجوا
 الى تلك الشجرة ثم قال يا شجرة اسألك بالذي خلقت ان تخبريني من زني بهذه المرأة فقال كل غصن
 منها راعي الغنم ثم طعن باصبعه في بطنها وقال يا غلام من ابوك فنادى من بطنها ابني راعي الغنم
 فعند ذلك اعتذر الملك الى جريج وقال ائذن لي ان ابني صومعتك بالذهب قال لا قال في الفضة
 قال لا ولكن بالطين كما كان قبوه بالطين كما كان هكذا ساق هذه القصة الامام ابو الليث السرقندي
 في كتابه تنبيه الغافلين وذكر ابو الليث عن يزيد بن حوشب الفهري عن ابيه قال سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لو كان جريج الراهب فقيها لعلم ان اجابة امه افضل من عبادة ربه
 وفيه اثبات الكرامة للاولياء وقال ابن بطل يمكن ان يكون جريج نبيا لان النبوة كانت ممكنة
 في بني اسرائيل غير متمتعة عليهم ولا نبي بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فليس يجري من الآيات
 بعده ما يكون خرقا للعادة ولا قلب العين وانما يكون كرامة لاوليائه مثل دعوة مجابة ورؤياصالحة
 وبركة ظاهرة وفضل بين وتوفيق من الله تعالى الى الابراء مما اتهم به الصالحون وامتنع به المتقون
 وفيه ان دعاء الام والاب على ولده اذا كان بنية خالصة قديح وانه ان كان في حال الضجر
 وفيه ايضا خلاص الولد من بلية ابتلى بها بركة دعاء والديه وفيه دليل ان الوضوء كان لغير هذه
 الامة ايضا الا ان هذه الامة قد خصت بالغيرة والتحجيل خلافا لمن خصها بأصل الوضوء

اى هذا كتاب في بيان احكام الشركة هكذا وقع في رواية النسفي وابن شويه ووقع في رواية الاكثرين
 باب الشركة ووقع في رواية ابى ذر في الشركة بدون لفظ كتاب ولا لفظ باب والشركة بفتح الشين وكسر الراء
 وكسر الشين واسكان الراء وفتح الشين واسكان الراء وفيه لغة رابعة شرك بغير تاء التأنيث قال تعالى (وما لهم
 فيهما من شرك) اى من نصيب وجمع الشركة شرك بفتح الراء وكسر الشين يقال شركته في الامر
 اشركه شركة والاسم الشرك وهو النصيب قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق شركه اى
 نصيبا وشريك الرجل ومشاركه سواء وهى في اللغة الاختلاط على الشيوع او على المجاورة كما
 قال تعالى (وان كثيرا من الخطاء ليبنى) وفي الشرع ثبوت الحق لاثنين فصاعدا في الشئ الواحد
 كيف كان يثبتهم هي تارة تحصل بالخلط وتارة الشيوع الحكمى كالارث وقال اصحابنا الشركة في
 الشرع عبارة عن العقد على الاشتراك واختلاط النصيبين وهى على نوعين شركة الملك وهى ان
 يملك اثنان عينا اوارثا او شرا او هبة او ملكا بالاستيلاء او اختلط مالهما بغير صنع او خلطاه خلطا
 بحيث يعسر التمييز او يتعذر فكل هذا شركة ملك وكل واحد منهما اجنى في قسط صاحبه
 والنوع الثانى شركة العقد وهى ان يقول احدهما شاركك في كذا ويقبل الآخر وهى على
 اربعة انواع مفاوضة وعنان وتقبل وشركة وجوه وبياناتها في الفروع ص باب الشركة
 في الطعام والنهد والعروض وكيف قسمة ما يكل ويوزن مجازفة او قبضة قبضة للممير المسلمون
 بالنهد بأسا ان يأكل هذا بعضا وهذا بعضا وكذلك مجازفة الذهب والفضة والقران في التمرش
 اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الطعام وقدة عقد لهذا بابا مفردا مستقلا يأتي بعد ابواب ان
 شاء الله تعالى قوله والنهد بفتح النون وكسرها وسكون الياء وبدال مهملة قال الازهرى في التهذيب
 النهد اخراج القوم نفقاتهم على قدر عدد الرقعة يقال تناهدوا وقدناهد بعضهم بعضا وفي المحكم
 النهد العون وطرح عنده مع القوم اعانهم وخارجهم وقد تناهدوا اى تخارجوا يكون ذلك في الطعام
 والشراب وقيل النهد اخراج الرقعة النقة في السفر وخلطها ويسمى بالخارجة وذلك جائز في جنس
 واحد وفي الاجناس وان تفاوتوا في الاكل وليس هذا من الربا في شئ وانما هو من باب الاباحه وقال
 ثعلب هو النهد بالكسر قال والعرب تقول هات نهدك مكسورة النون وحكى عن عمرو بن عبيد عن الحسن
 انه قال اخرجوا نهدكم فانه اعظم للبركة واحسن لاختلافكم واطيب لنفوسكم وفي المطالع ان القابسى
 فسره بطعام الصلح بين القبائل وعن قتادة ما افلس المتلازمان يعنى المتناهدان وذكر محمد بن
 عبد الملك التاريخى في كتاب النهد عن المدائنى وابن الكلبي وغيرهما ان اول من وضع النهد الحضين
 ابن المنذر الرقاشى قلت الحضين بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي
 آخره نون ابن المنذر بن الحارث ابن وعله بن مجالد بن بثر بن ريان بن الحارث بن مالك بن شيان بن ذهل
 احدي بن رقاش شاعر فارسي يكنى اباسا سان روى عن عثمان وعلى رضى الله عنهما وغيرهما وروى عنه
 الحسن البصرى وعبد الله بن الدناج وعلى بن سويد وابنه يحيى بن حضين وكان اسيرا عند بني امية فقتله
 ابو مسلم الخراساني قوله والعروض بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع ويقابل النقود و اراد به
 الشركة في العروض وفيه خلاف فقال اصحابنا لا يصح شركة مفاوضة ولا شركة عنان الا بالتقدين
 وهما الدراهم والدنانير والتبر وقال مالك يجوز في العروض اذا اتحد الجنس وعند بعض الشافعية يجوز

اذا كان عرضا منليا وقال محمد يصح ايضا بالفلوس الرابضة لانها يرواها بما يأخذ حكم القدين
 وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يصح لان رواجها مارض قوله وكيف قسمته ما يكال اى وفي بيان قسمته
 ما يدخل تحت الكيل والوزن هل يجوز مجازفة او يجوز قبضة قبضة يعنى متساوية وقيل المراد
 بها مجازفة الذهب بالفضة والعكس لجواز التفاضل فيه وكذا كل ما جاز بالتفاضل مما يكال او يوزن من
 المطعومات ونحوها هذا اذا كانت المجازفة في القسمة وقلنا القسمة بيع وقال ابن بطال قسمته الذهب بالذهب
 مجازفة والفضة بالفضة مما لا يجوز بالايجاع واما قسمته الذهب مع الفضة مجازفة فكرهه مالك
 واجازه الكوفيون والشافعي وآخرون وكذلك لا يجوز قسمته البر بمجازفة وكل ما حرم فيه
 التفاضل قوله لما لم ير المسلمون اللام فيه مكسورة والميم مخففة هذا تعليل لعدم جواز قسمته الذهب
 بالذهب والفضة بالفضة مجازفة اى لاجل عدم رؤية المسلمين بالنهد بأسا يجوزوا بمجازفة الذهب
 بالفضة لاختلاف الجنس بخلاف مجازفة الذهب بالذهب والفضة بالفضة لجران الربا فيه فكما
 ان مبنى النهي على الاباحة وان حصل التفاوت في الاكل فكذلك مجازفة الذهب بالفضة
 وان كان فيه التفاوت بخلاف الذهب بالذهب والفضة بالفضة لما ذكرنا قوله ان يأكل هذا بعضا تقديره
 ما يأكل واشاربه الى انهم كاجوزوا النهي الذي فيه التفاوت فكذلك جوزوا بمجازفة الذهب
 والفضة مع التفاوت لما ذكرنا قوله والقران في التمر بالجر ويروى والاقران عطف على قوله ان
 يأكل هذا بعضا اى بأن يأكل هذا تمرين تمرين وهذا تمر تمر وقد مر الكلام فيه مستوفى
 في حديث ابن عمر في كتاب المظالم في باب اذا أذن انسان لآخر شيئا جاز ~~ح~~ ص
 حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله انه قال بعث
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا قبل الساحل فأمر عليهم اباعبيدة بن الجراح وهم
 ثلاثمائة وانا فيهم فخرجنا حتى اذا كنا ببعض الطريق فنى الزاد فأمر ابو عبيدة رضى الله عنه
 بازواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله فكان مزودى تمر فكان يقوتنا كل يوم قليلا قليلا حتى فنى
 فلم يكن بصيئنا الا تمر تمر فقلت وما تغنى تمر فقل لقد وجدنا فقدها حين فنى قال ثم اتينا
 الى البحر فاذا حوت مثل الظرب فأكل كل منه ذلك الجيش ثمانى عشرة ليلة ثم امر
 ابو عبيدة بضلعين من اضلاعه فنصبا ثم امر برحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها شئ ~~ص~~
 مطابقتها للترجة تؤخذ من قوله فأمر ابو عبيدة بازواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله ولما كان
 يفرق عليهم كل يوم قليلا قليلا صار في معنى النهي واعتراض بأنه ليس فيه ذكر المجازفة
 لانهم لم يريدوا المباينة ولا البدل واجيب بأن حقوقهم تساوت فيه بعد جمعه فتناولوه مجازفة
 كما جرت العادة * والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن اسماعيل بن ابي اويس عن
 مالك وفي الجهاد عن صدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الصيد عن عثمان بن ابي شيبة عن
 محمد بن عبدة به وعن محمد بن حاتم عن ابن مهدي عن مالك به وعن ابي كريب عن ابي اسامة واخرجه
 الترمذى في الزهد عن هناد بن السرى واخرجه النسائى في الصيد وفي السير عن محمد بن آدم
 وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي بكر بن ابي شيبة ~~ص~~ ذكره عنه
 قوله بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا كان هذا البعث في رجب سنة ثمان للهجرة والبعث
 بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة وهو بمعنى المبعوث من باب تسمية

المفعول بالمصدر قوله قبل الساحل بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أى جهة الساحل والساحل شاطئ البحر قوله فأمر بتشديد الميم من التأمير أى جعل أبا عبيدة أميراً عليهم واسم أبي عبيدة عامر بن عبدالله بن الجراح بفتح الجيم وتشديد الراء وبالحاء المهملة الفهر القرشى أمين الامة احد العشرة المبشرة شهد المشاهد كلها وثبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد ونزع الحلقة بين التين دخلنا في وجهه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلق المغفر بفيه فوقعت ثنياته مات سنة ثمانى عشرة فى طاعون عمواس وقبره بغور نيسابن عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل وكان سنة يوم مات ثمانيا وخسين سنة قوله وهم أى البعث الذى هو الجيش ثلاثمائة انفس قوله فى الزاد قال الكرماني اذا فنى فكيف امر بجمع الأزواد فالجاب بانه اما ان يريد به فناء زاده خاصة او يريد بالفناء القلة قلت يجوز ان يقال معنى فى اشرف على الفناء قوله فكان مزودى تمر المزود بكسر الميم ما يجعل فيه الزاد كالجراب وفى رواية مسلم بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزدونا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره فكان ابو عبيدة يعطينا ثمرة تمره قوله لقد وجدنا فقدناها حين فئت أى وجدنا فقدناها ثم شاقا علينا ولقد حزننا فقدناها قوله ثم انتهينا الى البحر فاذا حوت كلمة اذا المفاجأة والحوت يقع على الواحد والجمع وقال صاحب المنتهى والجمع حيتان وهى العظام منها وقال ابن سيدة الحوت السمك اسم جنس وقيل هو ما عظم منه والجمع احوات وفى كتاب الفراء جمعه احوتة واحوات فى القليل فاذا كثرت فهى الحيتان قوله مثل الظرب بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء مفرد الظراب وهى الروابي الصغار وقال ابن الاثير الظراب الجبال الصغار واحدها ظرب بوزن كتف وقد يجمع فى القلة على اظرب قوله ثمانى عشرة ليلة كذا هو فى نسخة الاصيلى وروى ثمانية عشر ليلة وقال ابن التين الصواب هو الاول وروى فأكلنا منه شهر او روى نصف شهر وقال عياض يعنى اكلوا منه نصف شهر طريا وبقيته ذلك قديدا وقال النووى من قال شهرا هو الاصل ومعه زيادة علم ومن روى دونه لم ينف الزيادة ولو نفاهها قدم المثبت والمشهور عند الاصوليين ان مفهوم العدد لاحكم له فلا يلزم منه نفي الزيادة وفى رواية مسلم فاقنا عليها شهرا ولقد رأيتنا نفترق من وقب عينه قلال الدهن ونقتطع منه القدر كالثور ولقد اخذ منا ابو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فقدمهم فى وقب عينه وتزودنا من لحمه وشائق فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق اخرج الله لكم فهل معكم من لحمه شئ فتنطعمونا قال فارسلنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منه فأكله قوله بضلعين ضبط بكسر الضاد وفتح اللام وقال فى ادب الكاتب ضلع وضلع وقال الهروى هما لغتان والضلع مؤنثة والوقب بفتح الواو وسكون القاف وبالباء الموحدة هو النقرة التى يكون فيها العين وقوله القدر بكسر الفاء وفتح الدال المهملة وفى آخره راء جمع فدره وهى القطعة من اللحم والوشائق بالشين المعجمة جمع وشيقة وهى اللحم القديد وقيل الوشيقة ان يؤخذ اللحم فيغلى قليلا ولا ينضج فيحمل فى الاسفار وفى لفظ للجبارى نرصد عيرا لقريش فاقنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط فسمى ذلك الجيش يجيش الخبط فالتقى لنا البحر دابة يقال لها العنبر فأكلنا منها نصف شهر وادها من ودكه حتى ثابت الينا اجسامنا وفى مسلم قال ابو عبيدة يعنى لا نعبر مية ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى سبيل الله عز وجل وقد اضطررتم فتكلموا ذكر ما يستفاد منه

قال القرطبي جمع ابي عبيدة الاوزاد وقسمتها بالسوية اما ان يكون حكما حكم به لما شاهد من الضرورة
وخوفه من تلف من لم يبق معه زاد فظاهر له انه وجب على من معه ان يواسي من ليس له زاد او يكون
عن رضى منهم وقد فعل مثل ذلك غير مرة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولذلك
قال بعض العلماء هو سنة * وقال ابن بطال استدل بعض العلماء بهذا الحديث بانه لا يقطع سارق
في جماعة لان المواساة واجبة للمحتاجين وخصه ابو عمر بسرقة المأككل * وفيه ان للامام
ان يواسي بين الناس في الاقوات في الخضر ثمن وغيره كما فعل ذلك في السفر وفيه قوة ايمان
هؤلاء البعث اذ لو ضعفوا والعباد بالله لما خرجوا وهم ثلاثمائة وليس معهم سوى جراب تمر او مزودي
تمر كما في الحديث المذكور قال عياض ويحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم زادهم الجراب
زائدا عما كان معهم من الزاء من اوالهم ويحتمل انه لم يكن في ازوادهم تمر غير هذا الجراب وكان معهم
غير من الزاد وقبل يحتمل ان الجراب الذي زودهم الشارع كان على سبيل البركة فلذا كانوا يأخذونه
تمر تمر * وفيه فضل ابي عبيدة واهذا اسماء الشارع امين هذه الامة * وفيه النظر في القوم والتدبير فيه
وفضل الصحابة رضى الله تعالى عنهم على ما كان فيهم من البؤس وقد استجابوا لله والرسول من بعد
ما اصابهم القرح * وفيه رضاهم بالقضاء وطاعتهم للامر * وفيه جواز الشراكة في الطعام وخطا الاوزاد
في السفر اذا كان ذلك ارفق بهم * ص حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن
يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله تعالى عنه قال خفت ازواد القوم واملأوا فأتوا ابي صلى الله
تعالى عليه وسلم في نحر اباهم فاذن لهم فلقبهم عمر رضى الله تعالى عنه فاخبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلتكم
فذخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلتكم فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ناد في الناس يا أتون بفضل ازوادهم فبسط لذلك نطع وجعلوه على النطع فقام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتشى الناس حتى
فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله ش *
مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله فيأتون بفضل ازوادهم ومن قوله فدعا وبرك عليه فان فيه جمع
ازوادهم وهو في معنى النهي ودعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بالبركة * ذكر رجاله *
وهم اربعة * الاول بشربكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم هو بشر بن
عيسى بن مرحوم بن عبد العزيز العطار * الثاني حاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل * الثالث يزيد بن ابي
عبيد مولى سلمة بن الاكوع مات بالمدينة سنة ست اوسبع واربعين ومائة * الرابع سلمة بن الاكوع
واسمه سنان بن عبد الله الاسلمى وكنيته ابو مسلم وقيل ابو عامر وقيل ابو اياس * ذكر لطائف اسناده *
فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه
من افراده وانه بصري وان حاتما كوفي سكن المدينة وان يزيد مدني * والحديث اخرجه البخاري ايضا
في الجهاد عن بشر بن مرحوم ايضا وهو من افراده وقال الاسمعيلى اخبرني محمد العباس حدثنا احمد بن
يونس حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن ابيه بمعنى هذا الحديث قال وقال
احمد بن حنبل عكرمة عن اياس صحيح او محفوظ او كلاما نحو هذا وقال صاحب التلويح يريد الاسمعيلى
بنحو ما روينا من عند الطبراني حدثنا ابو حذيفة حدثنا محمد بن الحسن بن كيسان حدثنا عكرمة بن عمار عن
اياس بن سلمة عن ابيه قال غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو اذن فاصابتنا جهيد شديدة حتى

ههنا بنجر بعض ظهرنا وفيه فطاوالت له يعني للازواد انظر كم هو فاذا هو كربض الشاة قال
 فحشونا جربنا ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنظفة من ماء في اداة فامر بها فصببت في
 قدح فجعلنا تطهر به حتى تطهرنا جميعا * قوله كربض الشاة بفتح الراء والباء الموحدة وبالضاد المعجمة
 وهو موضع الغنم الذي تربض فيه اى تمكث فيه من ربض في المكان يربض اذا لصق به واقام ملازما
 له * قوله جربنا بضم الجيم وسكون الراء جمع جراب * قوله بنظفة من ماء النظفة يقال للماء الكثير
 والقليل وهو بالقليل اخص قوله خفت ازواد القوم اى قلت وفي رواية المستملى ازودة القوم
 قوله واملقوا اى افقرروا يقال املق اذا افقر قوله نطع فيه اربع لغات قوله وبرك بتشديد
 الراء اى دعا بالبركة عليه قوله بأوعيتهم جمع وعاء قوله فاحتش الناس بسكون الحاء المهملة بعدها
 تاء مشاة من فوق ثم تاء مثلثة من الاحتشاء من حشا يحشو حشوا وحشى يحشى حشيا اذا حفن حفنة
 قوله ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره انما قال ذلك لان هذا كان معجزة له صلى
 الله تعالى عليه وسلم وفي رواية البيهقي في دلائله من حديث عبدالرحمن بن ابى عمرة الانصاري عن
 ابيه وفيه ما بقى في الجيش وعاء الاملوءة وبقى مثله فضحك حتى بدت نواجذه وقال اشهد ان لا
 اله الا الله وانى رسول الله لا يلقى الله عبد مؤمن بهما الا يحب من النار ص حدثنا محمد بن
 يوسف حدثنا الاوزاعي حدثنا ابو النجاشي قال سمعت رافع بن خديج قال كنا نصلي مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فتنجر جزورا فيقسم عشر قسم فكل لهما نصيبا قبل ان
 تغرب الشمس ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فيقسم عشر قسم فان فيه جمع الانصباء
 مما يوزن مجازفة ومحمد بن يوسف هو القريب الى قاله الحافظ ابو نعيم والاوزاعي هو عبدالرحمن بن عمر
 وابو النجاشي بفتح النون والجيم المخففة وبالشين المعجمة وتشديد الباء وتخفيفها واسمه عطاء بن صهيب
 ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالجيم والحديث مضى من هذا الوجه
 في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت المغرب والمتن غير المتن قوله عشر قسم بكسر القاف وفتح
 السين جمع قسمة قوله لهما نصيبا بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وفي آخره جيم اى مستويا
 وقال ابن الاثير النصيب المطبوع فاعيل بمعنى مفعول وفيه قسمة اللحم من غير ميزان لانه من باب المعروف
 وهو موضوع الاكل وقال ابن التين فيه الحجة على من زعم ان اول وقت العصر مصير ظل الشيء
 مثليه وقال الكرمانى ان وقت العصر عند مصير الظل مثليه ليسع هذا المقدار قلت هذا مخالف لما قاله
 ابن التين على ما لا يخفى ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا جاد بن اسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى
 موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الاشعرين اذا ارملوا في الغزو او قل طعام عيالهم
 بالمدينة جعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم في انا واحد بالسوية فهم منى وانما منهم
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله جموا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم
 ولا يخفى على المتأمل ذلك هذا الاسناد بعينه مضى في باب فضل من علم وبريد بضم الباء الموحدة
 ابن عبيد الله بن ابى بردة يروى عن جده ابى بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته
 يروى عن ابيه ابى موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس والحديث اخرجه مسلم في الفضائل
 عن ابى موسى الاشعري وابى كريب واخرجه النسائي في السيرة عن موسى بن هرون قوله ان
 الاشعرين جمع اشعري بتشديد الباء نسبة الى الاشعر قبيلة من اليمن ويروى ان الاشعرين بدون ياء النسبة

وتقول العرب بانه الاشعرون بحذف الباء قوله اذا ارملوا الى اذا فتي زادهم من الارمال بكسر
 الهمزة وهو فناء الزاد واعواز الطعام واصلا من الرمل كما فهم لصقوا بالرمل من القلة كما في قوله
 تعالى (ذا المتربة) قوله فهم مني اي متصلون بي وكلمة من هذه تسمى اتصالية نحو لانا من الدد ولا الدد
 مني وقول النوى معناه المبالغة في اتحاد طريقتهما واتفاقهما في طاعة الله تعالى وقيل المراد فعلوا فعلى
 في المواساة وفيه منقبة عظيمة للاشعريين من اثارهم ومواساتهم بشهادة سيدنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم واعظم ما شرفوا به كونه اضافهم اليه وفيه استحباب خلط الزاد في السفر
 والحضر ايضا وليس المراد بالقسمة هنا القسمة المعروفة عند الفقهاء وانما المراد هنا اباحة بعضهم
 بعضا بموجوده وفيه فضيلة الاثثار والمواساة وقال بعضهم وفيه جواز هبة المجهول
 قلت ليس شيء في الحديث يدل على هذا وليس فيه الامواساة بعضهم بعضا والاباحة وهذا لا يسمى
 هبة لان الهبة تملك المال والتملك غير الاباحة وايضا الهبة لا تكون الا بالايحاب والقبول لقيام
 العقد بهما ولا بد فيها من القبض عند جمهور العلماء من التابعين وغيرهم ولا يجوز فيما يقسم الامحورة
 مقسومة كما عرف في موضعها **ص** **باب** ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما
 بالسوية في الصدقة **ش** اي هذا باب في بيان ما كان من خليطين اي مخالطين وهما الشريكان
 اذا كان من احدهما تصرف من اتفاق مال الشركة اكثر مما اتفق صاحبه فانهما يتراجعا عند
 الربح بقدر ما اتفق كل واحد منهما فن اتفق قليلا يرجع على من اتفق اكثر منه لانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما امر الخليطين في الغنم بالتراجع بينهما بالسوية وهما شريكان دل على ان كل شريك في
 معناهما قوله في الصدقة قديها لورود الحديث في الصدقة لان التراجع لا يصح بين الشريكين في الرقاب
ص حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى قال حدثني ابي قال ثمانية بن عبد الله بن انس ان انس احدثه ان
 ابا بكر رضي الله تعالى عنه كتب له فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله
 وما كان من خليطين الى آخره وهذا الاسناد كله بالتحديث وهو غريب والحديث بعين هذه الترجمة
 وعين هؤلاء الرواة مضى في كتاب الزكاة في باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية
ص **باب** قسمة الغنم **ش** اي هذا باب في بيان قسمة الغنم بالعدل وفي بعض النسخ باب
 قسم الغنم **ص** حدثنا علي بن الحكم الانصاري حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن
 عبيدة بن رفاع بن رافع بن خديج عن جده قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الخليفة
 فاصاب الناس جوع فأصابوا ابلا وغما قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخريات القوم
 فجعلوا وذبخوا ونصبوا القدور فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقدور فاكفئتم ثم قسم فعدل
 عشرة من الغنم بغير فند منها بغير فطلبوه فأعياهم وكان في القوم خيل يسيرة فاهوى رجل منهم
 بسهم فخبسه الله ثم قال ان لهذه البهائم لو ابد كا وابد الوحش فاغلبكم منها فاصنعوا به هكذا فقال جدى
 ان اترجو او نخاف العدو غدا وليست معن امدى افندج بالقصب قال ما انهر الدم وذا كراسم الله عليه فكلوه
 ليس السن والظفر فاسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فدى الحبشة **ش** مطابقته لترجمة
 في قوله ثم قسم فعدل عشرة من الغنم بغير **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول على بن الحكم بفتح الحاء المهملة
 وفتح الكاف الانصاري **ش** الثاني ابو عوانة بفتح العين المهملة وبعد الالف نون واسمه الوضاح بن عبد الله

اليشكري الثالث سعيد بن مسروق بن عدي الثوري والد سفيان الثوري الرابع عباية بن فتح العين
 المهملية وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف مفتوحة ابن رفاع بن رافع بن خديج الخامس
 رافع بن خديج بن رافع بن عدي الاوسي الانصاري الحارثي ذكر لطائف استاده فيه التحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من
 افراده وهو مروزي من قرية تدعى غزاهران ابا عوانة واسطى وان سعيد بن مسروق كوفي وان
 عباية مدني وفيه رواية عباية عن جده وقال الدارقطني ورواه ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق
 عن عباية بن رفاع عن ابيه عن جده وتابعه عبد الوارث بن سعيد عن ليث بن ابي سليم ومبارك بن سعيد بن
 مسروق فقال عن عباية عن ابيه عن جده وسجي في الذبايح رواية البخاري ايضا عن عباية بن رفاع عن ابيه
 عن جده قلت رافع بن خديج روى عنه ابنه رفاع بن رافع وابن ابنه عباية بن رفاع بن رافع بن خديج على
 خلاف فيد ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **✽** اخرجه البخاري ايضا في الشركة عن محمد بن
 وكيع وفي الجهاد والذبايح عن موسى بن اسماعيل وفي الذبايح ايضا عن مسدد وعن عمرو بن علي
 وعن عبدان وعن محمد بن سلام بالقصة الثانية والثالثة وعن قبيصة ببعض القصة الثالثة واخرجه
 مسلم في الاضاحي عن اسحق بن ابراهيم وعن القاسم بن زكرياء وعن محمد بن المثني وعن محمد
 ابن الوليد وعن ابن ابي عمر واخرجه ابو داود في الذبايح عن مسدد به واخرجه الترمذي
 في الصيد عن هناد وعن بنادر بالقصة الثالثة وعن محمود بن غيلان بالقصة الاولى والثانية واجاده
 في السير عن هناد واخرجه النسائي في الحج عن محمود بن غيلان بهما وعن هناد بهما وفي الصيد عن
 احمد بن سليمان وفي الذبايح عن هناد بالقصة الثالثة وعن محمد بن منصور بالقصة الثالثة وعن عمرو بن
 علي بالقصة الثانية والثالثة وعن اسماعيل بن مسعود بهما وفي الاضاحي عن احمد بن عبد الله بن الحكم
 ببعض القصة الثانية واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن ابي كريب بالقصة الاولى وفي الذبايح عن
 محمد بن عبد الله بن نمير مقطعا في موضعين **✽** ذكر معناه **✽** قوله بندي الخليفة قال صاحب النلوخ
 رحمه الله وذو الخليفة هذه ليست الميقات انما هي التي من تهامة عند ذات عرق ذكره ياقوت وغيره
 قلت في رواية مسلم هكذا عن رافع بن خديج قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بندي
 الخليفة من تهامة وذكر القابسي انها المهل التي بقرب المدينة وقاله ايضا النووي وفيه نظر من حيث
 ان في الحديث ردا لقولهما وقال ابن التين وكانت سنة ثمان من الهجرة في قضية حنين قوله في اخريات
 القوم اي في او اخرهم واعقابهم وهي جمع اخرى وكان يفعل ذلك رفقا لمن معه ولجل المنقطع
 قوله فجعلوا بكسر الجيم قوله فاكفنت اي قلبت واميلت واربق ما فيها وهو من الاكفاء قال ثعلب كفأت
 القدر اذا كبته وكذلك قاله الكسائي وابو علي القالي وابن القوطية في آخرين فعلى هذا انما يقال
 فكفنت وانما يقال على قول ابن السكيت في الاصلاح لانه نقل عن ابن الاعرابي
 وابي عبيد وآخرين يقال **ا** كفنت وقال ابن التين صوابه كفنت بغير الف من كفأت الاء
 مهموزا واختلف في امالة الاء فيقال فيها كفأت واكفأت وكذلك اختلف في اكفأت الشيء
 لوجهه وقد اختلف في سبب امره باكفاء القدر قليل انهم انتهوا ما لकिन لها من غير غنية
 ولا على وجه الحاجة الى اكلها يشهد له قوله في رواية فاتهن بنا هاتفت في قوله ولا على وجه الحاجة الى
 اكلها فيه نظر لانه ذكر في باب النبهة فاصابتنا بمجاعة فهو بيان لوجه الحاجة وقيل انما كان لتركهم
 الشارع في اخريات القوم واستجبالهم ولم يخافوا من مكيدة القدر فخرهم الشارع ما استجبلوه عقوبة

لهم يتقبضى قصدهم كما منع القتال من الميراث قاله القرطبي ويؤيده رواية ابى داود وتقدم
سردان الناس فتعجلوا فاصابوا الغنائم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الناس وقال
النوى انما امرهم بذلك لانهم كانوا قد اتوها الى دار الاسلام والمحل الذى لا يجوز الاكل فيه
من مال الغنيمة المشتركة فان الاكل منها قبل القسم انما يباح في دار الحرب والمأمورية من الارافقة
انما هو اتلاف المرق عقوبة لهم واما اللحم فلم يتلفوه بل يحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا
يظن انه امر بانلافه لانه مال الغنائم ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اضاعة المال فان
قلت لم يقتل انهم حملوه الى الغنيمة قلت ولا نقل ايضا انهم احرقوه ولا اتلفوه فوجب تأويله
على وفق القواعد الشرعية بخلاف لحم الحمر الاهلية يوم خيبر لانها صارت نجسة قوله بعد
هذا محمول على انه كان يحسب قيمتها يومئذ ولا يخالف قاعدة الاضحية من اقامة بعير مقام سبع
شيء لان هذا هو الغالب في قيمة الشاة والابل المعتدلة قوله فند بفتح النون وتشديد الدال المهملة
اى نفر وذهب على وجهه شاردا يقال نديندها وندودا قوله فاعياهم اى يحجزهم يقال اعيا اذا اعجز
وعى بأمره اذا لم يمتد لوجهه واعيانى هو قوله بسيرة اى قليلة قوله فاهوى اى قصد قال الاصمعي
اهويت بالشئ اذا اومأت اليه قوله او ابد جمع آبد بالمد وكسر الباء الموحدة الخففة يقال منه ابدت
تأبد بضم الباء وتأبد بكسرها وهى التى نفرت من الانس وتوحشت وقال القزاز مأخوذة من الابد
وهى الدهر لطول مقامها وقال ابو عبيد اخذت من تأبدت الدار تأبدا وأبدت تأبد ابودا اذا
خلا منها اهلها قوله منها اى من الاوابد قوله فاصنعوا به هكذا اى ارموه بالسهم قوله
قال جدى انا نرجو ونخاف قال الكرماني نرجو بمعنى نخاف ولفظا ونخاف شك من الراوى
وقال ابن التين هما سواء قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه) اى يخافه وقوله جدى هو جد
عباية بن رفاعه بن رافع بن خديج وعباية الذى هو احد الرواة يحكى عن جده رافع بن خديج
انه قال نرجو او قال انا نخاف والرجاء هنا بمعنى الخوف قوله مدى بضم الميم جمع مدية وهى
السكين قوله افندج بالقصب وفي رواية لمسلم فنذكى بالليب بكسر اللام وسكون الياء آخر
الحروف وبالطاء المهملة هى قطع القصب قاله السرطى وقال النووى قشوره الواحد ليطه وفي
سنن ابى داود انكى بالمرورة فان قلت ما معنى هذا السؤال عند لقاء العدو قلت لانهم كانوا ازمين على قتال
العدو وصانوا سيوفهم واسننهم وغيرها عن استعمالها لان ذلك يفسد الآلة ولم يكن لهم سكاكين صغار معدة
لذبح قوله ما انهر الدم اى ما اسال واجرى الدم وكلمة ما شرطية وموصولة والحكمة فى اشتراط الانهار
التبيه على ان تحريم الميتة لبقاء دمها ويقال معنى انهر الدم اساله وصيه بكثرة وهو مشبه بجري الماء فى النهر
وعند الخشنى ما انهر بالزاي من الهز وهو الدفع وهو غريب قوله فكلوه الفاء جواب الشرط
او لتضمنه معناه قوله ليس السن والظفر كلمة ليس بمعنى الا واعراب ما بعده النصب وقال صاحب
التلويح هما منصوبان على الاستثناء بليس وفيه ما فيه قوله فسادتكم اى سآين لكم العلة فى ذلك وليست
السين هنا للاستقبال بل للاستمرار كفى قوله تعالى (ستجدون آخرين) وزعم الزمخشري ان السين اذا
دخلت على فعل محبوب او مكروه افادت انه واقع لاحالة قوله اما السن فعظم قال التيمي العظم غالب الا يقطع
انما يجرى ويدعى فترهق النفس من غير ان يتيقن وقوع الذكاة فلهذا نهى عنه وقال النووى
لا يجوز بالعظم لانه يتجنس بالدم وهو زاد اخوانا من الجن ولهذا نهى عن الاستنجاء به وقال البيضاوى
هو قياس حذف عنه المقدمة الثانية اظهورها عندهم وهى ان كل عظم لا يحل الذبح به قوله واما الظفر

فدى الحبشة المعنى فيه ان لا يشبه بهم لانهم كفار وهو شعار لهم وفي الحديث من تشبه بقوم فهو منهم رواه ابو داود وقال الخطابي ظاهره يوهم ان مدى الحبشة لا تقع بها الزكاة ولا خلاف ان مسالموا ذكى بمدة حبشى كافر جاز فعنى الكلام ان اهل الحبشة يدمون مذايح الشاة باظفارهم حتى ترهق النفس خفقا وتعذبا ويحلوها محل الذكاة فلذلك ضرب المثل به ﴿ ذكرا يستفاد منه ﴾ وهو على انواع * الاول عدم جواز الاكل من الغنمة قبل القسمة عند الانتهاء الى دار الاسلام * الثاني فيه جواز قسم الغنم والبقر والابل بغير تقويم وبه قال مالك والكوفيون وابو ثور اذا كان ذلك على التراضى وقال الشافعى لا يجوز قسم شئ من الحيوان بغير تقويم قال انما كان ذلك على طريق القيمة الا ترى انه عدل عشرة من الغنم بغير وهذا معنى التقويم وقال القرطبي وهذه الغنمة لم يكن فيها غير الابل والغنم ولو كان فيها غير ذلك لقوم جميعا وقسمه على القيمة * الثالث فيه ان مائد من الحيوان الانسى ولم يقدر عليه جازان يذكى بما يذكى به الصيد وبه قال ابو حنيفة والشافعى وهو قول علي وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وطاوس وعطاء والشعمى والاسود بن يزيد والنخعي والحكم وجاد والثوري واحد والمزني وداود وقال النووي والجمهور ذهبوا الى حديث ابي العشرى عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الالة والحلق قال لو طعنت في فخذه لاجزأ عنك قلت حديث ابي العشرى رواه الاربعة فابو داود عن احمد بن يونس عن جاد بن سلمة عن ابي العشرى والترمذى عن احمد بن منيع عن يزيد بن هرون عن جاد بن سلمة والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن عبد الرحمن بن مهدي عن جاد بن سلمة وابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع عن جاد بن سلمة وقال الترمذى بعد ان رواه قال احمد بن منيع قال يزيد هذا في الضرورة وقال ايضا هذا حديث غريب لانعرفه الامن حديث جاد بن سلمة ولا نعرف لابي العشرى عن ابيه غير هذا الحديث واختلفوا في اسم ابي العشرى فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ويقال يسار بن برز ويقال ابن بلز ويقال اسمه عطارد وقال ابو علي المديني المشهور ان اسمه اسامة بن مالك بن قهطم فنسب الى جده وقهطم بكسر القاف وسكون الهاء والطاء المهملة وقال ابن الصلاح فيما نقله من خط البيهقي وغيره بكسر القاف قال وقيل قحطم بالخاء المهملة وقال مالك وربعة واليث لا يؤكل الا بذكاة الانسى بالبحر او الذبح استحبابا لمشروعية اصل ذكاته لانه وان كان قد خلق بالوحش في الامتناع فلم يلتحق بها لافي النوع ولا في الحكم الا يرى ان ملك مالكة باق عليه وهو قول سعيد بن المسيب ايضا وقال مالك ليس في الحديث ان السهم قتله وانما قال حبسه ثم بعد ان حبسه صار مقدورا عليه فلا يؤكل الا بالذبح ولا فرق بين ان يكون وحشيا وانسيا وقوله فاصنعوا به هكذا قال مالك نقول بموجبه اى ترميه ونحبسه فان ادركناه حياذ كيناه وان تلف بالرعى فهل نأكله اولا وليس في الحديث تعيين احدهما فلحق بالجملة فلا ينهض حجة وقالوا في حديث ابي العشرى ليس يصحح لان الترمذى قال فيه ما ذكرناه الآن وقال ابو داود لا يصلح هذا الا في المتردية والمستوحشة قالوا ولئن سلمنا صحته لما كان فيه حجة اذ مقتضاه جواز الذكاة في اى عضو كان مطلقا في المقدور على تذكيته وغيره ولا قائل به في المقدور عليه فظاهره ليس بمراد قطعنا وقال شيخنا رحمه الله ليس العمل على عموم هذا الحديث ولعله خرج جوابا لسؤال عن المتوحش او المتردى الذى لا يقدر على ذبحه وقد روى ابو الحسن الميموني انه سأل احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال هو عندى غلط قلت فما يقول قال اما انما فلا يعجبني ولا اذهب اليه الا في موضع ضرورة كيف ما مكنتك الذكاة لا يكون الا في الخلق او

اللبنة قال فينبغي للذي يذبح ان يقطع الحلق او اللبنة قلت روى محمد بن الحسن عن ابي حنيفة عن
 سعيد بن مسروق عن عبيدة بن رفاع عن ابن عمر ان اميرا تردى في بئر بالمدينة فلم يقدر على منخرو
 فوجى بسكين من قبل خاصرته فأخذ منه ابن عمر عشرين بدرهمين العشرة في العشر
 كالنصف والصف وقيل العشر الامعاء ومع هذا قول الجماعة الذين ذكرناهم من الصحابة والتابعين
 فيه الكفاية في الاحتجاج به * الرابع فيه من شرط الذكاة انهار الدم ولم يخص بشئ من العروق
 في شئ من الكتب الستة الا في رواية رواها ابن ابي شبة في مصنفه من رواية من لم يسم عن رافع
 ابن خديج قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذبيحة باللبنة فقال كل ما فرى الاوداج
 الا السن او الظفر ولا شك ان ذلك مخصوص بمكان الذبح والنحر لغلبة الدم فيه ولكونه اسرع الى اذهاق
 نفس الحيوان وراحته من التعذيب * واختلف العلماء فيما يجب قطعه في الذبح وهو اربعة الحلقوم والمرى
 والودجان فاشترط قطع الاربعة الليث وداود وابو ثور وابن المنذر من اصحاب الشافعي ومالك في رواية
 واكتفى الشافعي واحدا في المشهور عنه بقطع الحلقوم والمرى فقط واكتفى مالك بالحلقوم والودجين
 واكتفى ابو حنيفة وابو يوسف في رواية بقطع ثلاثة من الاربعة وعن ابي يوسف اشترط الحلقوم
 واثنين من الثلاثة الباقية وعنه ايضا اشترط الحلقوم والمرى واحد الودجين واشترط محمد بن
 الحسن اكثر كل واحد من الاربعة * الخامس فيه اشترط التسمية لانه قرنها بالذكاة وعلق الاباحة
 عليها فقد صار كل واحد منهما شرطا وهو حجة على الشافعي في عدم اشترط التسمية فقال
 لو ترك التسمية عامدا او ناسيا يؤكل ذبيحته وبه قال احمد في رواية وقال صاحب الهداية قال مالك لا يؤكل
 في الوجهين قلت ليس كذلك مذهبه بل مذهبه ما ذكره ابن قدامة في المغني ان عند مالك يحل اذا تركها
 ناسيا ولا يحل اذا تركها عامدا قلت هذا هو مثل مذهبه فان عندنا اذا تركها عامدا فالذبيحة ميتة لا تؤكل وان
 تركها ناسيا اكل مذبحة والمشهور عن احمد مثل قولنا ومذهبا مروى عن ابن عباس وطاوس وابن
 المسيب والحسن والثوري واسحق وعبد الرحمن بن ابي ليلى وفي التيسير في سورة الانعام وداود
 ابن علي يحرم متروك التسمية ناسيا وقال في النوازل وفي قول بشر لا يؤكل اذا ترك التسمية عامدا
 او ناسيا وقال القدوري في شرحه لمختصر الكرخي وقد اختلف الصحابة في النسيان فقال علي وابن
 عباس اذا ترك التسمية اكل وقال ابن عمر لا يؤكل والخلاف في النسيان يدل على اتفاقهم في العمد فان
 قلت كيف صورة متروك التسمية عمدا قلت ان يعلم ان التسمية شرط وتركها مع ذكرها امالو تركها
 من لم يعلم باشرطها فهو في حكم الناسي ذكره في الحقايق وكذلك الحكم على الخلاف اذا تركها عامدا
 عند ارسال البازي والكلب والرحى قال صاحب الهداية وهذا القول من الشافعي مخالف للاجماع
 لانه لا خلاف فيمن كان قبله في حرمة متروك التسمية عامدا وانما الخلاف بينهم في متروك التسمية
 ناسيا والحديث الذي رواه الدارقطني عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 المسلم يكفيه اسمه فان نسي ان يسمي حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل حديث ضعيف لان
 في سنده محمد بن يزيد بن سنان قالوا كان صدوقا ولكن كان شديد الغفلة وقال ابن القطان وفي سنده
 معقل بن عبد الله وهو وان كان من رجال مسلم لكنه اخطأ في رفع هذا الحديث وقدرناه سعيد بن
 منصور وعبد الله بن الزبير الحميدي عن سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابي الشعثاء عن عكرمة عن ابن
 عباس قوله وكذلك الحديث الذي رواه الدارقطني من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال

رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل ما يذبح وينسى ان يسمى الله قبل اسم الله على كل مسلم
 وفي لفظ على فم كل مسلم ضعيف لان في سننه مروان بن سالم ضعفه اجدو النسائي والدارقطني
 ايضا فان قلت روى ابو داود حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن ثور بن يزيد عن الصلت عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله اوله يذكر قلت هذا مرسل وعو
 ليس بشجة عنده وقال ابن القطان وفيه مع الارسال ان الصلت السدوسي لا يعرف له سال ولا يعرف
 بغير هذا ولا روى عنه غير ثور بن يزيد في السادسة فيه عدم جواز الذبح بالسن والظفر ويدخل
 فيه ظفر الآدمي وغيره من كل الحيوانات وسواء المتصل والمنفصل بحسب ظاهر الحديث وسواء
 الطاهر والنجس وقال النووي ويلحق به سائر العظام من كل حيوان المتصل والمنفصل وقيل كل
 ما صدق عليه اسم العظم فلا تجوز الذكاة بشئ منه وهو قول النخعي والحسن بن صالح واليث واحد
 واسحق وابي ثور وداود وقال ابو حنيفة وصاحبه لا يجوز بالسن والعظم المتصلين ويجوز بالمنفصلين وعن
 مالك روايات اشهر اجوازها بالعظم دون السن كيف كانا والثانية كذهب الشافعي والثالثة كذهب ابي
 حنيفة والرابعة يجوز بكل شئ بالسن والظفر وعن ابن جريح جواز التذكية بعظم الحمار دون
 القرد وقال صاحب الهداية ويجوز الذبح بالظفر والقرن والسن اذا كان منزوعا وينهر الدم
 ويفرى الاوداج وذكر في الجامع الصغير محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة انه قال اكره هذا الذبح
 وان فعل فلا بأس بأكله واحتج اصحابنا في ذلك بما رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه عن سماك
 ابن حرب عن مري بن قطري عن عدي بن حاتم قلت يا رسول الله ارأيت احدا اصاب حيدا وليس
 معه سكين يأذبح بالرمولة وشقة العصا فقال امر الدم بما شئت واذكر اسم الله وفي لفظ النسائي
 انهم الدم وكذلك رواه احمد في مسنده قال الخطابي ويروى امره قال والصواب امرر بسكون
 الميم وتخفيف الراء قلت وبهذا اللفظ رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرل وقال صحيح على
 شرط مسلم ولم يخرجاه وقال السهيلي في الروض الانف امر الدم بكسر الميم اي اسله يقال دم
 ما ترى سائل قال هكذا رواه النقاش وفسره ورواه ابو عبيد بكسر الميم وجعله من مررت
 الضرع والاول اشبه بالمعنى وجع الطبراني بين الروايات الثلاث وفيه رواية رابعة عند النسائي
 في سننه الكبرى اهرق فيكون الجميع برواية ابي عبيد خمس روايات بيان ذلك ان الاولى امرر
 من الامرار والثانية امر من المير اجوف يائي والثالثة انهر من الانهار والرابعة اهرق من الاهرار
 واصله ارق من الاراقة والهاء زائدة والخامسة من المرى ناقص يائي والجواب عن قوله ليس السن والظفر
 انه يحول على غير المنزوع فان الحبشة كانوا يفعلون كذلك اظهارا للجلادة فانهم لا يقلون ظفرا
 ويحدون الاسنان بالمبرد ويقاتلون بالخش والعص ولانهما اذا ذكر امطلقين براديهما غير المنزوع اما
 المنزوع فيذكره قيدا يقال سن منزوع وظفر منزوع وقال ابن القطان في الحديث المذكور شك في موضعين
 في اتصاله وفي قوله اما السن فعظم هل هو من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او لا ثم روى عن
 ابي داود هذا الحديث وفيه قال رافع وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فمدي الحبشة
 ولم يكن ايضا في حديث مسلم اما السن من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصا السابع ان حكم
 الصبال حكم الدود وفي المتن في البعير اذا صال على انسان فقتله وهو يريد الذكاة حل اكله في
 الثامن ان الذكاة لا بد فيها من آلة حادة تجري الدم وانه لا يكفي في ذلك الرض والدفع بالشئ الثقيل

الذى لاحدله وان ازال الحياة وهذا مجمع عليه وسواء في ذلك الحديد والنحاس والزجاج والقصب
والحجر وكل ماله حد الا ما يستثنى منه في الحديث والله اعلم به التاسع استدل بقوله ما انهر الدم على انه
يجزى فيما شرع ذبحه النحر وفيما شرع نحر الذبح وهو قول كافة العلماء الا داود ومالك في احدى الروايات
عنه وعن مالك الكراهة في رواية وعنه في رواية التفرقة فيجزي ذبح المنحور ولا يجزى نحر المذبح
العاشرا جمعوا على افضلية نحر الابل وذبح الغنم واختلفوا في البقر والصحيح الحاقها بالغنم وهو
قول الجمهور وقيل يخير فيها بين الامرين **ص** باب **في القرآن في التمر بين الشركاء حتى**
يستأذن اصحابه ش هذه الترجمة هكذا موجودة في النسخ المتداولة بين الناس قيل لعل
حتى بمعنى حين فحرفت او سقط من الترجمة شيء اما لفظ النهى من اولها او لا يجوز قبل حتى
قلت لا يحتاج الى ظن التحريف فيه بلى فيه حذف و باب الحذف شائع زائع تقديره هذا
في بيان حكم القران الكائن في التمر الكائن بين الشركاء لا ينبغي لاحد منهم ان يقرن حتى يستأذن
اصحابه وذلك من باب حسن الادب في الاكل لان القوم الذين وضع بين ايديهم التمرهم كالتساوين
في اكله فان استأثروا احدهم بأكثر من صاحبه لم يجزله ذلك ومن هذا الباب جعل العلماء النهى عن النهبة
في طعام الاعراس وغيرها لما فيه من سوء الادب والاستيثار بما لا يطيب عليه نفس صاحب الطعام
وقال اهل الظاهر ان النهى عنه على الوجوب وقاعله عاص اذا كان عالما بالنهى ولا نقول انه
اكل حراما لان اصله الاباحة ودليل الجمهور انه انما وضع بين ايدي الناس للاكل فانما سبيله سبيل
المكرامة لا على التشاح لاختلاف الناس في الاكل فبعضهم يكفيه اليسير وبعضهم لا يكفيه اضعافه
ولو كانت سهمانهم سواء لما ساع لمن لا يشبعه اليسير ان يأكل اكثر من مثل نصيب من يشبعه اليسير
ولما يتشاح الناس في هذا المقدار علم ان سبيل هذا المكرامة لا على معنى الوجوب **ص** حدثنا
خلاد بن يحيى حدثنا سفيان حدثنا جبلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول نهى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرن الرجل بين التمرتين حتى يستأذن اصحابه **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة و خلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي
الكوفي سكن مكة وهو من افراده وقدم في الغسل وسفيان هو الثوري وجبلة بالجيم والباء الموحدة
واللام المفتوحات ابن سحيم بضم السين المهملة وفتح الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف التيمى
ويقال الشيباني مرفى في كتاب الصوم في باب اذا رأيتم الهلال وهذا الحديث والذي بعده عن جبلة عن
ابن عمر فالاول عن سفيان عن جبلة والثاني عن شعبة عن جبلة وقد ذكره في المظالم في باب اذا اذن
انسان لاخر شيئا جاز عن شعبة ايضا عن جبلة وقدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو الوليد
حدثنا شعبة عن جبلة قال كنا بالمدينة فأصابنا سنة فكان ابن الزبير يرزقنا التمر وكان ابن عمر يمر بنا
فيقول لا تقرنوا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران الا ان يستأذن الرجل منكم
اخاه **ش** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله سنة بالفتح اى جدد وغلاو ابن
الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهما قوله يرزقنا التمر اى يقوتناه يقال رزقه
رزقا فارتقى كما يقال قتته فاقتات والرزق اسم لكل ما ينتفع به حتى الدار والعبد واصله في اللغة
الحظ والنصيب وكل حيوان يستوفي رزقه حلالا او حراما قوله لا تقرنوا من قرن يقرن من
باب ضرب يضرب ويروى عن جبلة قال كنا بالمدينة في بعث العراق فكان ابن الزبير يرزقنا التمر

وكان ابن عمر يمر ويقول لا تقارنوا الا ان يستأذن الرجل انهاء هذا لاجل ما فيه من الغيب ولان
 ملكهم فيه سواء ويروى نحوه عن ابي هريرة في اصحاب الصفة قوله نهى عن الاقران ويروى
 عن القران والنهي فيه تنزيهه وقيل الظاهرية لتحريم ص ٢٠٠ باب ٢ تقويم الاشياء بين
 الشركاء بقيمة عدل ش ١٠٠ اى هذا باب في بيان حكم تقويم الاشياء نحو الامتعة والعروض
 بين الشركاء حال كون التقويم بقيمة عدل وحكمه انه يجوز بلا خلاف وانما الخلاف في قيمتها بغير
 تقويم فاجازه الاكثرون اذا كان على سبيل التراضي ومنه الشافعي ح ٢٠٠ ص ٢٠٠ حديثان بن
 ميمونة حديثا عبد الوارث حديثا ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم من اعتق شقة صاله من عبدا وشركا او قال نصيبا وكان له ما يبلغ منه بقيمة العدل فهو عتيق
 والا فقد عتق منه ما عتق قال لا ادري قوله عتق مند ما عتق قول من نافع او في الحديث من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ش ١٠٠ مطابقته للترجمة في قوله بقيمة العدل هو ذكر رجاله ١٠٠ وهم خمسة الاول
 عمران بن ميمونة ضد المجنة م في العلم ١٠٠ الثاني عبد الوارث بن سعيد التميمي العنبري ١٠٠ الثالث
 ايوب بن ابي نجيمة السخني ١٠٠ الرابع نافع مولى ابن عمر ١٠٠ الخامس عبد الله بن عمر ١٠٠ ذكر لطائف
 اسناده ١٠٠ فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتقة في موضعين وفيه ان شيخه من
 اقراده وان عبد الوارث وايوب بصريان وان نافعا مدني ١٠٠ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ١٠٠
 اخرجه البخاري ايضا في العتق عن ابي النعمان عن جاد بن زيد واخرجه مسلم في النذور عن زهير
 ابن حرب وفيه وفي العتق عن ابي الربيع الزهراني وابي كامل الجندري واخرجه ابو داود في
 العتق عن ابي الربيع به وعن مؤمل بن هشام واخرجه الترمذي في الاحكام عن احدين منبع عن
 اسماعيل به واخرجه النسائي في البيوع عن عمرو بن علي وفي العتق عن اسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن
 زرارة وعن محمد بن يحيى ١٠٠ ذكر معناه ١٠٠ قوله شقة صا بكسر الشين وسكون القاف وبالصاد المهملة وهو
 النصيب قليلا وكثيرا ويقال له الشقيص ايضا بزيادة الباء مثل نصف ونصف ونصف ويقال له ايضا الشرك بكسر
 الشين ايضا وقال ابن دريد الشقص هو القليل من كل شيء وقال القزاز لا يكون الا القليل من الكثير وقال في
 الجامع الشقص النصيب والسهم تقول لي في هذا المال شقص اى نصيب قليل والجمع اشقاص وقد شقصت
 الشيء اذا جزأته وقال ابن سيدة وقيل هو الحظ وجمعه شقاص وقال الداودي الشقص والسهم
 والنصيب والحظ كله واحد قلت وفيه تحرز الراوى عن مخالفة لفظ الحديث وان اصاب المعنى لان النصيب
 والشرك والشقص بمعنى واحد ولما شك فيه الراوى اتى بهذه الالفاظ تحريا وتحريزا عن المخالفة وقد
 اختلف في وجوب ذلك واستحبابه ولا خلاف في الاستحباب وذهب غير واحد الى جواز الرواية
 بالمعنى للعالم بما يحيل الالفاظ دون غيره قوله من عبد يتناول الذكر والانثى فاما الذكر فبالنص واما
 الانثى فبقيل ان اللفظ يتناولها ايضا بالنص فان اطلاق لفظ العبد يتناول كلاهما قال ابن العربي وذلك
 لانها صفة فيقال عبد وعبدة فاذا اطلقت القول يتناول الذكر والانثى وقيل انما ثبت ذلك في الانثى
 بالقياس الجلي اذا المعنى الموجود في الذكر موجود في الانثى لان وصف الذكورة والانوثة لا تأثير له
 في الوصف المتقضى للحكم وقال امام الحرمين ادر الكون الامة فيه كالعبد حاصل للسامع قبل النطق لوجه
 الجمع قلت في صحيح البخاري التصريح بالامة من رواية موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يفتي
 في العبد او الامة يكون بين الشركاء فيعتق احدهم نصيبه منه وفي آخره يخبر ذلك عن ابن عمر عن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسأني في الحديث الثاني في الباب من اعتق شقيصا من مملوك وهذا
 شامل للعبد والامة ايضا وحكى عن اسحق بن راهويه تخصيص هذا الحكم بالعبيد دون الاماء قال
 النووي وهذا القول شاذ يخالف للعلماء كافة قوله وكان له اي للمعتق قوله ثمنه اي ثمن العبد بتمامه
 قوله بقيمة العبد وهو ان يقوم على ان كله عبد ولا يقوم بعيب العتق فانه اصبح وغيره وقيل يقوم
 على انه مسد العتق وفي لفظ يقوم عليه باعلى القيمة وعند الاسمعي لا وكس ولا شطط قوله فهو عتيق
 اي العبد كله عتيق اي معتوق بعضه بالاعتاق وبعضه بالسراية قوله والاى وانه لم يكن له ما يبلغ
 ثمنه فقد عتق منه ما عتق اي ما عتقه يعنى المقدار الذى عتقه والعين مفتوحة في عتق الاول وعتق
 الثانى وقال الداودى يجوز ضم العين في الثانى وتعقبه ابن التين فقال هذا لم يقله غيره ولا يعرف عتق
 بالضم لان الفعل لازم غير متعد وان كان سيويه اجازته على انه اقام المصدر مقام ما لم يسم فاعله قلت
 لان الفعل لازم صحيح لانه يقال عتق العبد عتقا وعتاقة وعتاقا فهو عتيق وهم عتقاء واعتقه مولاه
 وفي المغرب وقديما العتق مقام الاعتاق وقال ابن الاثير يقال اعتقت العبد اعتقه عتقا وعتاقه فهو
 معتق وانما عتق وعتق فهو عتيق اي حررته وصار حرا قوله قال لا ادري اي قال ايوب قاله الطرقي
 وكذا في صحيح الاسمعي قال ايوب فذكره قال وفي رواية المعلى عن جاد عن ايوب قاله نافع مذهب كرم استفاد
 منه وهو على انواع الاول في بيان مسألة الترجمة وهو التقويم في قسمة الرقيق فعند ابى حنيفة والشافعي
 لا تجوز قسمته الا بعد التقويم واحتجوا بهذا الحديث وبالحديث الذى بعده قال اجاز صلى الله تعالى
 عليه وسلم تقويمه في البيع للعتق فكذلك تقويمه في القسمة وقال مالك و ابو يوسف ومحمد يجوز
 قسمته بغير تقويم اذا تراضوا على ذلك وبحثهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم غنائم حنين وكان
 اكثرها السبي والماشية ولا فرق بين الرقيق وسائر الحيوانات ولم يذكر في شيء من السبي تقويم قلت
 مذهب ابى حنيفة ان الرقيق لا يقسم الا اذا كان معه شيء آخر للتفاوت فيه والتفاوت في الاذى فاحشر
 لتفاوت المعاني الباطنة كالذهن والكياسة والامانة والفروسية والكتابة فيتعذر التعديل الا اذا كان
 معه شيء آخر فحينئذ يقسم قسمة الجميع من غير رضى الشركاء فيجعل الرقيق تبعا كبيع الشرب والطريق
 ونحوهما وقال ابو يوسف ومحمد يقسم الرقيق جبرا وبه قال الشافعي ومالك واجد لا اتحاد الجنس وانما
 التفاوت في القيمة وهذا لا يمنع صحة القسمة كما في الابل والبقر ورقيق المغنم والجواب من جهة ابى حنيفة
 ان التفاوت في الحيوانات يقل عند اتحاد الجنس الا يرى ان الذكرو الانثى من بنى آدم جنسان ومن
 الحيوانات جنس واحد الا يرى انه اذا اشترى شخصا على انه عبد فاذا هو جارية لا ينعقد العقد ولو
 اشترى غنما او ابلا على انه ذكر فاذا هو انثى ينعقد العقد بخلاف المغنم لان حق المغنمين في المالبية حتى
 كان للامام بيعها وقسمة ثمنها بينهم وفي الرقيق شركة الملك يتعلق بالعين والمالبية فافترق حكمهما
 فلا يجوز قياس احدهما على الآخر الثاني احتج مالك والشافعي واحدا بالحديث المذكور انه اذا كان
 عبيدين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان له مال غرم نصيب صاحبه وعتق العبد من ماله وان
 لم يكن له مال عتق من العبد ما عتق ولا يستسعى قال الترمذى وهذا قول اهل المدينة وعند ابى حنيفة
 ان شريكه مخير اما انه يعتق نصيبه او يستسعى العبد والولاء في الوجهين لهما او يضمن المعتق قيمة
 نصيبه لو كان موسرا او يرجع بالذى ضمن على العبد ويكون الولاء للمعتق وعند ابى يوسف ومحمد
 ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعسار ولا يرجع المعتق على العبد بشيء والولاء للمعتق

في الوجهين واحجج ابو حنيفة بمارواه البخارى ايضا من اعتق شقصاله في مملوك فخلاصه عليه
 في ماله ان كان له مال والاقوم عليه واستسعى به غير مشقوق اى لا يشدد عليه ورواه مسلم ايضا
 ثبت السعاية بذلك وقال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء ثلاثون صحابيا وقوله والافقد عتق منه
 ما عتق لم تصح هذه الزيادة عن الثقة انه من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قال ايوب ويحيى
 ابن سعيد الانصارى اهوشى في الحديث اوقاله نافع من قبله وهما الروايان لهذا الحديث وقال ابن
 حزم في المحلى هي مكذوبة وعلم ان ههنا اربعة عشر مذهباً الاول مذهب عروة ومحمد بن سيرين
 والاسود بن يزيد وابراهيم النخعي وزفران من اعتق شركاله في عبد ضمن قيمة حصه شريكه موسرا
 كان او معسرا ورووا ذلك عن عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب * الثاني مذهب ربيعة ان من اعتق
 حصه له من عبد بينه وبين آخر لم ينفذ عتقه نقله ابو يوسف عنه * الثالث مذهب الزهري
 وعبد الرحمن بن يزيد وعطاء بن ابي رباح وعمر بن دينار انه ينفذ عتق من اعتق ويبقى من لم يعتق على
 نصيبه يفعل فيه ما شاء * الرابع مذهب عثمان البتي فانه ينفذ عتق الذي اعتق في نصيبه ولا يلزمه شئ لشريكه
 الا ان تكون جارية رائعة انما تلمس لوط فانه يضمن للضرر الذي ادخل على شريكه * الخامس مذهب
 الثوري والليث والنخعي في قول فانهم قالوا ان شريكه بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن المعتق
 * السادس مذهب ابن جريج وعطاء بن ابي رباح في قول انه ان اعتق احداً الشريكين نصيبه استسعى
 العبد سواء كان المعتق معسرا او موسرا * السابع مذهب عبد الله بن ابي زيد انه ان اعتق شركاله في
 عبد وهو مفلس فاراد العبد اخذ نصيبه بقيمة فهو اولى بذلك ان تقدم الثامن مذهب ابن سيرين
 انه اذا عتق نصيبه في عبد فباقيه يعتق من بيت مال المسلمين * التاسع مذهب مالك ان المعتق ان كان
 موسرا قوم عايه حصص شركائه واغرمها لهم واعتق كله بعد التقويم لاقبله وان شاء الشريك
 ان يعتق حصته فله ذلك وليس له ان يمسه رقيقا ولا ان يكتبه ولا ان يبيعه ولا ان يدبره وان كان
 معسرا فقد عتق ما عتق والباقي رقيق يبيعه الذي هو له ان شاء او يمسه رقيقا او يكتبه او يدبره او
 يدبره وسواء ايسر المعتق بعد عتقه اولم يوسر * العاشر مذهب الشافعي في قول واحد واستحق ان
 الذي اعتق ان كان موسرا قوم عليه حصه من شركه وهو حر كله حين اعتق الذي اعتق نصيبه وليس لمن
 يشركه ان يعتقه ولا ان يمسه وان كان معسرا فقد عتق ما عتق وبقي سائر مملوكا يتصرف فيه مالكة
 كيف شاء * الحادى عشر مذهب عبد الله بن شبرمة والاوزاعي والحسن بن حي وسعيد بن المسيب
 وسليمان بن يسار والشعبي والحسن البصري وحاد بن ابي سليمان وقتادة كذهب ابي يوسف ومحمد وقد
 ذكرناه * الثاني عشر مذهب ابي حنيفة وقد ذكرناه * الثالث عشر مذهب بكير بن الاشج فانه قال
 في رجلين بينهما عبد فاراد احدهما ان يعتق او يكتب فانهما بقا وماله * الرابع عشر مذهب الظاهرية
 انه اذا اعتق احداً نصيبه من العبد المشترك يعتق كله حين تلفظ بذلك فان كان له مال بقي بقيمة حصه
 شريكه على حسب طاقته ليس للشريك غير ذلك ولا له ان يعتق والولاء للذي اعتق او لا ولا يرجع
 العبد على من اعتقه بشئ مما سعى فيه حدث له مال اولم يحدث * النوع الثالث فيه دلائل على صحة
 عتق الموسر وتبرعائه من الصدقة ونحوها وهو قول جمهور العلماء وذهب بعضهم الى انه اذا كان معسرا
 لا يصح عتق نصيبه ويبقى العبد جميعه في الرق وحكاه القاضي عياض وقد ادعى ابن عبد البر الاتفاق
 على خلافه فقال وقد اجمع العلماء على القول بنفوذ العتق من الشخص سواء كان المعتق معسرا او

موسر ايه النوع الرابع يستدل بموم قوله من اعتق على ان الحكم فيه عام في جميع من يصح منه العتق سواء
 كان المعتق او الشريك او العبد المعتق مسلما او كافرا * النوع الخامس فيه ان المال الغائب كالحاضر لانه مالك
 عليه فيعتق عليه حصة شريكه بالسراية ويطالبه بقيمة حصته وفيه خلاف للمالكية * النوع السادس قال شيخنا
 في قوله ما يبلغ ثمنه حصة لاحد الوجهين لاصحاب الشافعي انه اذا ملك ما يبلغ بعض ثمن حصة شريكه انه
 لا يعتق عليه * النوع السابع في ان المراد بقوله فكان له من المال ما يبلغ ثمنه هو ما يفضل عن قوت يومه وقوت
 من يلزمه نفقته وسكنى يومه ودست ثوب كما هو المعترف في الديون وهو قول الجماهير من العلماء وبه جزم الرافعي
 فانه دل وليس اليسار المعترف في هذا الباب كاليسار المعترف في الكفارة المرتبة وكذا قال ابن الماجشون من
 المالكية وقال اشهب يباع عليه ثياب ظهره ولا يترك له الا ما يصلي فيه وقال ابن القاسم يباع عليه منزله الذي
 يسكنه وشوار بيته ولا يترك له الا كسوة ظهره وعيشة الايام * النوع الثامن في قوله من اعتق دليل على انه
 لا فرق بين ان يكون من اعتق نصيبه واحدا او اكثر * النوع التاسع قال شيخنا اذا وقع العتق من واحد
 فاكثر معا وكانوا موسرين فيقوم عليهم على قدر الحصص او على عدد الرؤس فيه خلاف عند الشافعية
 والمالكية والاصح عند اصحاب الشافعي انه على عدد الرؤس كالشفعة وصحح ابن العربي ان هذا
 على قدر الحصص * النوع العاشر قال شيخنا ايضا ان قوله من اعتق شقه صاله دليل ان تقدم كتابة
 شريكه لعبد في حصته لا يمنع من سراية العتق في نصيب شريكه لان المكاتب عبد وهو الصحيح المشهور
 كما قال الرافعي وعن صاحب القريب رواية وجه او قول انه لا يسرى اذ لا سيل الى ابطال الكتابة * النوع
 الحادي عشر قال شيخنا ايضا وفيه ايضا ان تعلق الرهن بحصة الشريك لا يمنع من السراية وهو الصحيح
 كما قال الرافعي * النوع الثاني عشر قال شيخنا ايضا في ان تقدم تدبير الشريك بحصته على اعتاق الشريك
 الموسر بحصته لا يمنع السراية ايضا وفيه قولان للشافعي والاقوى كما قال الرافعي انه لا يمنع والقول
 الثاني انه يمنع * النوع الثالث عشر فيه ايضا ان تقدم استيلاء الشريك وهو معسر لا يمنع سراية
 اعتاق شريكه * النوع الرابع عشر استدلل به ابن عبد البر لقول مالك واصحابه ان من افسد شيئا من
 العروض التي لا تنكح ولا توزن فاعلم عليه قيمة ما استهلك من ذلك لامثله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يوجب على من اعتق نصيبه نصف عبد مثله لشريكه قال مالك القيمة اعدل في ذلك وهذا قول ابى
 حنيفة ايضا * النوع الخامس عشر قال شيخنا الحديث بحول على ما اذا اعتق نصيبه في حالة الصحة فاذا
 اعتق حصته في المرض ومات فانه لا ينفذ ولا يسرى على الموسر الا ما احتمله ثلث ماله وكذلك لو اوصى
 بعتق نصيبه او ببعض حصته فانه لا يسرى عليه شيء زاد على ذلك لا في حصته ولا في حصة شريكه لانه
 قد انقطع ملكه بالموت * النوع السادس عشر شرط السراية التي هي من خواص العتق ان يحصل في
 حصته باختياره حتى لو ورث شقه صا من قريبه الذي يعتق عليه لم يسر ولم يقوم عليه نصيب شريكه بخلاف
 ما اذا اشتراه واتمبه قاله الرافعي * ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا سعيد بن ابى عروبة عن
 قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقيقا
 من مملوك فعليه خلاصه في ماله فان لم يكن له مال قوم المملوك بقيمة عدل ثم استسعى غيره مشقوق عليه شيء *
 مطابقة للترجمة في قوله قوم المملوك بقيمة عدل * ذكر رجاله * وهم سبعة * الاول بشر بكسر الباء الموحدة
 وسكون الشين المحجمة ابن محمد ابو محمد در في الوحي * الثاني عبد الله بن المبارك * الثالث سعيد بن ابى عروبة
 بفتح العين المعجمة وضم الراء وبالباء الموحدة واسمه مهران اليشكري * الرابع قتادة بن دحامة

الخامس النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك البخاري الانصاري ٥ السادس
بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة ابن نهيك بفتح النون وكسرها وبالكاف السلولي
ويقال السدوسي ٥ السابع ابوهريرة رضي الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث
بصبغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه ان
شيخه من افراده وهو شيخه مروزيان والبقية بصريون وقال الخطيب رواه يزيد بن هرون عن
سعيد عن قتادة عن النضر بن انس بلفظ من اعتق نصيبه من عبد ولم يكن له مال استسعى العبد في ثمن
رقبه غير مشقوق عليه هكذا رواه يزيد بن قصر عن بعض الالفاظ التي ذكرها عبد الله بن بكر عن ابن
ابي عروبة وقد رواه سعيد بن المبارك ويزيد بن زريع ومحمد بن بشر العبدى وبخى القطان ومحمد
بن ابي عدى فاحسنوا سياقه واستوفوا الفاظه وكذلك رواه ابان بن يزيد وجريير بن حازم وموسى
ابن خلف عن قتادة ورواه شعبة عن قتادة فلم يذكر استسعاء العبد وكذلك رواه روح بن عباد ومعاذ بن
هشام كلاهما عن هشام الدستوائي عن قتادة الا ان معاذ لم يذكر في اسناده النضر انما قال عن قتادة عن بشير
ابن نهيك ورواه محمد بن كثير العبدى عن هشام عن قتادة وروى ابو عبد الرحمن بن عبد الله بن يزيد
المصري عن هشام معنى ذلك الا انه زاد فيه ذكر الاستسعاء وجعله من قول قتادة وميزه من كلام النضر
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وكان قتادة يقول ان لم يكن له مال استسعى وفي لفظ عند اسمعيل ان كان
رجلا اعتق شقصا من مملوكه فقرمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببقية ثمنه قال اسمعيل ان كان
الاستسعاء على ما ذهب اليه الكوفي منه فقد جمع بين حديثي ابن عمرو ابى هريرة وهما متادفعان
وجعلهما صحيحين وهذا بعيد جدا والقول في ذلك احد قولين احدهما انة وله استسعى العبد
ليس في الخبر المسند واتما هو لقتادة فدرج في الخبر على ما رواه هشام عن قتادة واما ان يكون استسعاء
العبد السيد يستسعيه في قومه غير مشقوق عليه ان العتق لم يكمل فيه فانه لم يبين في الخبر من يستسعيه
وتبين ان العتق لم ينفذ فيه فصار سيده هو الذي يستسعيه قلت ابوهريرة روى هذا الحديث كما
رواه ابن عمر وزاد عليه شيئا بين به كيف حكم ما بقى من العبد بعد نصيب المعتق كما هو مشروح
فيه فكان هذا الحديث فيه ما في حديث ابن عمر وفيه وجوب السعاية على العبد اذا كان معتقه معسرا وسزيد
فيه عن قريب ان شاء الله تعالى ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ رواه البخاري ايضا في العتق عن
مسدد وعن احمد بن ابي رجاء وفي الشركة ايضا عن ابي النعمان واخرجه مسلم في العتق وفي النذور عن
محمد بن موسى ومحمد بن بشار وفي النذور ايضا عن عبيد الله بن معاذ وفي العتق ايضا عن علي بن خشرم وفي
النذور ايضا عن اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم وفيهما ايضا عن عمرو الناقد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وفي
العتق ايضا عن هرون بن عبد الله واخرجه ابو داود في العتق عن مسلم بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن
محمد بن كثير وعن احمد بن علي وعن محمد بن المثنى عن معاذ لم يذكر النضر بن انس في اسناده وعن نضر
ابن علي وعن علي بن عبد الله وعن محمد بن بشار وفي حديث ابان وابن ابي عروبة ذكر الاستسعاء واخرجه
الترمذي في الاحكام عن علي بن خشرم به وعن محمد بن بشار وفيه ذكر الاستسعاء قال ورواه شعبة عن
قتادة ولم يذكر فيه امر السعاية واخرجه النسائي في العتق عن محمد بن المثنى وعن محمد بن بشار وعن هناد
وعن نصر بن علي وعن المؤمل بن هشام وعن محمد بن عبد الله وفيه ذكر السعاية وعن محمد بن
المثنى ومحمد بن اسماعيل ولم يذكر النضر بن انس في اسناده ولا قصة الاستسعاء واخرجه ابن ماجه

في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة رحمته ذكر بيان ما في حديث ابي هريرة وابن عمر المذكورين رحمتهما قد ذكرنا عن قريب ان في حديث ابي هريرة زيادة وهي وجوب السعاية على العبد اذا كان المعتق معسرا فان قلت قال الخطابي قوله استسعى غير مشقوق عليه لا يثبت اهل النقل مسندا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويزعمون انه من قول قتادة وقد تأوله بعض الناس فقال معنى السعاية ان يستسعى العبد لسيدته اى يستخدم وكذلك معنى قوله غير مشقوق عليه اى لا يحمل فوق ما يلزمه من الخدمة الا بقدر ما فيه من الرق ولا يطالب بأكثر منه وايضا لم يذكر ان ابي عروبة بالسعاية في روايته عن قتادة وفيه اضطراب فدل على انه ليس من متن الحديث عنده وانما هو من كلام قتادة ويدل على صحة ذلك حديث ابن عمر وقال ابو عمر بن عبد البر روى ابو هريرة هذا الحديث على خلاف ما رواه ابن عمر واختلف في حديثه وهو حديث يدور على قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة واختلف اصحاب قتادة عليه في الاستسعاء وهو الموضع المخالف لحديث ابن عمر من رواية مالك وغيره واتفق شعبة وهمام على ترك ذكر السعاية في هذا الحديث والقول قولهم في قتادة عند جمع اهل العلم بالحديث اذا خالفهم في قتادة غيرهم واصحاب قتادة الذين هم حجة فيه هؤلاء الثلاثة فان اتفق هؤلاء الثلاثة لم يرجح على من خالفهم في قتادة وان اختلفوا نظر فان اتفق منهم اثنان وانفرد واحد فالقول قول الاثنين لاسيما اذا كان احدهما شعبة وليس احد بالجملة في قتادة مثل شعبة لانه كان يوقفه على الاسناد والسماع وقد اتفق شعبة وهشام في هذا الحديث على سقوط ذكر الاستسعاء فيه وتابعهما همام وفي هذا تقوية لحديث ابن عمر وهو حديث مدني صحيح لا يقاس به غيره وهو اول ما قيل به في هذا الباب رحمته وقال البيهقي ضعف الشافعي بالسعاية بوجوه رحمته منها ان شعبة وهشام راياه عن قتادة وليس فيه استسعاء وهما احفظ رحمتهما ومنها انه سمع بعض اهل العلم يقول لو كان حديث سعيد مفردا لا يخالفه غيره ما كان ثابتا قلت تابع ابن ابي عروبة على روايته عن قتادة يحيى بن ابي صبيح رواه الحميدي عن سفيان بن عيينة عن ابن ابي عروبة ويحيى بن صبيح عن قتادة على ما رواه الطحاوي عن محمد بن النعمان عن الحميدي وهو شيخ البخاري عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن سعيد بن ابي عروبة ويحيى بن صبيح بفتح الصاد الخراساني المقرئ كلاهما عن قتادة وقد ذكر البيهقي ايضا في سننه ان الحجاج وابان وموسى بن حلف وجابر بن حازم روه عن قتادة كذلك يعنى ذكروا فيه الاستسعاء واذا سكت شعبة وهشام عن الاستسعاء لم يكن ذلك حجة على ابن ابي عروبة لانه ثقة قد زاد عليهما شيئا فالقول قوله كيف وقد وافقه على ذلك جماعة وقال ابن حزم هذا خبر في غاية الصحة فلا يجوز الخروج عن الزيادة التي فيه وقد رواه عنه يزيد بن هرون وعيسى بن يونس وجماعة كثيرة ذكرهم صاحب التمهيد ولم يختلفوا عليه في امر السعاية منهم عبدة بن سليمان وهو اثبت الناس سما ما من ابن ابي عروبة وقال صاحب الاستذكار ومن رواه عنه كذلك روح بن عباد ويزيد بن زريع وعلي بن مسهر ويحيى بن سعيد ومحمد بن بكر ويحيى بن ابي عدى ولو كان هذا الحديث غير ثابت كإزعمه الشافعي لما اخرججه الشيخان في صحيحيهما وقال شارح العمدة الذين لم يقولوا بالاستسعاء نعلوا في تضعيفه بتعللات على البعد ولا يمكنهم الوفاء بمثلها في المواضع التي يحتاجون الى الاستدلال فيها بأحاديث يرد عليهم فيها مثل تلك التعللات رحمته ذكر معناه رحمته قوله شقيقا بفتح الشين المعجمة وكسر القاف بمعنى الشقة وهو النصيب وقد ذكرنا انها لغتان بمعنى واحد

كالنصيب والنصف قوله فعلية خلاصه اى فعلية اداء قيمة الباقي من ماله ليتخلص من الرق قوله
 قيمة عدل قدمضى تفسيره قوله غير مشقوق اى غير مكلف عليه فى الاكتساب حاصله يكلف
 العبد بالاستسعاء قدر نصيب الشريك الآخر يلا تشديد فاذا دفعه اليه عتق ومعنى هذا الحديث
 مثل معنى حديث ابن عمر غير ان فيه زيادة هى الاستسعاء وثبت هذا عند الشيخين والترمذى ايضا
 وروى ابن عدى فى الكامل من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال من اعتق شقصان من رقيق كان عليه ان يعتق نفسه فان لم يكن له مال يستسعى العبد
 والله اعلم ص باب هل يقرع فى القسمة والاستهام فيه ش اى هذا باب يذكر
 فيه هل يقرع من القرعة بضم القاف وهى معروفة قوله والاستهام اى اخذ السهم اى النصيب وليس
 المراد من الاستهام هنا الاقراع وان كان معناهما فى الاصل واحدا لانه لا معنى ان يقال هل يقرع
 فى الاقراع قوله فيه قال الكرماني الضمير عائد الى القسم او المال الذى يدل عليها القسمة وقال بعضهم
 الضمير يعود الى القسم بدلالة القسمة قلت كلاهما بعزل عن نهج الصواب ولم يذكر هنا قسم
 ولا مال حتى يعود الضمير اليه بل الضمير يعود الى القسمة والتذكير باعتبار ان القسمة هنا بمعنى
 القسم وفى المغرب القسمة اسم من الاقسام وجواب هل محذوف تقديره نعم يقرع قال ابن بطال
 القرعة سنة لكل من اراد العدل فى القسمة بين الشركاء والفقهاء متفقون على القول بها وخالفهم
 بعض الكوفيين وقالوا لا معنى لها لانها تشبه الزلام التى نهى الله عنها وحكى ابن المنذر عن
 ابي حنيفة انه جوزها وقال هى فى القياس لا تستقيم ولكننا نترك القياس فى ذلك للاكتار والسنة
 وفى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها فى الافك كان اذا اخرج اقرع بين نسائه وفى حديث ام العلاء
 ان عثمان بن مظعون طار لهم سهمه فى السكنى حين اقرعت الانصار سكنى المهاجرين وفى حديث ابي
 هريرة لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الاول لاستهوا عليه وقال تعالى فساهم فكان من المدحضين
 وقال اسمعيل القاضى ليس فى القرعة ابطال شىء من الحق واذا وجبت القسمة بين الشركاء فى ارض
 او دار فعليهم ان يعدلوا ذلك بالقيمة ويستهموا ويصير لكل واحد منهم ما وقع له بالقرعة مجتمعا
 كان له فى الملك مشاعا فيصير فى موضع بعينه ويكون ذلك بالعوض الذى صار لشريكه وانما منعت القرعة
 ان يختار كل واحد منهم موضعا بعينه ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء قال سمعت عامرا
 يقول سمعت النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل القائم على حدود الله والواقع
 فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فاصاب بعضهم اعلاها وبعضهم اسفلها فكان الذين
 فى اسفلها اذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو انا خرقنا فى نصيبنا خرقا ولم نؤذ
 من فوقنا فان يتركوهم وما ارادوا هلكوا جميعا وان اخذوا على ايديهم نجوا ونجوا جميعا
 ش مطابقتها للترجمة فى قوله استهموا على سفينة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين
 الاحول الكوفى وزكرياء هو ابن زائدة الهمداني الكوفى الاعمى وعامره هو الشعبي والنعمان بن
 بشير بفتح الباء الموحدة الانصارى مرفى فى كتاب الايمان والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الشهادات
 عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه عن الاعمش عن الشعبي به واخرجه الترمذى فى الفتن عن
 احمد بن منيع عن ابي معاوية عن الاعمش به وقال حسن صحيح قوله مثل القائم على حدود الله
 تعالى اى المستقيم على ما منع الله تعالى من مجاوزتها ويقال القائم بامر الله معناه الامر بالمعروف والنهى

عن المنكر وقال الزجاج اصل الحد في اللغة المنع ومنه حد الدار وهو ما يمنع غيرها من الدخول فيها والحداد الحاجب والبواب ولفظ الترمذي مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن فيها أي الغاش فيها ذكر ما بن فارس وقيل هو كالمصانعة ومنه قوله تعالى (ودوا لوتدهن فيدهنون) وقيل المدهن المتلين لمن لا ينبغي التلين له قوله والواقع فيها أي في الحدود أي التارك للمعروف المرتكب للمنكر قوله استنبهوا أي اتخذ كل واحد منهم سبها أي نصيبا من السفينة بالقرعة قوله على من فوقهم أي على الذين فوقهم قوله ولم تؤذ من الأذى وهو الضرر قوله من فوقنا أي الذين سكنوا فوقنا قوله فان يتركوهم وما ارادوا أي فان يترك الذين سكنوا فوقهم ارادة الذين سكنوا تحتهم من الخرق والواو بمعنى مع وكلمة ما مصدرية قوله هلكوا بجواب الشرط وهو قوله فان قوله هلكوا جميعا أي كلهم الذين سكنوا فوق والذين سكنوا اسفل لان يخرق السفينة تغرق السفينة ويهلك اهلها قوله وان اخذوا على ايديهم أي وان منعوهم من الخرق نجوا أي لا يخذون ونجوا جميعا يعني جميع من في السفينة واولم يذكر قوله ونجوا جميعا لكائن النجاة اختصت بالآخذين فقط وليس كذلك بل كلهم نجوا لعدم الخرق وهكذا اذا اقيمت الحدود وامر بالمعروف ونهى عن المنكر تحصل النجاة للكل والاهلك العاصي بالعصية وغيرهم بترك الإقامة ﴿﴾ ويستفاد منه احكام ﴿﴾ فيه جواز الضرب بالمثل وجواز القرعة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب المثل هنا بالقوم الذين ركبو السفينة ولم يذم المستهين في السفينة ولا بطل فعلهم بل رضيه وضربه مثلاً لمن نجى من الهلكة في دينه وفيه تعذيب العامة بذنوب الخاصة واستحقاق العقوبة بترك النهي عن المنكر مع القدرة به وفيه انه يجب على الجار ان يصبر على شيء من اذى جاره خوف ما هو اشد وفيه اثبات القرعة في سكنى السفينة اذا تشاحوا وذلك فيما اذا تزلوا معافا من سبق منهم فهو احق وذكر ابن بطال هنا مسألة الدار التي لها علو وسفل لمناسبة بينهما وبين اهل السفينة فقال واما حكم العلو والسفل يكون بين رجلين فيجعل السفل ويريد صاحبه هدمه فليس له هدمه الا من ضرورة وليس لرب العلو ان يبني على سفله شيئا لم يكن قبل الا الشيء الخفيف الذي لا يضر صاحب السفل فلو انكسرت خشبة من سفل العلو فلا يدخل مكانها سفل منها قال اشهب وباب الدار على صاحب السفل فلو انهمدم السفل اجبر صاحبه على بناءه وليس على صاحب العلو ان يبني السفل فان ابى صاحب السفل ان يبني قيل له يع بمن يبني انتهى قالت الذي ذكره اصحابنا انه ليس لصاحب العلو اذا انهمدم السفل ان يأخذ صاحب السفل بالبناء لكن يقال لصاحب العلو ان السفل ان شئت حتى يبلغ موضع علوك ثم ابن علوك وليس لصاحب السفل ان يسكن حتى يعطى قيمة بناء السفل وذو العلو يسكن علوه والسفل كالرهن في يده وسقف السفل بكل آتاه لصاحب السفل ولصاحب العلو سكناءه وصاحب العلو اذا بنى السفل فله ان يرجع بما اتفق على صاحب السفل وان كان صاحب السفل يقول لا حاجة لي الى السفل ﴿﴾ ص باب ﴿﴾ شركة اليتيم واهل الميراث ﴿﴾ ش اي هذا باب في بيان حكم شركة اليتيم واهل الميراث وحكمه ما قاله ابن بطال شركة اليتيم ومخاطبته في ماله لا يجوز عند العلماء الا ان يكون لليتيم في ذلك رجحان قال تعالى (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاحهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المقصد من المصلح ﴿﴾ ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري الاويسى حدثنا ابراهيم ابن سعد عن صالح عن ابن شهاب اخبرني عروة انه سأل عائشة رضي الله تعالى عنها وقال الايت

حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير انه سأل عائشة عن قول الله تعالى وان
خفتم الى وربع فقال يا ابن اختي هي اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله فيجبها مالها
وجالها فريد ان يتزوجها بغير ان يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا ان تنكحوهن
الا ان يقسطوا لهن ويبلغوا بهن اعلى سنتهن من الصداق وامروا ان ينكحوا ما طاب لهم من
النساء سواهن قال عروة قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد
هذه الآية فانزل الله ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون ان تنكحوهن والذي ذكر الله انه
يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى التي قال فيها وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء قالت عائشة وقول الله تعالى في الآية الاخرى وترغبون ان تنكحوهن يعني
هي رغبة احدكم ببيتته التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا ان ينكحوا ما رغبوا
في ماله وجالها من يتامى النساء الا بالقسط من اجل رغبتهن عنهن **ش** مطابقتها للترجمة
تؤخذ من قوله اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله **ذكر رجاله** وهم ثمانية **الاول**
عبد العزيز بن يحيى بن عمر بن اويس القرشي العامري الاويسى بضم الهمزة وفتح الواو
وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة نسبة الى جده اويس **الثاني** ابراهيم بن سعد بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق القرشي الزهري كان على قضاء بغداد **الثالث** صالح بن
كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه **الرابع** محمد بن مسلم بن
شهاب الزهري **الخامس** عروة بن الزبير بن العوام **السادس** الليث بن سعد **السابع** يونس
ابن يزيد الايلي **الثامن** ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة
الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه النعنة
في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السؤال في موضعين وفيه ان الطريق الاول
موصول والطريق الثاني وهو قوله وقال الليث معلق وفيه ان رواية الطريق الاول كلهم
مدينون ورواة الطريق الثاني من نسب تنقي فاليث مصرى ويونس ايلي وابن شهاب مدني
وكذلك عروة وفيه ان شيخه من افراد **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه**
البخارى من طريق يونس عن الزهري في الاحكام عن علي بن عبد الله وفي الشركة وقال الليث
واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابى الطاهر بن السرح وحر ملة بن يحيى واخرجه ابو داود
في النكاح عن احمد بن عمر بن السرح واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى وسليمان
ابن داود اربعتهم عن وهب عن يونس واخرجه النسائي الطريق الاول عن سليمان بن سيف
عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن **ذكر معناه** قوله وقال الليث معلق وصله الطبري في
تفسيره من طريق عبد الله بن صالح عن الليث مقرونا بطريق ابن وهب عن يونس قوله وان
خفتم الى وربع يعني سأل عروة عن عائشة عن تفسير قوله تعالى وان خفتم لا تقسطوا في
اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثني وثلاث وربع ومعنى قوله وان خفتم يعني اذا كانت
تحت حجر احدكم يتيمة وخاف ان لا يعطيها مهر مثلها فليعدل الى ما سواها من النساء فانهم كثيرة
ولم يضيق الله عليه وسيأتي في البخارى في تفسير سورة النساء حديثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا
هشام عن ابن جريج اخبرني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رجلا كانت له يتيمة فنكحها

وكان لها عذق وكان يسكنها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء فزلت فيه وان خفتم الاتسوطاً في اليتامى
 احسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله ثم ذكر البخاري عقيب هذا الحديث حديث الباب الذي
 اخرج من عبد العزيز بن عبد الله الاويسى الى آخره وفي رواية لمسلم من حديث هشام عن ابيه
 عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى وان خفتم الاتسوطا في اليتامى قالت انزلت في الرجل يكون له
 اليتيمة وهو وليها وارثها ولها مال وليس لها احد يخاصم دونها ولا ينكحها المأله فيضربها ويسى صحتها
 فقال وان خفتم الاتسوطا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء بقول ما احدثت لكم ودع هذه التي
 تضربها انتهى قوله ما طاب لكم قرأ ابن ابي عتبة من طاب لكم ومعنى طاب حل قوله مثني
 وثلاث ورباع معدولات عن اثنين وثلاث واربع وهى نكرة ومنعها عن الصرف للعدل والوصف
 وقيل للعدل والتأنيث لان العدد كله مؤنث والواو جاءت على طريق البدل كانه قال وثلاث بدل
 من اثنين ورباع بدل من ثلاث ولو جاءت اولجاز ان لا يكون لصاحب المثني ثلاث ولا لصاحب
 الثلاث رباع والمقام مقام امتنان واباحة فلو كان يجوز الجمع بين اكثر من اربع لذكره وقال
 الشافعي وقد دلت سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة عن الله انه لا يجوز لاحد غير
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجمع بين اكثر من اربع وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه
 بين العلماء اما حكي عن طائفة من الشيعة في الجمع بين اكثر من اربع الى تسع وقال بعضهم لاحصر
 وقد يتسك بعضهم بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جمعه بين اكثر من اربع اما تسع
 كما ثبت في الصحيحين واما احدي عشرة كما جاء في بعض الفاظ البخاري وهذا عند العلماء من خصائص
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره من الامة قوله فقالت يا ابن اختي وذلك لان عروة
 ابن اسماء اخت عائشة رضي الله عنها قوله في حجر وليها بفتح الحاء وكسرها وقال ابن الاثير يجوز ان
 يكون من حجر الثوب وهو طرفه المقدم لان الانسان يربي ولدها في حجره والحجر بالفتح والكسر
 الثوب والحضن والمصدر بالفتح لا غير ووليها هو القائم بامرها قوله بغير ان يقسط بضم الياء
 من الاقسط وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط من باب ضرب يضرب
 فهو قاسط اذا جار فكأن الهمزة في اقسط للسلب كما يقال شكى اليه فاشكاه قوله فنهوا بضم النون
 والهاء لانه صيغة المجهول واصله نهىوا فنقلت ضمة الياء الى الهاء فالتقى ساكنان فحذفت الياء
 فصار نهوا على وزن فعوا لان المحذوف لام الفعل قوله ثم ان الناس استفتوا اي طلبوا منه
 الفتوى في امر النساء الفتوى والفتيا بمعنى واحد وهو الاسم والمفتى من بين المشكل من الكلام
 واصله من الفتى وهو الشاب القوى فالفتى يقوى ببيانه ما اشكل قوله بعد هذه الآية وهى
 قوله تعالى وان خفتم الى ورباع قوله فانزل الله تعالى ويستفتونك في النساء اي يطلبون منك الفتوى
 في امر النساء قال ابن ابي حاتم قرأت على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم اخبرنا ابن وهب اخبرني
 يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ثم ان الناس استفتوا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فانزل الله (ويستفتونك في النساء قل الله
 يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب) الآية قالت والذي ذكر الله ان يتلى عليهم في الكتاب الآية
 الاولى التي قال الله تعالى وان خفتم الاتسوطا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وبهذا الاسناد
 عن عائشة قالت وقول الله وترغبون ان تنكحوهن رغبة احدكم عن يتيمة التي تكون في حجره

حين تكون قليلة المال الى آخر ما ساقه البخارى والمقصود ان الرجل اذا كان في حجره ثيعة
يحل له تزويجها فتارة يرغب في ان يتزوجها فامر الله تعالى ان يهرها اسوة امثالها من النساء
فان لم يفعل فليعدل الى غيرها من النساء فقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التى
في اول السورة وتارة لا يكون للرجل فيها رغبة لدمامتها عنده او في نفس الامر فنهاه الله عن
وجل ان يعضلها عن الازواج خشية ان يشركوه في ماله الذى بينه وبينها كما قال ابن ابي
طلحة عن ابن عباس قوله في تسمى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وتوعدون ان تنكوهن
فكان الرجل في الجاهلية يكون عنده الثيعة فليق عليها ثوبه فاذا فعل ذلك بهالم يقدر احدا ان يتزوجها ابدا
فان كانت جميلة فهو بها تزوجها واكل مالها وان كانت دمية منعها من الرجال حتى تموت فاذا ماتت
ورثها فحرم ذلك ونهى عنه قوله رغبة احدكم ببيتته وفي رواية الكشميهنى عن بيتته وهذا
هو الصواب وضبطه الحافظ الديلمى هكذا **ص** **باب** الشركة في الارضين وغيرها
ش اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الارضين وغيرها اى وغير الارضين وغيرها
والبساتين وكأنه اشار بهذا الى ان للشركاء في الارض وغيرها القسمة مطلقا خلافا لمن خصها بالتي
ينتفع بها اذا قسمت على ما يحىء يانه عن قريب ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن الزهرى عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال انما جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشفعة
في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله
مالم يقسم لان هذا يشعر بأن مالم يقسم يكون بين الشركاء والقسمة لا تكون الا بينهم والحديث مضى في
باب شفعة مالم يقسم فانه اخرجه هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن معمر عن الزهرى وهنا عن عبد الله
ابن محمد الجعفي البخارى المعروف بالسندى عن هشام بن يوسف الصنعاني اليماني عن معمر بن
راشد عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله كل مالم يقسم اى كل مشترك لم يقسم من الاراضى
ونحوها **ص** **باب** اذا اقتسم الشركاء الدور وغيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة
ش اى هذا باب يذكر فيه اذا اقتسم الشركاء الدور وغيرها اى غير الدور نحو البساتين
وسائر العقارات وفي بعض النسخ اذا اقتسموا نحو اكلوني البراغيث قوله فليس لهم رجوع جواب
اذا لان القسمة عقد لازم فلا رجوع فيها قوله ولا شفعة اى ولا شفعة في القسمة لان الشفعة
في الشركة لافي القسمة لان الشفعة لا تكون في شىء مقسوم عند العلماء كافة وانما هى في المشاع
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقعت الحدود فلا شفعة **ص** حدثنا مسدد حدثنا
عبد الوارث حدثنا معمر عن الزهرى عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال قضى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بالشفعة في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة
ش قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لان في الترجمة لزوم القسمة وليس في الحديث
الانقي الشفعة واجيب بانه يلزم من نفي الشفعة نفي الرجوع اذ لو كان للشريك الرجوع له ادم ما شفع
فيه مشاعا فيثبت تعدد الشفعة والحديث مضى الآن وفي باب شفعة مالم يقسم كاذكرناه وعبد الواحد
هو ابن زياد البصرى **ص** **باب** الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه من
الصرف **ش** اى هذا باب في بيان حكم الاشتراك في الذهب والفضة وهو جائز اذا كان
من كل واحد من الاثنين دراهم او دنانير فالشرط ان يخلط المال حتى لا يتميز ثم يتصرفان جميعا

ويقيم كل واحد منهما الآخر مقام نفسه وهذا صحيح بخلاف واختلفوا فيما اذا كان من احدهما
دنانير ومن الآخر دراهم فقال مالك والكوفيون والشافعي وابو ثور لا يجوز وقال ابن القاسم
انما يجوز ذلك لانه صرف وشركة وكذلك قال مالك وحكي ابن ابي زيد خلاف مالك فيه
واجازه سخنون واكثر قول مالك انه لا يجوز وقال الثوري يجوز ان يجعل احدهما دنانير والآخر
دراهم فيخاطبها وذلك ان كل واحد منهما قد باع بنصف نصيبه نصف نصيب صاحبه قوله وما يكون
فيه من الصرف وفي بعض النسخ وما يكون فيه الصرف بدون كلمة من وهذا مثل التبر والدرهم
المغشوشة وقد اختلف العلماء في ذلك فقال الاكثرون يصح في كل مثلي وهذا هو الاصح عند
الشافعية وقيل يختص بالنقد المضروب وقال الكرماني وما يكون فيه الصرف هو بيع الذهب
بالفضة وبالعكس وسعى به لصرفه عن مقتضى البياعات من جواز التفاضل فيه وقيل من صرفتهما
وهو تصويتهما في الميزان **ص** حدثنا عمر وابن علي حدثنا ابو حاصم عن عثمان يعني ابن
الاسود قال اخبرني سليمان بن ابي مسلم قال سألت ابا المنهال عن الصرف يدا بيد فقال اشترت انا
وشريك لي شيئا يدا بيد ونسئة فجاءنا البراء بن عازب رضى الله عنه فساءلناه فقال فعلت انا وشريكي زيد بن
ارقم فساءلنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقال ما كان يدا بيد فخذوه وما كان نسئة فذروه
ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اشترت انا وشريك لي شيئا وذلك لان ابا المنهال وشريكه
كانا يشتريان شيئا من الذهب والفضة يدا بيد ونسئة وكانا شريكين فيهما فساءلنا عن حكم ذلك لانه صرف ثم علا
بما بلغهما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ما كان يدا بيد فهو جائز وما كان نسئة فلا يجوز والحديث
مر في اوائل البيوع في باب التجارة في البر فانه اخرجه هناك من طريقين * الاول عن ابي حاصم عن ابن جريج
عن عمرو بن دينار عن ابن المنهال والآخر عن الفضل بن يعقوب عن الحجاج بن محمد الى آخره وهذا اخرجه
عن عمرو بن قتيبة عن ابن ابي عمير عن حفص الباهلي البصري عن ابي حاصم النبيل واسمه الضحاك
ابن مخلد وهو شيخ البخاري ايضا وروى عنه هنا بواسطة وكذلك في عدة مواضع يروى عنه بواسطة وفي
مواضع يروى عنه بلا واسطة وعثمان هو ابن الاسود بن موسى بن باذان المكي وقوله يعني ابن الاسود
اشعار منه بان شيخه لم يقل الا عثمان فقط واما ذكر نسبه فهو منه وهذا من جملة الاحتياطات وسليمان
ابن ابي مسلم هو الاحول مر في التمسيد واما المنهال بكسر الميم وسكون النون وباللام عبد الرحمن قوله
شيئا يدا بيد ونسئة ولفظه في كتاب البيوع كنت اتجر في الصرف قوله فخذوه بالفاء وكذلك فذروه بالفاء
ويروى ذروه بدون الفاء وذلك لان الاسم الموصول بالفعل المتضمن للشرط يجوز فيه دخول الفاء
في خبره ويجوز تركه قوله فذروه بالذال المعجمة وتخفيف الراء اي اتركوه وهو من الافعال التي
امات العرب ماضيها وهذه هي رواية كريمة وفي رواية النسفي فردوه بضم الراء وتشديد الدال من الرد
وفيه رد ما لا يجوز وهو النسئة وهو التأخير فلا يجوز شيء من الصرف نسئة وانما يجوز يدا بيد
وقدم **ص** باب مشاركة الذمي والمشركين في المزارعة **ش** اي هذا باب في بيان
حكم مشاركة الذمي والمشركين المسلم في المزارعة قوله والمشركين من باب عطف العام على الخاص
على ان المراد من المشركين هم المستأمنون فيكونون في معنى اهل الذمة واما المشرک الحربي فلا يتصور
الشركة بينه وبين المسلم في دار الاسلام على ما لا يخفى وحكمها انها تجوز لان هذه المشاركة في معنى
الاجارة واستيجار اهل الذمة جائز واما مشاركة الذمي مع المسلم في غير المزارعة فمندمالة لا يجوز الا

ان يتصور الذي يحضرة المسلم او يكون المسلم هو الذي يتولى البيع والشراء لان الذي قد يجزى الربا
واخر ونحو ذلك مما لا يحل للمسلم واما اخذ مالهم في الجزية فلا ضرورة اذ لا مال لهم غيره وروى ما قبله
مانك عن عطاء والحسن البصري وبه قال الليث والثوري واحمد واسحق وعند اصحابنا مشاركة المسلم
مع اهل الذمة في شركة المفاوضة لا يجوز عند ابى حنيفة ومحمد خلافا لابي يوسف وقد عرف في موضعه
حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية بن اسماء عن نافع عن عبد الله قال اعطى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر اليهود ان يعملوها ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها شئ
مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان فيه مشاركة اليهود في مزارعة خيبر من حيث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم جعل لهم شطر ما يخرج من الزارعة من خير والشر الباقي بصرف للمسلمين
وهؤلاء اليهود كانوا اهل ذمة والحق المشركون بهم لانهم في حكم اهل الذمة لكونهم مستأمنين كما
ذكرنا والحديث قدمي في اوائل كتاب المزارعة في مواضع وقدم الكلام فيه هناك ونذكر بعض
شئ من ذلك قوله ان يعملوها اي يزرعوها بياض ارضها ولذلك سماها المساقاة وفيه اثبات
المساقاة والمزارعة ومالك لا يميزه قوله ولهم شطر ما يخرج منها اي من ارض خيبر التي يزرعوها
وفيه دليل على ان رب الارض والشجر اذ ائين حصة نفسه جازو كان الباقي للعامل كما لو بين حصة
العامل وقال بعض الفقهاء اذا سمي حصة نفسه لم يكن الباقي للعامل حتى يسمى له حصته واحتج به احد
انه اذا كان البذر من عند العامل جازو ذهب ابن ابى ليلى وابو يوسف الى انها جائزة سواء كان
البذر من عند الاكار او رب الارض وقال ابن التين استدل به من اجاز قرض النصراني ولا دليل
فيه لانه قد يعمل الربا ونحوه بخلاف المسلم والعمل في النخل والزرع لا يختلف فيه عمل يهودي
من نصراني ولو كان المسلم فاسقا يخشى ان يعمل به ذلك كره ايضا كالنصراني بل اشد وقال
المهلب وكل ما لا يدخله ربا ولا يفرده الذي فلا بأس بشركة المسلم فيه **ص** باب قسمة الغنم
والعدل فيها شئ **ص** اي هذا باب في بيان حكم قسمة الغنم والعدل فيها اي في قسمة الغنم **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عقبة بن عامر رضى الله
تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابه ضحايا فبقى
عتود فذكره لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ضح به انت شئ **ص** مطابقته للترجمة
ظاهرة وقد مضى هذا الحديث بعين هذا المتن وبعين هذا الاسناد في اول كتاب الوكالة غير ان شيخه
هناك عمرو بن خالد عن الليث وهنا قتيبة عنه وقدم الكلام فيه هناك قوله عتود بفتح العين المهملة
وضم التاء المثناة من فوق وهى ما بلغت الرعى وقوى وبلغ حولا وهذه القسمة يجوز فيها من
المساهمة والمساهلة ما لا يجوز في القسمة التي هي تمييز الحقوق لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما وكل
عقبة على تفريق الضحايا على اصحابه ولم يعين لاحد منهم شيئا بعينه فكان تفريقا موكولا الى اجتهاد
عقبة وكان ذلك على سبيل التطوع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت واجبة عليه لاصحابه
فلم يكن على عقبة حرج في قسمتها ولا لزمه من احد منهم ملامة ان اعطاه دون ما اعطى صاحبه
وايس كذلك القسمة بين حقوقهم الواجبة فانها متساوية في المقسوم فهذه لا يكون فيها تغايب ولا ظم
على احد منهم وفيه استيثار الوكيل ما يصنع بما فضل وفيه التفويض الى الوكيل وفيه قبول العطية
والتضحية بها **ص** **ص** باب **ص** الشركة في الطعام وغيره شئ **ص** اي هذا باب في
بيان حكم الشركة في الطعام وغيره هوكل ما يجوز تملكه وقال بعضهم وغيره اي من المثليات والذي

فلما هو اعم واحسن وجواب الترجمة يجوز ذلك لان الشركة بيع من البوع فيجوز في الطعام وغيره
وكره مالك الشركة في الطعام بالتساوي ايضا في الكيل والجودة لانه يختلف في الصفة والقيمة ولا
يجوز الشركة الاعلى الاستواء في ذلك ولا يكاد ان يجمع فيه ذلك فكرهه وليس الطعام مثل الدنانير
والدراهم التي هي على الاستواء عند الناس وقال ابن القاسم يجوز الشركة بالخطئة اذا اشترك على
الكيل ولم يشترك على القيمة واجاز الكوفيون وابو ثور الشركة بالطعام وقال الاوزاعي يجوز الشركة
بالقمح والزيت لانهما يختلطان جيعا ولا يتميز احدهما من الآخر واختلفوا في الشركة بالعروض
فجوزه مالك وابن ابي ليلى ومنعه الثوري والكوفيون والشافعي واجد واسحق وابو ثور وقال
الشافعي لا يجوز الشركة في كل ما يرجع في حال المفاضلة الى القيمة الا ان يبيع نصف عرضه بنصف
عرض الآخر ويتقاضيان ص ويذكر ان رجلا ساوم شيئا فغمزه آخر فرأى عمر رضى
الله تعالى عنه ان له شركة ش كذا وقع في رواية الاكثرين فرأى عمر وفي رواية ابن شويه
فرأى ابن عمر والاول اصح وهذا التعليق رواه سعيد بن منصور من طريق اياس بن معاوية ان عمر
ابصر رجلا يساوم سلعة وعنده رجل فغمزه حتى اشتراها فرأى عمر انها شركة وهذا يدل على
انه كان لا يشترط للشركة صيغة ويكتفي فيها بالاشارة اذا ظهرت القرينة وهو قول مالك وعن مالك
ايضا في السلعة تعرض للبيع فيقف من يشتريها للتجارة فاذا اشتراها واحد منهم واستشركه الآخر
لزمه ان يشركه لانه انتفع بترك الزيادة عليه وكذلك اذا غمزه او سكت فسكوته رضى بالشركة لانه كان
يمكنه ان يقول لا اشركك فيريد عليه فلا سكت كان ذلك رضى وقال ابن حبيب ذلك لتجار تلك السلعة
خاصة كان يشتريها في الاول من اهل تلك التجارة او غيرهم قال وروى ان عمر قضى بمثل ذلك قال
وكل ما اشتراه لغير تجارة فساأل رجل ان يشركه وهو يشتري فلا يلزمه الشركة وان كان الذي استشركه
من اهل التجارة والقول قول المشتري مع يمينه ان اشراه ذلك لغير التجارة قال وما اشتراه الرجل من
تجارته في حانوته او بيته فوقف به ناس من اهل تجارته فاستشركوه فان الشركة لا يلزمه ونقل ابن
التين عن مالك في رواية اشهب فين يبتاع سلعة وقوم وقوف فاذا تم البيع ساألوه الشركة فقال اما
الطعام فنع واما الحيوان فاعلمت ذلك فيه زاد في الواضحة وانما رأيت ذلك خوفا ان يفسد بعضهم
على بعض اذا لم يقض لهم بذلك وقال اصبغ الشركة بينهم في جميع السلع من الاطعمة والعروض والدقيق
والحيوان واليابس واختلف فيمن حضرها من ليس من اهل سوقها ولا من يتجر بها فقال مالك
واصبغ لا شركة لهم وقال اشهب نعم ص حدثنا اصبغ بن الفرج قال اخبرني عبد الله بن وهب
قال اخبرني سعيد عن زهرة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وذهبت به امه زينب بنت حديد الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله بابه
فقال هو صغير فسمح برأسه ودعاه وعن زهرة بن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى
السوق فيشتري الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير رضى الله تعالى عنهم فيقولان له اشركنا فان السبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قد دعاك بالبركة فيشركهم فرما اصاب الراحة كما هي فيبعث بها الى المنزل
ش هذا الحديث الى آخر الباب حديث واحد غير انه ذكر بعد قوله ودعا له وعن زهرة بن
معبد وهو ايضا موصول بالسند الاول والمطابقة بينه وبين الترجمة في قوله فيقولان له اشركنا الى آخره
ذكر رجاله ص وهم خمسة الاول اصبغ بن الفرج بالجيم ابو عبد الله مر في الوضوء

الثاني عبد الله بن وهب بن مسلم ابو محمد الثالث سعيد هو ابن ابي ايوب الخزاعي واسمه
 ابو ايوب مقلص الرابع زهرة بضم الزاي وسكون الهاء من الاسماء المشتركة بين الذكور والاناث
 ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المائلة وفتح الباء الموحدة ابن عبد الله بن هشام ابو عقيل
 بفتح العين الخامس جده عبد الله بن هشام بن زهرة التيمي من بني عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة
 ربط ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهشام مات قبل الفتح كافر او قد شهد عبد الله بن هشام فتح مصر
 فاخطت بهاذكره ابن يونس وغيره وعاش الى خلافة معاوية ذكر لطائف اسناده في الحديث
 بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنينة في موضعين وفيه القول
 في موضعين وفيه ان رواه كلهم مصريون وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان عبد الله بن هشام ايضا
 من افراده وفيه رواية الراوي عن جده وفيه سعيد ذكر مجردا عن نسبة وفي رواية ابن شويبه
 سعيد هو ابن ابي ايوب وفيه عن زهرة وفي رواية ابي داود من رواية المقرئ حدثني سعيد حدثني ابو عقيل
 زهرة بن معبد ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرج البخاري ايضا في الدعوات عن
 عبد الله بن يوسف عن ابن وهب وفي الشركة ايضا عن علي بن عبد الله عن عبد الله بن يزيد عن سعيد
 به واخرجه ابو داود في الخراج عن عبيد الله بن عمر القواريري عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن سعيد
 به ولم يقل ودما له ذكر معناه قوله وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر
 ابن منده انه ادرك من حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ست سنين قوله وذهبت به امه زينب بنت
 حميد بضم الحاء ابن زهير بن الحارث بن اسد بن عبد العزى وهى من الصحابات قوله بايعه امر من
 المبايعة وهى المعاهدة على الاسلام كأن كل واحد من المبايعين باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة
 نفسه وطاعته ودخيلة امره وعلل صلى الله تعالى عليه وسلم لترك المبايعة بقوله هو صغير ولكنه
 مسح رأسه ودما له قوله وعن زهرة قد ذكرنا انه موصول بالاسناد المذكور قوله فيقولان له
 اى يقول ابن عمرو ابن الزبير لعبد الله بن هشام اشركنا بفتح الهزة يعنى اجعلنا شريكين لك في الطعام
 الذى اشتريته قوله فيشركهم بضم الياء اى فيجعلهم شركاء معه فيما اشتراه قوله فرمما اصاب الراحلة
 اى من الرمح قوله كماهى اى بتمامها وفيه من الفوائد مسح رأس الصغير وفيه ترك مبايعة من
 لم يبلغ وقال الداودى وكان يبايع المراهق الذى يطبق القتال وفيه الدخول في السوق لطلب
 المعاش وطلب البركة حيث كانت وفيه الرد على جهلة المتزهدة في اعتقادهم ان السعة من الحلال
 مذمومة نبه عليه ابن الجوزى وفيه ان الصغير اذا عقل شيئا من الشارع كان ذلك صحبة قاله
 الداودى وقال ابن التين فيه نظر وفيه ان النساء كن يذهبن بالاطفال الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وفيه طلب التجارة وسؤال الشركة وفيه معجزة من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهى اجابة دماؤه في عبد الله بن هشام وفيه ان لفظا شركتك اذا اطلق يكون تشريكا في النصف
 قال الكرمانى قاله الفقهاء ص قال ابو عبد الله اذا قال الرجل للرجل اشركنى فاذا سكت فهو
 شريكه بالنصف ش ابو عبد الله هو البخاري نفسه اراد انه اذا رأى رجل رجلا يشترى
 شيئا فقال له اشركنى فيما اشتريته فسكت الرجل ولم يزد عليه بنى ولا ثبات يكون شريكا له بالنصف
 لان سكوته يدل على الرضى ص باب الشركة في الرقيق ش اى هذا باب
 في بيان حكم الشركة في الرقيق قال ابن الاثير الرقيق المملوك فعيل بمعنى مفعول وقد يطلق على

الجماعة تقول رقي العبد وارقد واسترقه وفي المغرب الرقيق العبد وقديشال للعبد ومنه هؤلاء
 رقيق ورق العبد رقاصا رقيقا واسترقه اتخذ رقيقا **ص** حدثنا مسدد حدثنا جويرية
 ابن أسماء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق شركا له في مملوك
 وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال قدر ثمنه بتمام قيمة عدل ويعطى شركاؤه حصتهم ويخلى سبيل
 المعتق **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله من اعتق شركا له لان الاعتاق يبنى على صحة
 الملك فلو لم تكن الشركة في الرقيق صحيحة لما ترتب عليها صحة العتق وقدمت في هذا الحديث في باب
 تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرجهم هناك عن عمران بن ميسرة عن عبيد الوارث
 عن ابوب عن نافع وقد ذكرنا هناك من اخرجهم غيره والبخاري اخرج حديث ابن عمر في العتق
 من طرق كثيرة ووجوه مختلفة في مواضع متعددة قوله وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال
 به تعلق الشافعي واحد واسحق ان الضمان لا يجب على احد الشريكين الاخر اقيمة نصيبه الا
 اذا كان موسرا قوله سبيل المعتق بفتح التاء وقدم البحث فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا ابو النعمان
 حدثنا جرير بن حازم عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من اعتق شقة صا له في عبد اعتق كله ان كان له مال والا يستمتع غير مشقوق عليه
ش مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الذي قبله وقدمت في هذا الحديث ايضا في باب
 تقويم الاشياء عن قريب فانه اخرجهم هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن سعيد بن ابى عروبة عن
 قتادة الى آخره واخرج البخاري حديث ابي هريرة ايضا من طرق كثيرة ووجوه مختلفة وقدم الكلام
 فيه هناك وما يتعلق بالحديثين المذكورين قوله يستمتع وفي رواية يستسعى باشباع العين بالالف
 وفي اخرى استسعى على صيغة المجهول من الماضي والله اعلم **ص** **باب** الاشتراك
 في الهدى والبدن **ش** اى هذا باب في بيان حكم الاشتراك في الهدى بسكون الدال وهو
 ما يهدى الى الحرم من النعم قوله والبدن من باب عطف الخاص على العام وهو بضم الباء وسكون
 الدال جمع بدنة **ص** واذا اشترك الرجل الرجل في هديه بعدما اهدى **ش** **جواب**
 اذا قدر تقديره هل يجوز ذلك وجواب الاستفهام يعلم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
 الباب وهو قوله واشركه في الهدى وفي بعض النسخ واذا اشرك الرجل رجلا وهذا اوجه
ص حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد بن زيد اخبرنا عبد الملك بن جريج عن عطاء عن جابر وعن
 طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صبح رابعة من
 ذى الحجة مهلين بالحج لا يخلطهم شيء فلما قدمنا امرنا فجعلناها عمرة وان نحل الى نساء ففشت في ذلك
 القالة قال عطاء فقال جابر فيروح احدنا الى منى وذكروا قطر منيا فقال جابر يكفه فبلغ ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقام خطيبا فقال بلغني ان اقواما يقولون كذا وكذا والله لا نأبر وانقي لله عروجل منهم
 ولو انى استقبلت من امرى ما استدبرت ما اهديت ولو لان معى الهدى لاحت فقام سراقة بن مالك بن
 جعشم فقال يا رسول الله هي لنا والابد فقال لا بل الابد قال وجاء على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه فقال
 احدهما يقول لبيك بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال وقال الآخر لبيك بحجة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقيم على احرامه واشركه في الهدى
ش مطابقتها للترجمة في قوله واشركه في الهدى ورجاله كلهم قد ذكرنا غير مرة و ابو النعمان

محمد بن الفضل السدوسي وحديث جابر مضى في كتاب الحج في باب تقضي الحائض المناسك وبينهما
 اختلاف في الرواة وزيادة وتقصان في المتن ومضى أكثر الكلام في هذا هناك قوله وعن طاوس
 عطف على قوله عطاء لان ابن جريج سمع منهما قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى مكة
 قوله صبح رابعة اى في صبيحة ليلة رابعة قال الداودي اختلف فيه وكان خروجهم من المدينة لخمس
 بقين من ذى القعدة قوله مهلين اى محرمين وانتصابه على الحال وانما جمع باعتبار ان قدوم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مستلزم لقدوم اصحابه معه ويروى محرمون على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم محرمون
 قوله لا يخلطهم شئ اى من العمرة ويروى لا يخلطه في الاول الضمير يرجع الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واصحابه الذين معه وفي الثاني يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده
 وقال صاحب التوضيح وفيه دلالة واضحة على الافراد قلت لا يدل على ذلك لان معنى لا يخلطه
 شئ يعنى وقت الاحرام وكذلك معنى قول عائشة رضى الله تعالى عنها واهل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالحج مفردا انه لم يعتمر في وقت احرامه بالحج لكنه اعتمر بعد ذلك قوله
 فلما قدمنا اى مكة شرفها الله تعالى قوله امرنا اى امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله فجعلناها عمرة اى فجعلنا تلك الفعلة من الحج عمرة اى صرنا متمعين قوله ففشت اى فشاعت
 وانتشرت من القشو بالقاء والشين المججمة قوله في ذلك اى في فعلهم العمرة بعد الحج قوله القالة
 بالقاف واللام ويروى المقالة بالميم قبل القاف وكلاهما بمعنى واحد واراد به مقالة الناس وذلك لما كان
 في اعتقادهم ان العمرة لا تصح في اشهر الحج وكانوا يرون العمرة فيها فجورا قوله قال عطاء هو الراوى
 عن جابرو وهو عطاء بن ابي رباح قوله وذكره بقطر منيا هذا كناية عن قرب العهد بالوطء والواو
 فيه للحال قوله قال جابر يكفه اراد انه اشار به الى التقطير اى قال جابر قوله ذلك والحال انه يكفه
 من كف يكف اى منع ويروى بكفه بالياء الموحدة المكسورة دخلت على الكف الذى هو العضو
 المعروف قوله فبلغ ذلك اى ما صدر منهم من القول قوله خطيبا نصب على الحال قوله لا باللام
 فيه مفتوحة وهى لام التوكيد دخلت على المبتدأ وخبره هو قوله ابرو هو افعال التفضيل من البرو هو
 الخير والاحسان واتى كذلك افعال التفضيل من التقوى قوله ولو انى استقبلت من امرى اى لو
 عرفت في اول الحال ما عرفت آخر من جواز العمرة في اشهر الحج لما هديت اى لكنت متمتعاً ارادة
 لمخالفة اهل الجاهلية ولو لاني معى الهدى لاحلات من الاحرام ولكن امتنع الاحلال لصاحب
 الهدى وهو المفرد او القارن حتى يبلغ الهدى محله وذلك في ايام النحر لاقبلها وقد احتج به من يقول
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مفردا وانه افضل وهذا الاحتجاج غير صحيح لان الهدى لا يمنع
 المفرد من الاحلال والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتحلل فدل على انه كان متمتعاً وفي الاستذكار
 لا يصح عندنا ان يكون متمتعاً بالامتتع قران لانه لا خلاف بين العلماء انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحل
 من عمرته واقام محرم من اجل هديه الى النحر وهذا حكم القارن لا المتمتع قوله فقام سراقا بضم السين
 المهملة وتخفيف الراء والقاف ابن مالك بن جعشم بضم الجيم والشين المججمة وسكون العين المهملة
 بينهما وفي آخره ميم المدلجى من مدلج بن مرة بن عبدمناة بن كنانة يكنى ابا سفيان من مشاهير الصحابة
 كان ينزل قديداً وقيل انه سكن مكة قوله هى اى العمرة في اشهر الحج او المتعة قوله لا بل لا بدى
 ليس الامر كما تقول بل هى الى يوم القيامة مادام الاسلام قوله وجاء على بن ابي طالب اى من الذين

قال ابن بطال في المغازي للجباري عن بريدة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعث عليا الى اليمن قبل حجة الوداع ليقبض الخمس تقدم من سعياته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما اهملت يا علي قال بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاهدوا مكث حراما كما كنت قال فاهدى له علي هديا قال فهذا تفسير قوله واشركه في الهدى ان الهدى الذي اهداه علي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجعل له ثوابه فيحتمل ان يفرد به ثواب ذلك الهدى كله فهو شريك له في هديه لانه اهداه عنه تطوعا من ماله ويحتمل ان يشركه في ثواب هدى واحد يكون بينهما كما صحى صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وعن اهل بيته بكبس وعن لم يضح من امته واشركهم في ثوابه ويجوز الاشتراك في هدى التطوع وقال القاضي عندي انه لم يكن شريكا حقيقة بل اعطاه نذرا يذبحه والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من المدينة واعطى عليا من البدن التي جاء بها من اليمن قوله فقال احدهما اى احدى الراويين من عطاء وطاوس قال بلفظ احدهما لان الراوى لم يكن عالما بالتعيين لكن روى عطاء عن جابر في باب تقضى الخائض المناسك انه قال اهملت بما اهل به رسول الله عليه وسلم قوله فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى امر عليا رضى الله تعالى عنه ان يقيم اى يثبت على احرامه قوله واشركه اى اشرك صلى الله تعالى عليه وسلم عليا في الهدى وقد ذكرنا وجهه الآن **باب** من عدل عشرة من الغنم يجوز في القسم شئ **ش** اى هذا باب يذكر فيه من عدل من الغنم يجوز بفتح الجيم وضم الزاى اى بعير في القسم بفتح الفاء قيده احترازا عن الاضحية فان فيها يعدل سبعة يجوز نظرا الى الغالب واما يوم القسم فكان النظر فيه الى القيمة الحاضرة في ذلك الزمان وذلك المكان **باب** حدثنا محمد اخبرنا وكيع عن سفيان عن ابيه عن عباية بن رفاع عن جده رافع بن خديج قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الخليفة من تهامة فاصبنا غنما وابلا فجعل القوم فاغلوها القدور فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامر بها فاكفئت ثم عدل عشرة من الغنم يجوز ثمان بعير امهاند وليس في القوم الا خيل بسيرة فرماه رجل فحبسه بسهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لهذه البهائم اوابدكا وابد الوحش فاغلبكم منها فاصنعوا به هكذا قال قال جدى يارسول الله انا نرجو ان نلقى العدو غدا وليس معنا مدى افندج بالقضب فقال اعجل اوارنى ما نهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فدى الحبشة **ش** **باب** مطابقته للترجة في قوله ثم عدل عشرة من الغنم يجوز والحديث مضى عن قريب في باب قسمة الغنم فانه اخرجته هناك عن علي بن الحكم الانصارى عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية الى آخره وهنا اخرجه عن محمد ولم ينسب هو في اكثر الروايات ووقع في رواية ابن شويه حدثنا محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان الثوري عن ابيه سعيد بن مسروق عن عباية الى آخره وقدم الكلام فيه مستوفى هناك قوله اوارنى بفتح الهزة وسكون الراء وكسر النون بزيادة الياء الحاصلة من اشباع كسرة النون ويروى ارن بفتح الهزة وكسر الراء وسكون النون قال الخطابي صوابه ارن على وزن اعجل وهو بمعناه وهو من ارن يارن اذا نشط وخف اى اعجل ذبحها لثلاث موت خنقا فان الذبح اذا كان بغير حديد احتاج صاحبه الى خفة يد وسرعة قال وقد يكون على وزن اعط يعنى ادم القطع ولا تفتقر من قولهم رنوت اذا دمت النظر والصحيح انه بمعنى اعجل وانه شك من الراوى هل قال اعجل اوارن وقال

التوربشتى هي كلمة تستعمل في الاستعجال وطلب الخقد واصل الكلمة كسر الراء ومنهم من يسكنها ومنهم من يحذف ياء الاضافة منها لان كسرة النون تدل عليها قال الكرمانى بيان كونه ياء الاضافة مشكل اذ الظاهر انه ياء الاشباع قلت الذى قاله هو الصحيح لان ياء الاضافة لا وجه لها هنا على ما لا يخفى والله اعلم بحقيقة الحال

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الرهن في الحضر ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الرهن هكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب الرهن في الحضر وفي رواية ابن شوية باب ما جاء في الرهن وفي رواية الكلالية المذكورة في الاول قوله في الحضر ليس بقيد ولكنه ذكره بناء على الغالب لان الرهن في السفر نادر وقال ابن بطال الرهن جائز في الحضر خلافا للظاهرية احتجوا بقوله تعالى (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة) والجواب ان الله تعالى انما ذكر السفر لان الغالب فيه عدم الكتاب في السفر وقيد بوجد الكتاب في السفر ويجوز فيه الرهن وكذا يجوز في الحضر ولان الرهن للاستيثاق فيستوثق في الحضر ايضا كالقبول وايضارهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بالمدينة والرهن في اللغة مطلق الحبس قال الله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اي محبوسة وفي الشريعة هو حبس شيء يمكن استيفاؤه منه الدين تقول رهنت الشيء عند فلان ورهنته الشيء وارهنته الشيء بمعنى قال ثعلب يجوز رهنته وارهنته وقال الاصمعي لا يقال ارهنت الشيء وانما يقال رهنته ويجمع الرهن على رهان ورهن بضمين وقال الاخفش رهن بضمين قبيحة لانه لا يجمع فعل على فعل الا قليلا اذا نحو سقف وسقف قال وقد يكون رهن جمعا للرهان كأنه يجمع رهن على رهان ثم يجمع رهان على رهن مثل فراش وفرش والراهن الذي يرهن والمرتهن الذي يأخذ الرهن والشيء مرهون ورهين والاني رهينة **ص** وقوله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة **ش** وقوله بالجر عطف على ما قبله اي في بيان قوله تعالى وان كنتم على سفر قوله وان كنتم على سفر اي مسافرين وتداينتم الى اجل مسمى ولم تجدوا كتابا يكتب لكم قال ابن عباس او وجدوه ولم يجدوا قرطاسا او دواة او قلما فراهان مقبوضة اي فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة في يد صاحب الحق وقد استدلل بقوله فراهان مقبوضة ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو مذهب الجمهور وقال ابن بطال جميع الفقهاء يجوزون الرهن في الحضر والسفر ومنعه مجاهد وداود في الحضر ونقل الطبري عن مجاهد والضحاك انهما قال لا يشرع الرهن الا في السفر حيث لا يوجد الكتاب وبه قال داود **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه قال ولقد رهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بشعير ومشيت الى النبي صلى الله عليه وسلم بنحز شعير واهالة سنخة ولقد سمعته يقول ما أصبح لآل محمد الا اصاع ولا امسى وانهم لتسعة آيات **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ولقد رهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بشعير ومضى الحديث في اوائل كتاب البيوع في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسئة فانه اخرجه هناك عن مسلم عن هشام عن قتادة عن انس وعن محمد بن عبد الله بن حوشب عن اسباط عن هشام الدستوائي عن قتادة عن انس ومضى الكلام فيه مستوفي قوله ولقد رهنه معطوف على شيء محذوف بينه ما رواه احمد من طريق ابان العطار عن قتادة عن انس ان يهوديا دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجابه ولقد رهن الى آخره وهذا اليهودي هو ابو الشحيم واسمه كنيته وهو من بني ظفر بفتح الظاء المعجمة والفاء وهو بطن من الاوس وكان حليفا لهم وكان قدر الشعير ثلاثين صاعا كما سيأتي في البخاري

من حديث عائشة في الجهاد وكذا روى احمد وابن ماجه والبرقي وفي رواية الترمذي والنسائي
 يترين صاعا ووقع لابن حبان من طريق شيان عن قتادة عن انس ان قيمة الطعام كانت ديناراً
 وزاد احمد من طريق شيان فاوجد ما يفتكها به حتى مات قوله در عبدكسر الدال يذكروا ويؤث
 قوله بشير الباء فيه للمقابلة اي رهن درعه في مقابلة شعر قوله ومشيت اي قال انس مشيت الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بخبز شعر بالاضافة والباء فيه تعلق بمشيت قوله واحالة
 بكسر الهزة وتخفيف الهاء ما اذيب من الشحم والالية وقيل هو كل دسم جامد وقيل ما يؤث به
 من الادمان قوله سخذة بفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الخاء المعجمة اي متغيرة الريح ويقال
 زخذة ايضا بالزاي موضع السين قوله واقد سمعت اي قال انس رضى الله تعالى عنه لقد سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وقدمر ما قال الكرمانى فيه ومارد عليه وما اجبت عنه في الباب
 المذكور قوله ما اصبح لآل محمد الا صاع ولا امسى كذا هذه العبارة وقع لجميع الرواة وكذا ذكره الحميدي
 في الجمع ووقع لابي نعيم في المستخرج من طريق الكجى عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخارى المذكور
 في سند الحديث بلفظ ما اصبح لآل محمد ولا امسى الا صاع وهذا احسن وفيه تنازع الفعلان في
 ارتفاع صاع وفي رواية البخارى قوله اصبح فعل وفاعله صاع ويقدر صاع آخر في قوله ولا
 امسى اي ولا امسى صاع ووقع في رواية احمد عن ابي عامر والاسمعيلى من طريقه ولا ترمذى من طريق
 ابن ابي عدى ومعاذ بن هشام وللنسائي من طريق هشام بلفظ ما امسى في آل محمد صاع تمر ولا صاع حب
 والمراد بالآل اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بينه بقوله وانهم اي وان آله التسعة ابيات واراده
 بطريق الكناية تسع نسوة وكذا وقع في رواية هؤلاء المذكورين ولم يقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هذه المقالة بطريق التضرع حاشا وكلا وانما هو بيان الواقع وفيه من الفوائد جواز معاملة الكفار
 فيما لم يتحقق تحريم عين التعامل فيه وعدم الاعتبار بفساد معتقدهم ومعاملاتهم فيما بينهم وفيه جواز
 بيع السلاح ورهنه واجارته وغير ذلك من الكافر ما لم يكن حربياً وفيه ثبوت املاك اهل الذمة في ايديهم
 وفيه جواز الشراء بالثمن المؤجل وفيه جواز اتخاذ الدروع وغيرها من آلات الحرب وانه غير
 قاذح في التوكل وفيه ان فنية آفة الحرب لا تدل على تحييسها وفيه ان اكثر قوت ذلك العصر
 الشعر قاله الداودى وفيه ما كان فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التواضع والزهدي في الدنيا
 والتقليل منها مع قدرته عليها والكرم الذى افضى به الى عدم الادخار حتى احتاج الى رهن درعه
 والصبر على ضيق العيش والقناعة باليسير وفيه فضيلة ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم لصبرهن
 معه على ذلك وفيه فوائد اخرى ذكرنا ههناك ص باب من رهن درعه ش
 اي هذا باب في بيان من رهن درعه وانما ذكر هذه الترجمة مع انه ذكر حديث الباب في باب شراء النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسبة لتعدد شيخه فيه مع زيادة فيه هنا على ما ذكره ص حديثنا
 مسدد حديثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش قال ثنا كرنا عند ابراهيم الرهن والقبيل في السلف فقال
 ابراهيم حديثنا الاسود عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى من
 يهودى طعاما الى اجل ورهنه درعه ش مطابقتها للترجمة في قوله ورهنه درعه وذكر
 هذا الحديث في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسبة كما ذكرنا الآن عن معلى بن اسد عن عبد الواحد
 عن سليمان الاعمش الى آخره والزيادة فيه هنا قوله والقبيل بفتح القاف وكسر الباء الموحدة

وهو الكفيل وزنا ومعنى قوله في السلف وهناك في السلم وقدمضى الكلام فيه هناك وفي الباب السابق ايضا والله اعلم **ص** باب رهن السلاح **ش** اي هذا باب في بيان حكم رهن السلاح قيل وانما ترجم رهن السلاح بعد رهن الدرع لان الدرع ليست بسلاح حقيقة وانما هي آلة تنقيها السلاح انتهى قلت الدرع تنقيها النفس وان لم يكن عليه سلاح والمراد بالسلاح الآلة التي يدفع بها الشخص عن نفسه والدرع اعظم واشد في هذا الباب على ما لا يخفى **ص** حدثنا عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله فقال محمد بن مسلمة انفا فأتاه فقال اردنا ان تسلفنا وسقا او وسقين فقال ارهنوني نساءكم قالوا كيف ترهنك نساءنا وانت اجل العرب قال فارهنوني ابناكم قالوا كيف ترهن ابنانا فيسب احدهم فيقال رهن بوسق او وسقين هذا عار علينا ولكننا ترهنك الائمة قال سفيان يعنى السلاح فوعده ان يأتبه فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه **ش** قيل ليس فيه ما يوجب عليه لانهم لم يقصدوا الا الحديقة وانما يؤخذ جواز رهن السلاح من الحديث الذي قبله انتهى قلت ليس في لفظ الترجة ما يدل على جواز رهن السلاح ولا على عدم جوازه لانه اطلق فتكون المطابقة بينه وبين الترجة في قوله ولكننا ترهنك الائمة اي السلاح بحسب ظاهر الكلام وان لم يكن في نفس الامر حقيقة الرهن وهذا المقدار كاف في وجه المطابقة وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار ومحمد ابن مسلمة بفتح الميم واللام ايضا ابن خالد بن عدى بن مجدة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج ابن عمرو وهو النبيت بن مالك بن اوس الحارثي الانصاري يكنى ابا عبد الله وقيل ابو عبد الرحمن ويقال ابو سعيد حليف بني عبد الاشهل شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل انه استخلفه على المدينة عام تبوك روى عنه جابر وآخرون اعزل الفتنة واقام بالربذة ومات بالمدينة في صفر سنة ثلاث واربعين وقيل سنة سبع واربعين وهو ابن سبع وسبعين وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ امير المدينة والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وفي الجهاد عن قتبية وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق بن ابراهيم وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهري واخرجه ابو داود في الجهاد عن احمد بن صالح واخرجه النسائي في السير عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن **ذكر معناه** قوله من لكعب بن الاشرف اي من يتصدى لقتله وقال ابن اسحق كان لكعب الاشرف من طي ثم احده بنى نبهان حليف بني النضر وكانت امه من بني النضر واسمها عقيلة بنت ابي الحقيق وكان ابوه قد اصاب دما في قومه فأتى المدينة فنزلها ولما جرى ببدر ما جرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقاً فبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي وعنده عاتكة بنت اسد بن ابي العيص بن امية بن عبد شمس فاكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلى بدر ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار فن ذلك ما حكاه الواقدي من قصيده عينية طويلة من الوافر اولها * طمخت رحي بدر بمهلك اهله * ولمثل بدر تستهل وتدمع * قتلت سراة الناس حول خيامهم * لاتبعدوا ان الملوك تصبرع * فأجابه حسان

ابن ثابت رضى الله عنه قال «ابكاه كعب ثم عل بعبرة» وعاش مجددا لا تسمع «ولقد رأيت بطن
بدر منهم» قتلى تسبح لها العيون وتدمع إلى آخرها وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال من لكعب بن الاشرف وقال الواقدي كان كعب شاعرا يهجو رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم والمسلمين ويظاهر عليهم الكفار ولما اصاب المشركين يوم بدر ما اصابهم اشتد عليه
قوله فقال محمد بن مسلمة اناى انا لله اى اقلته يا رسول الله «واختلفوا فى كيفية قتله على وجهين» احدهما
ما ذكره البخارى ومسلم ايضا فى باب قتل كعب بن الاشرف فى كتاب المغازى وهو قوله
قال يا رسول الله اتحب ان اقله قال نعم قال ائذن لى ان اقول شيئا قال قل الى آخر الحديث ينظر هناك
والوجه الثانى ما ذكره محمد بن اسحق وغيره لما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لكعب
قال محمد بن مسلمة انا فرجع محمد بن مسلم فاقام ثلاثا لا يأكل ولا يشرب وبلغ ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فدعاه فقال ما الذى منعك من الطعام والشراب فقال لانى قلت قولا
ولا ادرى افى به ام لا فقال انما عليك الجهد فقال يا رسول لا بد لنا ان نقول قولا فقال قولوا
ما بدا لكم فأنتم فى حل من ذلك وقال محمد بن اسحق فاجتمع فى قتله محمد بن مسلمة وسليمان بن
سلامة بن وقش وهو ابونايلة الاشهل وكان اخا لكعب من الرضاعة وعباد بن بشر بن وقش الاشهل
وابوعبس بن جبر اخو بنى حارثة والحارث بن اوس وقدموا الى ابن الاشرف قبل ان يأتوا سليمان
ابن سلامة ابانايلة فجاء محمد بن مسلمة الى كعب فتحدث معه ساعة وتناشدا شعرا ثم قال ويحك يا ابن
الاشرف انى قد جئتك حاجة اريد ذكرها لك فآتكم على قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل
علينا بلاء من البلاء عادتنا العرب ورمونا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى جاع العيال
وجهدت الانفس واصبحنا قد جهدنا وجهدينا فقال انا والله قد اخبرتكم ان الامر سيصير الى
هذا ثم جاءه من ذكرناهم فقال له سليمان انى اردت ان تبعنا طعاما ونرهنك ونوثقك
ونحسن فى ذلك فقال اترهنو فى ابناءكم قال لقد أردت ان تفضحنا ان معنى اصحابا على
مثل رأيى وقد اردت ان آتيك بهم فتبيعهم ونحسن فى ذلك ونرهنك من الحلقة يعنى السلاح ما فيه وفاء
فقال كعب ان فى الحلقة لوفاء فرجع ابونايلة الى اصحابه فاخبرهم فاخذوا السلاح وخرجوا يمشون
وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم الى البقيع يدعو لهم وقال انطلقوا على اسم الله
وبركته وكانت ليلة مقمرة ورجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرته وساروا حتى انتهوا
الى حصنه فهتف به ابونايلة وكان حديث عهد بعرس فوثب فى ملحفة له فاخذت امرأته بتاحتها
وقالت الى اين فى هذه الساعة فقال انه ابونايلة لو وجدنى نائما ايقظنى فقالت والله انى لا صرف
فى صوته الشرف فقال لها كعب لودعنى الفتى الى طعنة لاجاب ثم نزل فتحدث معهم ساعة وتحدثوا
معه ثم قالوا هل لك يا ابن الاشرف ان تتأشى الى شعب العجوز فتحدث به بقية ليلتنا هذه قال نعم ان
شئتم فخرجوا يتأشون فاخرا الامر اخذ ابونايلة بفود رأسه فقال اضربوا عدو الله فضربه
فاختلف عليه اسيا فهم فلم تغن شيئا قال محمد بن مسلمة فذكرت مغولا فى سيفى والمغول السيف الصغير
فوضعت فى ننته وتحاملت عليه حتى بلغ عاتقه وصاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن الا وقد
عليه نار ووقع عدو الله وجئنا آخر الليل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قائم يصلى
فاخبرناه بقتله ففرح ودعانا وحكى الطبرى عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا جلوا رأسه في الخلافة الى
 المدينة فقبل انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس أبي عزة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يدخ المؤمن من جعر مرتين فقتل وحل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حل رأسه
 في الاسلام فعمرو بن الحمق وله صحبة فان قلت كيف قتلوا كعبا على وجه العرة والخداع قلت لما قدم مكة
 وحرص الكفار على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشبب بنساء المسلمين فقد نقض العهد واذانقض
 العهد فقد وجب قتله بأي طريق كان وكذا من يجرى مجراه كابي رافع وغيره وقال المهلب لم يكن في عهد من
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان بمنعنا بقومه في حصنه وقال المازري نقض العهد وجاء
 مع اهل الحرب معينا عليهم ثم ان ابن مسيلة لم يؤمنه لكنه كلفه في البيع والشراء فاستأنس به
 فتمكن منه من غير عهد ولا امان وقد قال رجل في مجلس على رضى الله تعالى عنه ان قتله كان غدرا
 فامر بقتله فضربت عنقه لان الغدر انما يتصور بعد امان صحيح وقد كان كعب مناقضا للعهد قوله
 وسقا بفتح الواو وكسرهما وهو ستون صاعا قوله او وسقين شك من الراوى قوله ارهنوني
 فيه ائتمان رهن وارهن فالفصيحة رهن والقليلة ارهن قوله ارهنوا على اللغة الفصيحة بكسر
 الهمزة وعلى اللغة القليلة بفتحها قوله فيسب على صيغة المجهول وكذا قوله رهن بوسق قوله
 اللامة مهموزة الدرر وقد فسرهما سفيان الراوى بالسلاح وقال ابن الاثير اللامة الدرر وقيل
 السلاح ولائمة الحرب اذ انه وقد ترك الهمزة تخفيفا وقال ابن بطال ليس في قولهم نرهنك اللامة
 دلالة على جواز رهن السلاح عند الحربى وانما كان ذلك من معارضة الكلام المباحة في الحرب
 وغيره وقال السهيلي في قوله من لكعب بن الاشرف فانه آذى الله ورسوله جواز قتل من سب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان داعمه خلافا لابي حنيفة فانه لا يرى بقتل الذمى في مثل
 هذا قلت من اين يفهم من الحديث جواز قتل الذمى بالسب اقول هذا بحسنا ولكن انا معه
 في جواز قتل السباب مطلقا ص ١٠٠ باب ١٠ الرهن مركوب ومحلوب ش ١٠٠
 اى هذا باب يذكر فيه الرهن مركوب يعنى اذا كان ظهرا يركب واذا كان من ذوات الدرر يحلب وهذه
 الترجمة لفظ حديث اخرجه الحاكم من طريق الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرهن مركوب ومحلوب وقال اسناده على شرط الشيخين واخرجه ابن عدى
 في الكامل والدارقطنى والبيهقى في سننهم من رواية ابراهيم بن مجشع قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش
 عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرهن محلوب ومركوب
 قال ابن عدى لا اعلم رفعه عن ابي معاوية غير ابراهيم بن مجشع هذا وله منكرات من جهة الاسناد
 غير محفوظة ص ١٠١ وقال مغيرة عن ابراهيم تركب الضالة بقدر علفها وتحلب بقدر علفها
 والرهن مثله ش ١٠٢ مغيرة بضم الميم وكسرهما بلام التعريف ويدونها هو ابن مقسم بكسر الميم
 وسكون القاف مر في الصوم وابراهيم هو النخعي والضالة ماضل من البهيمة ذكر اكان او انثى قوله
 بقدر علفها ووقع في رواية الكشمي بقدر علفها والاول اوجه وهذا التعليق وصله سعيد بن
 منصور عن هشيم عن مغيرة به قوله والرهن اى المرهون مثله في الحكم المذكور يعنى يركب ويحلب
 بقدر العلف وهذا ايضا وصله سعيد بن منصور بالاسناد المذكور ولفظه الدابة اذا كانت مرهونة
 تركب بقدر علفها واذا كان لها ابن يشرب منه بقدر علفها ص ١٠٣ حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا عن

عن ابن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول الرهن يركب بنفقته ويشرب
ابن الدار اذا كان مرفوعاً شئ ~~مطابقته~~ لترجمة ناضرة وابونعيم الفضل بن دكين وزكريا
هو ابن ابي زائدة وعامره والشعبي وليس للشعبي عن ابي هريرة في البخاري الا هذا الحديث وآخر
في تفسير الزمر وعلق له ثالثاً في السكاح والحديث أخرجه البخاري ايضا عن محمد بن مقاتل
في الرهن وأخرجه ابوداود في البيوع عن هناد وأخرجه الترمذي فيه عن ابي كريب ويوسف بن
عيسى وأخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة وذكر طرق هذا الحديث ~~في~~ ولما رواه
الترمذي قال وقدرى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة موقوفاً ورواه
كذلك سفيان بن عيينة وشعبة ووكيع . فاما حديث ابن عينة فرواه الشافعي عنه ومن طريق
البيهقي . واما حديث شعبه فرواه البيهقي من رواية مسلم بن ابراهيم عنه . واما حديث وكيعة فرواه
البيهقي ايضا من رواية ابراهيم بن عبد الله العباسي عنه وورد مرفوعاً من طرق اخرى . منها ما رواه ابن
عدي في الكامل وقد ذكرناه عن قريب يرويه منها مارواه الدار قطنى من رواية يحيى بن جاد والبيهقي
من رواية شيبان بن فروخ كلاهما عن ابي عوانة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعاً
ورجاله كلهم ثقات . ومنها ما رواه ابن عدي في الكامل من رواية يزيد بن عطاء عن الاعمش عن ابي
صالح عن ابي هريرة مرفوعاً . ويضعيفه . ومنها ما رواه ابن عدي ايضا من رواية الحسن بن عثمان
ابن زياد التستري عن خليفة بن خياط وحفص بن عمر الرازي عن عبد الرحمن بن مهادى عن سفيان
عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعاً وقال هذا عن الثوري عن الاعمش عن ابي صالح
عن ابي هريرة مسنداً مكرجداً والبلاء من الحسن بن عثمان فانه كذاب . ومنها ما رواه ابن عدي
ايضا من رواية ابي الحارث الوراق عن شعبة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعاً
وقال ابو الحارث هذا بصرى وقال ابن طاهر روى عن ابي عوانة وعيسى بن يونس وابي معاوية
وشعبة والثوري مرفوعاً وموقوفاً والاصح الموقوف وقال الدار قطنى رفعه ابو الحارث نصراً
ابن جاد الوراق عن شعبة عن الاعمش وروى عن وهب بن جرير ايضاً مرفوعاً وغيرهما يرويه
عن شعبة موقوفاً وهو الصواب قال ورفع ايضاً لوين عن عيسى بن يونس عن الاعمش والمحفوظ
عن الاعمش وقفد على ابي هريرة وهو اصح ورواه نخلاد الصفار عن منصور عن ابي صالح مرفوعاً
وغيره يقفه وهو اصح وعند ابن خرم من حديث زكريا عن الشعبي عنه مرفوعاً اذا كانت الدابة
مرفوعة فعلى المرتن علفها وابن الدار يشرب وعلى الذى يشرب بنفقته ويركب وقال هذه الزيادة
انما هي من طريق اسماعيل بن سالم الصائغ مولى بنى هاشم عن هشيم قال خلط من قبله لا من قبل هشيم
قلت اسماعيل هذا احتج به مسلم وتابعه زياد بن ايوب عند الدار قطنى ويعقوب الدورى عند البيهقي
ذكر معناه ~~في~~ قوله الرهن يركب اى المرهون يركب وهو على صيغة المجهول والمراد الظاهر وبينه
في الطريق الثانى حيث قال الظاهر يركب قوله بنفقته اى بمقابلة نفقته يعنى يركب وينفق عليه قوله
ويشرب على صيغة المجهول ايضاً قوله ابن الدار يفتح الدال المهملة وتشديد الراء وهو مصدر بمعنى الدارة
اى ذات الضرع وقال بعضهم وقوله ابن الدار من اضافة الشئ الى نفسه وهو كقوله تعالى حب الحصيد
قلت اضافة الشئ الى نفسه لا تصح الا اذا وقع في الظاهر فيؤول وقد ذكرنا ان المراد بالدار الدارة
فلا يكون اضافة الشئ الى نفسه لان الين غير الدارة وكذلك يؤول في حب الحصيد ~~في~~ ذكر ما استفاد




منه ^١ اجتمع بهذا الحديث ابراهيم النخعي والشافعي وجاعة الظاهرية على ان الراهن يركب المرهون
 بحق نفقته عليه ويشرب لبنه كذلك وروى ذلك ايضا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وقال ابن حزم
 في المحلى ومنافع الرهن كلها لا تنحاشى منها شيئا لصاحب الرهن له كما كانت قبل الرهن ولا فرق حاشى ركوب
 الدابة المرهونة وحاشى لبن الحيوان المرهون فانه لصاحب الرهن الا ان يضيعهما فلا ينفق عليهما او ينفق
 على كل ذلك المرتين فيكون له حينئذ الركوب واللين بما انفق لا يحاسب به من دينه كثر ذلك او قل
 وذلك لان ملك الراهن باقى فى الراهن لم يخرج عن ملكه لكن الركوب والاحتلاب خاصة لمن
 انفق على الماركون والمحلوب لحديث ابى هريرة انتهى ^٢ وقال الثورى وابو حنيفة وابو يوسف
 ومحمد ومالك واحد فى رواية ليس للراهن ذلك لانه ينافى حكم الرهن وهو الحبس الدائم فلا يملكه
 فاذا كان كذلك فليس له ان ينفع بالمرهون استخدما وركوبا ولينا وسكنى وغير ذلك وليس له ان
 يبيعه من غير المرتين بغير اذنه ولو باعه توقف على اجازته فان اجازه جاز ويكون الثمن رهنا سواء شرط
 المرتن عند الاجازة ان يكون مرهونا عنده اولا وعن ابى يوسف لا يكون رهنا الا بالشرط وكذا
 ليس للمرتن ان ينفع بالمرهون حتى لو كان عبدا لا يستخدمه اودابة لا يركبها او ثوبا لا يلبسه اودارا
 لا يسكنها او محكفا ليس له ان يقرأ فيه وليس له ان يبيعه الا باذن الراهن وقال الطحاوى فى الاحتجاج
 لاصحابنا اجمع العلماء على ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتن وانه ليس على المرتن استعمال
 الرهن قال والحديث يعنى الحديث الذى احتج به الشافعي ومن معه بحمل فيه لم يبين فيه الذى يركب
 ويشرب فن اين جاز للمخالف ان يجعله للراهن دون المرتن ولا يجوز حمله على احدهما الا بدليل
 قال وقدروى هشيم عن زكريا عن الشعبي عن ابى هريرة ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتن علفها وابن الدر يشرب وعلى الذى يشرب نفقتها
 ويركب فدل هذا الحديث ان المعنى بالركوب وشرب اللبن فى الحديث الاول هو المرتن لا الراهن
 فجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه بدلا مما يتعوض منه وكان هذا عندنا والله اعلم فى وقت ما كان الربا
 مباحا ولم يند حينئذ عن القرض الذى يجر منفعة ولا عن اخذ الشيء لشيء وان كانا غير متساويين ثم حرم الربا
 بعد ذلك وحرم كل قرض جر منفعة ^٣ واجمع اهل العلم ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتن وانه
 ليس للمرتن استعمال الرهن قال ويقال لمن صرف ذلك الى الراهن لجعل له استعمال الرهن أبجوز
 للراهن ان يرهن رجلا دابة دورا كبا فلا يجديا من ان يقول لا فيقال له فاذا كان الرهن لا يجوز
 الا ان يكون مخلى بينه وبين المرتن فيقبضه وبصير فى يده دون يد الراهن كما وصف الله تعالى بقوله
 فرهان مقبوضة فيقول نعم فيقال له فلما لم يجز ان يستقبل الرهن على ما الراهن را كبه لم يجز ثبوته
 فى يده بعد ذلك رهنا بحقه الا كذلك ايضا لان دوام القبض لا بد منه فى الرهن اذا كان الرهن انما هو
 احباس المرتن للشيء المرهون بالدين وفى ذلك ايضا ما يمنع استخدام الامة الرهن لانها ترجع بذلك الى
 حال لا يجوز عليها استقبال الرهن ^٤ وجهة اخرى انهم قد اجعوا ان الامة الرهن ليس للراهن ان يطاها
 وللمرتن منعه من ذلك فلما كان المرتن يمنع الراهن من وطئها كان له ايضا ان يمنعه بحق الرهن من
 استخدامها انتهى قلت الطحاوى اطلق قوله قد اجعوا الى آخره وقد قال بعض اصحاب الشافعي
 للراهن ان يطا الأيسة والصغيرة لانه لا ضرر فيه فان علة المنع الخوف من ان تلد منه فتخرج بذلك
 من الرهن وهذا معدوم فى حقهما والجمهور على خلاف ذلك ثم ان خالف فوطئ فلا حد عليه لانها

ملكه ولا مير عليه اذا ولدت صارت ام ولد ولو خرجت من الرهن وعليدها حين احبلها ولا فرق بين
الموسر والمعسر الا ان الموسر تؤخذ قيمتها من المعسر يكون في ذمته قيمتها وهذا قول اصحابنا والشافعي
ايضا وقال ابن حزم قال الشافعي ان رهن امة فوطئها فحملت فان كان موسرا خرجت من الرهن ويكلف
رهنها آخر مكانها وان كان معسرا فمرة قال يخرج من الرهن ولا يكلف رهنها مكانها ولا تكلف هي شيئا ومرة
قال تباع اذا وضعت ولا يباع المولد ويكلف رهن آخر وقال ابو ثور هي خارجة من الرهن ولا يكلف
لا هو ولا هي شيئا سواء كان موسرا او معسرا وعن قتادة انها تباع ويكلف سيدها ان يفتك ولده منها وعن
ابن سيرين انها استسعت وكذلك العبد المردون اذا اعتق وقال مالك ان كان موسرا كلف ان يأتي
بقيتها فيكون القيمة رهنها وتخرج هي من الرهن وان كان معسرا فان كانت تخرج اليه وتأتيه فهي خارجة
من الرهن ولا يتبع بغرامة ولا يكلف هو رهنها مكانها لكن يتبع بالدين الذي عليه وان كان تسور عليها
بيعت هي واعطى هو ولده منها وقال ابو حنيفة واصحابه ان حملت واقر بحملها فان كان موسرا خرجت
من الرهن وكلف قضاء الدين ان كان حالا او كلف رهنها بقيتها ان كان الى اجل وان كان معسرا كلفت ان
تستسعي في الدين الحال بالغام بالغ ولا ترجع به على سيدها ولا يكلف ولدها سعاية وان كان الدين الى اجل
كلفت ان تستسعي في قيمتها فقط فبعلت رهنها مكانها فاذا حل اجل الدين كلفت من قبل ان تستسعي
في باقي الدين ان كانت اكثر من قيمتها وان كان السيد استلحق ولدها بعد وضعه اليه وهو معسر قسم
الدين على قيمتها يوم ارتهنها وعلى قيمة ولدها يوم استلحقه فما اصاب للام سعت فيه بالغام بالغ
للمرتهن ولم ترجع به على سيدها وما اصاب الولد سعي في الاقل من الدين او من قيمته ولا رجوع به على
ايه وبأخذ المرتهن كل ذلك وقال صاحب التوضيح هذا الحديث حجة على ابي حنيفة قلت سبحان الله
هذا تحكم وكيف يكون حجة عليه وقد ذكرنا وجهه على ان الشعبي هو الراوي عن ابي هريرة في هذا
الحديث قد روى عنه الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الحسن بن صالح عن اسماعيل
ابن ابي خالد عن الشعبي قال لا ينتفع في الرهن بشيء فهذا الشعبي يقول هذا وقد روى عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث المذكور افيجوز عليه ان يكون ابو هريرة يحدثه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ثم يقول هو بخلافه وليس ذلك الا وقد ثبت نسخ هذا الحديث عنده والله
اعلم ~~ص~~ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا زكرياء عن الشعبي عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الظاهر يركب بنفقته اذا كان مرهونا وابن الدريش يركب بنفقته اذا كان مرهونا
وعلى الذي يركب ويشرب النفقة ~~ش~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في الحديث
المذكور اخبره عن محمد بن مقاتل الرازي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن زكرياء ابن ابي زائدة
عن عامر الشعبي وقدم الكلام فيه عن قريب قوله الظاهر يركب ويروي الرهن يركب ومراده بالرهن
ايضا الظاهر بقربة يركب ~~ص~~ باب ~~هـ~~ الرهن عند اليهود وغيرهم ~~ش~~ اي هذا باب
في بيان حكم الرهن عند اليهود وغيرهم مثل النصارى والخرى المستأمن ~~ص~~ حدثنا
قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اشترى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يهودى طعاما ورهنه درعه ~~ش~~ مطابقتها
لترجمة ظاهرة والحديث قد تذكر ذكره لاسيما عن قريب ~~ص~~ باب ~~هـ~~ اذا اختلف
الراهن والمرتهن ونحوه فالبينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ~~ش~~ اي هذا باب يذكر

فيه اذا خلتف الراهن والمرتهن مثل ما اذا اختلفا في مقدار الدين والرهن قائم فقال الراهن رهنتك بعشرة دنانير وقال المرتهن بعشرين ديناراً فقال الثوري وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحق وابو ثور القول قول الراهن مع يمينه لانه ينكر الزيادة والبيئة على المدعي وهو المرتهن وعن الحسن وقادة القول قول المرتهن ما لم يجاوز دينه قيمة رهنه قوله ونحوه ونحو اختلاف الراهن والمرتهن مثل اختلاف المتابعين وغيره ثم اختلفوا في تفسير المدعي فقيل المدعي من لا يستحق الابحجة كالحار ج وقيل المدعي من يتسكك بغير الظاهر وقيل المدعي من يدكر امر اخفيا خلاف الظاهر وقيل المدعي من اذا ترك ترك وهذا هو الاحسن لكونه جامعاً ومانعاً والمدعي عليه من يستحق بقوله من غير حجة كصاحب اليد وقيل من يتسكك بالظاهر وقيل من اذا ترك لا يترك بل يجبر وهذا ايضا احسن ما قيل فيه ص حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال كتبت الى ابن عباس فكتب الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى ان اليمين على المدعي عليه ش مطابقتها لجزء الترجمة وهو قوله واليمين على المدعي عليه وخلاد بفتح الخاء المججمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي وهو من افراده ونافع ابن عمر بن عبد الله الجعفي من اهل مكة وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد الله ابو محمد المكي الاحول كان قاضياً لابن الزبير ومؤذنه به والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشهادات عن ابي نعيم وفي التفسير عن نصر بن علي واخرجه مسلم في الاحكام عن ابي الطاهر بن السرح وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود في القضايا عن القعنبي عن نافع بن عمر بن حصير واخرجه الترمذي في الاحكام عن محمد بن سهيل واخرجه النسائي في القضاء عن علي بن سعيد وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب في معناه قوله كتبت الى ابن عباس يعني كتبت اليه اسأله في قضية امرأتين ادعت احدهما على الاخرى على ما يحكي في تفسير سورة آل عمران قوله فكتب الى آخره الكتابة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع والاختلاف فيها معروف في علوم الحديث وقد قال بصحته ايوب ومنصور وآخرون وهو الصحيح المشهور كما قال ابن الصلاح وهو الصحيح ايضا عند الاصوليين كما ذكره في المحصول وفي الصحيح عدة احاديث من ذلك قال البخاري في الايمان والنذور كتب الى محمد بن بشار وعند مسلم ان جابر بن سمرة كتب الى عامر بن سعد بن ابي وقاص بحديث رجم الاسلمي وذهب ابو الحسن بن القطان الى انقطاع الرواية بالكتابة وانكر عليه في ذلك ومن ذهب الى عدم صحة الكتابة الماوردي كما ذهب اليه في الاجارة قوله قضى ان اليمين على المدعي عليه قيل ان البخاري حمله على عمومه خلافا لمن قال ان القول في الرهن قول المرتهن ما لم يجاوز قدر الرهن لان الرهن كالشاهد للمرتهن وقال الداودي الحديث خرج مخرج العموم واريد به الخصوص وقال ابن التين والاولى ان يقال انها نازلة في عين والانفعال للعموم لها كالاقيال في الاصح وقد جاء في حديث الاقي القسامة اي فانها على المدعي اذا قال دعي عند فلان وادعي ابن التين ان الشافعي وابو حنيفة وجاعة من متأخري المالكية أبو اذلك ثم قال وقيل يحلف المدعي وان لم يقل الميت دعي عند فلان وهو قول شاذ لم يقله احد من فقهاء الامصار وقال فرقة لا يجب القتل الا بينة او اعتراف القاتل قلت قوله وقد جاء في الحديث الاقي القسامة هو حديث رواه ابن عدى في الكامل والدارقطني من رواية مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريج عن عطاء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال البيئة على المدعي واليمين على من انكر الاقي القسامة ص

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه من حلف على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا فقرأ الى عذاب اليم ثم ان الاشعث بن قيس خرج الينا فقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قال فحدثناه قال فقال صدق لقي والله كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاهدك او يمينه قلت انه اذا يحلف ولا يبالي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ثم اقرأ هذه الآية ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى ولهم عذاب اليم ثم ش  مطابقتها للترجمة في قوله شاهدك او يمينه والحديث مضى في كتاب الشرب في باب اخصومة في البئر فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله الى آخره واخرجه هنا عن قتيبة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن ابي وائل هو شقيق بن سلمة قوله قال قال عبد الله هو عبد الله ابن مسعود قوله وهو فيها فاجر اي كاذب وهو من باب الكناية اذا فجور لازم الكذب والواو في وهو الحال قوله غضبان واطلاق الغضب على الله تعالى من باب المجاز اذا مراد لازمه وهو ارادة ايصال العذاب قوله ثم ان الاشعث بفتح الهزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالناء المنثنية قوله ابو عبد الرحمن هو كنية عبد الله بن مسعود قوله فحدثناه بفتح الدال قوله لقي بفتح اللام وكسر الفاء وتشديد الباء قوله انزلت وروى نزات قوله شاهدك وروى شاهدك قوله اذا يحلف بنصب الفاء وقدم البحث فيه هناك مستقصى

ص  بسم الله الرحمن الرحيم كتاب العتق ش 

اي هذا كتاب في بيان احكام العتق هذا كذا في رواية المستمل ولكن ذكره قبل البسملة وفي رواية الاكثرين هكذا بسم الله الرحمن الرحيم في العتق وفضله وفي رواية ابن شبيب بسم الله الرحمن الرحيم باب في العتق وفي رواية النسفي كتاب العتق باب ما جاء في العتق وفضله  العتق لغة القوة من عتق الطائر اذا قوى على جناحيه وفي الشرع عبارة عن قوة شرعية في مملوك وهي ازالة الملك عنه والرق ضعف شرعي يثبت في المحل فيعجزه عن التصرفات الشرعية ويسلبه اهلية القضاء والشهادة والسلطنة والتزوج وغير ذلك والعناق اسم للعتق يقال اعتقت العبد اعنته اعناقا وعتاقته والاعتاق اثبات العتق عند ابي يوسف ومحمد وعند ابي حنيفة اثبات الفعل المفضي الى حصول العتق  ص باب ما جاء في العتق وفضله وقول الله عز وجل (فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذامقربة ش  اي هذا باب في بيان ما جاء في امر العتق وفي بيان فضله قوله وقول الله عز وجل بالجر عطا على قوله في العتق قوله فك رقبة اولها قوله فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة الضمير في فلا اقتحم يرجع الى الانسان في قوله لقد خلقنا الانسان المراد منه الوليد بن المغيرة فانه كان يقول اهلك مالا كثيرا في عداوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الله عز وجل ايجسب اي ايطان هذا (ان لم يره) اي ان لم ير ما انفقه (احد) من الناس ثم ذكر الله النعم ليعتبر فقال (الم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهديناه النجدين) اي سبيل الخير والشر قاله اكثر المفسرين وقيل الحق والباطل وقيل الهدى

والضلالة وقيل الشقاوة والسعادة والنجد المرتفع من الارض ثم قال (فلا اقبحم) العقبة اى فلا دخل هذا
الانسان العقبة والافتحام الدخول فى الامر الشديد والعقبة جبل فى جهنم وقيل هى عقبة دون الحشر وقيل
سبعون دركة من جهنم وقيل الصراط وقيل نار دون الحشر وقال الحسن عقبة والله شديدة قو له وما ادراك
ما العقبة اى ما اقتحام العقبة قال سفيان بن عيينة كل شئ قال وما ادراك فانه اخبر به وما قال وما يدريك فانه لم
يخبر به قو له فك رقبة قرأ ابن كثير وابوعمر ووالكسائى فك بفتح الكاف واطم بفتح الميم على الفعل والباقون
بالاضافة على الاسم لانه تفسير قوله وما ادراك معناه خلص رقبتك من الاسر على قراءة ابن كثير وعلى قراءة
غيره خلاص الرقبة اى الفك هو خلاص الرقبة وانما ذكر لفظ الرقبة دون سائر الاعضاء مع ان العتق
يتناول الجميع لان حكم السيد عليه كحل فى رقبة العبد وكالغل المانع له من الخروج فاذا اعتق فكأنه
اطلقت رقبتك من ذلك قو له او اطعام فى يوم والمراد من اليوم هنا مطلق الزمان ليلا كان او نهارا
قو له ذى مسغبة اى مجاعة يقال سغب يسغب سغويا اذا جاع قو له يتجا منصوب بقوله اطعم
او باطعام والمصدر ايضا العمل على فعله قو له ذا مقربة صفة لتيما اى ذا قرابة يقال زيد ذو قرابتى
او ذو مقربى وزيد قرابتى قبيح لان القرابة مصدر قو له او مسكينا عطف على يتجا وذا مقربة صفة
اى ذا فقر قد لصق بالتراب من الفقر وقيل المتربة من التربة هنا وهى شدة الحال **ص**
حدثنا احمد بن يوسف حدثنا عاصم بن محمد قال حدثنى واقد بن محمد قال حدثنى سعيد بن مرجانة
صاحب على بن الحسين رضى الله تعالى عنهما قال قال لى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه قال النبى صلى
الله تعالى عليه وسلم ايمارجل اعتق امرأ مسلما استنقذ الله تعالى بكل عضو منه عضوا منه من النار قال سعيد بن
مرجانة فانطلقت به الى على بن الحسين فعمد على الى عبد له وقد اعطاه به عبد الله بن جعفر عشرة
آلاف درهم أو الف دينار فاعتقه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه يخبر عن فضل عظيم
فى العتق **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن
عبد الله التميمى اليربوعى **الثانى** عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوى القرشى
الثالث واقد بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب اخو عاصم المذكور
الرابع سعيد بن مرجانة وهو سعيد بن عبد الله مولى بنى عامر ومرجانة امه وهى اخت اللؤلؤة ام سعيد
ماث سنة سبع وتسعين **الخامس** ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه التحديث
بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضعين وفيه القول فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه ذكر
منسوباً الى جده وانه كوفى وان سعيدا حجازى وعاصم واخوه مديان وفيه رواية الاخ عن
الاخ وفيه ان سعيد بن مرجانة ليس له فى البخارى غير هذا الحديث وقد ذكره ابن حبان فى التابعين
واثبت روايته عن ابى هريرة ثم ذهل فذكره فى اتباع التابعين وقال لم يسمع عن ابى هريرة ويرد ما ذكره
رواية البخارى بقوله قال لى ابو هريرة ووقع التصريح بسماعه منه عند مسلم والنسائى وغيرهما
و ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخارى ايضا فى كفارات الايمان عن محمد بن
عبد الرحيم وأخرجه مسلم فى العتق عن داود بن رشيد وعن حبيب بن مسعدة وعن محمد بن المثنى
وعن قتيبة عن ليث وأخرجه الترمذى فى الايمان عن قتيبة به وأخرجه النسائى فى العتق عن قتيبة
به وعن عمرو بن على وعن مجاهد بن موسى ولما أخرجه الترمذى قال وفى الباب عن عائشة وعمر بن
عبدية وابن عباس وواتله بن الاسقع وابى امامة وعقبة بن عامر وكعب بن مرة قلت **و** اما حديث

عائشة فاخرجده ابن زبير بستانه عنهما مرفوعا من اعتق عضوا من ثلوك اعتق الله بكل عضوه
عضوا - واما حديث عمرو بن عتبة فاخرجده ابو داود والنسائي من حديث شرحبيل بن السمط
ابن قيس بن عمرو بن عتبة حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اعتق رقبة مؤمنة كانت فداء من النار - واما حديث ابن عباس
فاخرجده ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب فضائل الاعمال عدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ايمان مؤمن اعتق مؤمن في الدنيا اعتقه الله عضوا بعضوه من النار - واما حديث واثله بن الاسقع
فاخرجده ابو داود والنسائي من رواية الغريف الدبلي قال آتينا واثله بن الاسقع فقلداه حديثا فذكره
وفيه قال آتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صاحب لنا اوجب يعني النار بالقتل فقال اعتقوا عنه
يعتق الله بكل عضوه عضوا منه من النار واخرجده الحاكم في المستدرک وقال ان غريف لقب عبد الله
الدبلي - واما حديث ابى امامة فاخرجده الترمذي عند عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايا امرئ
مسلم اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يحزى كل عضوه عضوا واما امرئ مسلم اعتق امرأتين
مسلمتين كانتا فكاكه من النار يحزى كل عضوه عضوا واما امرأ مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت
فكاكه من النار يحزى كل عضوه عضوا منها عضوا من النار وقال حسن صحيح غريب - واما حديث عتبة فاخرجده
احمد بن رواية قتادة عن قيس الجذامي عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من
اعتق رقبة مؤمنة فهي فكاكه من النار ورواه ابو يعلى والحاكم وقال حديث صحيح الاسناد واما
حديث كعب بن مرة فاخرجده ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية شرحبيل بن السمط قال
قلت لكعب يا كعب بن مرة او مرة بن كعب حديثا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واحد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يحزى
بكل عظم منه عظم منه ومن اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يحزى بكل عظم منهما عظم
منه لفظ ابن ماجه واخرجده ابن حبان في صحيحه - قلت وفي الباب عن معاذ بن جبل ومالك بن عمرو
القشيري وسهل بن سعد وابى مالك وابى موسى الاشعري وابى ذر - واما حديث معاذ فاخرجده
احمد بن رواية قتادة عن قيس عن معاذ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اعتق رقبة مؤمنة
فهي فداؤه من النار - واما حديث مالك بن عمرو فاخرجده احمد ايضا من رواية علي بن زيد عن زرارة
ابن ابى اوفى عن مالك بن عمرو والقشيري قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق رقبة مسلمة
فهي فداؤه من النار - واما حديث سهل بن سعد فاخرجده الطبراني في معجمه الصغير من رواية زكرياء
ابن منظور عن ابى حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة اعتق
الله بكل عضوه عضوا من النار واخرجده ابن ابى عدى في الكامل وضعفه بزكرياء المذکور - واما
حديث ابى مالك فاخرجده ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة بالاسناد المتقدم في حديث مالك
ابن عمرو - واما حديث ابى موسى فاخرجده النسائي في الكبرى والحاكم في المستدرک من رواية ابن عينة
عن شعبة شيخ من اهل الكوفة عن ابى بردة عن أبيه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
من اعتق رقبة او عبدا كانت فكاكه من النار - واما حديث ابى ذر رضى الله تعالى عنه فاخرجده البرار
في مسنده من رواية ابى جرير عن الحسن عن صمصمة عن ابى ذر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول من اعتق رقبة مؤمنة فانه يحزى من كل عضوا ويحوز من كل عضوه عضوا منه

من النار ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله صاحب علي بن حسين وهو زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم وكان سعيد بن مرجانة منقطعا اليه فعرف بحبيته قوله ايام رجل وفي رواية الاسمعيلى من طريق عاصم بن علي عن عاصم بن محمد ايام مسلم وكذا في رواية مسلم والنسائي من طريق اسماعيل ابن ابي حكيم عن سعيد ابن مرجانة وكلمة اى للشرط دخلت عليه كلمة ما وقال الكرماني ايام رجل بالجر وبالرفع على البدلية قوله استنقذ الله اى نجى الله وخلص بكل عضومنه عضو آمنه من النار وسيأتى في كفارات الايمان اعتق الله بكل عضومنها عضوا من اعضائه من النار حتى فرجه بفرجه وعند ابي الفضل الجورى حتى انه ليعتق البدالب والرجل بالرجل والقم بالقم فقال له علي بن حسين انت سمعت هذا من ابي هريرة قال نعم قال اذعوا الى افراد غلاني مطرفا فاعتقه قوله قال سعيد بن مرجانة هذا موصول بالاسناد المذكور قوله فانطلقت به اى بالحديث وفي رواية مسلم فانطلقت حتى سمعت الحديث من ابي هريرة فذكرته لعلى وزاد اجدو ابو عوانة في روايتهما من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن سعيد بن مرجانة فقال علي بن الحسين انت سمعت هذا من ابي هريرة قال نعم قوله فعمد علي اى علي بن الحسين اى قصدا الى عبده واسمه مطرف كما ذكر الآن في حديث الجورى قوله قد اعطاه اى قد اعطى علي بن الحسين به اى بمقابلة عبده عبد الله بن جعفر وهو مرفوع لانه فاعل اعطاء والضمير المنصوب فيه مفعوله الاول وقوله عشرة الآف درهم مفعوله الثاني وعبد الله بن جعفر بن ابي طالب وهو ابن عم والد علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم وهو اول من ولد للمهاجرين بالحبشة وكان آية في الكرم ويسمى ببحر الجود ولد بحبة مات سنة ثمانين من الهجرة قوله اوالف دينار شك من الراوى قوله فاعتقه وفي رواية اسماعيل بن ابي حكيم فقال اذهب انت حر لوجه الله تعالى ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قال الخطابي فيه ينبغي ان يكون المعتق كامل الاعضاء ولا ينبغي ان يكون ناقص الاعضاء بعور او شلل وشبههما ولا معيبا بعيب يضر بالعمل ويخل بالسعي والاكتساب و ربما كان نقص الاعضاء زيادة في الثمن كالخصى اذ يصلح لما يصلح له غيره من حفظ الحريم ونحوه فلا يكره على انه لا يخل بالعمل وقال القاضي عياض اختلف العلماء فيما افضل عتق الاناث او الذكور فقال بعضهم الاناث افضل وقال آخرون الذكر افضل لحديث ابي امامة ولما في الذكر من المعاني العامة التي لا توجد في الاناث ولان من الاماء من لا ترغب في العتق وتضيع به بخلاف العبد وهذا هو الصحيح واستحب بعض العلماء ان يعتق الذكر والانثى مثلها ذكره الفرغاني في الهداية ليتحقق مقابلة الاعضاء بالاعضاء وقال ابن العربي الزنا كبيرة لا يكفر الا بالتوبة فيحمل هذا الحديث على انه اراد مس الاعضاء بعضها بعضا من غير ابلاج ويحتمل ان يريد ان يعتق الفرج حظا في الموازنة فيكفر به وفيه فضل العتق وانه من ارفع الاعمال وربما يجنى الله به من النار وفيه ان المجازاة قد تكون من جنس الاعمال فجوزى المعتق للعبد بالعتق من النار وفيه ان تقويم باقي العبد لمن اعتق شخصا منه انما هو لاستعمال عتق نفسه بتمامها من النار وصارت حرمة العتق تتعدى الى الاموال لفضل النجاة به من النار قيل وهذا اولي من قول من قال انما ائتمن عتق باقيه لتكميل حرية العبد وفيه ان عتق المسلم افضل من عتق الكافر وهو قول كافة العلماء وحكى عن مالك وبعض اصحابه ان افضل عتق الرقبة النفيسة وان كان كافرا ~~مخصوصا~~ باب * اى الرقاب افضل شىء ~~في~~ اى هذا باب يذكر فيه اى الرقاب افضل للعتق وكلمة

اى هنا الاستفهام **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي مرواح
 عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى العمل افضل قال
 ايمان بالله وجهاد في سبيله قلت فأى الرقاب افضل قال اغلاها ثمنا وانفستها عند اهلها قلت
 فان لم افعل قل تعين ضائعوا تصنع لا خرق قل فان لم افعل قال تدع الناس من الشرفاؤها صدقة
 تصدق بها على نفسك **ش** مطابقة للترجمة في قوله فأى الرقاب افضل **ذكر رجاله**
 وهم خمسة **الاول** عبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد العباسي **الثاني** هشام بن عروة **الثالث** ابو عمرو
 ابن الزبير بن العوام **الرابع** ابو مرواح بضم الميم وتخفيف الراء وكسر الواو وفي آخره حاء مهملة
 دلى وزن مقاتل وفي رواية مسلم الابن ويقال له الغفاري قبل اسمه سعد والاصح انه لا يعرف له اسم
 وقال الحاكم ابو احدا درك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره **الخامس** ابو ذر الغفاري واسمه
 جندب بن جنادة **ذكر اطراف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنة
 في اربعة مواضع وفيه ان رجاله كلهم مديون الا شيخه فاته كوفي وفيه ان هذا الاسناد في حكم
 الثلاث لان هشام بن عروة الذي هو شيخه من التابعين وان كان روى هنا عن تابعي آخر
 وهو ابو عمرو وفيه ثلاثة من التابعين في نسق وهم هشام وابو عمرو وفي رواية مسلم عن الزهري
 عن حبيب بن ابي عروة عن عروة بن عروة نصار وفيه اربعة من التابعين وفيه رواية الراوى عن ابيه وفيه ان ابا
 مرواح في البخاري غير هذا الحديث وفيه عن هشام بن عروة وفي رواية الحارث بن ابي اسامة عن عبيد الله
 ابن موسى اخبرنا هشام بن عروة وفيه هشام بن عروة عن ابيه وفي رواية الاستملى اخبرني ابي ان ابا مرواح
 اخبره وفيه عن ابي ذر وفي رواية يحيى بن سعيد بن ابذر اخبره وذكر الاستملى جماعة اكثر من عشرين
 نفسا روى هذا الحديث عن هشام بالاسناد المذكور وخالفهم مالك فأرسله في المشهور عنه عن هشام
 عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه يحيى بن يحيى والابن وطائفة عنه عن هشام عن ابيه عن عائشة
 ورواه سعيد بن داود عنه عن هشام كرواية الجماعة وقال الدارقطني الرواية المرسلة عن مالك صحيح
 والمحفوظ عن هشام كما قال الجماعة **ذكر من اخرجه غيره** اخرجه مسام في الايمان عن ابي الربيع
 الزهراني وخالف بن هشام وعن محمد بن رافع وعبد بن حميد واخرجه النسائي في العتق عن عبيد الله
 ابن سعيد بقصة الجهاد واتمة الرقاب وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بهما وفي الجهاد
 عن محمد بن عبد الله بالنقصة الاولى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احمد بن سنان بقصة الرقاب
ذكر معناه قوله وجهاد في سبيله انما قرن الجهاد بالايمان لانه كان عليهم ان يجاهدوا
 في سبيل الله حتى تكون كلمة الله هي العليا وكان الجهاد في ذلك الوقت افضل الاعمال **قوله**
 اغلاها ثمنا في رواية الاكثرين ادلاها بالعين المهملة وهي رواية النسائي ايضا وفي رواية
 الكشميني بالغين المعجمة وكذا في رواية النسفي وفي المطالع معناها متقارب ووقع في رواية
 مسلم من رواية حماد بن زيد اكثرها ثمنا وقال النووي محله والله اعلم فيمن اراد ان يعتق رقبة
 واحدة اما او كان مع شخص الف درهم مثلا فاراد ان يشتري بها رقبة يعتقها فوجد رقبة
 نفيسة ورقبتين منضويتين فله ان يبيعها بثلثيها او بثلثيها بثلثيها او بثلثيها بثلثيها
 السبعة فيها افضل لان المطالب هناك الرقبة وهناك طيب اللحم وقال ابو عبد الملك اذا كانا
 في ذوى الدين افضلهما اذا لاهما ثمنا وقد اختلف فيما اذا كان النصراني او اليهودي او غيرهما اكثر
 ثمنا من المسلم قال مالك حتى الاغلى افضل وان كان غير مسلم وقال اصبح عتق المسلم افضل

قولوا وانفسها اى اكثرها رغبة عند ادائها لحبة فيها لان عتق مثل ذلك لا يتبع غالب الا بالاحسان واليه
 لا تارة ولا تارة (ان ساءوا البر حتى تنذوهم فنجون) وكان لابن عمر رضى الله تعالى عنهما جارية يفتيهما
 فادبتهما بهذه الآية قوله قالت فلما فعل وبرى قال فان لم افعل اى ان لم اقدر على ذلك فماتى الفعل
 واراد القدر عليه وفى رواية الاستعلى ارايت ان لم افعل وفى رواية الدار قطنى فى الغرائب
 دن لم استمع قوله تعين ضايحا بالصاد المعجمة وبالياء آخر الحروف بعد الالف كذا وقع بجميع
 رواية البخارى وجزم به القاضى عياض وغيره وكذا هو فى رواية مسلم الا فى رواية السمرقندى وجزم
 الدار قطنى وغيره بأن هشام رواد هكذا دون من رواه عن ابيدفعلم من ذلك ان الذى رواه صانعا بالصاد
 المهملة وبالنون بعد الالف غير صحيح لان هذه الرواية لم تقع فى شيء من طرقه وروى الدار قطنى من طريق
 معمر عن هشام هذا الحديث بالصاد المعجمة قال معمر كان الزهرى يقول صحف هشام وانما هو
 بالصاد المهملة والنون قلت كائن ابن المير اعتمد على انه بالصاد المهملة والنون حيث قال وفيد اشارة
 الى ان امانة الصانع افضل من امانة غير الصانع لان غير الصانع مظنة الامانة فكل احديهما غالبا
 بخلاف الصانع فانه اشهرته بصنعه يغفل عن امانته فهو من جنس الصدقة على المستورات انتهى قلت
 هذا لا بأس به اذا صححت الرواية بالصاد والنون وفى التوضيح وصوابه بالمهملة والنون وقال النووى
 الاكثر فى الرواية المعجمة وقال عياض روايتنا فى هذا من طريق هشام بالمعجمة وعن ابي بحر بالمهملة
 وهو صواب الكلام لمقابلته بالآخرق وان كان المعنى من جهة معونة الضائع ايضا صحيحا لكن
 صححت الرواية عن هشام بالمهملة وقال ابن المدبني الزهرى يقول بالمهملة ويرون ان هشاما صحفه
 بالمعجمة والصواب قول الزهرى وقال الكرماني وضايحا بالمعجمة ثم بالمهملة وفى بعضها بالمهملتين
 وبالنون ثم قال قال الدار قطنى عن معمر كان الزهرى يقول صحف هشام حيث روى ضايحا بالمعجمة
 انتهى قلت لم يحرك الكرماني هذا الموضع والتحرير ما ذكرناه ومعنى الضائع بالمعجمة الفقير لانه ذو ضياع
 من فقر وعيال قوله او تصنع لآخرق بالآخرق بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وبالراء والقاف هو الذى
 ليس فى يده صنعة ولا يحسن الصناعة قال ابن سيدة خرق بالشيء جهله ولم يحسن عمله وهو آخرق
 وفى المثلث لابن عديس والخرق جمع الآخرق من الرجال والخرقاء من النساء وهما ضد الصانع والصنع
 قوله تدع الناس اى تتركهم من الشر وتدع من الافعال التى امات العرب ماضيها كذا قالته النخاعة ويرد
 عليهم قراءة من قرأ ما ودعك ربك وما قلى بتخفيف الدال قوله فانها صدقة اى فان المذكور من الجملة صدقة
 قوله تصدق بها يفتح الصاد وتشديد الدال اصله تصدق فحذفت احدى التائين ويجوز تشديد الصاد
 على الادغام ويجوز تخفيفها وفى الحديث ان الجهاد افضل الاعمال بعد الايمان ولما اختلفت الروايات
 فى افضل الاعمال اجابوا بان الاختلاف بحسب اختلاف السائلين والجواب لهم بحسب ما يلى المقام وفيد
 حسن المراجعة فى السؤال وحسن المفتى والعلم على المستفتى والتلذذ والرفق بهم ص باب ه
 ما يستحب من العتاقة فى الكسوف والآيات ش هـ اى هذا باب فى بيان استحباب العتاقة فى
 كسوف الشمس والعتاقة بفتح العين مصدر اعتقت العبد قال الكرماني بالعتاقة اى بالاعتاق وهو على
 سبيل الكتابة اذا الاعتاق يلزم العتاقة قلت كل منهما مصدر اعتقت فلا يحتاج الى هذا التكلف
 قوله او الآيات جمع آية وهى العلامة وكلمة او هنا للتشويح لالشك وهو من عطف العام على الخاص
 قل الكرماني هذا عطف باو لا باو او قلت او بمعنى الواو او بمعنى بل قلت كون او بمعنى الواو
 له وجه واما كونه بمعنى بل فلا وجد له على ما لا يخفى واراد بالآيات نحو الخسوف فى القمر والظلمة

الشديدة والرياح المحرقة والزلازل ونحو ذلك قال الكرمانى حديث الباب فى كسوف الشمس ويستحب
 العتاقة فيها ولا دلالة على استحباب العتاقة فى الآيات واجاب بالقياس على الكسوف لان الكسوف
 ايضا آية من آيات الله تعالى حدثنا موسى بن مسعود حدثنا زائدة بن قدامة عن هشام بن عروة عن فاطمة
 بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما قالت امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالعتاقة فى كسوف الشمس **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وموسى بن مسعود ابو حذيفة النهدي
 بالنون البصرى مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراد البخارى وفاطمة بنت المنذر بن الزبير
 تروى عن جدتها اسماء وقد مضى الحديث فى ابواب الكسوف فى باب من احب العتاقة فى كسوف
 الشمس فانه اخرجه هناك عن ربيع بن يحيى من زائدة الى آخره نحوه وقد مضى الكلام فيه هناك **ص**
 تابعه على من الدرا وردى عن هشام **ش** **ص** اى تابع على موسى بن مسعود فى رواية هذا
 الحديث فرواه عن الداراء وردى عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر الى آخره قال الكرمانى على هو
 ابن جبر بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالراء ابو الحسن السعدى المروزى مات سنة اربع واربعين
 ومائتين وقال بعضهم هو على بن المدينى وهو شيخ البخارى ووهى من قال المراد به ابن جبر قلت كل
 من على بن المدينى وعلى بن جبر من مشايخ البخارى وكل منهما روى عن الدراوردى فا الدليل على
 صحة كلامه ونسبة الوهم الى غيره والدراوردى بفتح الدال والراء الخفيفة وفتح الواو وسكون
 الراء وكسر الدال المهملة وتشديد اليا نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان وهو عبد العزيز
 ابن محمد **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر حدثنا عثام حدثنا هشام عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء
 بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهم قالت كنا نؤمر عند الكسوف بالعتاقة **ش** **ص** هذا طريق
 آخر اخرجه عن محمد بن ابى بكر المدمى عن عثام بفتح العين المهملة وتشديد التاء المثلثة ابن على
 ابن الوليد العامرى الكوفى فى ماله فى البخارى سوى هذا الحديث الواحد يروى عن هشام بن عروة و
 فاطمة زوجته ورواية زائدة فى الحديث السابق تبين ان الامر بالعتاقة فى الكسوف فى
 رواية عثام هذه هو النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا مما يقوى ان قول الصحابي كنا
 نؤمر بكذا فى حكم المرفوع **ص** **ص** باب **ب** اذا اعتق عبدا بين اثنين او امة بين الشركاء
ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا اعتق شخص عبدا كائنا بين شخصين او امة اى او اعتق شخص امة كائنة
 بين الشركاء وانما اخصص العبد بالاثنتين والامة بالشركاء مع ان هذا الحكم فيما اذا كانت الامة بين اثنين
 والعبد بين الشركاء مع عدم التفاوت بينهما لاجل المحافظة على لفظ الحديث قوله بين اثنين ليس
 الاعلى سبيل التمثيل اذ الحكم كذلك فيما يكون بين الثلاثة والاربعة وهلم جرا وقال ابن النين اراد
 ان العبد كالامة لاشتراكهما فى الرق قال وقد بين فى حديث ابن عمر فى آخر الباب انه كان يفتى فيهما
 بذلك قيل كانه اشار الى رد قول اسحق بن راهويه ان هذا الحكم مختص بالذكور وخطاؤه وقال القرطبي
 العبد اسم للمملوك الذكربأصل وضعه والامة اسم لمؤنثه بغير لفظه ومن ثم قال اسحق ان هذا الحكم
 لا يتناول الانثى وخالفه الجمهور فلم يفرقوا فى الحكم بين الذكر والانثى اما لان لفظ العبد يراد به الجنس
 كقوله تعالى (الاآتى الرحمن عبدا) فانه يتناول الذكر والانثى قطعا واما على طريق الالتحاق لعدم
 الفارق **ص** **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمر وعن سالم عن ابيه عن النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق عبدا بين اثنين فان كان موسرا قوم عليه ثم يعتق
ش **ص** اخرج البخارى حديث ابن عمر وفى هذا الباب من ستة طرق تشتمل على فصول من

احكام عتق العبد المشترك وقد ذكرنا ما يتعلق بأبحاث هذه الاحاديث مستوفاة في باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرج فيه حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر واخرج ايضا حديث جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر في باب الشركة في الرقيق ولذكر في احاديث هذا الباب ما لا بد منه ومن اراد الامعان فيه فليراجع الى باب تقويم الاشياء بين الشركاء * وعلى بن عبدالله ذو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمر وهو ابن دينار وسالم هو ابن عبدالله بن عمر والحديث اخرجه مسلم في العتق عن عمرو الناقد وابن ابي عمر واخرجه ابوداود فيه عن احدين حنبل واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واسحق بن ابراهيم فرقهما الكل عن سفيان بن عيينة عن عمرو قوله سفيان عن عمرو وفي رواية الحميدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار عن سالم عن ابيه وفي رواية النسائي من طريق اسحق بن راهويه عن سفيان عن عمرو انه سمع سالم بن عبدالله بن عمر قوله من اعتق ظاهره العموم ولكنه مخصوص بالاتفاق فلا يصح من المجنون ولا من الصبي ولا من المحجور عليه بسفه عند الشافعي وابو حنيفة لا يرى الحبر بسفه فتصح تصرفاته وابو يوسف ومحمدريان الحبر على السفه في تصرفات لاتصح مع الهزل كالبيع والهبة والاجارة والصدقة ولا يحجر عليه في غيرها كالطلاق والعتاق ولا يصح ايضا من المحجور عليه بسبب افلاس عند الشافعي قوله بين اثنين كماثال لانه لا فرق بين ان يكون بين اثنين او اكثر قوله فان كان اى المعتق موسرا يعنى صاحب يسار قوله قوم على صيغة المجهول وفي رواية لمسلم والنسائي قوم عليه قيمة عدل لاوكس ولاشطط والوكس بفتح الواو وسكون الكاف وبالسين المحملة النقص والشطط الجور قوله ثم يعتق اى العبد بهذا الحديث احتج الشافعي واحدوا اسحق وقالوا اذا كان العبد بين اثنين فاعتقه احدهما قوم عليه حصصة شريكه ويعتق العبد كله ولا يجب الضمان عليه الا اذا كان موسراً وتقرير مذهب الشافعي ما قاله في الجديد انه اذا كان المعتق لخصته من العبد موسراً عتق جميعه حين اعتقه وهو حر من يؤمئذ يرث ويورث عنه وله ولاؤه ولا سبيل للشريك على العبد وعليه قيمة نصيب شريكه كالموتله وان كان معسراً فالشريك على ملكه يقاسمه كسبه او يخدمه يوماً ويحلى لنفسه يوماً ولا سعاية عليه لظاهر الحديث * وعند ابى يوسف ومحمد يسعى العبد في نصيب شريكه الذى لم يعتق اذا كان المعتق معسراً ولا يرجع على العبد بشئ وهو قول الشعبي والحسن البصرى والاوزاعى وسعيد بن المسيب وقتادة واحتجوا في ذلك بحديث ابى هريرة الذى سيأتى في الكتاب فانه رواه كإرواه ابن عمر وزاد عليه حكم السعاية على ماسئنه ان شاء الله تعالى * واما ابو حنيفة فانه كان يقول اذا كان المعتق موسراً فالشريك بالخيار ان شاء اعتق والولاء بينهما نصفان وان شاء استسعى العبد في نصف القيمة فاذا اداها عتق والولاء بينهما نصفان وان شاء ضمن المعتق نصف القيمة فاذا اداها عتق ورجع بها المضمن على العبد فاستسعاها فيها وكان الولاء للمعتق وان كان المعتق معسراً فالشريك بالخيار ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد في نصف قيمته فأبهما فعل فالولاء بينهما نصفان * وحاصل مذهب ابى حنيفة انه يرى تجزى العتق وان يسار المعتق لا يمنع السعاية واحتج ابو حنيفة فيما ذهب اليه بما رواه البخارى عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما على ما يحكى عقيب الحديث المذكور وبما رواه البخارى ايضا باسناده عن ابى هريرة على ما يحكى بعدهذا الباب فانها يدلان على تجزى الاعتاق وعلى ثبوت السعاية ايضا على ماسئنه

ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم العبد عليه قيمة عدل فاعطى
 شركاه حصصهم وعتق عليه والا فقد عتق منه ما عتق **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عمر رضي الله
 عنهما واخرجه مسلم ايضا في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه عن القعني واخرجه النسائي فبد
 عن عثمان بن عمر الكل عن مالك عن نافع قوله شركا بكسر الشين اي نصيبا قوله فكان له مال يبلغ هذا كذا
 في رواية الكشميني وفي رواية غيره كان له ما يبلغ اي شيء يبلغ وانما قيد بقوله يبلغ لانه اذا كان له
 مال لا يبلغ ثمن العبد لا يقوم عليه مطلقا لكن الاصح عند الشافعية انه يسرى الى القدر الذي هو
 موسر به تنفيذ للعتق بحسب الامكان وبه قال مالك قوله ثمن العبد اي ثمن بقية العبد لانه موسر
 بحصته وقد اوضح ذلك النسائي في روايته من طريق زيد بن ابي انيسة عن عبيد الله بن عمرو وعمر بن
 نافع ومحمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر بلفظ وله مال يبلغ قيمة انصبا شركائه فانه يضمن لشركائه
 انصباهم ويعتق العبد والمراد بالثمن هنا القيمة لان الثمن ما اشترت به العين واللازم هنا القيمة للاثني
 قوله قوم على صيغة المجهول قوله قيمة عدل وهو ان لا يزداد من قيمته ولا ينقص قوله فاعطى
 شركاءه كذا هو في رواية الاكثرين ان اعطى على بناء الفاعل وشركاءه بالنصب على المنغولية وروى
 فاعطى على صيغة المجهول وشركاؤه بالرفع على انه مفعول ناب عن الفاعل قوله حصصهم اي
 قيمة حصصهم قوله والا اي وان لم يكن موسرا فقد عتق منه حصته وهي ما عتق وبهذا الحديث
 احتج ابن ابي ليلى ومالك والثوري والشافعي وابو يوسف ومحمد في ان وجوب الضمان على الموسر
 خاصة دون العسر يدل عليه قوله والا فقد عتق منه ما عتق وقال زفر يضمن قيمة نصيب شريكه موسرا
 كان او معسرا ويخرج العبد كله حرا لانه جنى على مال رجل فيجب عليه ضمان ما تلف بجنائته
 ولا يفترق الحكم فيه سواء كان موسرا او معسرا والحديث حجة عليه **ص** حدثنا عبيد
 ابن اسماعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من اعتق شركا له في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال يقوم عليه
 قيمة عدل فاعتق منه ما عتق **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن عبيد بن اسماعيل واسمه
 في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من افراده يروي عن ابي اسامة حاد بن
 ابي اسامة عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع الى آخره قوله فعليه اي فعلى من اعتق شركا اي نصيبا له
 قوله كله بالجر لانه تأكيد لقوله في مملوك وقال بعضهم كله بجر اللام تأكيد للضمير المضاف
 اي عتق العبد كله قلت ليس هنا ضمير مضاف حتى يكون تأكيد له وفيه مساهلة جدا قوله
 فاعتق منه ما عتق على صيغة المجهول كلاهما وهذا جزاء الشرط لان قوله يقوم عليه صفة مال
 وليس بجزاء فافهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر عن عبيد الله اختصره **ش**
 هذا طريق آخر اخرجه عن مسدد عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة عن عبيد الله
 ابن عمر العمري قوله اختصره اي اختصره مسدداى بالاسناد المذكور يعني ذكر المقصود منه واخرجه
 النسائي عن عمر بن علي عن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من اعتق شركا له في عبد فقد اعتق كله ان كان لا الذي اعتق نصيبه من المال ما يبلغ
 ثمنه يقام عليه قيمة عدل في دفع الى شركائه انصباهم ويخلى سبيله **ص** حدثنا ابو النعمان

حدثنا جاد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق نصيبا له في مملوك او شركا له في عبد وكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتيق قال نافع والافقد عتيق منه ما عتيق قال ايوب لا ادري اشئ قاله نافع او شئ في الحديث ش هـ هذا طريق آخر عن ابي النعمان محمد بن الفضل عن جاد بن زيد عن ايوب السخنياني عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما واخرجه البخاري ايضا في الشركة عن عمران بن ميسرة عن عبد الوارث وقدم في باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قال ابن عبد البر لا خلاف ان التقويم لا يكون الاعلى الموسر و ثم اختلفوا في وقت العتيق فقال الجمهور والشافعي في الاصح وبعض المالكية انه يعتق في الحال وجمهور رواية ايوب المذكورة حيث قال فهو عتيق واوضح من ذلك ما رواه النسائي وابن حبان وغيرهما من طريق سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر بلفظ من اعتق عبدا وله فيه شركاء وله وفاة فهو حر وروى الطحاوي من طريق ابن ابي ذئب عن نافع فكان الذي يعتق نصيبه ما يبلغ ثمنه فهو عتيق كله والمشهور عند المالكية انه لا يعتق الا بدفع القيمة فلما عتيق الشريك قبل اخذ القيمة نفذ عتقه وهو احد اقوال الشافعي رحمه الله ص حدثنا احمد بن مقدم حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة اخبرني نافع عن ابن عمر انه كان يفتي في العبد او الامة يكون بين شركائه فعتق احدهم نصيبه منه يقول قد وجب عليه عتقه كله اذا كان الذي اعتق من المال ما يبلغ يقوم من ماله قيمة العدل ويدفع الى الشركاء انصباؤهم ويخلي سبيل المعتق يخبر بذلك ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش هـ هذا طريق آخر فيما روى عن ابن عمر اشار به الى انه روى الحديث المذكور وافتي بما يقتضيه ظاهره في حق الموسر ليرد بذلك على من لم يقل به قوله ما يبلغ مفعوله محذوف وتقديره ما يبلغ ثمنه قوله سبيل المعتق بفتح التاء اي العتيق ولم ينفرد موسى بن عقبة عن نافع بهذا السياق بل وافقه صخر بن جويرية اخرجه الطحاوي وقال حدثنا ابو بكرة قال حدثنا روح بن عبادة قال حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر كان يفتي في العبد او الامة يكون احدهما بين شركائه فاعتق احدهم نصيبه منه فانه يجب عتقه على الذي اعتقه اذا كان له من المال ما يبلغ ثمنه يقوم في ماله قيمة عدل فيدفع الى شركائه انصباؤهم ويخلي سبيل العبد يخبر بذلك عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابو عوانة والدارقطني ص ورواه الليث وابن ابي ذئب وابن اسحق وجويرية ويحيى بن سعيد واسماعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مختصرا ش هـ اي روى الحديث المذكور الليث بن سعد ووصل روايته النسائي قال اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ايما مملوك كان بين شركاء واعتق احدهم نصيبه فانه يقام في مال الذي اعتق قيمة عدل فيعتق ان بلغ ذلك ماله قوله وابن ابي ذئب هو محمد بن ابي ذئب بلفظ الحيوان المشهور ووصل روايته ابو نعيم في مستخرجهم ولفظه من اعتق شركا في مملوك وكان الذي يعتق ما يبلغ ثمنه فقد عتيق كله قوله وابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي ووصل روايته ابو عوانة ولفظه من اعتق شركا له في عبد مملوك فعليه نفاذه منه قوله وجويرية مصغرا لجارية ابن اسماء ووصل روايته الطحاوي وقدم عن قريب قوله ويحيى بن سعيد هو الانصاري ووصل روايته مسلم عن محمد بن المثني عن عبد الوهاب عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل حديث مالك عن نافع وقد ذكر فيامضى قوله واسماعيل
ابن امية ووصل روايته عبدالرزاق نحو رواية ابن ابي دئب قوله مختصرا يعنى لم يذكره الجماعة
الاخيرة في حق المعسر وهى قوله فقد عتق منه ماعتق **ص** اذا اعتق نصيباله في عبد
وليس له مال استسجى العبد غير مشقوق عليه على نحو الكتابة **ش** اى هذا باب يذكر فيه
اذا اعتق شخص نصيبا له في عبد والحال انه ليس له مال استسجى العبد هذا جواب اذا والاستسعاء
ان يكلف العبد الاكتساب حتى يحصل قيمة نصيب الشريك قوله غير مشقوق عليه حال من العبد اى
لا يكلف ما يشق عليه قوله على نحو الكتابة اى يكون العبد في زمان الاستسعاء كالمكاتب يؤدى اولا
فأولا وهذه الترجمة تدل على ان البخارى يرى بصحة حديثى ابن عمر المذكور وابن هريرة هذا الذى
يذكره وقد استبعد الاستسعاء على امكان الجمع بين حديثيهما ومنع الحكم بصحةهما معا وجزم بانهما متدافعان وغيره
قد جمع بينهما وقد بسط الكلام فيه في باب تقويم الاشياء بين الشركاء فليراجع اليه في وقف عليه هناك وقد
عرف ما علمنا فيه من الفيض الالهى والنور الربانى **ص** حدثنا احمد بن ابي رجاء حدثني يحيى بن
آدم حدثنا جرير بن حازم سمعت قتادة قال حدثني النضر بن انس بن مالك عن بشير بن نهيك عن ابي
هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق شقيقا من عبد (ح) وحدثنا مسدد حدثنا يزيد
ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من اعتق نصيبا او شقيقا في مملوك فحلاصه عليه في ماله ان كان له مال والا فقوم
عليه فاستسجى به غير مشقوق عليه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من
طريق واحد في باب تقويم الاشياء بين الشركاء واخرجه هنا من طريقين احدهما عن احمد بن ابي رجاء
واسمه عبدالله بن ايوب يكنى بأبي الوليد الحنفى الهروى وهو من افرادة عن يحيى بن آدم بن سليمان
القرشى الكوفى صاحب التورى عن جرير بن حازم بن زيد البصرى عن قتادة عن النضر بن انس
النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك عن بشير بن نهيك بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة
ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء والطريق الآخر عن مسدد عن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابي عروبة
عن قتادة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك اعنى في باب تقويم الاشياء قوله شقيقا بفتح الشين
وكسر القاف اى نصيبا قوله في الطريق الثانى او شقيقا شك من الراوى قوله والا اى وان
لم يكن له مال قوم على صيغة المجهول قوله غير مشقوق عليه حال اى على العبد **ص** تابعه
حجاج بن حجاج وابان وموسى بن خلف عن قتادة اختصره شعبة **ش** اى تابع سعيد بن ابي
عروبة في روايته عن قتادة حجاج بن حجاج على وزن فعال بالتشديد فيها الاسمى الباهلى البصرى
الاحول اراد البخارى بذكر متابعة هؤلاء الرد على من زعم ان الاستسعاء في هذا الحديث غير محفوظ
وان سعيد بن ابي عروبة تفرد به فاستظهر له بمتابعة هؤلاء المذكورين اما رواية حجاج بن حجاج
فهى في نسخة رواها احمد بن حفص احديشوخ البخارى عن ابيه عن ابراهيم بن طهمان عنه وكذلك
رواه حجاج بن ارطاة عن قتادة فقد اخرجها الطحاوى وقال حدثنا روح بن الفرغ قال حدثنا
يوسف بن عدى قال حدثنا عبدالرحمن بن سليمان الرازى عن حجاج بن ارطاة عن قتادة فذكر
مثله اى مثل رواية سعيد بن ابي عروبة عن قتادة وقد ذكر آتفا **ص** واما رواية ابان فقد اخرجها
ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابان قال حدثنا قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن
نهيك عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق شقيقا في مملوك فعليه ان يبعثه

كله ان كان له مال والا استسجى العبد غير مشقوق عليه ورواه النسائي ايضا والطحاوي وهو امار واية موسى
 ابن خلف فقد اخرجها الخطيب في كتاب الفصل لاوصل من طريق ابي ظفر عبد السلام بن مطهر عنه عن
 قتادة عن النضر ولفظه من اعتق شقة اله في مملوك فعليه خلاصه ان كان له مال فان لم يكن له مال استسجى
 غير مشقوق عليه وموسى بن خلف بالخاء المعجمة واللام المفتوحين العمى بفتح العين المهملة وتشديد
 الميم كان يعد من البدلاء وهو امار واية شعبة فاخرجها مسلم والنسائي من طريق غندر عن قتادة باسناده
 ولفظه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المملوك بين الرجلين فيعتق احدهما نصيبه قال يضمن
 ص باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه شىء اى هذا باب في بيان حكم الخطأ
 والنسيان في العتق والطلاق والخطأ ضد العمد فقال الجوهري الخطأ نقيض الصواب وقديم وقري
 بهما في قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا خطأ) تقول اخطأت وتخطأت بمعنى واحدا ولا يقال اخطبت وقال
 ابن الاثير واخطأ يخطئ اذا سلك سبيل الخطاء عمد او سهو او يقال خطئ بمعنى اخطأ ايضا وقيل خطئ
 اذا تعمدا وخطأ اذا لم يتعمد ويقال لمن اراد شيئا ففعل غيره او فعل غير الصواب اخطأ والنسيان
 خلاف الذكر والحفظ ورجل نسيان بفتح النون كثير النسيان للشيء وقد نسيته الشيء نسيانا وعن
 ابي عبيدة النسيان الترك قال تعالى (نسوا الله فنسيهم) وقد ذكرت في شرح معاني الآثار الذي الفته
 ان الخطاء في الاصطلاح هو الفعل من غير قصد تام والنسيان معنى يزول به العلم من الشيء مع كونه
 ذا كرا لامور كثيرة وانما قيل ذلك احترازا عن النوم والجنون والاعماء وقيل النسيان عبارة عن
 الجهل الطارى ويقال المأني به ان كان على جهة ما ينبغي فهو الصواب وان كان لاعلى ما ينبغي نظر فان كان
 مع قصد من الاكثى به يسمى الغلط وان كان من غير قصد منه فان كان يتنبه بأمر تنبيه يسمى السهو والايسمى
 الخطأ قوله ونحوه اى نحو ما ذكر من العتاقة والطلاق من الاشياء التي يريد الرجل ان ي تلفظ بشىء
 منها فيسبق لسانه الى غيره وقال بعضهم ونحوه اى من التعليقات قلت هذا التفسير ليس بظاهر ولا له معنى بغير
 صورة الخطأ في العتاق ان اراد التلفظ بشىء فسبق لسانه فقال لعبده انت حر وكذلك في الطلاق
 قال لامرأته انت طالق بعد ان اراد التلفظ بشىء وقال اصحابنا طلاق الخاطئ والناسى والهازل
 واللاعب والذي يكلم به من غير قصد واقع وصورة الناسى فيما اذا حلف ونسى وقال الداودي النسيان
 لا يكون في الطلاق ولا العتاق الا ان يريد انه حلف بهما على فعل شىء ثم نسى يمينه وفعله فهذا انما
 يوضع فيه النسيان اذا لم يذكر فيه يمينه كما توضع الصلاة عن نسيها اذا لم يذكرها حتى يموت وكذلك
 ديون الناس وغيرها لا يأنهم بتركها ناسيا قال ابن التين هذا من الداودي على مذهب مالك رحمه الله
 وفي لتوضيح وقد اختلف العلماء في الناسى في يمينه هل يلزمه حنث ام لا على قولين * احدهما لا وهو
 قول عطاء واحد قولى الشافعى وبه قال اسحق واليه ذهب البخارى في الباب * وثانيهما وهو قول
 الشعبي وطاوس من اخطأ في الطلاق فله نيته وفيه قول ثالث يحنث في الطلاق خاصة قاله اجد
 وذهب مالك والكوفيون الى انه يحنث في الخطأ ايضا وادعى ابن بطال انه الاشهر عن الشافعى
 وروى ذلك عن اصحاب مسعود واختلف ابن القاسم واشهب فيما اذا دعا رجل عبدا يقال له ناصح
 فأجابه عبد يقال له مرزوق فقال له انت حر وهو يظن الاول وشهد عليه بذلك فقال ابن القاسم يعتقان
 جميعا مرزوق بمواجهته بالعتق وناصح بما نواه واما فيما بينه وبين الله فلا يعتق الا ناصح وقال ابن
 القاسم ان لم يكن له عليه بينة لم يعتق الا الذي نوى وقال اشهب يعتق مرزوق فيما بينه وبين الله

تعالى وقيامته وبين الله لا يعتق ناصح لانه دعاه ليعتقه فاعتق غيره وهو يظنه مرزوقا -
ولا اعتق الا لوجه الله تعالى ش - روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا لاطلاق الالحدة
ولا اعتاق الا لوجه الله ومعنى الاعتاق الا لوجه الله اى لذات الله او لجهة رضاه الله قيل اراد
البحارى بايراد هذا الرد على الخنسية في قولهم اذا قال الرجل لعبيده انت حر لاشيطان
اولا نعم ثانيا يعتق لصدوره من اهله مضافا الى محله عن ولاية فنفذ ولغت تسمية الجهة وكان
عاصيا بها والجواب عند من وجهين احدهما تصحيح الحديث المذكور والاخر بعد التسليم ان المراد به
ان يكون نية المعتق الاخلاص فيها لان الاعمال بالنيات فاذا لم يكن خالصا في نيته يكون عاصيا
بذكر غير الله كما ذكرنا وترك هذا لا يمنع وقوع العتق لقضية انت حر والباقي لغو صحيح ص وقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امرئ ما نوى ش - هذا قطعة من حديث عمر بن الخطاب
رضي الله عنه عند قدمر في اول الكتاب بلفظ وانما لكل امرئ ما نوى وأورده في اواخر كتاب
الايان ولكل امرئ ما نوى فان قلت ما مراده من ذكر هذه القطعة ههنا قلت كانه اراد به
تأكيد ما سبق عن عدم وقوع العتاق اذا كان لغير وجه الله لان الاعمال بالنيات ولكنه لا يفيد
شيئا لان النية امر مبطن ووقوع الاعتاق غير متوقف عليه بل الوقوع بمقتضى الكلام الصحيح
فلا يمنع تسمية الجهة لغو صحيح ص ولا نية للناسي والخطئ ش - كانه استنبط من قوله
لكل امرئ ما نوى عدم وقوع العتاق من الناسي والخطئ بل النظر لان الوقوع انما هو
بمقتضى كلام صحيح صادر من عاقل بالغ والخطئ من اخطأ من اراد الصواب فصار الى غيره ووقع
في رواية القابسي الخطئ من خطأ وهو من تعمد لما لا ينبغي وقال بعضهم يحتمل ان يكون اشار
بالترجمة الى ما ورد في بعض الطرق وهو الحديث الذي يذكره اهل الفقه والاصول كثيرا بلفظ
رفع الله عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه اخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس الا
انه بلفظ وضع بدل رفع انتهى قلت كانه اشار الى هذا الحديث الذي اخبر بأن الخطأ والنسيان
رفعا عن امته فلا يترتب على الناسي والخطئ حكم وذلك لعدم النية فيهما والاعمال بالنيات فاذا
كان كذلك لا يقع العتاق من الناسي والخطئ وكذلك الطلاق وهو قول الشافعي لانه لا اختيار له
فصار كالنائم والمغمى عليه قلنا الاختيار امر باطن لا يوقف عليه الا يخرج فلا يصح تعليق الحكم
عليه اما هذا الحديث فانه صحيح فاخرجه الطحاوى باسناد رجاله رجال الصحيح غير شيخه حيث قال
حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا بشر بن بكر قال اخبرنا الاوزاعي عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تجاوز الله الى عن امتي الخطأ
والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا هو الصحيح والذي اعلاه انما اعلى اسناد ابن ماجه الذي اخرجه
عن محمد بن المصنف الحمصي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله وضع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا كما ترى اسقط
عبيد بن عمير وايضا اعلاه بأنه من رواية الوليد عن الاوزاعي والصحيح طريق الطحاوى واخرج نحوه
الدارقطني والطبراني والحاكم ورواه ابن حزم من طريق الربيع وصححه وقال النووي في الاربعين
هو حديث حسن صحيح قوله تجاوز الله اى عفا الله قوله لى اى لاجلى وذلك لانه لم يتجاوز
ذلك الا عن هذه الامة لاجل سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله الخطأ والنسيان اى حكمهما

في حق الله لافي حقوق العباد لان في حقه عذرا صالحا لسقوطه حتى قيل ان الخاطيء لا ياتم فلا
 يؤخذ بحدولا قصاص واما في حقوق العباد فلم يجعل عذرا حتى وجب ضمان العدو وان على الخاطيء
 لانه ضمان مال لا جزاء فعل ووجب به الدية وصح طلاقه وعناقه **شخص** حدثنا الحميدي حدثنا
 سفيان حدثنا مسعر عن قتادة عن زرارة بن اوفي عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم تجاوزلى عن امتى ما وسوست به صدورها ما لم تعمل او تكلم **شخص** قيل لا مطابقة
 بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه شئ يطابق الترجمة لان حديث ابي هريرة في وسوسة الصدور
 ولو ذكر حديث ابن عباس المذكور الآن لكان انسب واجاب الكرماني بشئ يقرب منه اخذ
 وجه المطابقة حيث قال او لا ما وجه تعلق الحديث بالوسوسة ثم قال قلت القياس على الوسوسة
 فكما انها لا اعتبار لها عند عدم التوطين فكذلك الناسى والمخطى لا توطين لهما **شخص** ذكر رجاله **شخص**
 وهم ستة الاول الحميدي بضم الحاء نسبة الى حميد احد اجداد الراوى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى
 ابن عبيد الله بن اسامة بن عبد الله بن الزبير بن حميد ابو بكر **شخص** الثاني سفيان بن عيينة **شخص** الثالث مسعر
 بكسر الميم وسكون السين وقح العين المهملة ابن كدام **شخص** الرابع قتادة **شخص** الخامس زرارة بضم
 الزاى وتخفيف الراى ابن ابي اوفى بلفظ افعال التفضيل العامرى مات فجاء سنة ثلاث وتسعين
 وقيل كان يصلى صلاة الصبح فقرا يأبى المدثر الى ان بلغ فاذا نقر فى الناقور خرميتا **شخص** السادس
 ابو هريرة **شخص** ذكر لطائف اسناده **شخص** فيه الحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنعة فى ثلاثة
 مواضع وفيه ان شيخه وشيخه مكيان والحميدي قدم فى اول الصحيح وفيه حديث الحميدي وروى
 حديثى بصيغة الافراد وفيه ان مسعرا وقاتة كوفيان وان زرارة بصرى قاضى البصرة وليس
 له فى البخارى الاحاديث بسيرة وفيه عن زرارة وفى الايمان والنذور حدثنا زرارة **شخص** ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره **شخص** اخرجه البخارى ايضا فى الطلاق عن مسلم بن ابراهيم وفى النذور
 عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم فى الايمان عن قتيبة وسعيد بن منصور ومحمد بن عبيد عن عمرو الناقد
 وزهير بن حرب وعن ابن المننى وابن بشار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن زهير بن حرب عن
 وكيع وعن اسحق بن منصور واخرجه ابو داود فى الطلاق عن مسلم بن ابراهيم به واخرجه الترمذى فيه عن
 قتيبة به واخرجه النسائى فى الطلاق عن عبيد الله بن سعيد وعن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن
 ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة به وعن حميد بن مسعدة وعن هشام بن عمار **شخص** ذكر معناه **شخص** قوله ان الله
 تجاوزلى عن امتى وفى رواية الترمذى تجاوز الله لامتى قوله لى اى لا جلى قوله ما وسوست به صدورها
 جملة فى محل النصب على المفعولية وكلمة ما وصولة ووسوست صلتها به عائذ صدورها بالرفع فاعل
 وسوست وفى رواية الاصيلى بالنصب على ان وسوست تضمن معنى حدثت ويأتى فى الطلاق بلفظ ما حدثت
 به انفسها وفى رواية الترمذى عما حدثت به انفسها وفى رواية للنسائى ان الله تجاوز لامتى ما وسوست به
 وحدثت به انفسها وقال الطحاوى واهل اللغة يقولون انفسها بالضم يريدون بغير اختيارها كما قال الله
 تعالى (ونعلم ما توسوس به نفسه) واعتراض عليه بان قوله بالضم ليس يجيد بل الصواب بالرفع لانها حركة
 اعراب قلت ليس هذا موضع المناقشة بالرد عليه لان الرفع هو الضم فى الاصل غاية ما فى الباب ان النحاة
 يستعملون فى الاعراب الرفع وفى البناء الضم بل يستعمل كل منهما موضع الآخر خصوصا عند الفقهاء
 الوسوسة حديث النفس والافكار وقد وسوست اليه نفسه وسوسة ووسواس بالكسر وهو بالقح الاسم

وسوس اذا تكلم بكلام لم يبينه حاصله ان الوسوسة تردد الشيء في النفس من غير ان تعلم الشيء
 وتستقر عنده قوله ما لم تعمل اي في العمليات او تكلم في القويات واما قول ابن العربي ان المراد بسوس
 ما لم تكلم الكلام النفسي اذ هو الكلام الاصلي وان القول الحقيقي هو الوجود بالقلب الموافق للعلم
 فهو مردود عليه واما قوله تعصبا لما حكى عن مذهبه من وقوع الطلاق بالعزم وان لم يتلفظ وحكامه عن
 رواية اشهب عن مالك في الطلاق والعنق والنذر انه يكفي فيه عزمه وقوله وجزمه في قلبه بكلامه
 النفسي الحقيقي ونصر ذلك بأن اللسان معبر عما في القلب فما كان يملكه الواحد كالنذر والطلاق والعنق
 كفي فيه عزمه وما كان من التصرفات بين اثنين لم يكن بدم من ظهور القول وهذا في غاية البعد وقد
 قضه الخطابي على قائله بالظهار وغيره فانهم اجمعوا على انه لو عزم على الظهار لم يلزمه حتى يلفظ به قال
 وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قذفا ولو حدث نفسه في الصلوة لم يكن
 عليه اعادة وقد حرم الله تعالى الكلام في الصلاة فلو كان حديث النفس في معنى الكلام لكانت صلاته
 تبطل وقال عمر رضي الله تعالى عنه اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة ومن قال بأن طلاق النفس لا يؤثر
 عطاء بن ابي رباح وابن سيرين والحسن وسعيد بن جبير والشعبي وجابر بن زيد وقتادة والثوري
 وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحق وذكر ما يستفاد منه في هذه المجاوزة من
 خصائص هذه الامة وان الامم المتقدمة يؤخذون بذلك وقد اختلف هل كان ذلك يؤخذ به في اول
 الاسلام ثم نسخ وخفف ذلك عنهم او تخصيص وايس بنسخ وذلك قوله تعالى (وان تبدوا ما في انفسكم
 او تخفوه يحاسبكم به الله فقد قال غير واحد من الصحابة منهم ابو هريرة وابن عباس انها منسوخة بقوله تعالى
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها فان قيل قالوا من عزم على المعصية بقلبه وان لم يعملها يؤخذ عليه واجيب
 بانه لا شك ان العزم على المعصية وسائر الاعمال القلبية كالخسوف ومحبة اشاعة الفاحشة يؤخذ عليه لكن
 اذا وطن نفسه عليه والذي في الحديث هو ما لم يوطن عليه نفسه واما امر ذلك بفكره من غير استقرار
 ويسمى هذاهما ويفرق بين الهم والعزم فان قيل المفهوم من لفظ ما لم تعمل مشعر بأن ما في الصدور موطن
 وغير موطن لا يؤخذ عليه واجيب بانه يجب الحمل على غير الموطن جمعا بينه وبين ما يدل على المؤاخذة
 كقوله تعالى (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة) وايضا لفظ الوسوسة لا يستعمل الا عند التردد والتردد
 وتال عياض الهم ما يمر في الفكر من غير استقرار ولا توطن فان استمر وتوطن عليه كان عزميا يؤخذ به او ثياب
 عليه وقال القرطبي الذي ذهب اليه هو الذي عليه عامة السلف واهل العلم والفقهاء والمحدثين والمتكلمين
 ولا يلتفت الى من خالفهم في ذلك فزعم ان ما يهيم به الانسان وان وطن به لا يؤخذ به متمسكا في ذلك
 بقوله تعالى (ولقد همت به وهم بها) بقوله صلى الله عليه وسلم ما لم تعمل او تكلم ومن لم يعمل بما عزم
 عليه ولا نطق به فلا وجوب عن الآية ان من الهم ما يؤخذ به الانسان وهو ما استقر واستوطن
 ومنه ما يكون احاديث لا تستقر فلا يؤخذ بها كما شهد به الحديث والذي يرفع الاشكال وبين المراد
 حديث ابي كبشة عمر بن سعد سمع سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا فيه قالت
 الملائكة داك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو ابصره وزعم الطبري ان فيه دلالة ان الحفظة
 يكتبون اعمال القلوب خلافا لمن قال لا يكتبها ولا يكتب الا الاعمال الظاهرة قوله استدل بعضهم على
 انه اذا كتب بالطلاق وقع من قوله ما لم يعمل والكتابة عمل وهو قول محمد بن الحسن واحمد بن
 حنبل وشرط مالك فيه الاشهاد على الكتابة وجعله الشافعي كناية ان نوى به الطلاق وقع

والافلا وفرق بعضهم بين ان يكتب في باض كالرق والورق والواح وبين ان يكتب على الارض
فأوقعه في الاول دون الثاني وفيه نظر **ص** حدثنا محمد بن كثير عن سفيان حدثنا يحيى بن سعيد
عن محمد بن ابراهيم التميمي عن علقمة بن وقاص الليثي قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعمال بالنية ولا امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر
اليه **ش** **ق** قدم هذا الحديث في اول الكتاب فانه اخرجناه هناك عن الحميدي عن سفيان
الى آخره وها هنا عن محمد بن كثير ضد قليل عن سفيان هو الثوري قوله الاعمال بالنية ولا امرئ ما نوى
كذا اخرجناه محمد بن كثير بحذف انما في الموضعين وقد اخرجناه ابو داود عن محمد بن كثير شيخ
البخاري فيه فقال انما الاعمال بالنية وانما الامرئ ما نوى قوله الى دنيا في رواية الكشي هي لدنيا
وهي رواية ابي داود ايضا ووجه امادة هذا الحديث وذكره هنا لاجل ذكر قطعة منه وهو قوله قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امرئ ما نوى وقد ذكرنا وجه ذكر القطعة وللإشارة ايضا الى انه
اخرج هذا الحديث من شيخين والله اعلم بالصواب **ص** **باب** اذا قال رجل لعبد
هو الله ونوى العتق والاشهاد في العتق **ش** **ق** اي هذا باب يذكرك فيه اذا قال رجل لعبد
هو الله هذا هكذا روى الاصيلي وكرامة وفي رواية غيرهما باب اذا قال لعبد الفاعل مضمّر
وهو رجل او شخص قوله ونوى العتق اي والحال انه نوى عتق العبد بهذا اللفظ وجواب اذا محذوف
تقديره صح او عتق العبد قوله والاشهاد بالرفع وفيه حذف تقديره وباب يذكرك فيه الاشهاد في العتق
فيكون ارتفاعة بالفعل المقدر ويكون هذه الجملة اعني قولنا وباب يذكرك فيه الاشهاد على
العتق معطوفة على باب اذا قال اي باب يذكرك فيه اذا قال ولفظ باب منون في الظاهر وفي المقدر
وهذا هو الوجه ومن جر الاشهاد فقد جر ما لا يطبق حله **ص** **ص** حدثنا محمد بن عبد الله
ابن نمير عن محمد بن بشر عن اسماعيل عن قيس عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه لما اقبل يريد
الاسلام ومعه غلامه ضل كل واحد منهما عن صاحبه فأقبل بعد ذلك وابو هريرة جالس مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا باهريرة هذا غلامك قد أتاك
فقال امانى اشهدك انه حر قال فهو حين يقول * يابله من طولها وعنائها * على انها من دارة الكفر
نجت **ش** **ق** مطابقتها للترجمة في قوله امانى اشهدك انه حر وهذا الحديث من افراده
واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي واسم ابي خالد سعد وقيس هو ابن ابي حازم بالخاء
المهملة وانزاي واسمه عوف قدم المدينة بعدما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهؤلاء كلهم
كوفيون قوله يريد الاسلام جملة حالية وكذلك قوله ومعه غلامه جملة حالية اسمية اي ومع ابي هريرة
قوله ضل اي تاه كل واحد منهما ذهب الى ناحية وفسره الكرماني بقوله ضاع وتبعه بعضهم على ذلك
وليس معناه الاماذا كرهنا قوله اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وتستعمل هذه الكلمة على وجهين
احدهما ان تكون حرف استفتاح بمنزلة الاو الثاني ان تكون بمعنى حقا واما هنا على هذا المعنى
قوله اني بفتح الهمزة كما تفتح الهمزة بعد قولهم حقا لانها بمعنى قوله فهو حين يقول اي الوقت الذي
الذي وصل فيه الى المدينة قوله يابله هذا من بحر الطويل وقد دخله الخرم بالخاء المعجمة المفتوحة
وسكون الراء وهو حذف الحرف من اول الجزء وللطويل ثمانية اجزاء وقد حذف الحرف من اول

جزئته وهو باليلة لان تقديره في اليلة لان وزنه في الي فعولن له من طو ومفاعيلن لها وفعول عنانها مفاعيلن
وفيه القبض وقول الكرمانى ولا بد من زيادة واو وافاء في اول البيت ليكون موزونا كلام من لم يقف
على علم العروض لان ما جاز حذفه كيف يقال فيه لا بد من اثباته قوله عنانها بفتح العين المهملة وبتحقيق
النون وبالمداى تعبها ومشقتها قوله دائرة الكفر هي دار الحرب والدائرة اخص من الدار وروى
داره بالاضافة الى الضمير وحيث لا يكون الكفر بدلا منه بدل الكل من الكل وكثيرا ما تستعمل الدائرة
في اشعار العرب كما قال امرئ القيس * ولا سيما يوم بدارة جليل * ودارات كثيرة وقال ابو حاتم عن
الاصمعي الدارة جوفة تحف الجبال وقال عنه في موضع آخر الدارة رمل مستدير قدر ميلين تحفه الجبال
وقال المجري الدارة النبكة السهلة حفتها جبال ومقدار الدارة خمسة اميال في مثلها قلت البكة
بفتح النون والباء الموحدة والكاف وهي اكمة محددة الرأس ويجمع على بُك بالتحريك فان قلت الشعر
لمن قلت ظاهره انه لابي هريرة ولكنه غير مشهور بالشعر وحكى ابن التين انه لفلامه وحكى الفاكهي
في كتاب مكة عن مقدم بن حجاج السوائي ان البيت المذكور لابي مرتد الغنوي في قصة له فاذا كان
كذلك يكون ابو هريرة قد تمثل به والله اعلم وقال المهلب لا خلاف بين العلماء فيما علمت اذا قال رجل
لعبداه هو حرا وهو حر اوجه الله او هو الله ونوى العتق انه يلزمه العتق وكل ما يفهم به عن المتكلم انه
اراد به العتق لزمه ونفذ عليه وروى ابن ابي شيبة عن هشيم عن مغيرة ان رجلا قال لفلامه انت لله
فمثل الشعبي والمسيب بن رافع وحاد بن ابي سليمان فقالوا هو حرو عن ابراهيم كذلك وقال ابراهيم وان قال
انك حر النفس فهو حر وعن الحسن اذا قال ما انت الا حر نيتك عن الشعبي مثله وقال ابن بطال في
العتق عند بلوغ الامل والنجاة مما يخاف كما فعل ابو هريرة حين انجاه الله من دار الكفر ومن ضلاله
في اليل عن الطريق وكان اسلام ابي هريرة في سنة ست من الهجرة **ص** حدثنا عبيد الله
ابن سعيد حدثنا ابو اسامة حدثنا اسماعيل عن قيس عن ابي هريرة قال لما قدمت على النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قلت في الطريق * ياليلة من طولها وعناتها * على انها من دائرة الكفر نجت قال
وأبقى مني غلام لي في الطريق قال فلما قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بايعته فينا انا عنده
اذ طلع الغلام فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا باهريرة هذا غلامك فقلت هو حر لوجه
الله فاعتقه **ش** هذا طريق آخر اخرجته عن عبيد الله بتصغير العبد ابن سعيد المرخسي
اليشكري يكنى ابا قدامة مات سنة اربع وعشرين ومائتين وهذا هو المشهور في الروايات كلها وروى
اسامة حاد بن اسامة واسماعيل وقيس ذكرنا في الحديث السابق قوله وأبقى بفتح الباء وحكى ابن
القطاع كسرهما ومعناه هرب قوله فينا قد مر غير مرة انه للمفاجأة واضيف الى الجملة الاسمية
وجوابه قوله اذ قوله هذا غلامك امان يكون وصفه له اورأه مقبلا اليه او اخبره الملك قوله
فاعتقه يعني اعتقه قوله هو حر لوجه الله وليس معناه انه اعتقه بعد هذا بلفظ آخر فعلى هذا تكون الفاء فيه
تفسيرية والاولى ان تكون فاء الفصيحة **ح** وفيه جواز قول الشعر وترجييعه من طول ليلته وجدا قبله
اذ نجاه الله من دار الكفر وساقه الى دار الاسلام ويؤخذ منه جواز انشاد الشعر يكون فيه
شكر الله تعالى والثناء عليه اول دفع ملل او لاشغال نفسه عند توحده او شعر فيه مدح سيدنا رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم او غيره بشرط ترك الغلو والاغراق ولا يجوز انشاد شعر فيه هجو احد
من المسلمين او فيه ذكر اجنبية ووصفها ونحو ذلك **ص** قال ابو عبد الله لم يقل ابو كريب عن

ابن اسامة حرشي رحمه الله هو البخاري نفسه يعني لم يقل ابو كريب محمد بن العلاء احد مشايخه في رواية عن ابن اسامة لفظ حرب قال هو اوجد الله فاعتقه وقد وصله في اواخر المغازي قتال حدثنا محمد بن العلاء وهو ابو كريب حدثنا ابو اسامة وساق الحديث وقال في آخره هو اوجه الله فاعتقه وكذا اخبره احمد ومحمد بن سعد عن ابن اسامة وما وقع في بعض النسخ من البخاري هو حر لوجه الله فهو خطأ لانه صرح بنفيه عن شيخه بعينه رحمه الله ص حدثنا شهاب بن عباد حدثنا ابراهيم بن حنبل بن عبد الرحمن الرؤاسي عن اسماعيل بن قيس قال لما اقبل ابو هريرة ومعه غلام وهو يطلب الاسلام فضل احدهما صاحبه بهذا وقال اما اني اشهدك ان الله شىء هذا طريق آخر عن شهاب ابن عباد بفتح العين وتشديد الباء المبدى الكوفي ابو عمرو عن ابراهيم بن حنبل بن عبد الرحمن الرؤاسي من قيس غيلان الكوفي الى آخره قوله وهو يطلب الاسلام جملة حالية ويحتمل ان يكون حقيقة وان لم يسلم واسلم بعد ويحتمل ان يكون المراد يظهر الاسلام قوله فضل اصله التعدينية بالحرف لانه قال في الطريق الاول فضل كل واحد منهما عن صاحبه ويكون نصب صاحبه هنا بمنزعة الخافض كما في قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين اى من قومه والتقدير هنا فضل احدهما عن صاحبه وقال الكرمانى وقد جاء متعديا بنفسه في الاشياء الثابتة كما يقال ضللت المسجد والدار اذا لم يعرف موضعها قلت هذان باب التوسع كما يقال دخلت المسجد حتى قيل ان الصواب فأضل احدهما صاحبه رحمه الله ص باب ام الولد شىء اى هذا باب في بيان حكم ام الولد ولم يذكر الحكم ما هو فكاكه تركه للخلاف فيه قال ابو عمر اختلف السلف واختلف من العلماء في عتق ام الولد وفي جواز بيعها فالتاب عن عمر رضى الله تعالى عنه عدم جواز بيعها وروى مثل ذلك عن عثمان وعمر بن عبد العزيز وهو قول اكثر التابعين منهم الحسن وعطاء ومجاهد وسالم وابن شهاب وابراهيم والى ذلك ذهب مالك والثوري والاوزاعي والليث وابو حنيفة والشافعي في اكثر كتبه وقد اجاز بيعها في بعض كتبه وقال المزني قطع في اربعة عشر موضعا من كتبه بأن لا تباع وهو الصحيح من مذهبه وعليه جمهور اصحابه وهو قول ابى يوسف ومحمد وزفر والحسن بن صالح واحمد واسحق وابى عبيد وابى ثور وكان ابو بكر الصديق وعلى بن ابى طالب وابن عباس وابن الزبير وجابر وابو سعيد الخدرى يبيعون بيع ام الولد وبه قال داود وقال جابر وابو سعيد كنا نبيع امهات الاولاد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر عبد الرزاق انبأنا ابن جريج اخبرني ابو الزبير سمع جابرا يقول كنا نبيع امهات الاولاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فينا لابرى بذلك بأساوانبأنا ابن جريج انبأنا عبد الرحمن بن الوليد ان ابا اسحق الهمداني اخبره ان ابا بكر الصديق كان يبيع امهات الاولاد في امارته وعمر في نصف امارته وقال ابن مسعود يعتق في نصيب ولدها وقد روى ذلك عن ابن عباس وابن الزبير قال وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مارية سريته لما ولدت ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال اعتقها ولدها من وجه ليس بالقوى ولا يثبت اهل الحديث وكذا حديث ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ائمة ولدت من سيدها فانها حرة اذا مات سيدها فقيل له عن قال عن القرآن هذا قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا طيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) وكان عمر رضى الله تعالى عنه من اولى الامر وقد قال اعتقها ولدها وان كان سقطا رحمه الله ص قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اشراط الساعة ان تلد الامة ربها شىء هذا التعليق مر

موصولا مفعولا في كتاب الايمان في باب - و قال جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النصارى وقتهم
 ان الكلام فيه هناك . وجدوا يراد هذا عن اعراسهم من استدل على جواز بيع امهات الاولاد ومنهم من منع
 ذلك فكان النصارى اراد بذكره هذا الاشارة الى ذلك والذي عليه الجمهور انه لا يدل على الجواز
 ولا على المنع وقال النووي في شرح مسلم وقد استدل امامان من كبار العلماء على ذلك استدلالا
 احدهما على الاباحة والاخر على المنع وذلك بحجج منهما وقد انكر عليهما فانه ليس كل ما خبر
 صلى الله تعالى عليه وسلم بكونه من علامات الساعة يكون محرما او مذموما كتناول الرما في البنيان
 ونحو المال وكون خسين امرأة لهن قيم واحد ليس بحرام بلا شك وانما هذه علامات والعلامة
 لا يشترط فيه شيء من ذلك بل يكون بالخير والشر والمباح والمحرم والواجب وغيره انتهى قلت وجد
 استدلال المجير ان ظاهر قوله ربه ان المراد به سيدها لان ولدها من سيدها يتنزل منزلة سيدها
 لصير مال الانسان الى ولده غالبوا وجد استدلال المانع ان هذا الخبر عن غلبة الجهل في آخر الزمان
 حتى تباع امهات الاولاد فيكثر تردد الامم في الايدي حتى يشتريها ولدها وهو لا يدري فيكون فيه
 اشارة الى تحريم بيع امهات الاولاد ولا يخفى تعسف الوجهين **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
 عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير ان عائشة قالت ان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد
 ابن ابي وقاص ان يقبض اليه ابن وليدة زمعة قال عتبة انه ابني فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم زمن الفتح اخذ سعد ابن وليدة زمعة فاقبل به الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واقبل
 معه بعد بن زمعة فقال سعد يا رسول الله هذا ابن اخي عهد الى انه ابنه فقال سعد بن زمعة يا رسول الله
 هذا اخي ابن زمعة ولد علي فراشه فظفر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابن وليدة زمعة
 فاذا هو اشبه الناس به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هولاء يا عبيد بن زمعة من اجل انه
 ولد علي فراش ابيه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتجبي منه يا سودة بنت زمعة لما راى
 من شبهة بعتة وكانت سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة
 في قوله هذا اخي ولد علي فراش ابي وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بأنه اخوه فان فيه ثبوت امية
 الولد فان قلت ليس فيه تعرض لحريتها ولا لرقيتها قلت الترجمة في باب ام الولد مطلقا من غير تعرض
 للحكم كما ذكرنا فحصل المطابقة من هذه الحثية وقيل فيه اشارة الى حرية ام الولد لانه جعلها فراشا
 فسوى بينها وبين الروجة في ذلك وقال الكرماني زاد في بعض النسخ بعد تمام الحديث قال ابو عبد الله
 سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امية زمعة ووليدة فدل على انها لم تكن عتيقة بهذا الحديث
 قلت هذا يدل على ان ميله الى عدم عتق ام الولد بموت السيد ثم قال الكرماني وقد يقال غرض
 البخاري فيه بيان ان بعض الحنفية لا يقولون بأن الولد للفراش في الامة اذ لا يلحقون الولد بالسيد
 الا باقراره بل يخصصونه بفراش الحرة فاذا ارادوا تأويل ما في هذا الحديث في بعض الروايات من ان
 الولد للفراش يقولون ان ام الولد المتنازع فيها كانت حرة لامة ثم ان هذا الحديث مضى في اوائل
 كتاب البيوع في باب تفسير الشبهات ومضى الكلام فيه هناك ولكن نذكر هنا بعض شيء
 لزيادة الفائدة وقال ابن بطال القضية مشككة من جهة ان عبدا ادعى على امية ولدا بقوله
 اخي ولم يأت ببينة تشهد على اقرار ابيه فكيف قبل دعواه فذهب مالك والشافعي الى ان الامة
 اذا وطئها مولاه فقد تزعمه كل ولد تجبى به بعد ذلك ادماه ام لا وقال الكوفيون لا يلزم مولاه الا ان

يقربه وقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هولك ولم يقل هو اخوك فيجوز ان يريد به هو
مملوك لك بحق مالت عليه من اليد ولهذا امر سودة بالاحتجاب منه فلو جعله صلى الله تعالى عليه
وسلم ابن زمعة لما حجب منداخته وقال طائفة معناه هو اخوك كما دعت قضاء منه في ذلك بعلمه
لان زمعة كان صهره فالحق ولده به لما علمه من فراسته لانه قضى بذلك لاستحقاق عبد له وقال
الطحاوي هولك اى يدك عليه لانك تملكه ولكن يمنع منه كل من سواك كما قال في اللقطة هي لك
تدفع غيرك عنها حتى يحضى صاحبها ولما كان لعبد شريك وهو اخته سودة ولم يعلم منها تصديق في ذلك
الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبدا ما اقرب به على نفسه ولم يجعل ذلك حجة على اخته فأمرها
بالاحتجاب وقال الشافعي رؤية ابن زمعة لسودة مباحة لكنه كرهه للشبهة وأمرها بالنزاهة عند اختيارها
وقال الطبري هولك ملك يعنى عبد لانه ابن وليدة ابنك وكل امة تلد من غير سيدها فلو لدها عبد ولم يقل
في الحديث اعتراف سيدها بوطئها ولا شهد بذلك عليه فلم يبق الا القضاء بأنه عبد تبع لأمه لانه قضى له بيينة
واجاب ابن القصار بجوابين * احدهما انه كان يدعى عبد بن زمعة انه حر وانه اخوه ولد على فراش ابيه فكيف
يقضى له بالملك ولو كان مملوكا لعق بهذا القول * والآخر انه لو قضى له بالملك لم يقل الولد للفراش
لان المملوك لا يلحق بالفراش ولكن يقول هو ملك لك وقال المزني يحتمل ان يكون اجاب فيه على
المسألة فاعلمهم بالحكم ان هذا يكون اذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنا لانه قبل قول سعد على
اخيه عتبة ولا على زمعة قول ابنه عبد بن زمعة انه اخوه لان كل واحد منهما اخبر عن غيره وقد قام
الاجماع على انه لا يقبل اقرار احد على غيره فحكم بذلك ليعرفهم الحكم في مثله اذا نزل قوله اخذ سعد
ابن وايدة زمعة اى اخذ سعد بن ابي وقاص وهو مرفوع منون وقوله ابن وليدة منصوب على انه
مفعول وينبغي ان يكتب ابن بالالف قوله هولك يا عبد بن زمعة برفع عبد ويجوز نصبه وكذا ابن
وكذا قوله يا سودة بنت زمعة قلت اما وجد الرفع والنصب فهو ان توابع المبنى المفردة من التأكيد والصفة
وعطف البيان ترفع على لفظه وتنصب على محله بيانه ان لفظ عبد في يا عبد منادى مبنى على المضم
فاذا اكد او انصف او عطف عليه يجوز فيه الوجهان كما عرف في موضعه قوله احتجبي منه
يا سودة اشكل معناه قديما على العلماء فذهب اكثر القائلين بأن الحرام لا يحرم الحلال وان الزنا لا تأثير له
في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماجشون الا ان قوله كان ذلك منه على وجه الاحتياط والتزهد وان
للرجل ان يمنع امرأته من رؤية أخيها هذا قول الشافعي * وقالت طائفة كان ذلك منه لقطع الذريعة
بعد حكمه بالظاهر فكأنه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب
من اجل الشبهة كأنه قال ليس بأخ لك يا سودة الا في حكم الله تعالى فأمرها بالاحتجاب منه قلت ومن
هذا اخذ ابو حنيفة والثوري والاوزاعي واحمد ان وطء الزنا محرم وموجب للحكم وانه يجري
مجرى الوطء الحلال في التحريم منه وحلوا امره صلى الله تعالى عليه وسلم لسودة بالاحتجاب على الوجوب
وهو احد قولى مالك وفي قوله الآخر الامر ههنا بالاستحباب وهو قول الشافعي وابي ثور وذلك
لانهم يقولون ان وطء الزنا لا يحرم شيئا ولا يوجب حكما والحديث حجة عليهم وذكر في حكم
الولد سبعة اقوال * الاول يجوز عتقها على مال صرح به ابن القصار في فتاواه * الثاني يجوز
بيعها مطلقا وقد ذكرنا الخلاف فيه * الثالث يجوز لسيدها بيعها في حياته فاذا ماتت عتقت وحكى
ذلك عن الشافعي * الرابع انها تباع في الدين وفيه حديث سلامة بن معقل في سنن ابي داود

الخامس انها تباع ولكن ان كان والدها موجودا عند موت ابيه سيدها حسب من نصيبه
 ان كان ثم مشاركته في التركة وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير رضي الله تعالى عنهم
 - السادس انه يجوز بيعها بشرط العتق ولا يجوز بغيره **ب** السابع انها ان عتقت وابتعت لم يجوز
 بيعها وان فجرت او كفرت جاز بيعها حكى عن عمر رضي الله تعالى عنه وحكى المزني عن الشافعي
 التوقف **ص** **ب** باب **ب** بيع المدبر **ش** **ب** اي هذا باب في بيان حكم المدبر هل يجوز
 ام لا وقد ذكر هذه الترجمة بعينها في كتاب البيوع **ص** **ب** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا
 شعبة حدثنا عمرو بن دينار سمعت جابر بن عبد الله قال اعتق رجل منا عبدا له عن دبر فدعا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم به فباعه قال جابر مات الغلام عام اول **ش** **ب** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة والحديث يوضح حكم الترجمة ايضا لانه اطلقها فدل ان مذهبه جواز بيع المدبر وقدم
 الكلام فيه في كتاب البيوع مستوفي قوله عن دبر بضم الباء الموحدة وسكونها واسم العبد يعقوب
 والمعتق ابو مذكور والمشتري نعيم النحام والثمن ثمانمائة درهم قوله عام اول بالصرف وعدم
 الصرف لانه اما فعل او فاعل ويجوز بناؤه على الضم وهذه الاضافه من اضافة الموصوف الى
 صفته واصله اما اول وقد ذكرنا هناك اختلاف العلماء فيه فلذلك هنا ايضا بعض شيء **ب** فقال
 قوم يجوز بيع المدبر ويرجع فيه متى شاء وهو قول مجاهد وطاوس وبه قال الشافعي واجد
 واسحق وابوثور واحتجوا بهذا الحديث قالوا وهو مذهب عائشة رضي الله تعالى عنها وروى عنها
 انها باعت مدبرة لها سحرتها وقال آخرون لا يجوز روى ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وهو قول
 الشعبي وسعيد بن المسيب وابن ابي ليلى والنخعي وبه قال مالك والثوري والليث والاوزاعي
 والكوفيون لا يباع في دين ولا في غيره الا في دين قيل التدبير وبيع بعد الموت اذا غرقه الدين وكان التدبير
 قبل الدين او بعده وعن ابي حنيفة لا يباع في الدين ولكن يستسعى للغرماء فاذا ادى ما لهم عتق وقال
 ابن التين ولم يختلف قول مالك واصحابه ان من دبر عبده ولادين عليه انه لا يجوز بيعه ولا هبته ولا نقض
 تدبيره مادام حيا خلافا للشافعي وفي التوضيح يخرج المدبر بعد موت سيده من ثلثه وقال داود يخرج
 من جميع المال فان لم يحمله الثلث رقى مالم يحمله الثلث منه وقال ابو حنيفة يسعي في فكك رقبته
 فان مات سيده وعليه دين سعى للغرماء ويخرج حرا **ص** **ب** **ب** باب **ب** بيع الولاء وهبته
ش **ب** اي هذا باب في بيان حكم بيع الولاء وهبته هل يجوز ام لا وحديث الباب يدل على انه
 لا يجوز والولاء بفتح الواو وبالمد هو حق ارث المعتق من العتيق وهذا يسمى ولأء العتاقة وسببه العتق
 لا الاعتاق لانه اذا ورث قريبه يعتق عليه ويكون ولاؤه له ولو كان سببه الاعتاق لما ثبت له
 الولاء لانه لم يوجد الاعتاق **ص** **ب** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال اخبرني عبد الله بن
 دينار سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع
 الولاء وعن هبته **ش** **ب** مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين الابهام الذي فيها و ابو الوليد هشام
 ابن عبد الملك الطيالسي والحديث اخرجه مسلم في العتق عن محمد بن المنني واخرجه ابو داود في الفرائض
 عن حفص بن عمر واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الملك قوله نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى آخره يعني ولأء العتق وهو ما اذا مات المعتق ورثه معتقه او ورثته معتقه كانت العرب تبعه وتبته
 فنهى عنه الشارع لان الولاء كالنسب فلا يزول بالازالة وفقهاء الحجاز والعراق مجمعون على انه لا يجوز

بيع الولاء ولاهيته وقال ابن المنذر وفيه قول ثان روى ان ميمونة بنت الحارث وهبت ولوا موالها
من العباس وان عروة ابتاع ولوا طهمان اورثة مصعب بن الزبير وذكر عبد الرزاق عن عطاء انه يجوز
للسيد ان يأذن لعبده ان يوالى من شاء وهذا هو هبة الولاء وصح من حديث ابن عمر مرفوعا الولاء
لحمة كل حمة النسب لا يباع ولا يورث صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد
وخالفه البيهقي فأعله وذكره ابن بطلان من حديث اسمعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الولاء
لحمة كالنسب واورده ابن التين بزيادة بلفظ لا يحل بيعه ولاهيته ثم قال وعليه جاهر اهل العلم وقام
الاجماع على انه لا يجوز تحويل النسب وقد نسخ الله تعالى المواريث بالتبني بقوله ادعوهم لابائهم الى
قوله ومواليكم ولعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتسب الى غير ابيه فكان حكم
الولاء حكمكم النسب في ذلك فكما لا يجوز بيع النسب ولاهيته كذلك الولاء ولا نقله ولا تحويله
وانه للمعتق كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن
منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشترت بريرة فاشتريت اهلها ولأها فذكرت
ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعتقها فان الولاء لمن اعطى الورق فاعتقتها فدعاها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فخيرها من زوجها فقالت لو اعطاني كذا وكذا ما ثبت عنده فاخترت
نفسها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان الولاء لمن اعطى
الورق فهذا يدل على ان الولاء لا ينقل فاذا لم يحز نقله لا يجوز بيعه ولاهيته والحديث مضى في كتاب
اليوع في باب البيع والشراء مع النساء اخرجه من رواية الزهري عن عروة عن عائشة ومن رواية
نافع عن ابن عمر ان عائشة ساومت وفي باب اذا اشترط شروطا في البيع لا يحل من رواية مالك عن
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة واخرجه هنا عن عثمان عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر
عن ابراهيم التيمي عن الاسود بن يزيد عن عائشة واخرجه ايضا في الفرائض عن محمد بن جرير وفيه
ايضا عن موسى بن اسمعيل عن ابي عوانة واخرجه الترمذي في البيوع وفي الولاء عن محمد بن بشار
واخرجه النسائي في البيوع وفي الطلاق وفي الفرائض عن قتيبة عن جرير به وذكر قصة التخيير
في البيوع وفي الطلاق دون الفرائض **قوله** بريرة بفتح الباء الموحدة وكسر الراء الاولى
وكانت وليدة لبني هلال كذا في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابي الزبير عن عروة
قوله لمن اعطى الورق بفتح الواو وكسر الراء وهى الدراهم المضروبة وفي رواية
الترمذي وانما الولاء لمن اعطى الثمن او لمن معه النعمة **قوله** فخيرها من زوجها لان
زوجها كان عبدا على الاصح واذا كان زوج الامة حرا خيرت عندنا ايضا وقال مالك
والشافعي لا تخير وروى مسلم عن عائشة ان زوجها كان عبدا فخير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وروى البخاري ومسلم ايضا عنها ان زوج بريرة كان حرا حين اعتقت والعمل بهذا اولى لثبوت
الحرية لاتفاقهم انه كان قتل عبدا * ونقول بموجب الحديثين جمع بين الداليلين ولا فرق في هذا بين
القنة وام الولد والمذبرة والمكابة وزفر يخالفنا في الكتابة **ص** باب * اذا اسراخو
الرجل او عمه هل يفادى اذا كان مشركا **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا اسراخو الرجل
او عمه هل يفادى من فاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وقيل المفاداة ان يفتك الاسير
بأسير مثله وفي المغرب فداء من الاسر فداء استنقذه منه بمال والقدية اسم ذلك المال والمفاداة بين

اشين وقال المبرد المفاداة ان تدفع رجلا وتأخذ رجلا والقداء ان تشتريه وقيل هما بمعنى قلت يفادى
هنا بمعنى ان يعطى مالا ويستعقد الاسير قوله اذا كان اى اخوه او عمه مشركا من اهل دار الحرب
وانما قال البخارى هل يفادى بالاستغهام على سبيل الاستخبار ولم يبين حكم المسألة واقتصر على
ذكر اخي الرجل وعمه من بن سائر ذوى رجه وذلك لان ترك بيان حكم المسألة لاجل الخلاف
فيه على مانتيه واما اقتصاره على الاخ والعمة فلانه استنبط من حديث الباب ان الاخ والعمة لا يعتقان
على من ملكهما وكذلك ابن العم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدم ملك من عمه العباس ومن ابن
عمه عقيل بالفتية التي له فيها نصيب وكذلك على رضى الله تعالى عنه قدم ملك من اخيه عقيل وعمه
العباس ولم يعتقا عليه واما بيان الاختلاف فيمن يعتق على الرجل اذا ملكه فذهب مالك الى انه
لا يعتق عليه الا اهل الفرائض في كتاب الله تعالى وهم الولد ذكر اكان او انثى وولد الولد وان سفلوا
وابوه واجدادهم وجدانهم من قبل الاب والام وان بعدوا واخوته لابوين اولاد اولادهم قال الشافعي الا
في الاخوة فانهم لا يعتقون وحجته فيه ان عقيل انا على رضى الله تعالى عنه فلم يعتق عليه بما ملك
من نفسه من الفتية منه وعند الحنفية كل من ملك ذارحم محرم منه عتق عليه وذو الرحم المحرم كل
شخصين يدلان الى اصل واحد بغير واسطة كالاخوين او احدهما بواسطة واخر بواسطة كالعم وابن
العم ولا يعتق ذو رحم غير محرم كبنى الامام والاخوان وبنى العبات والخالات ولا محرم غير ذى رحم
كالحرث بالصهرية او الرضاع اجماعا وبقول الحنفية قال احمد وعنده كقول الشافعي وفي حاوى
الحنابلة ومن ملك ذارحم محرم عتق عليه وعنه لا يعتق الا عمود النسب ووجه الحنفية في هذا ما رواه
الائمة الاربعة من حديث سمرة بن جندب قال ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى بن اسمعيل قالا
حدثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال موسى
في موضع آخر عن سمرة بن جندب فيما يحسب جاد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال الترمذي حدثنا عبدالله بن معاوية الجمحي البصري حدثنا
جاد بن سلمة عن قتادة عن الحسن بن سمرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال النسائي اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا حجاج وابو داود
قال حدثنا جاد عن قتادة عن الحسن بن سمرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ملك ذا
محرم فهو حر وقال ابن ماجه حدثنا عقبه بن مكرم واسحق بن منصور قالا حدثنا محمد بن بكر البرساني
عن جاد بن سلمة عن قتادة وعاصم عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال بعضهم اشار البخارى بترجمة هذا الباب الى تضعيف
حديث سمرة هذا واستسكره ابن المديني ورجح الترمذي ارساله وقال البخارى لا يصح وقال
ابو داود وتفرده جاد وكان يشك في وصله وغيره برويه عن قتادة عن الحسن قوله وعن قتادة
عن عمر قوله منقطع اخرج ذلك النسائي قلت ما رجه دلالة هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث
فاهذه الدلالة هل هي لفظية او عقلية والحديث اخرجه الحاكم في المستدرک من طريق احمد
ابن حنبل عن جاد بن سلمة عن عاصم الاحول وقاتة عن الحسن بن سمرة مرفوعا وسكت عنه ثم
اخرجه عن ضمرة بن ربيعة عن سفيان عن عبيد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعا من ملك ذارحم
فهو حر وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين والمحفوظ عن سمرة بن جندب وصححه ايضا
ابن حزم وابن القطان وقال ابن حزم هذا خبر صحيح تقوم به الحجة كل من رواه وثقات انتهى ولئن سلنا

ما قالوا فابقولون في حديث ضمرة بن ربيعة عن سفيان الثوري وهذا في الكفاية في الاحتجاج فان
 قلت قالوا تقرده ضمرة قلت ليس انفراده به دليلا على انه غير محفوظ ولا يوجب ذلك علة فيه
 لانه من الثقات المأمونين لم يكن بالشام رجل يشبهه كذا قال احمد بن حنبل وقال ابن اسعد كان ثقة مأمونا
 لم يكن هناك افضل منه وقال ابن يونس كان فقيه اهل فلسطين في زمانه والحديث اذا انفرده مثل
 هذا كان صحيحا ولا يضره تقرده **ص** وقال انس قال العباس رضى الله تعالى عنه لاني
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاديت نفسي وفاديت عقيل **ش** هذا التعليق جزء من حديث
 مضى في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعليق القنو في المسجد اخرجه هناك فقال قال ابراهيم
 ابن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين
 الحديث وفيه جاءه العباس فقال يا رسول الله اعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيل الى آخره
 واخرجه البيهقي موصولا فقال اخبرني ابو الطيب محمد بن محمد بن عبد الله حدثنا محمد بن عصام
 حدثنا حفص بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن طهمان الى آخره وعباس عم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لما اسرى وقعة بدر فادى نفسه بمائة اوقية من ذهب قاله ابن اسحق وقال ابن كثير في تفسيره
 وهذه المائة عن نفسه وعن ابني اخيه عقيل ونوفل وروى هشام بن الكلبي عن ابيه عن ابن عباس
 قال فدى العباس نفسه باربعة آلاف درهم وكانوا يأخذون من كل واحد من الاسرى اربعين
 اوقية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضعفوها على العباس فقال تركتني فقيرا ما عشت
 اسأل الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأين المال الذي تركته عند ام الفضل وذكره
 فقال يا ابن اخي من اعلمك فوالله ما كان عندنا ثالث فقال اخبرني الله فقال اشهد انك لصادق
 وما علمت انك رسول الله قبل اليوم واسلم وامر ابني اخيه فاسلم قال ابن عباس وفيه نزل
 (يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى ان يعلم الله في قلوبكم) الآية وقال ابن اسحق عن يزيد بن
 رومان عن عروة عن الزهري عن جماعة سمعهم قالوا بعثت قريش الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في فداء اسراهم ففدى كل قوم اسيرهم بما رضوا وقال العباس يا رسول الله قد كنت
 مسلما فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم الله باسلامك فان يكن كما تقول فالله
 يجزيك واما ظاهره فقد كان علينا فافند نفسك وابني اخيك نوفل بن الحارث بن عبد
 المطلب وعقيل بن ابي طالب بن عبد المطلب وحليفك عتبة بن عمرو اخي بني الحارث
 ابن فهر قال ما ذاك عندي يا رسول الله قال فأين المال الذي دفنته انت وام الفضل قال فقلت
 لها ان اصبت في سفرى هذا فهذا المال الذي دفنته لبني الفضل وعباد الله وقم قال والله اني
 لاعلم انك رسول الله ان هذا شيء ما علمه احد غيري وغير ام الفضل فاحسب لي يا رسول الله
 ما اصبتم مني عشرين اوقية من مال كان معي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ذاك
 شيء اعطانا الله منك ففدى نفسه وابني اخويه وحليفه فانزل الله عز وجل فيه (يا ايها النبي قل لمن
 في ايديكم من الاسارى) الاية قال العباس فاعطاني الله مكان العشرين اوقية في الاسلام عشرين عبدا
 كلهم في يده مال يضرب به مع ما رجو من مغفرة الله عز وجل بهواختلفوا في الذي اسر العباس فقيل
 ملك من الملائكة وقيل اسره ابو اليسر كعب بن عمر واخو بني سلمة الانصاري وكان العباس جسيما
 وابو اليسر مجموعا فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف اسرت العباس فقال احانني عليه رجل

ما رأته قط فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لك عليه ملك كريم وقيل اسره عبيد الله بن
 اوس الانصاري من بني ظفر وسمى بمقرن قال الواقدي واما سمي به لانه قرن بين العباس ونوفل وعقيل
 بحبل فلما رآهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقد انا لك عليهم ملك كريم وقال ابن اسحق
 ولما اسر العباس بات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساهرا تلك الليلة فقيل له مالك لا تنام فقال
 يمنعني امر العباس وكان موثقا بالقد فأطلقوه فنام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
 وكان على رضى الله تعالى عنه له نصيب في تلك الغنيمة التي اصاب من اخيه عقيل ومن عمه عباس رضى الله
 تعالى عنه **ش** هذا من كلام البخاري ذكره في معرض الاستدلال على انه لا يعتق الاخ ولا العم بمجرد
 الملك اذ لو اعتق العباس وعقيل على رضى الله تعالى عنه في حصته من الغنيمة واجيب بأن
 الكافر لا يملك بالغنيمة ابتداء بل يتخير فيه بين القتل والاسترقاق والفداء فلا يلزم العتق بمجرد الغنيمة
ص حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب
 قال حدثني انس ان رجلا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا ايذن
 لنا فلتترك لابن اختنا عباس فداءه فقال لا تدعون منه درهما **ش** مطابقته للترجمة من
 حيث انه مشتمل على حكم من احكام الفداء وهو انه لا فرق فيه بين القرابة من ذوى الارحام وبين
 القرابة من العصبات **و** اسمعيل بن عبد الله هو ابن ابي اويس والحديث اخرجه البخاري ايضا
 عن اسمعيل بن عبد الله في الجهاد وفي المغزى عن ابراهيم بن المنذر قوله ايذن امر من اذن يأذن
 واصله ايذن بهزتين فقلبت الهمزة الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله لابن اختنا بالتاء
 المثناة من فوق والمراد انهم اخوال ابيه عبد المطلب فان ام العباس هي فتيلة بضم الفاء وفتح
 التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف بنت جناب بفتح الجيم والنون وهي ليست من الانصار
 وانما ارادوا بذلك ان ام عبد المطلب منهم لانها سلمي بنت عمرو بن احيمة بجاهين مهملتين مصغر
 وهو من بني النجار **و** اصل هذا ان هاشما اب عبد المطلب لما امر بالمدينة في تجارته الى الشام نزل على
 عمرو بن زيد بن لبيد بن حرام بن خداس بن خندف بن عدى بن النجار الخزرجي النجاري وكان
 سيد قومه فاعجبته ابنته سلمي فخطبها الى ابيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها عنده وقيل بل
 اشترط عليه ان لا تلد الا عنده بالمدينة فلما رجع من الشام بنى بها واخذها معه الى مكة ولما خرج
 في تجارة اخذها معه وهي حبلى فتركها بالمدينة ودخل الشام فأتته بغزة ووضعته سلمي ولد افسمته شيبه
 فأقام عند اخواله بني عدى بن النجار سبع سنين ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف فاخذته خفية من امه
 فذهب به الى مكة فلما رآه الناس وراه على الراحلة قالوا من هذا معك فقال عبدى ثم جاؤا فهنوا به
 وجعلوا يقولون له عبد المطلب لذلك فغلب عليه ولكن اسمه الحقيقي شيبه كاذكرنا وساد في قريش
 سيادة عظيمة وذهب بشرفهم وسيادتهم فكان جاع ابراهيم اليه وكانت اليه السقاية والرفادة
 بعد عمه المطلب وقال ابن الجوزي صحف بعض المحدثين الجهلة بالنسب فقال ابن اخينا
 يعني بكسر الخاء وبعدها ياء آخر الحروف وليس هو ابن اخيهما اذ لا نسب بين قريش والانصار قال ابن
 الجوزي ايضا وانما قالوا ابن اختنا لتكون المنة عليهم في اطلاقه بخلاف ما قالوا معك لكنت المنة
 عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من قوة الذكاء وحسن الادب والخطاب قوله فقال لا تدعون
 اى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتركون منه اى من الفداء درهما **و** اختلف في علة منع صلى الله

تعالى عليه وسلم اياهم من ذلك قليل انه كان مشركا ولذلك عطف عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما سلم واعطاه ما جبر به صدعه وقبل منهم خشية ان يقع في قلوب بعض المسلمين شئ كما منع الانصار ان يبارزوا عتبة وشيبة والوليد وامر قرناه على وحزة وعبيدة لئلا يبارزهم الانصار فيصابوا فيقع في نفس بعضهم شئ وقيل كان العباس اسريوم بدر مع قريش فقادهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاراد الانصار ان يتركوا له فداءه اكراما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم لقرا بتهمة منه فلم يأذن لهم في ذلك ولان يحابوه في ذلك وكان العباس ذاملا فاستوفيت منه المدينة فصرفت مصرفها في حقوق الغائبين **ص** باب عتق المشرك **ش** اى هذا باب في بيان حكم عتق المشرك والمصدر مضاف الى فاعله والمفعول متروك وقال بعضهم يحتمل ان يكون مضافا الى الفاعل اولى المفعول وعلى الثانى جرى ابن بطلال فقال لا خلاف في جواز عتق المشرك تطوعا وانما اختلفوا في عتقه عن الكفارة انتهى قلت الاحتمال الذى ذكره موجود ولكن المراد الاضافة الى الفاعل والا لاتقع المطابقة بين الحديث والترجمة وقول ابن بطلال لا خلاف في جواز عتق المشرك تطوعا لا يستلزم تعيين كون الاضافة الى المفعول ولو كان قصده هذا يرد لئلا تنحرم المطابقة **ص** حديثا عن عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام اخبرني ابي ان حكيم بن حزام اعنى في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير فلما اسلم حمل على مائة بعير واعنى مائة رقبة قال فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ارايت اشياء كنت اصنعها في الجاهلية كنت اتحنث بها يعنى اتبرر بها فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلمت على ما سلفك من خير **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة كانهنا عليه الا **ن** وعبيد بضم العين ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد القرشي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروى عن ابيه عروة وحكيم بن حزام بكسر الحاء المهملة وبالنون الموحدة ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي وهو ابن اخي خزيمة بنت خويلد وابن عم الزبير بن العوام ولد في بطن الكعبة لان امه صفية وقيل فاختة بنت زهير بن الحارث دخلت الكعبة في نسوة من قريش وهى حامل فاخذها الطلق فولدت حكيم بن حزام وهو من مسلمة الفتح وعاش مائة وعشرين سنة ستون سنة في الاسلام وستون سنة في الجاهلية ومات سنة اربع وخمسين في ايام معاوية وقد مضى بعض هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم اسلم وقد ذكرنا هناك تعدد موضعه وان مسلما اخرجه قوله ان حكيم بن حزام ظاهره الارسال لان عروة لم يدرك زمن ذلك لكن قوله قال فسألت يوضح الوصل لان فاعل قال هو حكيم فكان عروة قال قال حكيم فيكون بمنزلة قوله عن حكيم والدليل على ذلك رواية مسلم فانه اخرجه من طريق ابي معاوية عن هشام فقال عن ابيه عن حكيم بن حزام قوله حمل على مائة بعير اى في الحج لما روى انه حج في الاسلام وبعده مائة بدنة قد جلاها بالخبرة ووقف بمائة عبد وفي اعناقهم اطواق الفضة فخر واعنى الجميع قوله ارايت معناه اخبرني قوله اتحنث بالحاء المهملة قوله يعنى اتبرر بها هذا تفسير الخنث وهو الباء الموحدة وبراءين اولاهما ثقيلة اى اطلب بها البر والاحسان الى الناس والتقرب الى الله تعالى والبر بكسر الباء الطاعة والعبادة وهذا التفسير من هشام بن عروة دل عليه رواية مسلم حيث قال عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله اشياء كنت افعلها في الجاهلية قال هشام يعنى اتبرر بها وهذا صريح ان الذى فسر بقوله يعنى اتبرر بها هو هشام بن عروة دون غيره من الرواة ولا البخارى نفسه فافهم **و** وما يستفاد منه **و** ان عتق المشرك على وجه التطوع جائز لهذا الحديث حيث جعل عتق المائة رقبة في الجاهلية من

افعال الخير المجازى بها عند الله المتقرب بها اليه بعد الاسلام وهو قوله اسلمت على ماسلف لك من
 خير وليس المراد به صحة التقرب في حال الكفر بل اذا اسلم ينتفع بذلك الخير الذي فعله في الكفر
 ودل ذلك على ان مسلما لو اعتق كافرا لكان مأجورا على عتقه لان حكيم الما جعل له الاجر على ما فعل
 في الجاهلية بالاسلام الذي صار اليه فلم يكن المسلم الذي فعل مثل فعله في الاسلام بدون حال حكيم
 بل هو اولى بالاجر واختلف في عتق المشرك في كفارة اليمين والظهار فعندنا يجوز وقال مالك
 والشافعي واحدا لا يجوز كما في قتل الخطأ وعن احمد كونه لا يجوز مطلقا ولنا اطلاق النصوص
 وآية القتل مقيدة بالايمن والاصل في كل نص ان يعمل بمقتضاه اطلاقا وتقييدا **باب**
 من ملك من العرب رقيقا فوهب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية **ش** اي هذا باب
 في بيان حكم من ملك من العرب رقيقا والعراب الجبل المعروف من الناس ولا واحده من لفظه وسواء
 اقام بالبادية او المدن والاعراب ساكنوا بالبادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلون
 بها الحاجة والنسب اليها اعرابي وعربي * واختلف في نسبتهم والاصح انهم نسبوا الى عربية
 بفحوتين وهي من تهامة لان اباهم اسمعيل عليه السلام نشأ بها قوله فوهب الى آخره تفصيل قوله
 ملك فذكر خمسة اشياء الهبة والبيع والجامع والفدى والسبي وذكر في الباب اربعة احاديث وبين
 في كل حديث حكم كل واحد منها غير البيع وهو ايضا مذكور في حديث ابي هريرة في بعض طرقه
 كما سيجي بيانه ان شاء الله تعالى ومفعولات وهب وباع وجامع وفدى محذوفة قوله وسبي عطف على
 قوله هلك والذرية نسل الثقلين يقال ذرأ الله الخلق اي خلقهم واراد البخاري بعقد هذه الترجمة
 بيان الخلاف في استرقاق العرب والجمهور على ان العربي اذا سبي جازان يسترقي واذا تزوج امة
 بشرطه كان ولدها رقيقا تبعها وبه قال مالك والليث والشافعي وجتهد احاديث الباب وبه قال
 الكوفيون وقال الثوري والاوزاعي وابو ثور يلزم سيد الامة ان يقومه على ابيه ويلتزم ابو بادة
 القيمة ولا يسترقي وهو قول سعيد بن المسيب واحتجوا بما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال
 لابن عباس لا يسترقي ولد عربي من ابيه وقال الليث اماما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه من فداء
 ولد العرب من الولائد انما كان من اولاد الجاهلية وفيما اقر به الرجل من نكاح الاماء فاما اليوم فن
 تزوج امة وهو يعلم انها امة فولده عبد لسيد هاعربيا كان او قريشيا او غيره **باب** وقوله تعالى
 ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يتقدر على شيء ومن رزقناه مزارقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل
 يستوون الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله من ملك لانه في محل الجر
 بالاضافة وفيه التقدير المذكور وهو باب في بيان من ملك العرب وفي ذكر قول الله تعالى ضرب الله مثلا
 وفي بعض النسخ وقول الله تعالى قيل وجهه مناسبة الآية لا لترجمة من جهة ان الله تعالى اطلق العبد المملوك
 ولم يقيده بكونه مجميا فدل على ان لافرق في ذلك بين العربي والعجمي قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا
 لما نهى الله تعالى المشركين عن ضرب الامثال بقوله قبل هذه الآية فلا تضربوا لله الامثال اي الاشياء
 والاشكال ان الله يعلم ما يكون قبل ان يكون وما هو كائن الى يوم القيامة عليهم كيف يضرب الامثال
 فقال مثلكم في اشراككم بالله الاوثان مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر
 مالك قد يرزقه الله مالا ويتصرف فيه ويتفق كيف يشاء قوله عبدا مملوكا انما ذكر المملوك ليميز بينه وبين
 الحر لان اسم العبد يقع عليهما اذ هما من عباد الله تعالى قوله لا يتقدر على شيء اي لا يملك ما بيده وان

كان بإقيامه لأن السيد انتزاعه منه ويخرج منه المكاتب والمأذون لهما يقدران على التصرف
فان قلت من في من رزقناه ما هي قلت الظاهر انها موصوفة كأنه قيل وحرار رزقناه لطابق عبدا
ولا يمنع ان يكون موصولة وانما قال هل يستون بالجمع لان المعنى هل يستوي الاحرار
والعبيد فالمراد الشيوع في الجنس لا التخصيص ثم قال الحمد لله بل اكثرهم لا يعملون ان الحمد لي
وجميع النعم مني ثم اعلم ان المفسرين اختلفوا في معنى هذه الآية فقال مجاهد والضحاك هذا
المثل لله تعالى ومن عبدونه وقال قتادة هذا المثل للمؤمن والكافر فذهب الى ان العبد المملوك
هو الكافر لانه لا يتنفع في الآخرة بشئ من عمله قوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا هو المؤمن
ص حديثنا ابن ابي مريم قال اخبرني اليت عن عقيل عن ابن شهاب ذكر عروة ان مروان
والمسور بن مخزومة اخبراه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام حين جاءه وفد هو ازن
فسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال ان معي من ترون واحب الحديث الى اصدقته
فاختاروا احدي الطائفتين اما المال واما السبي وقد كنت استأيت بهم وكان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
غير راد اليهم الا احدي الطائفتين قالوا فاننا نختار سبينا فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس
فأثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم جاؤا تأبين واني رأيت ان ارد اليهم سبيهم
فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب ان يكون على حظه حتى نعطيها اياه من اول ما يفي
الله علينا فليفعل فقال الناس طيبنا ذلك قال انا لاندري من اذن منكم بمن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا
عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم فمروا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه
انهم طيبوا واذنوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن ش مطابقتها للترجمة في قوله من ملك
رقية من العرب فوهب وقدم الحديث في كتاب الوكالة في باب اذا هب شيئا لو كبل او شفع قوم
جاز الى قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصبي لكم واخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن اليت
عن عقيل الى آخره وهنا اخرجه عن سعيد بن ابي مريم عن اليت الى آخره وقدم الكلام فيه هناك
قوله ذكر عروة هو ابن الزبير وسيأتي في الشروط من طريق معمر عن الزهري اخبرني عروة قوله
ان مروان والمسور بن مخزومة مروان هو ابن الحكم قال الكرماني صح سماع مسور من النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واما مروان فقد قال الواقدي رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه لم يحفظ
عنه شيئا وقال ابن بطال الحديث مرسل لم يسمع المسور من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا
ومروان لم يره قط قوله استأيت بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الهزة وفتح النون وسكون
الياء آخر الحروف اي انتظرت قوله حين قفل اي حين رحل قوله حتى يفي الله بفتح الياء اي حتى
يرجع الله اليها من مال الكفار ويعطينا خراجا او غنيمة او غير ذلك وليس المراد الفئ الاصطلاح
مخصوصا قوله عرفاؤكم جمع عريف وهو النقيب وهو دون الرئيس قوله فهذا الذي بلغنا عن
سبي هوازن هو قول ابن شهاب الزهري وكانت هذه الواقعة في سنة ثمان ص حديثنا علي بن
الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا ابن عون قال كتبت الى نافع فكتب الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اغار على
بنو المصطلق وهم غارون وانعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم واصاب يومئذ
جويرة حدثني به عبد الله بن عمرو كان في ذلك الجيش ش مطابقتها للترجمة في قوله وسبي ذراريهم

وفي الترجمة وسبى الذرية وعلى بن الحسن ابن شقيق بفتح الشين المعجمة وكسر القاف الاولى المروزي مات سنة خمس عشرة ومائتين وعبدالله هو ابن المبارك المروزي وابن عون بفتح العين المهملة هو عبدالله بن عون مرفى العلم والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن المثنى واخرجه ابو داود في الجهاد عن سعيد بن منصور عن اسمعيل بن علية واخرجه النسائي في السيرة عن محمد بن عبدالله بن بزيح قوله قال كتبت اى قال ابن عون كتبت الى نافع في امر بنى المصطلق فكتب الى آخره قد ذكرنا في باب اذا اخلف الراهن والمرتهن ان الكتابة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع قوله اغار بالغين المعجمة يقال اغار على دونه اذا هجم عليه ونهبه ومصدره الاغارة والغارة اسم من الاغارة ومادته غين وواو وراء قوله بنى المصطلق بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام وبالقاف وهى بطن من خزاعة والمصطلق هو ابن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر ويقال ان المصطلق لقب واسمه جذيمة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة ابن سعد بن عمرو وعمرو هو ابو خزاعة وقال ابن دريد سمي المصطلق لحسن صوته ففعل من الصلق والصلقى شدة الصوت وحدته من قوله عز وجل (سلقوكم بالنسنة حداد) ويقال صلقى بنو فلان بنى فلان اذا وقعوا بهم وقتلواهم قتلا ذريعا قوله وهو غارون جلة اسمية حالية بالغين المعجمة وتشديد الراء والغارون جمع غار اى غافل اى اخذهم على غرة وبغنة قوله وانعامهم تسقى ايضا جلة اسمية حالية والانعام بفتح الهمزة جمع نعم قال الجوهري النعم واحد الانعام وهى المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هو ذكر لا يؤنث يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان والانعام تذكر وتؤنث قال الله تعالى في موضع مما بطونه وفي موضع مما فى بطونها وجمع الجمع اناعيم قوله تسقى على صيغة المجهول قوله فقتل مقاتلتهم اى الطائفة البالغين الذين هم على صدد القتال قوله ذراريهم بتشديد الباء وتخفيفها وهو جمع ذرية قوله يومئذ اى يوم الاغارة على بنى المصطلق قوله جويرية مصغر جارية ومن حديثها ماروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبايا بنى المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث فى السهم لثابت بن قيس بن الشماس اول ابن عمه فمكأته على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحه لا يراها احد الا اخذت بنفسه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تستعينه فى كتابتها قالت فوالله ما هو الا ان رأيتها على باب حجرى فكرهتها وعرفت انه سى منها مارأيت فدخلت عليه فقالت يا رسول الله انا جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار سيد قومه وقد اضأبني من البلاء ما لم يخف عليك فوقعت فى السهم لثابت بن قيس بن شماس اول ابن عمه فمكأته فحنتك استعينك على كتابتى قال فهل لك من خير من ذلك قالت وما هو يا رسول الله قال اقضى كتابتك واتزوجك قالت نعم يا رسول الله قد فعلت قالت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فارسلوا مابأيديهم قالت فلقد اعتق بتزويجه اياها مائة اهل بيت من بنى المصطلق فا علم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها وروى موسى بن عقبة عن بعض بنى المصطلق ان اباها طلبها وافتداها ثم خطبها منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزوجه اياها وقال الواقدى ويقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل صداقها عتق كل اسير من بنى المصطلق ويقال جعل صداقها عتق اربعين من بنى المصطلق وكانت جويرية تحت مسافع بن صفوان المصطلق وقيل صفوان

بن مالك وكان اسمها برة فغيرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمها جويرية وماتت في ربيع الاول سنة ست وخمسين ولها خمس وستون سنة واما غزوة بني المصطلق فقال البخاري وهي غزوة المريسيع وقال ابن اسحق وذلك سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة اربع انتهى وقال الصغاني غزوة المريسيع من غزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة خمس من مهاجرة قالوا ان بني المصطلق من خزاعة يريدون محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا ينزلون على بئر لهم يقال لها المريسيع بينها وبين الفرع مسيرة يوم وقال الواقدي كانت غزوة بني المصطلق لليلتين من شعبان سنة خمس في سبعمائة من اصحابه وقال ابن هشام استعمل على المدينة ابا ذر الغفاري ويقال نميلة بن عبد الله اليماني وذكر ابن سعد نذب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس اليهم فامر عوا الخروج وقادوا الخيل وهي ثلاثون فرسا في المهاجرين منها عشرة وفي الانصار عشرون واستخلف على المدينة زيد بن حارثة وكان معه فرسان زار والظرب ويقال كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه حامل راية المهاجرين وسعد بن عباد حامل راية الانصار فقتلوا منهم عشرة واسروا سائرهم وقال ابن اسحق بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان بني المصطلق يجمعون له وقادهم الحارث بن ابي ضرار ابو جويرية بنت الحارث التي تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما سمع بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل فتراحف الناس فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وقتل من قتل ونقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابناءهم ونساءهم واموالهم فافاءهم عليه وقال ابن سعد وامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاسارى فكتفوا واستعمل عليهم بريدة بن الحصيب وامر بالغلثم فجمعت واستعمل عليهم شقران مولاة وجمع الذرية ناحية واستعمل على سهم الخمس وسهمان المسلمين حجة بن جزء الزبيدي وكانت الابل التي بعير والشاة خمسة آلاف وكان السبي مائتي بنت وغاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية وعشرين وقدم المدينة لاهلال رمضان وقال ابن اسحق واصيب من بني المصطلق ناس وقتل على رضي الله تعالى عنه منهم رجلين مالكا وابنه وكان شعار المسلمين يومئذ يامنصو رامت امت **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ربيعة بن عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز قال رأيت ابا سعيد رضي الله عنه فسألته فقال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فاصبنا سبيا من سبي العرب فاشتهينا النساء فاشتمدت علينا العزبة واحيينا الغزل فسالنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما عليكم ان لاتفعلوا ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهي كائنة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فيها وجامع يعني بعد ان ملك من العرب سبيا وربيعة بفتح الراء المشهور بربيعة الراي شيخ مالك ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون مر في الوضوء وابن محيريز هو عبد الله بن محيريز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون التختانية وكسر الراء وسكون التختانية ايضا وفي آخره زاي ومر الحديث في كتاب البيوع في باب بيع الرقيق فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن ابي محيريز ان ابا سعيد الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله الغزل هو نزع الذكر من الفرع عند الاتزال قوله ما عليكم ان لاتفعلوا يعني لا بأس عليكم اذا تركتم الغزل قوله نسمة بفتح السين وهي الانسان اى ما من نفس كائنة في علم الله الا وهي كائنة في الخارج لا بد من مجيئها من العدم الى الوجود اى ما قدر الله ان يكون البتة وفي الحديث

دليل على ان الصحابة اطبقوا على وطه ما وقع في سبهم من السبى وهذا لا يكون الا بعد الاستبراء
 باجماع من العلماء وهذا يدل ان السبأ يقطع العصمة بين الزوجين الكافرين ~~من~~ واختلاف السلف في
 حكم وطه الوثنيات والمجوسيات اذاسين فأجازهم سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وهذا
 قول شاذ لم يلتفت اليه احد من العلماء واتفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز وطه الوثنيات بقوله
 تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن) وانما اباح الله تعالى وطه نساء اهل الكتاب خاصة
 بقوله (والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم) وانما اطبق الصحابة على وطه سبايا العرب
 بعد اسلامهم لان سبى هوازن كان سنة ثمان وسبى بنى المصطلق سنة ست وسورة البقرة من اول
 ما نزل بالمدينة فقد علموا قوله تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن) وتقرر عندهم انه لا يجوز وطه
 الوثنيات البتة حتى يسلن وروى عبدالرزاق حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا يونس بن عبيد انه سمع
 الحسن يقول كنا نغزو مع اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا اصاب احدهم جارية
 من النقي فأراد ان يصيبها امرها فاعتسلت ثم عليها الاسلام وامرها بالصلاة واستبرأها
 بحضرة ثم اصابها وعموم قوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن يقتضى تحريم وطه المجوسيات
 بالتزويج وبملك اليمين وعلى هذا ائمة الفتوى وعامة العلماء ~~و~~ وانما العزل فقد اختلف فيه قديما واباحته
 اظهر في الحديث عند الشافعي سواء كانت حرة اوامة مع الاذن وبدونه وروى مالك عن سعيد بن ابي
 وقاص وابى ايوب الانصارى وزيد بن ثابت وابن عباس انهم كانوا يعزلون وروى ذلك ايضا
 عن ابن مسعود وجابر وذكر مالك ايضا عن ابن عمر انه كره العزل وقيل روى عن علي رضي الله
 تعالى عنه القولان جميعا واحتج من كره العزل بأنه الواد الخفي كما روى عن عائشة واتفق ائمة
 الفتوى على جواز العزل عن الحرة اذا اذنت فيه لزوجها ~~و~~ واختلفوا في الامة المزوجة فقال مالك وابو
 حنيفة الاذن في ذلك لمولاهما وقال ابو يوسف الاذن اليها وقال الشافعي يعزل عنها بدون اذنها وبدون اذن
 مولاهما ~~ص~~ حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة
 قال لا ازال احب بنى تميم (ح) وحدثني ابن سلام اخبرنا جرير بن عبد الحميد عن المغيرة عن الحارث
 عن ابي زرعة وعن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال ما زلت احب بنى تميم منذ ثلاث سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيهم سمعته يقول هم اشد امتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه صدقات قومنا وكانت سبية منهم عند عائشة فقال
 اعتقها فانها من ولد اسمعيل عليه السلام ~~ش~~ ~~مطابقة~~ للترجمة في قوله وباع ولكن في بعض
 طرقه عند الاسماعيلى من طريق معمر عن جرير كانت على عائشة رضى الله تعالى عنها نسمة من بنى اسمعيل
 فقدم سبى خولان فقالت عائشة يا رسول الله ابتاع منهم قال لا فلما قدم سبى بنى العنبر قال ابتاعى منهم فانهم
 ولد اسمعيل عليه السلام ووقع عند ابي عوانة من طريق الشعبى عن ابي هريرة ايضا وحجى بسبى
 بنى العنبر انتهى وبنو العنبر بطن من بنى تميم وقال الرشاطى العنبرى في تميم ينسب الى العنبر بن عمرو
 ابن تميم وذكر ابن الكلبي ان العنبر هذا هو ولد عامر بن عمرو وفي تميم ايضا العنبر بن ربوع
 ابن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ~~و~~ وهذا الحديث اخرجه البخارى عن شيخين له
 احدهما عن زهير بن حرب عن جرير بفتح الجيم وكسر الراء الاولى ابن عبد الحميد عن عمارة بضم
 العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع عن ابي زرعة بضم الزاى وسكون الراء وفتح العين المهملة واسمه

هرم وقيل عبدالرحمن وقيل عمرو بن عمرو بن جرير بن عبدالله الجعفي عن ابي هريرة والاخر عن محمد
 بن سلام عن جرير عن المغيرة بن مقسم عن الحارث بن يزيد من الزيادة العكلى بضم العين المهملة
 وسكون الكاف التميمي الكوفي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وذكر فيه عمارة مقرونا
 بالحارث والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن زهير بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل
 عن زهير بن **﴿ذكر معناه﴾** قوله ما زلت احب بني تميم هي قبيلة كبيرة في مضر تنسب الى تميم بن مر بن اد بن
 طابخة بن الياس بن مضر قوله منذ ثلاث و يروى منذ ثلاث اي من حين سمعت الخصال الثلاث وهي
 التي اولها هو قوله هم اشد امتي على الدجال وثانيها هو قوله هذه صدقات قومنا وثالثها امره
 صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة بعثت السبية المذكورة لكونها من ولد اسمعيل عليه السلام وزاد فيه
 احمد من وجه آخر عن ابي زرعة عن ابي هريرة عن ابي هريرة وما كان قوم من الاحياء ابغض الى منهم فاحببتهم
 انتهى وكان ذلك لما كان بينهم وبين قومه في الجاهلية من العداوة قوله يقول فيهم اي في بني تميم
 قوله سمعته يقول اي سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هم اشد امتي على الدجال وفي
 رواية مسلم من رواية الشعبي عن ابي هريرة هم اشد الناس قتالا في الملاحم ورواية الشعبي اعم من
 رواية ابي زرعة على ما لا يخفى قوله وجاءت صدقاتهم اي صدقات بني تميم فقال هذه صدقات قومنا
 انما نسبهم اليه لاجتماع نسبهم بنسبه صلى الله تعالى عليه وسلم في الياس بن مضر وروى الطبراني
 في الاوسط من طريق الشعبي عن ابي هريرة في هذا الحديث وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بنم من صدقة بني سعد فلما راعه حسنهما قال هذه صدقة قومي انتهى وبنو سعد بطن كبير من تميم
 ينتسبون الى سعد بن زيد بن مناة بن تميم قوله سبية منهم اي من بني تميم وسبية على وزن فعيلة
 بفتح السين من السبي او من السباء فان كان من الاول يكون بتشديد الياء آخر الحروف وان كان
 من الثاني يكون بالهمزة بعد الباء الموحدة ولم يدر اسمها و وقع عند الاسماعيلى من طريق هرون
 ابن معروف عن جرير نسمة بفتح النون والسين المهملة وهي الانسان وله من رواية ابي معمر وكانت
 على عائشة نسمة من بني اسمعيل وفي رواية الشعبي عند ابي عوانة وكان على عائشة محرر وبين الطبراني
 في الاوسط في رواية الشعبي ان المراد بالذي كان عليهما انه كان نذرا ولفظه نذرت عائشة ان تعتق محررا من
 بني اسمعيل والطبراني في الكبير من حديث رديج بضم الراء وقح الدال وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
 حاء مهملة ابن ذؤيب بن شعثم بضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة وضم التاء المثناة وفي آخره ميم
 العبري ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت يا نبي الله اني نذرت عتيقا من ولد اسماعيل فقال لها النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم اصبري حتى يمضي في بني العنبر غدا فجاء في بني العنبر فقال لها اخذني منهم اربعة فاخذت
 رديحا وزيبا وزخبا وسمرة فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رؤسهم وبرك عليهم ثم قال يا عائشة
 هؤلاء من بني اسمعيل قصدا وقال بعضهم والذي تعين لعنق عائشة من هؤلاء الاربعة امارديج واما زخي
 قلت قال الذهبي في تجريد الصحابة رديج بن ذؤيب بن شعثم التميمي العنبري مولى عائشة روى عنه ابنه
 عبدالله وهذا يدل على ان الذي اعتقته هو رديج بلاترديد وزيب بضم الزاي وقح الباء الموحدة
 وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء ايضا وضبطه العسكري بنون في اوله وهو زيب بن ثعلبة بن
 عمرو التميمي العنبري وروى عنه ابوداود في كتاب القضاء حدثنا احمد بن عبدة حدثنا عمار بن شعيب بن
 عبيد الله بن الزيب العنبري قال حدثني ابي قال سمعت جدي الزيب يقول بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم جيشا الى بني العنبر فاخذوا بركة من ناحية الطائف واستاقوهم الى نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم

فركبت فسبقتهم الى النبي صلى الله عليه وسلم قتلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته
 انا جندك فأخذونا وقد كنا اسلما الحديث بطوله قوله بركة يضم الراء وسكون الكاف وقبح
 الباء الموحدة وهو اسم موضع معروف وهي غير ركة التي بين مكة والمدينة . واما زخي
 فبضم الزاي وقبح الخاء المعجمة وتشديد الياء ومصغر وضبطه ابن عون بالراء وذكره الذهبي
 في حرف الزاي وقال زخي العنبري وغلط من قال زخي بالراء . وسمرة هو ابن عمرو بن قرط بضم القاف
 وسكون الراء وقال الذهبي سمرة بن عمرو العنبري اجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهادته
 يزيدب العنبري ثم قال سمرة من بلغنبر اعتنقه عائشة رضى الله عنها قلت قضية الشهادة في حديث
 ابي داود الذي ذكرنا منه بعضه ﴿ ذكرنا يستفاد منه ﴾ فيه دليل على جواز استرقاق العرب
 وتملكهم كسائر فرق العجم الا ان عتقهم افضل قال ابن بطال وتيمم كانوا يختارون ما يخرجون في
 الصدقات من افضل ما عندهم فأعجبه صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال هذا القول على معنى
 المبالغة في نصهم لله ولرسوله في جودة الاختيار للصدقة . وفيه فضيلة ظاهرة لبنى تميم وكان فيهم
 في الجاهلية وصدر الاسلام جماعة من الاشراف والرؤساء وفيه الاخبار عما سأتى من الاحوال
 الكائنة في آخر الزمان ص باب فضل من ادب جارية وعلما ش اي
 هذا باب في بيان فضل من ادب جارية وليس في رواية ابي در والنسفي لفظ فضل بل هو باب من
 ادب جاريته وفي رواية النسفي واعتقها ايضا ص حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع
 محمد بن فضيل عن مطرف عن الشعبي عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له جارية فعلمها فاحسن اليها ثم اعتقها وتزوجها
 كان له اجران ش مطابقته للترجمة في قوله كان له اجران وهما اجر التعليم واجر العتق
 ذكر رجاله وهم ستة الاول اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه . الثاني محمد بن
 فضيل بن غزوان . الثالث مطرف بن طريف الحارثي ويقال الحارفي . الرابع عامر الشعبي
 الخامس ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه الحارث بن ابي موسى ويقال عامر ويقال اسمه
 كنيته . السادس ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث
 بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع وفيه العنفنة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه مرزوق سكن
 نيسابور والبقية كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن العكابي ﴿ ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجته غيره ﴾ اخرجته البخاري ايضا بأتم منه في كتاب العلم في باب تعليم
 الرجل امته واهله عن محمد بن سلام عن المحاربي عن صالح بن حيان عن عامر الشعبي الحديث
 واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود والنسائي جميعا فيه عن هناد بن
 السرى وقد مر الكلام فيه هناك فقل له فعلها في رواية ابي ذر عن المستملي والسرخسي
 فعالها اي انفق عليها من مال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما
 وقال النسائي يقال مال الرجل يعول اذا اكثر عياله والالفة الجيدة امال يعيل قال المهلب فيه ان الله
 تعالى قد ضاعف له اجره بالنكاح والتعليم فجعله كمثل اجر العتق وفيه الحظ على نكاح العتقة وعلى ترك
 العلو في الدنيا وان من تواضع لله في منكحه وهو يقدر على نكاح اهل الشرف فان ذلك مما يرجى عليه
 جزيل الثواب فان قلت روى البرار في مسنده عن ابن عمر لما نزل قوله تعالى ان تنالوا البر ذكرت ما اعطاني
 الله فلم اجد شيئا احب الي من جارية رومية فاعتقها فلواني اعود في شيء جعلته لله لنكحتها قلت هذا

يحمول على من لا يرغب نكاحها لان عادة العرب الرغبة عن تزويج المعتقة والمعتق اذا رغب يكون
لغيره فلا يكره له الكاح حيث ذوا ايضا الكاح ليس برافع في عتقه لانه لا يملك الآن الامنعة الوط
قال صاحب التوضيح وقد اجاز مالاث واكثر اصحابنا الرجوع في المنافع اذا تصدق بها وشري بها واجتبه لهم
حديث العرايا فكيف اذا تصدق بالرقبة فانه يجوز شراء منفعتها بل هو اولى من الصدقة بالمنفعة
والذي منع من الرجوع في المنافع اذا تصدق بها ابن الماجشون **ص** باب قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم العبيد اخوانكم فاطعموهم مما تأكلون **ش** **ص** اي هذا باب في ذكر قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم العبيد اخوانكم فاطعموهم مما تأكلون واخرج ابن منده بلفظ انهم اخوانكم
فمن لا يملككم منهم فاطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون واخرجه ابوداود قال حدثنا محمد بن
عمرو الرازي قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن مروق عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يملككم من مملوكيكم فاطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون
ومن لا يملككم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله عز وجل واخرج مسلم في آخر صحيحه حديثا طويلا
عن ابي اليسر كعب بن عمرو في باب ستره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه وهو يقول اي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون **ص** وقوله تعالى (واعبدوا الله
ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب
والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخور) **ش**
وقوله بالجار عطف على قول في قوله باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية في سورة
النساء كذا هي الى آخرها في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر وقول الله واعبدوا الله ولا تشركوا
به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين الى قوله مختالا فخورا ففيها يأمر الله
تعالى بعبادته وحده لا شريك له فانه الخالق الرازق المنعم المتفضل على خلقه في جميع الاحوال ثم اوصى
بالاحسان الى الولدين بقوله وبالوالدين احسانا لانه تعالى جعلهما سببا لخروجك من العدم الى
الوجود ثم عطف على الاحسان الى الوالدين الاحسان الى القرابات من الرجال والنساء كما جاء في الحديث
الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ثم قال واليتامى لانهم فقدوا من يقوم
بمصلحتهم ومن ينفق عليهم ثم قال والمساكين وهم المحاويج من ذوى الحاجات الذين لا يجدون ما يقوم
بكفائتهم وأمر الله تعالى بمساعدتهم بما تتم به كفائتهم وتزول به ضرورتهم ثم قال (والجار ذي القربى
والجار الجنب) قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والجار ذي القربى يعني الذي
بينك وبينه قرابة والجار الجنب الذي ليس بينك وبينه قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وميمون
ابن مهران والضحاك وزيد بن اسلم ومقاتل بن حيان وقتادة وقال ابو اسحق عن ثوبان البكالي والجار ذي
القربى يعني المسلم والجار الجنب يعني اليهود والنصارى رواه ابن جرير وابن ابي حاتم وقال جابر
الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود الجار ذي القربى المرأة وقال مجاهد والجار الجنب يعني الرفيق
في السفر ثم قال والصاحب بالجنب قال الثوري عن جابر الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود قال هي المرأة
قال ابن ابي حاتم كذا روى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى وابراهيم النخعي والحسن وسعيد بن جبير في احدى
الروايات وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة هو الرفيق في السفر وقال سعيد بن جبير هو الرفيق الصالح
وقال زيد بن اسلم هو جالسك في الحضر ورفيقك في السفر ثم قال (وابن السبيل) وعن ابن عباس وجاعة

هو الضيف وقل مجاهد وابوجعفر الباقر والحسن والضحاك هو الذي يمر عليك مجتازا في السفر
ثم قل (ومالكت ايمانكم) هذا وصية بالارقاء لان الرقيق ضعيف الجثة اسير في ايدي الناس ولهذا
ثبت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل يوصي امته في مرض الموت يقول الصلاة الصلاة
ومالكت ايمانكم فيعمل بردها حتى ما يفيض بها لسانه وهذا كان مراد البخاري بذكر هذه الآية
الكريمة وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انه قال لقهرمان له هل اعطيت الرقيق قوتهم قال
لا قال فانطلق فاعطهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كفى بالمرء اثما ان يجلس عن ثلاث
قوتهم قوله ان الله لا يحب من كان مختالا في نفسه مجبها متكبرا فخورا على الناس يرى انه خير
دهم فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغض **ص** قال ابو عبد الله ذي القربى
القريب والجلب الغريب الجار الجنب يعني صاحب في السفر **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه
هذا الذي فسر هو تفسير ابي عبيدة في كتاب المجاز **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا
شعبة حدثنا واصل الاحدب قال سمعت المعرور بن سويد قال رايت اباذر الغفاري رضى الله تعالى عنه
وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسالناه عن ذلك فقال اتى سابت رجلا فشكا الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعيرته بامه ثم قال ان اخوانكم خولكم
جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم
ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واصل هو ابن حبان بفتح
الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الكوفي والمعرور بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم
الراء الاولى وهو من كبار التابعين يقال عاش مائة وعشرين سنة وقدم الحديث في كتاب الايمان
في باب المعاصي من امر الجاهلية فانه اخرجته هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن واصل
الى آخره وفيه زيادة وهي قوله انك امرؤ فبك جاهلية وقدم الكلام فيه هناك مستوفي ولذا ذكر
بعض شئ قوله حلة هي واحدة الخلال وهي بروداين ولا تسمى حلة الا ان تكون ثوبين من جنس
واحد قوله سابت رجلا قيل هو بلال رضى الله تعالى عنه قوله اعيرته الهمة فيه للاستفهام
على سبيل الانتكار قوله ان اخوانكم المراد اخوة الاسلام والنسب لان الناس كلهم
بنو آدم عليه السلام قوله خولكم اي حشمكم وخدمكم وواحد الخول خائل وقديكون
واحدا ويقع على العبد والامة وهو مأخوذ من التخويل وهو التملك وقيل من الرعاية
قوله تحت يده اي ملاكه وان كان العبد محترفا فلا وجوب على السيد قوله فليطعمهم امر ندب وكذلك
وليبسه وقيل لما لك رجد الله اياكل من طعام لا يأكل منه عياله ورقيقه ويلبس ثيابا لا يلبسون
قال اراه من ذلك في سعة قيل له فحيث ابي ذر قال كانوا يؤمذ ليس لهم هذا القوت قوله
ولا تكلفوهم ما يغلبهم اي لا تكلفوهم على عمل يغلبهم عن اقامته وهذا واجب وكان عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه يأتي الخواطر فمن رآه من العبد كلف ما لا يطيق وضع عنه ومن اقل رزقه
زاده فيه قال مالك وكذلك يفعل فيمن يفعل من الاجراء ولا يضيقه وروى انه صلى الله تعالى
عليه وسلم قال اوصيكم بالضعيفين المرأة والمملوك وامر صلى الله تعالى عليه وسلم موالى ابي
طيبة ان يخففوا عنه من خراجه وفي التوضيح التسوية في المطعم والملبس استحباب وهو ما عليه
العلماء فلو كان سيده يأكل الفائق ويلبس العالي فلا يجب عليه ان يساوى مملوكه فيه وما احسن

تعليل مالك وهو ما ذكرناه الآن من قوله ليس لهم هذا القوت وانما كان الغالب من قوتهم التمر
والشعير وقد صحح ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف
ولا يكلف من العمل ما لا يطيق فان زاد على ما فرض عليه من قوته وكسوته بالمعروف كان متفضلا
متطوعا وقال ربيعة بن عبد الرحمن لو ان رجلا عمل لنفسه خبيصا فأكله دون خادمه ما كان
بذلك بأس وكان يشقى انه اذا اطعم خادما من الخبر الذي يأكل منه فقد اطعمه بما يأكل منه لان
من عند العرب للتبعيض ولو قال اطعموهم من كل مائتا كلون لم الخبيص وغيره وكذا في اللباس
قوله فان كلفتموهم فان قلت اذا نهى عن التكليف فكيف عقبه بقوله فان كلفتموهم قلت
النهى للتنزيه قاله الكرماني وفيه نظر لان الله تعالى قال (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) ولما
لم يكلف الله فوق طاقتنا ونحن عبده وجب علينا ان نمثل لحكمه وطريقته في عبيدنا وروى هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة مرفوعا لا تستخدموا رقيقكم بالليل فان النهار لكم والليل لهم وروى
معمر عن ايوب عن ابي قلابة يرفعه الى سلمان ان رجلا أتاه وهو يعجن فقال اين الخادم قال ارسلته
لحاجة فلم يكن لنجمع عليه شيئين ان يرسله ولا تكفيه عمله ووقف على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه
على تاجر لا يعرفه فاشترى منه قيصين بعشرة دراهم فقال لعبداه اختر ايها شئت وفيه من الفوائد
النهى عن سب الرقيق وتعبيرهم بمن ولدهم وفيه الحث على الاحسان اليهم والرفق بهم ويلحق
بالرقيق من كان في معناه من اجير ومستخدم في امر ونحوهما وفيه عدم الترفع على المسلم والاحتقار
بوصفيه المحافظة على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه اطلاق الاخ على الرقيق **باب**
العبد اذا احسن عبادة ربه ونصح سيده **ش** اي هذا باب في بيان فضل
العبد في بيان ثوابه اذا احسن عبادة ربه بأن اقامها بشروطها قوله ونصح من النصيحة وهي
كلمة جامعة معناها حيازة الخط للمنصوح له وهو ارادة صلاح حاله وتخليصه من الخلل وتصفيته
من الغش **ش** ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال العبد اذا نصح سيده واحسن عبادة ربه كان له اجره مرتين
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى واخرجه
ابوداود في الادب عن القعنبى وهو عبد الله بن مسلمة شيخ البخارى وفيه حض المملوك على
نصح سيده لانه راع في ماله وهو مسؤول عما استرعى قوايه كان له اجره مرتين مرة لنصح سيده
ومرة لاحسان عبادة ربه **ش** ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن صالح عن الشعبي عن ابي
بردة عن ابي موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايما رجل كانت له جارية
فأدبها فاحسن تأديبها واعتقها وتزوجها فله اجر ان واما عبد ادى حق الله وحق مواليه فله
اجر ان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واما عبد الى آخره لان اداء حق الله هو معنى
احسن عبادة ربه واداء حق مواليه هو معنى نصح سيده وسفيان هو الثوري وصالح هو ابن
صالح ابو يحيى الهمداني الكوفي والشعبي هو عامر وابو بردة اسمه الحارث او عامر وابو موسى
الاشعري عبد الله بن قيس والنصف الاول من الحديث وهو الذى فيه الجارية قد مر عن قريب في
باب فضل من ادب جاريته والنصف الثانى وهو الذى فيه امر العبد قد مر في كتاب العلم في باب
تعليم الرجل امته واهله فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن المحاربى عن صالح بن حيان عن

الشعري وقدم الكلام فيه هناك وصالح بن حيان هذا هو صالح بن صالح ابو حنيفة المذكور غير ان البخاري ذكره هناك بنسبته الى جده فانه صالح بن صالح بن مسلم بن حيان وليس بصالح بن حيان القرشي الكوفي الذي يروي عن ابي وائل وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى ^{منه} ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للعبد المملوك الصالح اجران والذي نفسي بيده لو لا الجهاد في سبيل الله والحج وبرأى لاحبب ان اموت وانا مملوك ^ش مطابقتة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ووقع في كتاب ابن بطلال عز وحدث ابي هريرة هذا لابي موسى الاشعري وهو غلط فانه اسقط حديث ابي موسى وركبه على حديث ابي هريرة وشربكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة ابن محمد السجستاني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وفي الايمان عن زهير بن حرب قوله للعبد المملوك انما وصف العبد بالمملوك لان العبد اعم من ان يكون مملوكا او غير مملوك فان الناس كلهم عبد الله قوله الصالح أى في عبادة الرب ونصح السيد قوله اجر ان قال ابن بطلال لما كان للعبد في عبادة ربه اجر كذلك له في نصح السيد اجر ولا يقال الاجران متساويان لان طاعة الله تعالى اوجب من طاعته قوله والذي نفسي بيده قال ابن بطلال لفظ والذي نفسي بيده الى آخره هو من قول ابي هريرة وكذا قاله الداودي وغيره وقالوا يدل على انه مدرج يعنى الحديث لانه قال فيه وبرأى ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ ام يبرها وجنح الكرماني الى انه من كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال فان قلت ماتت ام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل فما معنى برة امه قلت لتعليم الامة او على سبيل فرض الحياة او المراد به امه التي ارضعته وهى حليلة السعدية انتهى قلت لو اطلع الكرماني على ما اطلع عليه من يدعى الادراج لما تكلف بهذا التأويل لعسف وقد صرح بالادراج الاسمعيلى من طريق آخر عن عبد الله بن المبارك بلفظ والذي نفسي بيده ابي هريرة بيده الى آخره وكذلك اخرجه الحسين بن الحسن المروزي في كتاب البر والصلة عن ابن المبارك وصرح ايضا بذلك فقال حدثني ابو الطاهر وحرمة بن يحيى قالا اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للعبد المملوك الصالح اجران والذي نفسي بيده لو لا الجهاد في سبيل الله والحج وبرأى لاحبب ان اموت وانا مملوك قل وبلغنا ان ابا هريرة لم يكن يحج حتى مات امه لصحبته قال ابو الطاهر في حديثه للعبد المصلح ولم يذكر المملوك انتهى واسم ام ابي هريرة اميمة بالتصغير وقيل ميمونة وهى صحابية ثبت ذكر اسلاها في صحيح مسلم وبين ابو موسى اسمها في ذيل المعرفة وانما استثنى ابو هريرة هذه الاشياء المذكورة لان الجهاد والحج يشترط فيهما اذن السيد وكذلك برالام قديمحتاج الى اذن السيد في بعض وجوهه بخلاف بقية العبادات البدنية ولم يتعرض للعبادات المالية اما لكونه كان اذذاك لم يكن له مال يزيد على قدر حاجته فيمكنه صرفه في القربات بدون اذن السيد واما لانه كان يرى ان للعبد ان يتصرف في ماله بغير اذنه ^{في} فان قيل في قوله اجر ان يلزم كون اجر المالك ضعف اجر

السادات قلت اجاب الكرمانى بأن لا محذور فى ذلك اويكون اجرا للمالك مضاعفا من هذه الجهة وقد يكون للسادات جهات اخرى يستحق بها اجر العبد اويكون المراد ترجيح العبد المؤدى للحقين على العبد المؤدى لاحدهما والله اعلم قوله لاحبيت ان اموت واناملك الوافيه للحال قال الخطابي ولهذا المعنى امتحن الله عز وجل انبياء عليهم السلام ابتلى يوسف عليه السلام بالرق ودانيال حين سبأ بخت نصر وكذا ماروى عن خضر عليه السلام حين سئل اوجه الله فلم يكن عنده ما يعطيه فقال لا امالك الانفسى فبعضى واستنفق ثمنى ونحو ذلك **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعشى حدثنا ابوصالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعمنا لاحدهم يحسن عبادته ربه وينصح لسيده **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معناه لان معناه نعمنا للمملوك يحسن عبادته ربه على ما ينه عن قريب واتحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر فذكره بنسبته الى جده السعدى البخارى كان ينزل بالمدينة بباب بنى سعد وهو من افراده وابواسامة حاد بن اسامة والاعشى سليمان وابوصالح دكوان الزيات السمان قوله نعمنا لاحدهم بفتح النون وكسر العين وادغام الميم فى الاخرى ويجوز كسر النون وفتحها ايضا مع اسكان العين وتحريك الميم فالجمله اربع لغات قال الزجاج ما معنى الشئ فالتقدير نعم الشئ وقال ابن التين وقع فى نسخة الشيخ ابى الحسن القاسى نعم ما يتشديد الميم الاولى وفتحها ولاوجه له والصواب ادغامها فى ما كافى قوله تعالى ان الله نعمنا يعظكم به والخصوص بالمدح محذوف وقوله يحسن مبين له تقديره نعمنا لمملوك لاحدهم يحسن عبادته ربه وينصح لسيده **ص** باب * كراهية التطاول على الرقيق وقوله عبدى وامتى **ش** اى هذا فى بيان التطاول اى الترفع والتجاوز عن الحد فيه قبل المراد بالكراهية كراهية التنزيه وذلك لان الكل عبيد الله والله لطيف بعباده رفيق بهم فينبغي للساداة امتثال ذلك فى عبيدهم ومن ملكهم الله اياهم ويجب عليهم حسن الملك ولين الجانب كما يجب على العبيد حسن الطاعة والنصح لسادتهم والانقياد لهم وترك مخالفتهم قوله وقوله بالجر عطف على كراهية التطاول والتقدير وكراهية قول الشخص لمن ملكه من العبيد عبيدى ولن يملك من الجوارى امتى والكراهية فيه ايضا للتنزيه من غير تحريم * وجه الكراهية ان هذا الاسم من باب المضاف ومقتضاه اثبات العبودية له وصاحبه الذى هو المالك عبد الله تعالى متعبد بأمره ونهيه فادخال مملوك الله تعالى تحت هذا الاسم يوجب الشرك ومعنى المضاهاة فلذلك استحب له ان يقول فتاى وفتاى والمعنى فى ذلك كله يرجع الى البرامة من الكبر والاليق بالشخص الذى هو عبد الله ومملوك له ان لا يقول عبدى وان كان قد ملك قياده فى الاستخدام ابتلاء فيه من الله بخلقه قال تعالى (وجعلنا بعضكم لبعض فتنه فتنه انصرون) وقال الداودى ان قال عبدى وامتى ولم يرد التكبر فارجو ان لا اثم عليه **ص** وقال الله تعالى والصالحين من عبادكم وامائكم وقال عبدا مملوكا والى سيدها لدى الباب وقال من فتياكم المؤمنات وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدكم واذ كررى عند ربك عند سيدكم ومن سيدكم **ش** ذكر هذا كدليل على جواز ان يقول عبدى وامتى وان النهى الذى ورد فى الحديث عن قول الرجل عبدى وامتى وعن قوله اسق ربك ونحوه للتنزيه لا للتحريم قوله والصالحين من عبادكم وامائكم هو فى سورة النور واوله (وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقرا يغفهم الله من فضله واسمع عليهم) ولما امر الله تعالى قبل هذه الآية بغض الابصار وحفظ

الفروج بقوله (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم) الآية بين بعدد ان الذي امر به انما هو فيما لا يحل فبين بعد ذلك طريق الحل فقال (وانكحوا الايامي) اصلها يا أيهم فقلب والايام للرجل والمرأة فالايام هم الذين لا ازواج لهم من الرجال والنساء يقال رجل ايم وامرأة ايم وايمه وآم الرجل وآمت المرأة يا أيهم ايمه وابوما وتأيما اذالم يتزوجها بكرين كانا اوثنيين وقال ابن بطال جاز ان يقول الرجل عبدي وامني لقوله تعالى (والصالحين من عبادكم وامائكم) وانما نهى عنه على سبيل الغلظة لا على سبيل التحريم وكره ذلك لاشتراك اللفظ اذ يقال عبد الله وامه الله قوله وقال عبد المملوكا هو في سورة النحل واوله (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) الآية وقدم الكلام فيه في اول باب من ملك من العرب رقيقا قوله والقياس يدها لذي الباب هو في سورة يوسف وقوله (واستبقا الباب وقدت قيصه من دبر والقياس يدها لذي الباب) الآية والقصة مشهورة والمعنى تسابقا الى الباب يعني يوسف وزليخا فنفر يوسف عنها فأسرع يريد الباب ليخرج واسرعت زليخا وراءه لتمنعه الخروج وقدت قيصه من دبر لانها جبدته من خلفه فشقت قيصه والقياس يدها اي صادفا ولقيا بعلمها وهو فظفير وانما قال سيدها ولم يقل سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدها له على الحقيقة قوله وقال من قضايتكم المؤمنات هو في سورة النساء واوله (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمن مملكت ايمانكم من قضايتكم المؤمنات) الآية يعني من لم يجد منكم طولا اي سعة وقدرة ان ينكح المحصنات المؤمنات من الحرائر العفائف المؤمنات فتروجوا من الاماء المؤمنات اللاتي يملكن المؤمنين والفتيات جمع فتاة وهي الامه قوله وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيديكم هو قطعة من حديث ابي سعيد الخدري اخرج في البخاري في المغازي على ما يأتى فقال حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت ابا امامة قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول نزل اهل قريظة على حكم سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه فأرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى سعد فأتى على حمار فلما دنا من المسجد قال للانصار قوموا الى سيديكم الحديث وخاطب الانصار بقوله قوموا الى سيديكم يريد به سعد بن معاذ فن هذا اخذ ان لا يمنع العبدان يقول سيدي ومولاي لان مرجع السيادة الى معنى الرياسة على من تحت يده والسياسة له وحسن التدبير ولذلك سمي الزوج سيده كما في قوله تعالى والقياس يدها لذي الباب وقد قيل للمالك هل كره احد بالمدينة قوله لسيده ياسيدي قال لا واخرج بهذه الآية وقوله تعالى وسيدوا وحصور اقبله يقولون السيد هو الله قال ابن هوف في كتاب الله تعالى وانما في القرآن رب اغفر لي ولو الذي قيل انكر ان يدعو ياسيدي قال ما في القرآن احب الى ودهاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد قال بعض اهل اللغة انما سمي السيد لانه يملك السواد الاعظم وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحسن ان ابني هذا سيد قوله واذا كرني عند ربك هو في سورة يوسف واوله (وقال للذي ظن انه ناج منهما اذكرني عند ربك) الآية وقصته مشهورة معناه صفني عند المالك بصفتي وقص عليه بقصتي لعله يرجي ويخرجني من السجن فلما وكل امره الى غير الله أمكنه في السجن سبع سنين وقال الخطابي لا يقال اطعم ربك لان الانسان مربوب مأمور باخلاص التوحيد وترك الاشراك معه فكره له المضاهاة بالاسم واما غيره من سائر الحيوان والجماد فلا بأس باطلاق هذا الاسم عليه عند الاضافة كقولهم رب الدار ورب الدابة وقال الكرماني قد ورد في القرآن مثل قوله (انه ربي احسن مثواي) واذا كرني عند ربك قلت ذلك شرع من قبلنا فان قلت كما انه لا رب حقيقة غير الله كذا

لا سيد ولا مولى حقيقة ايضا الا الله تعالى فلم جاء هذا وامتنع هذا قلت التريفة الحقيقية مختصة بالله تعالى
 بخلاف السيادة فانها ظاهرة ان بعض الناس سادات على الآخرين واما المولى فتدبجاء بمعاني بعضها
 لا يصح الاعلى المخلوق قوله ومن سيدكم هذه اللفظة سقطت من رواية النسفي وابى ذروا بى الوقت
 وثبتت فى رواية الباقيين وهى قطعة من حديث أخرجه البخارى فى الادب المفرد من طريق حجاج
 الصواف عن ابى الزبير قال حدثنا جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سيدكم يا بنى سلمة
 قلنا الجدين قيس على انا بنخله قال واى داء ادوى من النخل بل سيدكم عمرو بن الجموح وكان عمرو على
 اصنامهم فى الجاهلية وكان يولم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تزوج واخرجه الحاكم
 من طريق محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة نحوه . والجذب فتح الجيم وتشديد الدال هو ابن قيس
 ابن صخر بن حنساء بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم بسكون النون ابن كعب بن سلمة بكسر اللام يكنى ابا
 عبد الله وقال ابو عمر كان يرمى بالنفاق ويقال انه تاب وحسنت توبته وعاش الى ان مات فى خلافة عثمان
 رضى الله تعالى عنه . واما عمرو بن الجموح بفتح الجيم وضم الميم المخففة وفى آخره حاء مهملة فهو ابن زيد
 ابن حرام بمهملتين ابن كعب بن غنم بن سلمة قال ابن اسحق كان من سادات بنى سلمة وقال الذهبي عقبى
 وفى قول بدرى استشهد يوم احد هو وابنه خلاد . فان قلت ذكر ابن منده من حديث كعب بن مالك ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سيدكم يا بنى سلمة قالوا جدين قيس فذكر الحديث فقال سيدكم بشر
 ابن البراء بن معرور بسكون العين المهملة ابن صخر يجتمع مع عمرو بن الجموح فى صخر قلت اختلف
 فى وصله وارساله على الزهرى على انه يمكن التوفيق بأن تحمل قصة بشر على انها كانت بعد قتل
 عمرو بن الجموح ومات بشر المذكور بعد خيرا كل مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لثة لمسومة
 وكان قد شهد العقبة وبدر اذكره ابن اسحق . **قصص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثنى
 نافع عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا نصح العبد سيده
 واحسن عبادة ربه كان له اجره مرتين **ش** . مطابقتها للترجمة من حيث ان العبد اذا نصح سيده
 واحسن عبادة ربه يكره تطاول مولاه عابه وهذا الحديث مضى فى اول باب العبد اذا احسن عبادة
 ربه ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 واخرجه مسلم فى العتق وفى النذور عن زهير بن حرب ومحمد بن الثنى **قصص** حدثنا محمد بن العلاء
 حدثنا ابواسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للمملوك الذى
 يحسن عبادة ربه ويؤدى الى سيده الذى له عليه من الحق والنصيحة والطاعة اجران **ش** .
 مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ويؤدى الى سيده الى آخره لانه اذا قام بما ذكر فيه يكره التطاول
 عليه والحديث مضى فى كتاب العلم فى باب تعليم الرجل امته وعن قريب فى باب العبد اذا احسن عبادة
 ربه مع زيادة ونقصان يظهر ذلك عند النظر بالتأمل وابواسامة حاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة
 ابن عبد الله بن ابى بردة واسمه الحارث او عامر بن ابى موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس قوله للمملوك
 مبتدأ وخبره الجملة وهى قوله له اجران ويروى للمملوك فان صححت هذه الرواية يكون قوله اجران
 مبتدأ وقوله للمملوك مقدما خبره ولا يكون فى هذه الرواية لفظا له **قصص** حدثنا محمد بن عبد الله
 عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال لا يقبل احدكم اطعم ربك وضئ ربك اسق ربك وليقل سيدي ومولاي ولا يقبل احدكم عبدى

امتى وليقل فتاى وفتاى وغلانى ش ~~مطابقته~~ مطابقة للترجمة في قوله ولا يقل احدكم عبدى
امتى فان من جملة الترجمة وقوله عبدى وامتى ~~ذكر~~ ذكر رجاله ~~وهم~~ خمسة ~~الاول~~ محمد لم يذكر
محمد هذا منسوبا في اكثر الروايات الا في رواية ابى على بن شبيب قال حدثنا محمد بن سلام وكذا حكاه
الجبائى عن رواية ابن السكن وحكى عن الحاكم انه الذهلى وقد اخرج مسلم هذا الحديث في الادب
عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق ولا يبعد ان يكون محمد هذا هو محمد بن رافع لانه روى عنه ايضا في الصحيح
- الثانى عبد الرزاق بن همام ~~بن~~ الثالث معمر بن راشد ~~الاربع~~ همام بن منبه ~~الخامس~~ ابو
هريرة وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه العنفة
في موضع وفيه السماع وفيه تحديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بهذه الصيغة نادر
قوله اطعم بفتح الهمزة امر من الاطعام وربك منصوب مفعوله قوله وضئ امر من وضأ يوضئه
قوله اسقى بكسر الهمزة امر من سقاء يسقيه ثبت في الابتداء وتسقط في الدرج قوله
وليقل سيدى ومولاى وقال الكرماني السياق يقتضى ان يقال سيدك ومولاك لتناسب ربك قلت
الاول خطاب للسادات والثانى للمالك اى لا يقول السيد للملوك اطعم ربك اذ فيه نوع من التكبر
ولا يقول العبد ايضا لفظا يكون فيه نوع تعظيم له بل يقول اطعمت سيدى ومولاى ونحوه ~~فان~~
قلت روى مسلم والنسائى من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة في هذا الحديث نحوه
وزاد ولا يقل احدكم مولاى فان مولاكم الله قلت اختلفوا في هذه الزيادة على الاعمش منهم من
ذكرها ومنهم من حذفها وقال عياض حذفها اصح وقال القرطبي المشهور حذفها قال
وانما صرنا الى الترجيح للتعارض مع تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ وسبب النهى عن قول اطعم
ربك ونحوه ما ذكرناه في اوائل الكتاب وقال ابن بطلال لا يجوز ان يقال لاحد غير الله رب كالا يجوز
ان يقال اله قلت النهى عند الاطلاق واما بالاضافة فيجوز كما في اذ كرني عند ربك ونحو ذلك
ويحتمل ان يكون النهى للتنزيه وما ورد من ذلك فليبان الجواز وقيل هو مخصوص بغير النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يرد ما في القرآن اذ المراد النهى عن الاكثار من ذلك واتخاذ استعمال
هذه اللفظة عادة وائس المراد النهى عن ذكرها في الجملة ~~فان~~ قلت ذكر قوله اطعم ربك وضئ ربك
اسقى ربك امثلة تدل على التخصيص ان لا قلت لا وانما ذكرت دون غيرها لعلها استعمالها
في مخاطبات قوله ولا يقل احدكم عبدى امتى زاد مسلم في روايته من طريق العلاء بن عبد الرحمن
عن ابيه عن ابى هريرة كلکم عبيد الله وكل نساءکم اماء الله فارشد صلى الله تعالى عليه وسلم
الى لعله لان حقيقة العبودية انما يستحقها الله عز وجل ولان فيها تعظيما لا يليق بالخلق استعماله لنفسه
قوله وليقل فتاى وفتاى زاد مسلم وجارىنى فارشد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ما يؤدى
المعنى مع السلامة من التعظيم لان لفظ الفتى والعلام لا يدل على محض الملاك كدلالة العبد فقد كثر
استعمال الفتى في الحر وكذلك العلام والجارية وقال النووي المراد بالنهى من استعماله على جهة
التعظيم لامن اراد التعريف ~~ص~~ حدثنا ابو النعمان حدثنا جرير بن حازم عن نافع عن بن
عمر رضى الله تعالى عنهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق نصيبا من العبد فكأن له من
المال ما يبلغ قيمته يقوم عليه قيمة عدل فاعتق من ماله والا فقد اعتق منه ما اعتق ش ~~مطابقته~~
مطابقة للترجمة من حيث انه لو لم يحكم عليه بعقوبة كاله عند اليشار لكان بذلك متطا ولا عليه وابو النعمان

محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب العتق في باب اذا اعتق عبدا بين اثنين فانه اخرجه
هناك عن ابي النعمان عن جاد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر الى آخره **ص** حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كلكم راع فسؤل
عن رعيته فالامير الذي على الناس راع وهو مسؤل عنهم والرجل راع على اهل بيته وهو مسؤل
عنهم والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهى مسؤلة عنهم والعبد راع عن مال سيده
وهو مسؤل عنه الا فكلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته **ش** **مطابقته للترجمة**
تؤخذ من قوله والعبد راع على مال سيده فانه اذا كان ناصحاله في خدمته مؤدياله الامانة
ينبغي ان يعينه ولا يتطاول عليه ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم
ابن عمر بن الخطاب العمري **و** اخرجه مسلم في المغازي عن عبيد الله بن سعيد والحديث مضى ايضا في آخر
كتاب الاستقراض في باب العبد راع في مال سيده فانه اخرجه هناك عن ابي اليان عن شعيب عن
الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو اخرجه ايضا في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن
عن بشير بن محمد عن عبد الله عن يونس عن الزهري عن سالم الى آخره **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل
حدثنا سفيان عن الزهري حدثني عبيد الله سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه وزيد بن خالد رضى الله
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا زنت الامة فاجلدوها ثم اذا زنت فاجلدوها ثم اذا زنت
فاجلدوها في الثالثة او الرابعة يعوها ولو بضفير **ش** **مطابقته للترجمة** من حيث ان الامة اذا زنت
لا يكره التطاول عليها وانما يكره التطاول اذا نصحت سيدها وادت حق الله فاذا زنت اخلت بالاثين
فتؤدب فان لم تنجم تباع ولو بيعت بضفير **بفتح الضاد** المجعة وكسر الفاء وهو الحبل المفتول والحديث
مضى في كتاب البيوع في باب بيع العبد الزاني فانه اخرجه هناك من طريقين ومضى الكلام فيه
هناك مستوفي ومالك بن اسمعيل بن زياد بن درهم ابو غسان النهدي الكوفي وسفيان هو ابن
عبيدة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود **ص** **باب** اذا اتاه خادمه
بطعامه **ش** **اي** هذا باب يذكر فيه اذا اتى الشخص خادمه وهو الذي يتخدمه سواء كان
عبدا او حرا ذكر اكان او انثى وجواب اذا محذوف تقديره فليجلسه معه فان لم يجلسه فليناوله
لقمة او لقمتين وانما طوى ذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا
شعبة قال اخبرنا محمد بن زياد سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتى احدكم خادمه
بطعامه فان لم يجلسه معه فليناوله لقمة او لقمتين او اكلة او كلتين فانه ولي علاجه **ش** **مطابقته للترجمة**
مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الباء آخر الحروف مرفى في باب غسل الاعقاب
والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن حفص بن عمر عن شعبة قوله فان لم يجلسه معه معطوف
على مقدر تقدير فليجلسه معه قوله او اكلة شك من الراوى والا كلة بضم الهمزة اللقمة قوله علاجه
مصدر علاج يعالج والمعنى هنا ولي عمله وقوله ولي امانن الولاية اي تولى ذلك واما من الولي وهو القرباى
فاسي كافة اتخاذ **و** وفيه الحث على مكارم الاخلاق وهو المواساة في الطعام لاسيما في حق من صنعه وحله
لانه يحمل حره ودخانه وتعلقت به نفسه وشم رائحته قال المهلب هذا الحديث يفسر حديث ابي ذر
في التسوية بين العبد والسيدانه على سبيل النذب لانه لم يسوه في هذا الحديث في المواكلة والله اعلم
ص **باب** العبد راع في مال سيده **ش** **اي** هذا باب يذكر فيه العبد راع في مال

سيدنا كان راسيا لم يمد حنقه وهدد الترجمة بعينها خضت في آخر كتاب الاستقراض
 - من وكتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المل الى السيد ش كانه اشار بذلك
 الى حديث ابن عمر من راع عبدا وله مال فله للسيد الا ان يشترطه المتناع وهذا مذهب مالك والشافعي
 وابي حنيفة والعبد لا يملك شيئا لان الرق منافع للمالك وماله لسيد عند بيعه وعند عتقه وروى
 ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وابي هريرة وبه قال سعيد بن المسيب والثوري واحد واسحق
 وقتل طائفة ماله لدون سيدة في العتق والبيع روى ذلك عن عمرو ابنه وطائفة رضى الله تعالى
 عنهم وبه قال النخعي والحسن حماد حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن
 عبد الله عن عبد الله بن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكلكم راع ومسؤل عن رعيته فالامام
 راع ومسؤل عن رعيته والرجل في اهله راع وهو مسؤل عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية وهي
 مسؤلة عن رعيته والخادم في مال سيده راع وهو مسؤل عن رعيته قال فسمعت هؤلاء من النبي صلى الله عليه
 وسلم واحسب النبي صلى الله عليه وسلم قال والرجل في مال ابيه راع ومسؤل عن رعيته فكلكم راع
 وكلكم مسؤل عن رعيته ش مطابقة للترجمة في قوله والخادم في مال سيده راع والمراد
 من الخادم هنا العبد وان كان يتناول غيره ممن يخدم غيره و ابو اليان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب
 هو ابن ابي حزة الحمصي والحديث قد مر في الباب السابق وفي غيره فيما مضى وقد بيناه في الباب
 السابق ص باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه ش اي هذا باب يذكر فيه اذا ضرب
 الرجل عبده لاجل التأديب فليجنب وجهه اكرامه قال المهلب لان الله خلقه بيده قلت يعنى
 بقدرته البالغة الكملة وسجى مزيد الكلام فيه ان شاء الله تعالى ص حدثنا محمد بن
 عبيد الله حدثنا ابن وهب قال حدثني مالك بن انس قال واخبرني ابن فلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن
 ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه ش مطابقة
 للترجمة من حيث انه اذا وجب اجتناب الوجه عند القتال مع الكافر فلا يجنب وجهه العبد المؤمن
 كان اوجب و اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن محمد بن عبيد الله ابي ثابت المدني مولى
 عثمان بن عفان وهو من افراد ابن وهب هو عبد الله بن وهب قوله قال واخبرني ابن فلان اي قال ابن
 وهب حدثني مالك وابن فلان كلاهما عن سعيد المقبري قيل لم يصرح باسم ابن وهب لضعفه قال
 المزى يقال هو ابن سمان يعنى عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمان المدني وكذا قال ابو نصر
 الكلاباذي وغيره وروى عن ابي ذر الهروي في روايته عن المستمل كذلك وقد اخرج الدارقطني
 في غرائب مالك من طريق عبد الرحمن بن خراش بكسر الخاء المجمة عن البخاري قال حدثنا ابو
 ثابت محمد بن عبيد الله المدني فذكر الحديث لكن قال بدل قوله ابن فلان ابن سمان فكأنه لم يصرح
 باسمه في الصحيح بل كنى به لاجل ضعفه وقال الكرماني ويقال ان مالكا كذبه وهو احد المتروكين قلت
 كذبه احد وغيره ايضا وماله في البخاري شيء الا هذا الموضع والطريق الثاني عن عبد الله بن محمد
 ابن عبد الله الجعفي البخاري المعروف بالسندى عن عبد الرزاق بن همام عن همام بن منبه الانباري
 ولم يسق الحديث على لفظ هذا الطريق واخرجه مسلم من طريق ابي صالح عن ابي هريرة بلفظ فليتنق
 بدل فليجنب وله من طريق الاخرج عن ابي هريرة بلفظ اذا ضرب وكذا في رواية النسائي من طريق

عجلان ولا بى داود من طريق ابى سلمة كلاهما عن ابى هريرة رضى الله عنه وقال بعضهم هذا يفيد على ان لفظ قاتل بمعنى قتل وان المفاعلة ليست على ظاهرها قلت لانسلم ذلك بل باب المفاعلة على حالها ليتناول ما يقع عند اهل العدل مع البغاة وعند دفع الصائل فيجتنبون عند ذلك عن الضرب على الوجه فاذا وجب الاجتناب في مثل هذا الموضع ففي باب التعزير والتأديب والحدود بطريق الاولى في الوجوب وقد روى ابو داود وغيره في حديث ابى بكر في قصة التي زنت فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برجمها وقال ارموا واتقوا الوجه فاذا كان ذلك في حق من تعين اهلاكه فمن دونه اولى به وقال النووي قال العلماء انما نهى عن ضرب الوجه لانه لطيف يجمع المحاسن واكثر ما يقع الادراك باعضائه فيخشى من ضربه ان يطل او يشوه كلها او بعضها والشين فيه فاحش لبروزه وظهوره بل لا يسلم اذا ضرب غالباً من شين انتهى وهذا تعليل حسن ولكن روى مسلم وفي روايته تعليل آخر فانه روى الحديث من طريق ابى ايوب المرأى عن ابى هريرة وزاد فان الله خلق آدم على صورته واختلف في مرجع هذا الضمير فعند الأكثرين يرجع الى المضروب وهذا حسن وقال القرطبي اما بعضهم الضمير على الله متمسكا بما ورد من ذلك في بعض طرقه ان الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن وانكر المازرى وغيره صحة هذه الزيادة ثم قال وعلى تقدير صحتها يحمل على ما يليق بالبارى سبحانه عز وجل قيل كيف ينكر هذه الزيادة وقد اخرجها ابن ابى عاصم في السنة والطبراني من حديث ابن عمر باسناد رجاله ثقات واخرجها ايضا ابن ابى عاصم من طريق ابى يوسف عن ابى هريرة بلفظ يرد التأويل الاول قال من قاتل فليجتنب الوجه فان صورة وجه الانسان على صورة وجه الرحمن فاذا كان الامر كذلك تعين اجراؤه على ما تقر بين اهل السنة من امراره كما جاء من غير اعتقاد تشبيهه او بأول على ما يليق بالرحمن سبحانه وتعالى فان قلت ما حكم هذا انتهى قلت ظاهره التحريم والدليل عليه ما رواه مسلم من حديث سويد بن مقرن انه رأى رجلاً لطم غلامه فقال اما علمت ان الصورة محرمة

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المكاتب ش

اي هذا كتاب في بيان احكام المكاتب ووقع هكذا في المكاتب من غير ذكر لفظ كتاب ولا لفظ باب وبالسمة موجودة عند الكل والمكاتب بفتح التاء هو الرقيق الذي يكتبه مولاه على مال يؤديه اليه بحيث انه اذا اداه عتق وان عجز رد الى الرق وبكسر التاء هو مولاه الذي بينهما عقد الكتابة والكتابة ان يقول الرجل لملوكه كاتبك على الف درهم مثلاً ومعناه كتبت لك على نفسي ان تعتق منى اذا وفيت المال وكتبت لي على نفسك ان تفي بذلك او كتبت عليك وفاء المال وكتبت على العتق واشتقاقها من الكتب وهو الجمع يقال كتبت الكتاب اذا جمعت بين الكلمات والحروف وسمى هذا العقد كتابة لما يكتب فيه وهو الذي ذكرناه فان قلت سائر العقود يوجد فيها معنى الكتابة فلم لا تسمى بهذا الاسم قلت لثلاث بطل التسمية كالقارورة سميت بهذا الاسم لقرار المايح فيها ولم يسم الكوز ونحوه قارورة وان كان يقر المايح فيه لثلاث بطل الاعلام والكتابة شرعا عقد بين المولى وعبد بلفظ الكتابة او ما يؤدى معناه من كل وجه يوجب التحرير في الحال ورقبة في المال وقال الرويانى الكتابة اسلامية ولم تكن تعرف في الجاهلية ورد عليه بأنها كانت متعارفة قبل الاسلام فأقرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن خزيمة في كلامه على حديث بريرة قيل ان بريرة اول مكتوبة في الاسلام وقد كانوا

يتكاتبون في الجاهلية بالمدينة وفي التوضيح واختلاف في اول من كتب في الاسلام فقيل سلمان
 الفارسي رضي الله تعالى عنه كاتب اهلته على مائة ودية نجمها لهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
 غرمتها فاذني قال فلما غرمتها آذنته فدما فيها بالبركة فلم تفت منها ودية واحدة وقيل اول من كتب
 ابو المؤمل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اعينوه فقصي كتابته وفضلت عنده فاستفتى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انفقها في سبيل الله واول من كتب من النساء بريرة واول من كتب
 بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو امية مولى عمر رضي الله عنه ثم سيرين مولى انس **ص**
باب ٩ اثم من قذف مملوكه المكاتب **ش** اى هذا باب في بيان اثم من قذف مملوكه الذي
 كاتبه كذا وقع هذا الباب هنا في بعض النسخ ولم يذكر فيه حديث اصلا ولا له وجه في دخوله
 ابواب المكاتب وقد ترجم في كتاب الحدود باب قذف المملوك واورد فيه حديثه على ما يحكى بيانه
 ان شاء الله تعالى قيل كان البخاري ترجم بهذا الباب واخلى ايضا ليكتب فيه الحديث الوارد فيه
 فكأنه لما لم يظفر به تركه هكذا **ص** **باب ١٠** المكاتب ونجومه في كل سنة نجم **ش**
 اى هذا باب في بيان امر المكاتب وامر نجومه وهو جمع نجم وهو في الاصل الطالع ثم سمي به الوقت
 ومنه قول الشافعي اقل التأجيل نجمان اى شهران ثم سمي به ما يؤدى به من الوظيفة يقال دين منجم
 جعل نجوما وقال الرافي النجم في الاصل الوقت وكانت العرب يبنون امورهم على طلوع النجم
 لانهم لا يعرفون الحساب فيقول احدهم اذا طلع نجم الثريا اديت حقلك فسميت الاوقات نجوما ثم
 سمي المؤدى في الوقت نجما وقيل اصل هذا من نجوم الانواء لانهم كانوا لا يعرفون الحساب وانما يحفظون
 اوقات السنة بالانواء قوله في كل سنة نجم يحتمل وجهين احدهما ان يكون نجم مرفوعا بالابتداء
 وخبره هو قوله مقدما في كل سنة وتكون الجملة في محل الرفع على الخبرية والوجه الثاني يأتى على
 رواية النسفي ان لفظة نجم ساقطة وهو ان يكون قوله في كل سنة نصبا على الحال من نجومه وقال بعضهم
 عرف من الترجمة اشراط التأجيل في الكتابة وهو قول الشافعي بناء على ان الكتابة مشتقة من الضم
 وهو ضم بعض النجوم الى بعض واقل ما يحصل به الضم نجمان ثم ذكر بعد اسطر ولم يرد المصنف اى البخاري
 بقوله في كل سنة نجم ان ذلك شرط فيه فان العلماء اتفقوا على انه لو وقع النجم بالاشهر جاز وفيه ما فيه
ص وقوله (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم فكتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم
 من مال الله الذي آتاكم **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النور وقبل قوله (والذين يبتغون
 وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون وبعده ولا تكرر هو اقسائكم
 على البغاء الى قوله غفور رحيم ولما ذكر الله تعالى تزويج الحرار والاماء والاحرار والعبيد ذكر حال
 من يعجز عن ذلك ثم قال (والذين يبتغون) اى يطلبون من البغية وهو الطلب قال الزمخشري والذين
 يبتغون مرفوع على الابتداء او منصوب بفعل مضمر يفسره فكتبوهم كقوله زيد فاضربه
 ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط قوله الكتاب منصوب وانه مفعول يبتغون الكتاب
 والكتابة كالعقاب والمعاقبة وهى مفاعلة بين اثنين وهما السيد وعبيده فيقال كاتب يكتب مكاتبة
 وكتابا كما يقال قاتل يقتل مقاتلة وقتالا ومعنى يبتغون الكتاب اى المكتبة قوله فكتبوهم
 خبر المبتدأ الذين يبتغون ثم ان هذا الامر عند الجمهور على الندب وقال داود على الوجوب
 اذا سأل العبد ان يكتبه وروى ذلك عن عكرمة ايضا وقال عطاء يجب عليه ان علم ان له مالا

وفي تفسير النسفي وقيل هو امر ايجاب فرض على الرجل ان يكتب عبده الذي قد علم منه خيرا اذا سأل ذلك بقيته واكثر وهو قول داود ومحمد بن جرير من الفقهاء وهي رواية العوفي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واحتج من نصر هذا القول بما روى قتادة ان سيرين سأل انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان يكتبه فلكا عليه فشكا الى عمر رضى الله تعالى عنه فعلاه بالدرة وامره بالكتابة على ما يحبى واحبوا ايضا بان هذه الآية نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له صبيح سأل مولاه ان يكتبه فأبى عليه فانزل الله تعالى هذه الآية فكتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاداهما وقتل يوم حنين في الحرب انتهى قلت سيرين بكسر السين المهملة مولى انس بن مالك وهو من سبي عين التمر الذين اسرهم خالد بن الوليد رضى الله عنه قوله فلكا عليه اى توقف وتباطى وكذلك تليكا * قوله فعلاه بالدرة وهي بكسر الدال وتشديد الراء وهي الالة التي تضرب بها وقصة سيرين رواها ابن سعد فقال اخبرنا محمد بن جعيد العبدى عن معمر بن قتادة قال سأل سيرين ابو محمد انس بن مالك الكتابة فابى انس فرفع عمر بن الخطاب عليه الدرة وقال كاتبه فكتبه وقال اخبرنا معمر بن عيسى حدثنا محمد بن عمرو سمعت محمد بن سيرين كاتب انس ابى على اربعين الف درهم * وحويطب بن عبد العزى القرشى العامري ابو محمد وقيل ابو الاصبع من المؤلفة قلوبهم شهد حنيننا ثم جد اسلامه وعمر مائة وعشرين سنة وله رواية * وصبيح غلامه بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الموحدة وقصته رواها سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن خالد بن عبد الله بن صبيح عن ابيه قال كنت مملوكا لحويطب فسأته فزلت والذين يتغنون الآية * ووجه الجمهور في هذا ان الاجماع منعقد على ان السيد لا يجبر على بيع عبده وان ضوعفه في الثمن واذا كان كذلك فالأحرى والأولى ان لا يخرج عن ملكه بغير عوض لا يقال انها طريق العتق والشارع متشوف اليه فخالف البيع لانا نقول التشوف انما هو في محل مخصوص وايضا الكسب له فكأنه قال اعتقني مجانا واما الآثار التي دلت على الوجوب فسيأتى الكلام فيها ان شاء الله تعالى قوله ان علمتم فيهم خيرا اختلفوا في المراد بالخير فقال الثوري هو القوة على الاحتراف والكسب لاداء ما كوتبوا عليه وعن الليث مثله وكره ابن عمر كتابة من لا حرفه له وكذا روى عن سلمان وقال الحسن البصرى الصدق والامانة والوفاء وقال بعضهم الصلاح واقامة الصلاة وقال مجاهد المال وكذا نقل عن عطاء وابى رزين وكذلك روى عن ابن عباس وفي المصنف وكتب عمر الى عمر بن سعد انه من قبلك من المسلمين ان يكتبوا ارقاءهم على مسألة الناس وقال ابن حزم قالت طائفة المال فنظرنا في ذلك فوجدنا موضوع كلام العرب الذي نزل به القرآن انه لو اراد عز وجل المال لقال ان علمتم لهم خيرا او عندهم او معهم خيرا لان بهذه الحروف يضاف المال الى من هو له في لغة العرب ولا يقال اصلا في فلان مال فعلمنا انه تعالى لم يرد به المال فصح انه الدين وروى عن علي رضى الله عنه انه سئل أأكتب وليس لي مال فقال نعم فصح عنده ان الخير عنده لم يكن المال وقال الطحاوى من قال انه المال لا يصح عندنا لان العبد نفسه مال لمولاه فكيف يكون له مال والمعنى عندنا ان علمتم فيهم الدين والصدق وعلمتم انهم يعاملونكم على انهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة والصدق في المعاملة فكتبوهم قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم اى اعطوهم من المال الذي اعطاكم الله تعالى اختلف في مخاطبين من هم فقيل الاغنياء الذين يجب عليهم الزكاة امرؤا ان يعطوا المكاتبين وقيل السادة امرؤا باعاتهم وهو ان يحط عنهم من مال الكتابة شيئا واختلف في الاتية

على هو واجب فذهب الشافعي الى انه واجب وقال ابو حنيفة ومالك ليس بواجب والامر فيه
 على الندب والخض ان يضع الرجل عن عبده من مال كتابته شيئا مسمى به يستعين على
 انخلاص واختلفوا فيه ايضا هل هو مقدار معين فقال الشافعي هو غير مقدور ولكنه واجب كاذكرنا
 وهو المنقول عن سعيد بن جبير وقال احمد هو ربع المال وهو المروي ايضا عن علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه وعن ابن مسعود الثلث وقال الزمخشري وآتوهم امر للمسلمين على وجه الوجوب
 بائنة المكاتب واعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وفي الرقاب عند ابي حنيفة
 واصحابه وقيل معنى آتوهم اسلفوهم وقيل اتفقوا عليهم بعد ان يؤدوا او يعتقوا وهذا كله مستحب
 وقال ابن بطل قول الجمهور اولي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر مولى بريرة باعطائها شيئا وقد
 كوتبت ويبت بعد الكتابة ولو كان الايتاء واجبا لكان مقدرا كسائر الواجبات حتى اذا امتنع السيد
 من جعله ادماه عند الحاكم فامادعوى المجهول فلا يحكم بها ولو كان الايتاء واجبا وهو غير مقدور لكان
 الواجب للمول على المكاتب هو الباقي بعد الخط فادى ذلك الى جهل مبلغ الكتابة وذلك لا يجوز
 ص وقال روح عن ابن جريج قلت لعطاء اواجب على اذا علمت له مالا ان انا كاتبه قال ما اراه
 الا واجبا ش روح هو ابن عبادة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي
 وعطاء هو ابن ابي رباح وهذا التعليق رواه ابن حزم من طريق اسمعيل بن اسحق حدثنا علي بن
 عبد الله قال حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج به ص وقال عمرو بن دينار قلت
 لعطاء تأثره عن احد قال لا ثم اخبرني ان موسى بن انس اخبره ان سيرين سأل انس المكاتب وكان
 كثير المال فابى فانطلق الى عمر رضي الله تعالى عنه فقال كاتبه فابى فضربه بالدرة وتلو عمر رضي
 الله تعالى عنه فكتابوهم ان علمت فيهم خيرا فكتابه ش هكذا وقع قال عمرو بدون الضمير
 المنصوب بعد قال في النسخ المروية عن الفريري وظاهره يدل على ان هذا الاثر من عمرو بن دينار
 عن عطاء قيل ليس كذلك لان النسخة المعتمدة عليها من رواية النسفي عن البخاري هكذا وقاله عمرو بن دينار
 بالضمير المنصوب بعد قال اي قال القول المذكور عمرو بن دينار وفاعل قلت هو ابن جريج لاعمرو بن دينار
 حاصله ان عمرو بن دينار قال مثل ما قال عطاء في سؤال ابن جريج عنه لان عمر اسأل ذلك عن عطاء مثل
 ما سأل ابن جريج قوله تأثره اي ترويه عن احد من اثره يأترا يقال اثر الحديث اثره اذا ذكرت عن
 غيرك ومنه قيل حديث مأثور اي يتقله خلف عن سلف قوله قال لا اي لا تأثره عن احد قوله ثم اخبرني
 القائل بهذا هو ابن جريج والخبر هو عطاء كذا وقع مصرحافي رواية اسمعيل القاضي في احكام القرآن
 ولفظه قال ابن جريج واخبرني عطاء ان موسى بن انس اخبره ان سيرين وهو ابو محمد ابن سيرين وقد ذكرنا
 عن قريب وظاهره الارسال لان موسى لم يدرك وقت سؤال سيرين من انس الكتابة وقد رواه عبد
 الرزاق والطبري من وجه آخر متصل من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال
 ارادني سيرين على المكاتب فابيت فاتي عمر بن الخطاب فذكر نحوه قوله فابى اي امتنع من فعل الكتابة
 قوله فانطلق الى عمر وفي رواية اسمعيل بن اسحق فاستعدها عليه وزاد في آخر القصة فكتابه انس وقد
 ذكرنا عن ابن سعد انه كاتبه على اربعين الف درهم فان قلت روى البيهقي من طريق انس بن سيرين
 عن ابيه قال كاتبني انس على عشرين الف درهم قلت اجيب بانهما ان كانا محفوظين بحمل احدهما
 على الوزن والاخر على العدد فان قلت ضرب عمر انس رضي الله تعالى عنه ما يدل على ان عمر كان
 يرى بوجوب الكتابة قلت قال ابن القصار انما علا عمر انس بالدرة على وجه النصح لانس

ولو كانت الكتابة لزمت انسا ما بنى وانما تدينه عمر الى الافضل انتهى وفيه نظر لا يخفى لان الضرب غير موجد على ترك المندوب خصوصا من مثل عمر لئلا انس رضى الله تعالى عنها ولا سيما تلاعر قوله تعالى فكتبوهم الآية عند ضربه اياه ^ص وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ان بريرة دخلت عليها تستعينها في كتابتها وعليها خمسة اواق نجمت عليها في خمس سنين فقالت لها عائشة ونفست فيها ارايت ان عددت لهم عذة واحدة ايديك اهلك فاعتقك فيكون ولاؤك لي فذهبت بريرة الى اهلها فعرضت ذلك عليهم فقالوا لا الا ان يكون لنا الولاء قالت عائشة فدخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه قد ذكرت ذلك له فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشترها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل شرط الله احق واوثق ^ش ^{مطابقة للترجمة} في قوله نجمت عليها في خمس سنين وهذا الحديث ذكره البخاري في كتابه في عدة مواضع اولها في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة الحديث وقد ذكرنا ما يتعلق بكل واحد في موضعه وذكره هنا معلقا ووصله الذهلي في الزهريات عن ابي صالح كاتب الليث عن الليث وفيه مقال من وجهين احدهما ان المحفوظ رواية الليث له عن ابن شهاب بغير واسطة وسيأتي في الباب الذي يليه انه رواه عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه مسلم ايضا عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه الطحاوي قال حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني رجال من اهل العلم منهم يونس بن يزيد والليث بن سعد عن ابن شهاب حديثهم عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت جاءت بريرة الحديث واخرجه النسائي عن يونس بن يزيد عن ابن وهب الى آخره بخور رواية الطحاوي فاشترك النسائي والطحاوي هنا في يونس بن عبد الاعلى وقد علم من هذا ان يونس بن يزيد رفيق الليث فيه لاشيخه والوجه الآخر انه وقع فيه مخالفة للروايات المشهورة وقوله وعليها خمسة اواق نجمت عليها في خمس سنين والمشهور ما في رواية هشام بن عروة التي تأتي بعد باين عن ابيه انها كانت على تسع اواق كل عام اوقية وقد جزم الاسمعيلى ان هذه الرواية المعلقة غلط قلت اجيب عنه بان التسع اصل والخمس كانت بقيت عليها وبهذا جزم القرطبي والمحجب الطبري فان قلت في رواية قتيبة ولم تكن ادت من كتابتها شيئا قلت اجيب بانها كانت حصلت الاربع اواق قبل ان تستعين بعائشة ثم جاءت اوقية وقديق عليها خمس وقال القرطبي يجاب بأن الخمس هي التي كانت استحقت عليها لحلول نجومها من جملة التسع الاواق المذكورة في حديث هشام وبؤيده قوله في رواية عمرة عن عائشة التي مضت في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد فقال اهلها ان شئت اعطيت ما بقي قوله دخلت عليها اي على عائشة قوله تستعينها جملة حاله قوله في كتابتها اي في مال كتابتها قوله اواق جمع اوقية وهي اربعون درهما ويجوز في الجمع تشديد الياء وتخفيفها قوله نجمت على صيغة المجهول صفة الاواق قوله ونفست فيها جملة حاله معترضة بين القول ومقوله وهو بكسر الفاء اي رغبت ومنه (فليتنافس المتنافسون) واذا قبل نفست به يكون معناه نخلت ونفست عليه الشيء نفاسة اذالم ترمله اهلها ونفست المرأة تنفس من باب علم يعلم اذا حاضت قوله ارايت ان عددت لهم عذة واحدة معنى ارايت اخبريني ومعنى عددت لهم عدت الخمس اواق وفي رواية عمرة عن عائشة ان احب اهلك ان اصيب لهم ثمنك صبة واحدة واعتقك كذا في رواية

الطحاوي قوله شروطا ليست في كتاب الله تعالى اى ليست في حكم الله تعالى وقضائه في كتابه او
سنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شرط الله احق قال الداودي شرط الله ههنا أراد
والله اعلم هو قوله تعالى (فاخوانكم في الدين ومواليكم) وقوله (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت
عليه) وقال في موضع هو قوله (لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) وقوله تعالى (وما آتاكم الرسول
فخذوه) الآية وقال القاضي عياض وعندى ان الاظهر هو ما اعلم به صلى الله تعالى عليه وسلم من قوله
انما الولاء ان اعتق ومولى القوم منهم والولاء لجمعة كالنسب وفي بعض الروايات كتاب الله احق يحتمل
ان يريد حكمه ويحتمل ان يريد القرآن وفيه فوائد كثيرة * تكلم العلماء فيه كثيرا جدا لانه روى
بوجوه مختلفة وطرق متغايرة حتى ان محمد بن جرير صنف في فوائده مجلدا وقد ذكرنا اكثر فيما
مضى في كتاب الصلاة والزكاة والبيع وغيرها ومن اعظم فوائده ما احتج به قوم على فساد
البيع بالشرط وبه قال ابو حنيفة والشافعي وذهب قوم الى ان البيع صحيح والشرط باطل وقد
ذكرناه فيما مضى مفصلا ص باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطا
ليس في كتاب الله ش اى هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتب ومن جلة شروط
المكاتب قبوله العقد وذكروا مال الكتابة سواء كان حالا او مؤجلا او منجما وعند الشافعي اذا شرط
حالا لا يكون كتابة بل يكون عتقا ومن شرطه ان يكون عاقلا بالغاً ويجوز عندنا ايضا اذا كان صغيرا
مميزا بأن يعرف ان البيع سالب والشراء جالب وفي شرح الطحاوي واذا كان لا يعقل لا يجوز الا اذا
قبل عنه انسان فانه يجوز ويتوقف على ادراكه فان أدى هذا القابل عتق وعند زرارة استرداده وهو
القياس وليس في احاديث الباب الا ذكر شرط الولاء قوله ومن اشترط شرط ليس في كتاب الله تعالى
وهو الشرط الذي خالف كتاب الله اوسنة رسوله او اجناع الامة وقال ابن خزيمة معنى ليس في كتاب
الله تعالى ليس في حكم الله جوازه او وجوبه لان كل من شرط شرطا لم ينطق به الكتاب يبطل
لانه قد يشترط في البيع الكفيل فلا يبطل الشرط ويشترط في الثمن شروطا من اوصافه او من نجومه
ونحو ذلك فلا يبطل وقال النووي قال العلماء التشرط في البيع اقسام احدها يقتضيد اطلاق العقد
كشرط تسليمه الثاني شرط فيه مصلحة كالرهن وهما جائز ان اتفقا الثالث اشترط العتق في العبد
وهو جائز عند الجمهور الحديث مائة في قصة بريرة الرابع ما يزيد على مقتضى العقد ولا مصلحة
فيه للمشتري كاستثناء منفعة فهو باطل ص فيه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش يعني في هذا الباب عبد الله بن عمر بروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابى ذر فقه
عن ابن عمر اى روى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وكأنه اشار بذلك الى حديث ابن عمر الذي
يأتى في آخر الباب ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة
اخبرته ان بريرة جاءت تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئا قالت لها عائشة ارجعي
الى اهالك فان احبوا ان اقضى عنك كتابتك ويكون ولاؤك لى فعلت فذكرت بريرة لاهلها
فأبوا وقالوا ان شأيت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتباعي فاعتقي فانما الولاء
ان اعتق قال ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال اناس يشترطون شروطا
ليست في كتاب الله من اشترط شيئا ليس في كتاب الله فليس له وان شرط مائة مرة شرط الله احق

واوثق ش **م** مطابقة لترجة في قوله من اشترط شرطا ليس في كتاب الله قوله الى اهلاك
 المراد بهما السادة قوله فعلت جواب قوله فان احبوا قوله فأبوا اي امتنعوا عن كون الولاء
 لعائشة قوله ان تحتسب اي اذا ارادت الثواب عند الله وان لا يكون لها الولاء قوله ما بال
 اناس اي ما شأنهم قوله وان شرط مائة مرة وفي رواية المستمل مائة شرط قال النووي معنى مائة
 شرط انه لو شرط مائة مرة توكيذا فهو باطل قلت مثل هذا يذكر للبالغة قال القرطبي قوله ولو كان
 مائة شرط خرج مخرج التكثير يعني ان الشروط الغير المشروعة باطلة ولو كثرت **ص** حدثنا
 عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ارادت
 عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ان تشتري جارية لتعتقها فقال اهلها عى ان ولاءها
 لنا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنعك ذلك فانما الولاء لمن اعنق ش **م**
 مطابقة لترجة تؤخذ من قوله على ان ولاءنا لان هذا شرط ليس في كتاب الله عز وجل
 وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن اسماعيل وقتيبة
 فرقهما واخرجه مسلم في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الفرائض والنسائي
 في البيوع جميعا عن قتيبة قوله لا يمنعك وفي رواية ابى ذر لا يمنعك بنون ورواية مسلم مثل الاول
 والله اعلم **ص** باب **ح** استعانة المكاتب وسؤاله الناس ش **م** هذا باب في بيان
 استعانة المكاتب اي طلبه العون من غيره ليعينه بشئ يضمنه الى مال الكتابة يعني يجوز لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اقر بريرة على سؤالها من عائشة واستعانتها منها وقال بعضهم هو من
 عطف الخاص على العام لان الاستعانة تقع بالسؤال وبغيره انتهى قلت هذا كائنه ما انتفت الى
 سبب الاستعانة فانها الاطلب والطلب لا يكون الا من غيره **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا
 ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت جاءت بريرة فقالت انى كاتبك على تسع اواق في كل عام او قية
 فاعينني فقالت عائشة ان احب اهلك ان اعد هالهم عدة واحدة واعتقك فعلت فيكون ولاؤك لي فذهبت الى
 اهلها فأبوا ذلك عليها فقالت انى قد ضرت ذلك عليهم فأبوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع بذلك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعلم انى فاخبرته فقال خذها فاعتيقها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن اعنق قالت عائشة
 فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فابال رجال منكم يشترطون
 شروطا ليست في كتاب الله فاما شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط فقضاء الله الحق
 وشرط الله او ثقي ما بال رجال منكم يقول احدهم اعنق يا فلان ولى الولاء انما الولاء لمن اعنق ش **م**
 مطابقة لترجة في قوله فاعينني **م** وعبيد بن اسمعيل ابو محمد الهباري القرى الكوفي وهو من افراده وابو
 اسامة جاد بن اسامة وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام رضى الله عنهم قوله فاعينني
 كذا هو بصيغة الامر للؤث في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني فاعيتني بصيغة الماضي من الاعياء
 وهو العجز والمعنى فاعيتني تسع اواق لعجزى عن تحصيلها وفي رواية ابن خزيمة وغيره من رواية جاد بن سلمة
 عن هشام فاعتقني بصيغة الامر من الاعناق والثابت في طريق مالك وغيره عن هشام هو الاول قوله
 واشترطى قال الكرماني فان قلت هذا مشكل من حيث ان هذا الشرط يفسد العقد ومن حيث انها خدعت
 البايعين حيث شرطت لهم ما لا يحصل لهم وكيف اذن صلى الله عليه وسلم لعائشة في ذلك قلت اول بأن معناه
 اشترطى عليهم كقوله تعالى وان اسأتم فلها او اظهرى لهم حكم الولاء او بأن المراد ان يبيع لهم لانه صلى الله
 عليه وسلم قد بين لهم ان هذا الشرط لا يصح فلما جوا في اشتراطه قال ذلك اي لا تبالي به سواء شرطته

ام لا والاصح انه من خصائص عائشة لاعوم له والحكمة في ادنه ثم ابطاله ان يكون ابلغ في قطع عاتمه
 وزجرهم عن مثله انتهى قلت اختلف العلماء في ذلك ففهم من انكر الشرط في الحديث فروى
 الخطابي في المعالم بسنده الى يحيى بن اكرم انه انكر وعن الشافعي في الام الاشارة الى تضعيف رواية
 هشام المصرحة بالاشتراط لكونه انقرب اداون اصحاب ابيه ورد ما نقل عن يحيى بما حكى الخطابي
 عن ابن خزيمة ان قول يحيى بن اكرم غلط وكذلك رد ما نقل عن الشافعي بأن الذي في الام ومختصر
 المزني وغيرهما عن الشافعي كرواية الجمهور واشترطى بصيغة الامر للوثق من الشرط وقال الطحاوي
 حدثني المزني به عن الشافعي بلفظ واشترطى بهمة قطع بغير تاء مشاة من فوق ثم وجهه بان معناه
 اظهرى لهم حكم الولا والاشراط بكسر الهمزة لاظهار قال بعضهم وانكر غيره هذه الرواية قلت لا مجال
 لانكارها لان كل واحد من الطحاوي والمزني ثقة ثبت لا يشك فيما رواه ولا يلزم ان يكون هذا الذي
 نقله الطحاوي عن المزني ان يكون الشافعي ذكره في الام والمزني اعرف بحاله قوله فقضاء الله احق
 اى حكم الله احق بالاتباع من الشروط المخالفة له قوله وشرط الله اوثق اى باتباع حدوده التي
 حددها وهنا افعال التفضيل ليس على بابه لانه لا مشاركة بين الحق والباطل وقدير افعال لغير
 التفضيل كثيرا **ص** باب **بيع المكاتب** اذا رضى **ش** اى هذا في بيان جواز
 بيع المكاتب وفي رواية السرخسي والمستمل باب بيع المكاتب والاول اصح لقوله اذا رضى بالبيع
 واولم يعجز نفسه وهو قول اجد وربعة والاوزاعي والليث وابي ثور ومالك والشافعي في قول
 واختاره ابن جرير وابن المنذر وقال ابو حنيفة والشافعي في اصح القولين وبعض المالكية لا يجوز وقال ابو عمر
 في التمهيد قال مالك لا يجوز بيع المكاتب الا ان يعجز عن الاداء فان لم يعجز عن الاداء فليس له ولا لسيده بيعه
 وقال ابن شهاب وابو الزناد وربعة لا يجوز بيعه الا برضاه فان رضى بالبيع فهو عجز منه وقال ابراهيم
 النخعي وعطاء والليث واحد وابو ثور يجوز بيعه على ان يمضى في كتابته فان ادى عتق وكان
 ولاؤه للذي ابتاعه وان عجز فهو عبده وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز بيع المكاتب مادام مكاتب
 حتى يعجز ولا يجوز بيع كتابته قال وهو قول الشافعي بمصر وكان بالعراق يقول يجوز بيعه واما
 بيع كتابته فغير جائز بحال **ص** وقالت عائشة هو عبد ما بقى عليه شيء **ش** هذا
 التعليق وصله الطحاوي قال حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب حدثنا ابن ابي ذئب عن عمران بن بشير
 عن سالم عن عائشة قالت انك عبد ما بقى عليك شيء قال وحدثنا ابو بشر حدثنا ابو معاوية وشجاع
 ابن الوليد عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال استأذنت على عائشة فقالت كم بقى عليك من
 كتابتك قلت عشرة اواق قالت ادخل فانك عبد ما بقى عليك شيء وفي رواية البيهقي ما بقى عليك درهم قلت
 سليمان بن يسار ابو ايوب الهلالي المدني مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن سعد ويقال ان
 سليمان بن يسار نفسه كان مكاتب الام سلمة رضى الله عنها واما سالم الذي في رواية الطحاوي ايضا فهو سالم بن
 عبد الله النصرى بالنون والصاد المهملة ابو عبد الله المدني وهو سالم مولى شداد بن الهاد وهو سالم مولى مالك
 ابن اوس بن الحداث مولى النصرين وهو سالم سيلان روى عن جماعة من الصحابة منهم عائشة رضى الله
 تعالى عنها **ص** وقال زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه ما بقى عليه درهم **ش** هذا
 التعليق وصله الشافعي عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ان زيد بن ثابت قال في المكاتب هو
 عبد ما بقى عليه درهم وقال الطحاوي حدثنا علي بن شيبة حدثنا يزيد بن هرون انبأنا سفيان عن

ابن ابي نجیح عن مجاهد كان زيد بن ثابت يقول المكاتب عبد مابق عليه شيء من كتابته **ص**
وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما هو عبدان عاش وان مات وان جنى مابق عليه شيء **ش**
اي قال عبد الله بن عمر هو عبد اي المكاتب عبد الى آخره وهذا تعليق وصله الطحاوي عن يونس اخبرنا
ابن وهب اخبرني اسامة بن زيد ومالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال المكاتب عبد مابق عليه من كتابته شيء
ذكر في اثر ابن عمر ثلاثة اشياء حياة المكاتب وموته وجنائه اما في حياته فانه عبد مابق عليه شيء من مال الكتابة
ولا يعتق الا بآداء كل البذل عند جهور العلماء الا عند ابن عباس فانه يعتق بنفس المقدود وهو غريم المولى بما عليه
من بدل الكتابة وعند علي رضي الله عنده يعتق بقدر ما أدى وبه قالت الظاهرية ويعتق بأداءه جميع
الكتابة عندنا وان لم يقل المولى اذا أدبته فانت حر وبه قال مالك واحمد وقال الشافعي لا يعتق ما لم يقل
كاتبك على كذا ان أدبته فانت حر **و** اما في موته فانه اذا مات وله مال لم تنسخ الكتابة وقضى
ما عليه من بدل الكتابة وحكم بعقده في آخر جزء من اجزاء حياته وما بق من ذلك فهو اورثته ويعتق
اولاده المولودون وفي الكتابة وكذا المشترون فيها وهذا عندنا وهو قول علي وابن مسعود والحسن
وابن سيرين والنخعي والشعبي وعمر بن دينار والثوري وقال الشافعي تبطل الكتابة بموت المكاتب
عبد او مات ترك مولاه وبه قال احمد وهو قول قتادة وابي سليمان واذا مات المولى لا تبطل الكتابة ويقال
للمكاتب اداء المال الى ورثة المولى على نحوه **و** اما في جنائه فان المولى يدفع قيمة واحدة ولا يزداد عليها
وان تكررت الجنابة وكذا في ام الولد والمدر بخلاف القن فان الدفع يكرر بتكرار الجنابة **ص**
عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن ان بريرة جاءت تستعين عائشة
ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها فقالت لها ان احب اهلك ان اصبلهم ثمنك صبة واحدة فاعتقك
فعلت فذكرت ذلك لبريرة لاهلها فقالوا لا الا ان يكون الولاء لنا قال مالك قال يحيى فزعت عمرة ان
عائشة ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اشترها واعتقها فانما الولاء لمن اعتق
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اشترها لان امره بالشراء
يدل على جواز البيع وهو حجة الشافعي في جواز بيع المكاتب وهو قوله المصري كما ذكرناه
عن قريب قوله الا ان يكون الولاء وفي رواية الكشميهني الا ان يكون ولاؤك قوله قال يحيى
هو ابن سعيد وهو موصول بالاسناد الاول قوله فزعت عمرة اي قالت والزعم يستعمل بمعنى القول
الحقق قوله فانما الولاء اشار بكلمة انما التي هي المحصران الولاء لمن اعتق لا غير **ص**
باب **و** اذا قال المكاتب اشترني واعتقني فاشتره لذلك **ش** اي هذا باب يذكر فيه
اذا قال المكاتب لا حد اشترني من مولاي واعتقني فاشتره لذلك اي لعتق وجواب اذا محذوف تقديره
جاز **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن ايمن قال حدثنا ابي ايمن قال دخلت على عائشة رضي
الله عنها فقلت كنت لعينة بن ابي لهب ومات وورثني بنوه وانهم باعوني من ابن ابي عمرو والحزومي
فاعتقني ابن ابي عمرو واشترط بنو عتبة الولاء فقالت دخلت بريرة وهي مكاتبه فقالت اشتريني واعتقني
قالت نعم قالت لا يبيعوني حتى يشترطوا ولائي فقالت لا حاجة لي بذلك فسمع بذلك النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اوبلغه فذكر لعائشة فذكرت عائشة ما قالت لها فقال اشترها واعتقها ودعيهم
يشترطون ماشاءوا فاشترتها عائشة فاعتقتها واشترط اهلها الولاء فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الولاء لمن اعتق وان اشترطوا مائة شرط **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اشتريني واعتقني

وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره وعبد الواحد بن ايمن ضد الایسر الخزومي
المكي وايمن الحبشي مولى ابن ابي عمرو والخزومي وهو من افراد البخاري وايسر له في البخاري سوى خمسة
احاديث هذا وآخر ان عن عائشة وحديثان عن جابر وكلاهما متابعان ولم يرو عنه غير ولده عبد الواحد
وايمن الحبشي هذا غير ايمن بن نائل نزيل عسقلان وكلاهما من التابعين والحديث اخرج به البخاري
نزيل المدينة وايمن بن نائل نزيل عسقلان وكلاهما من التابعين والحديث اخرج به البخاري
ايضا في الشروط عن خلاد بن يحيى قوله كنت اعبه وروي كنت غلاما لعشبة ولفظ الغلام مقدر في الرواية
التي لم يذكر فيها وعنه بضم العين المهالة وسكون التاء المثناة من فوق ابن ابي لهب عبد
العزى بن عبد المطلب الهاشمي اسلم يوم الفتح هو واخوه معتب ولم يهاجرا من مكة واخوه معاوية
بالتصغير مات كافرا قوله بنوه اي بنو عتبة وهم العباس وابو خراش وهشام ويزيد قوله من
ابن ابي عمرو وفي رواية الكشي بنو النسي من عبد الله بن ابي عمرو وزاد الكشي بنو عبد الله بن ابي
عمرو بن عبد الله الخزومي قوله اوبلته شك من الراوى اي اوباغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله فذكر اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لعائشة قوله ودعهم اي اتركهم ولا
تعرضي لهم فيما يشترطون ماشاؤا من الولاء قوله مائة شرط هو بمعنى المصدر ليوافق الرواية
الاخرى مائة مرة والله اعلم بالصواب

ص لسم الله الرحمن الرحيم كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الهبة وبيان فضلها وبيان التحريض عليها وفي رواية الكشي بنو و ابن شويه
والتحريض فيها واستعماله بعلى اكثر والتحريض على الشيء الحث والاحياء عليه والبسطة مقدمة
على قوله كتاب الهبة عند الكل الا في رواية النسي فانها مذكورة بعده وقال صاحب التوضيح
اصل الهبة من هوب الربح اي مروره قلت هذا غلط صريح بل الهبة مصدر من وهب يهب واصلمها
وهب لانه معتل القاء كالعدة اصلها وعد فلما حذقت الواو تبع الفعل عوضت عنها الهاء فقل هبة وعدة
ومعناها في اللغة ايصال الشيء للغير بما ينفعه سواء كان مالا او غير مال يقال وهبت له مالا وهب الله فلانا
ولدا صالحا ويقال وهبه مالا ايضا ولا يقال وهب منه ويسمى الموهوب هبة وموهبة والجمع هبات
ومواهب واتمه منه اذا قبله واستوهبه اياه اذا طلب الهبة وفي الشرع الهبة تملك المال
بلا عوض وقال الكرماني الهبة تملك بلا عوض وتحتها انواع كالابراء وهي هبة الدين من
عليه والصدقة وهي الهبة لواب الآخرة والهدية وهي ما ينقل الى الموهوب منه اكراما له
واخذ بعضهم كلام الكرماني هذا وذكر النسي المذكور بعد ان قال الهبة تطلق بالمعنى الاعم على
انواع ثم قال وتطلق الهبة بالمعنى الاخص على مالا يقصد له بدل وعليه ينطبق قول من
عرف الهبة بأنها تملك بلا عوض انتهى قلت تقسيم الهبة الى الانواع المذكورة ليس بالنظر
الى معناها الشرعي وانما هو بالنظر الى معناها اللغوي لان الانواع المذكورة انما تنطبق على
المعنى اللغوي لا الشرعي فافهم ص حدثنا عاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبري
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يانسئ المسلمات
لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة ش مطابقة للترجمة من حيث ان فيه تحريضا
على الخير الى احد ولو كان بشيء حقير وهو داخل في معنى الهبة من حيث اللغة ذكر
رجاله وهم اربعة على رواية الاصلي وكريمة وفي رواية الاكثرين خمسة الاول عاصم

ابن علي بن عاصم بن صهيب ابو الحسين مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه مات سنة
احدى وعشرين ومائتين والثاني محمد بن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام
الثالث سعيد المقبري الرابع ابو كيسان الخامس ابو هريرة وكيسان سقط في رواية الاصيلي والصواب
اثباته وقال الدارقطني رواه عن ابن ابي ذئب يحيى القطان وابو معشر عن سعيد عن ابي هريرة
من غير ذكر ابيه واخرجه الترمذي من طريق ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة لم يقل عن ابيه
وزاد في اوله تهادوا فان الهدية تذهب وحر الصدور قال غريب وابو معشر يضعف وقال الطريقي
انه اخطأ فيه حيث لم يقل عن ابيه ذكر لطائف اسناده وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه العنينة في موضعين وفيه ان شيخه من اهل واسط وانه من افراده وبقية الرواة مدينون وفيه
ان احدهم مذكور بنسبته الى احد اجداده كما ذكرنا والاخر مذكور بنسبته الى مقبرة المدينة
لاجل سكناه فيها والحديث اخرجه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا الليث بن سعيد وحدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يقول يانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة ذكر معناه
قوله يانساء المسلمات ذكر عياض في امرائه ثلاثة اوجه صحها واشهرها نصب النساء وجر
المسلمات على الاضافة قال الباجي وبهذا روينا عن جميع شيوخنا بالمشرق وهو من باب
اضافة الشيء الى نفسه والموصوف الى صفته والاعم الى الاخص كمسجد الجامع وجانب الغربي
وهو عند الكوفيين جائز على ظاهره وعند البصريين يقدرون فيه محذوفا اي مسجد المكان
الجامع وجانب المكان الغربي ويقدر هنا يانساء الانفس المسلمات والجماعات المؤمنات وقيل تقديره
يافاضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم اي ساداتهم وافاضلهم الوجه الثاني رفع النساء
ورفع المسلمات على معنى النداء والصفة اي يائيتها النساء المسلمات قال الباجي كذا يرويه اهل بلدنا
الوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء من المسلمات على انه منصوب على الصفة على الموضع كما
يقال يازيد العاقل برفع زيد ونصب العاقل قوله جارة الجارة مؤنث الجار ويقال للزوجة
جار لانها تجاور زوجها في محل واحد وقيل العرب تكنى عن الضرة بالجارة تطيرا من الضرر
ومنه كان ابن عباس ينام بين جارتيه قوله لجارتها ظاهره المرأة التي تجاور المرأة التي تسمى
جارة مؤنث الجار وقال الكرماني لجارتها متعلق بمحذوف اي لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها
بالغ فيه حتى ذكرنا حق الاشياء من ابغض البغيضين اذا حل لفظ الجارة على الضرة وجارتها
بالضمير في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر لا تحقرن جارة لجارة بلا ضمير قوله ولو فرسن
شاة يعني ولو انها تهدي فرسن شاة والمراد منه المبالغة في اهداء الشيء اليسير لا حقيقة الفرسن لانه لم تجر العادة
في المهاداة به والمقصود انها تهدي بحسب الموجود عندها ولا يستحق لقلته لان الجود بحسب الموجود
والوجود خير من العدم هذا ظاهر الكلام ويحتمل ان يكون النهى واقعا للمهدي اليها وانها لا تحقر
ما يهدي اليها ولو كان حقيرا والفرسن بكسر الفاء وسكون الراء وكسر السين المهملة وفي آخره
نون قال ابن دريد هو ظاهر الخلف والجمع فراسن وفي المحكم هي طرف خف البعير انتهى حكاه
سيبويه في الثلاثي ولا يقال في جعته فرسات كما قالوا خناصر ولم يقولوا خنصرات وفي المخصص
هو عند سيبويه فعلم ولم يحك في الاسماء غيره وقال ابو عبيد السلامي عظام الفرس كلها وفي الجامع هو من

البعير بمنزلة الظفر من الانسان وفي المغيث هو عظم قليل اللحم وهو للشاة والبعير بمنزلة الحافر للذئابة
 وقيل هو خنف البعير وفي الصحاح ربما استعير للشاة وقال ابن السراج النون زائدة وقال الاصمعي
 الفرسي مادون الرسغ من يد البعير وهي مؤنثة وفي الحديث الحوض على التهادي ولو بالسير لما فيه من
 استحلاب المودة واذهاب الشحنة ولما فيه من التعاون على امر المعيشة والهدية اذا كانت بسيرة فهي
 ادل على المودة واسقط للؤنة واسهل على المهدى لاطراح التكليف والكثير قد لا يتيسر كل وقت
 والمواصلة بالسير تكون كالكثير **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاويسي حدثنا ابن ابي
 حازم عن ابيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت لعروة ابن
 اختي ان كنا لننظر الى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة اهلة في شهرين وما او قدت في ابيات رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم نار فقلت يا خالة ما كان يعيشتكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم جيران من الانصار كانت لهم مناج وكافوا يمحون رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من البانهم فيسقيناهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وكافوا يمحون رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من البانهم وذلك لانهم كانوا يهدون الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من البان مناجهم
 وفي الهدية معنى الهبة على معناها اللغوي **ذ** ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول** عبدالعزيز بن عبدالله
 ابن يحيى بن عمرو بن اويس بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وتنبه
 اليه **الثاني** عبد العزيز بن ابي حازم واسمه سلمة بن دينار **الثالث** ابو سلمة بن دينار **الرابع** يزيد
 من الزيادة ابن رومان بضم الراء ابوروح مولى آل الزبير بن العوام **الخامس** عروة بن الزبير بن العوام
السادس عائشة ام المؤمنين **ذ** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة
 في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه منسوب الى احدا جده وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه
 رواية الراوي عن خالته وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحدا **الاول** ابو حازم سلمة **الثاني** يزيد
 ابن رومان **الثالث** عروة وفيه رواية الراوي عن ابيه والحديث رواه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن
 يحيى **ذ** ذكر معناه **قوله** ابن اختي يعني يا ابن اختي وحرف النداء محذوف وفي رواية مسلم
 والله يا ابن اختي وام عروة اسماء بنت ابي بكر الصديق وهي اخت عائشة بنت ابي بكر رضي الله
 تعالى عنهم **قوله** ان كنا ان هذه محققة من ان المثقلة قد دخل على الجملتين فان دخلت على الاسمية جاز
 اعمالها خلافا للكوفيين وان دخلت على الفعلية وجب اهمالها والاكثر ان يكون الفعل ماضيا ناسخا
 وههنا كذلك لانها دخلت على الماضي الناسخ لان كان من النواسخ واللام في لنظر عند سيبويه
 والاكثر ان لام الابتداء دخلت لتوكيد النسبة وتخليص المضارع للحال والفرق بين ان المحققة من المثقلة وان
 النافية ولهذا صارت لازمة بعد ان كانت جائزة وزعم ابو علي وابو الفتح وجاعة انها لام غير لام الابتداء
 اجتلب للفرق **قوله** ثلاثة اهلة بالنصب تقديره ترى ثلاثة اهلة ونكملها في شهرين باعتبار رؤية الهلال
 في اول الشهر الاول ثم برؤيته في اول الشهر الثاني ثم برؤيته في اول الشهر الثالث فيصدق عليه ثلاثة اهلة
 ولكن المدة ستون يوما وفي الرقاق من طريق هشام بن عروة عن ابيه بلفظ كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا
 وفي رواية ابن ماجه من طريق ابي سلمة عن عائشة بلفظ لقد كان يأتي آل محمد الشهر ما يرى في بيت من بيوت
 الدخان **قوله** وما او قدت على صيغة المجهول من الايقاد **قوله** يا خالة بضم التاء لانه منادى مفرد
قوله ما كان يعيشتكم بضم الياء من اعاشه الله تعالى عيشة وقال النووي بفتح العين وكسر الياء المشددة قال
 وفي بعض النسخ المعتمدة يعني في نسخ مسلم فا كان يقيتكم من القوت صرح بذلك القوتوى في مختصر شرح

مسلم وقال بعضهم وفي بعض النسخ ما بينكم بسكون المعجمة بعدها نون مكسورة ثم تحتانية ساكنة انتهى قلت كأنه صحف عليه فجعله من الاغناء وليس هو الا من القوت فعلى قوله تكون هذه رواية رابعة فحتاج الى البيان قوله الاسودان الماء والتمر وهو من باب التغليب اذ الماء ليس اسود واطلقت عائشة على التمر اسود لانه غالب تمر المدينة وقال ابن سيدة فسر اهل اللغة الاسودين بالماء والتمر وعندي انها انما ارادت الحرة والليل قيل لهما الاسودان لاسودادهما وذلك ان وجود التمر والماء عندهم شيع وري وخصب وانما ارادت عائشة ان تبلغ في شدة الحال بأن لا يكون معها الا الليل والحرة وهذا اذهب في سوء الحال من وجود التمر والماء وقيل الاسودان الماء واللين وضاف مرثد المدني قوم فقال لهم مالكم عندنا الا الاسودان فقالوا ان في ذلك لمقنا الماء والتمر فقال ما ذلك اردت والله انما اردت الحرة والليل قلت الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء البقل الذي يؤكل غير مطبوخ قوله مناجج جع منيحة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة وهى ناقة اوشاة تعطيها غيرك ليحلبها ثم يردها عليك وقد تكون المنيحة عطية للرقبة بمنافعها مؤيدة مثل الهبة وقال القراء منيحة منيحة وهى الناقة والشاة يعطيها الرجل لاخير يحلبها ثم يردها وزعم بعضهم ان المنيحة لا تكون الا ناقة وقال ابو عبيد المنيحة عند العرب على وجهين ان يعطى الرجل صاحب صلة فيكون له وان يمنحه ناقة او شاة ينتفع بحلبها ووبرها وصوفها زمنا ثم يردها وقال ابراهيم الحربي العرب تقول منحتك الناقة وانحلتك الوبر وامرئتك النخلة وامرئتك الدار وهذه كلمة منافع يعود بعدها مثلها قوله يمنحون من المنح وهو العطاء يقال منحه يمنحه من باب فتحه يفتحونه ومنحه يمنحه من باب ضربه يضربونه والاسم المنحة بالكسر وهى العطية * وفي الحديث زهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والصبر على التقلل واخذ البلغة من العيش واشار الى الآخرة على الدنيا * وفيه حجة لمن آثر الفقر على الغنى * وفيه ان السنة مشاركة الواجد المعدم

ص باب * القليل من الهبة **ش** اى هذا باب في بيان القليل من الهبة واراد به ان المهدي اليه بشيء قليل لا يستقله ولا يردده لقلته **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن ابى حازم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو دعيت الى ذراع او كراع لاجبت ولو اهدى الى ذراع او كراع لقبلت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ولو اهدى الى ذراع او كراع لقبلت وذلك يدل على ان القليل من الهدية جائز ولا يرد الهدية في معنى الهبة من حيث اللغة كما ذكرنا و ابن ابى عدى هو محمد بن ابى عدى واسمه ابراهيم البصرى وسليمان هو الاعمش وابو حازم هو سليمان الاشجعي والحديث من افراده اخرجه في الانكحة بلفظ لاجبت ولو اهدى الى ذراع لقبلت والكراع من حد الرسغ وهو في البقر والغنم بمنزلة الوظيف في الفرس والبعير وهو مستدق الساق يذكر ويؤنث وادعى ابن التين ان الكراع من الدواب مادون الكعب من غير الانسان ومن الانسان مادون الركبة وعن ابن فارس كراع كل شيء طرفه وقال ابو عبيد الكراع قوائم الشاة و الكراع الارض اطرافها القاصية شبه بأكرع الشاة اى قوائمها وقال بعضهم قيل الكراع اسم مكان قلت الذى قاله هو الغزالي ذكره في الاحياء بلفظ كراع الغنم وترد ذلك رواية الترمذى من حديث انس مرفوعا لو اهدى الى كراع لقبلته ثم صححه وادعى صاحب التقييد على التهذيب ان سبب هذا الحديث ان ام حكيم الخزاعية قالت يا رسول الله اتكرك الهدية فقال صلى

الله تعالى عليه وسلم ما قبح رد الهدية لو دعت الى كراع لاجبت ولو اهدى الى ذراع لقبلت قلت
 الحديث رواه الطبراني رحمه الله وقال ابن بطلال اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالكراع والفرس
 الى الخنزير على قبول الهدية ولو قلت لثلاثين الباعث من المهادة لاحتقار المهدي اليه انتهى والذراع
 افضل من الكراع وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحب كراهة لمذاشم فيه وانما كان يحبه لانه مبادى
 الشاة وابعد من الاذى **ص** **باب** من استوهب من اصحابه شيئا **ش** **اي**
 هذا باب في بيان حكم من استوهب من اصحابه شيئا سواء كان عينا او منفعة والجواب بخذوف تقديره
 جاز بغير كراهة اذا كان يعلم طيب خاطرهم **ص** وقال ابو سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اضربوا الى معكم **ش** هذا التعليق قطعة من حديث ابى سعيد الخدرى في الرقية
 اخرجه البخارى موصولا بتمامه في كتاب الاجارة في باب ما يعطى في الرقية بفاتحة الكتاب **ص**
 حديثنا ابن ابى مریم حدثنا ابو عثمان قال حدثنا ابو حازم عن سهل رضى الله تعالى عنه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى امرأة من الانصار وكان لها غلام نجار فقال مرى عبدك فليعمل
 لنا اعواد المنبر فأمرت عبدها فذهب فقطع من الطرفاء فصنع له منبرا فلما قضاه ارسلت الى النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قد قضاه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى به فجأؤا به فاحمله النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فوضعه حيث ترون **ش** **مطابقة** للترجمة تؤخذ من قوله ان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ارسل الى امرأة الى آخره فان ارسله صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وقوله لها بان
 تأمر غلامها يعمل اعواد المنبر استيهاب فيه من المرأة **و** ابن ابى مریم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مریم
 الحمصى المصرى وابو عثمان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف اللبى
 وابو حازم سلمة بن دينار وسهل ابن سعد الانصارى الساعدى والحديث قدمضى في كتاب الجمعة في باب
 الخطبة على المنبر وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قوله ارسل الى امرأة من الانصار وفى كثير
 من النسخ الى امرأة من المهاجرين وقال ابن التين اكثر الروايات انها من الانصار ولعلها كانت
 هاجرت وهى مع ذلك انصارية الاصل وفى اصل ابن بطلال ايضا من الانصار قوله فلنعمل
 اعواد اى ليفعل لنا فعلا فى اعواد من نجر وتسوية وخرط يكون منها منبر قوله فلما قضاه اى
 صنعه واحكمه وقال الخطابى السارة عما يعالج من الاشياء ويعمل تقع ثلاث الفاظ هى الفعل والصنع
 والجعل واجمعها فى المعنى الفعل واوسعها فى الاستعمال الجعل واخصها فى الترتيب الصنع تقول
 فعل فلان خيرا وفعل شرا ولفظ الجعل يسترسل على الاعيان والصفات ولفظ الصنع يستعمل غالبا
 فيما يدخله التدبير **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن ابى حازم عن عبد الله
 ابن ابى قتادة السلمى عن ابيه قال كنت يوما جالسا مع رجال من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى
 منزل فى طريق مكة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نازل امامنا والقوم يحرمون وانا غير محرم
 فابصروا حجارا وحشيا وانا مشغول اخصف نعلى فلم يؤذونى به واحبوا لوانى ابصرته والتفت
 فابصرته فقممت الى الفرس فاسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناروا نى السوط والرمح
 فقالوا لا والله لانه يمشى عليه يشى فغضبت فزلت فأخذت بهما ثم ركبت فشددت على الحمار فمقرته ثم جئت
 به وقد مات فوقعوا فيه يأكلون ثم انهم شكوا فى اكلهم اياه وهم حرم فرحنا وخبات العضد معى فادر كنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال فعلم شى فقلت نعم فناولته العضد فاكلها
 حتى نفدها وهو محرم فحدثني به زيد بن اسلم عن عطية بن يسار عن ابى قتادة رضى الله تعالى عنه

ش مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله فقال معكم شيء فانه في معنى الاستيهاب من الاصحاب قال ابن بطال استيهاب الصيد حسن اذا علم ان نفسه تطيب به وانما طلب صلى الله تعالى عليه وسلم من ابي سعيد وكذا من ابي قتادة وغيرهم ليؤنسهم به ويرفع عنهم اللبس في توقعهم في جواز ذلك وعبد العزيز ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري الاويسى المديني وقد تكرر ذكره ومحمد بن جعفر بن ابي كثير الانصارى المديني وابو حازم هو سلمة بن دينار وابو قتادة اسمه الحارث السلمي بفتح السين واللام الانصارى الخزرجي والحديث قدمضى في كتاب الحج في باب اذا صاد الحلال فاهدى للمحرم الصيد فأكله ومضى ايضا في ثلاثة ابواب عقيقه كلها متوالية وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قوله ورسول الله الواو فيه والواو في والقوم والواو في وانا غير محرم كلها للحال قوله وانا مشغول اخصف فعلى جملة حالية ايضا ومعنى اخصف اخرز قال تعالى (وظفقا يخصفان) اى يلزقان البعض ببعض قوله فمقرنه من العقر وهو الجرح ولكن المراد ههنا عقرة عقرا شديدا حتى مات منه قوله ثم جئت به اى بالجار المذكور قوله وهم حرم جملة حالية قوله حتى نقدها بتشديد الفاء وباهمال الدال يريد أكلها حتى اتى عليها يقال نقذ الشيء اذا فنى وروى بكسر الفاء المخففة ورده ابن التين قوله فحدثني به قائل هذا هو محمد بن جعفر الراوى عن ابي حازم اى حدثني بهذا الحديث زيد بن اسلم ابو اسامة ايضا عن عطاء بن يسار ضد اليمين ابي محمد الهلاني مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي قتادة المذكور عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** **باب** **من استسقى ش** **ش** اى هذا باب في بيان حكم من استسقى ماء اولينا وغيرهما وجوابه محذوف تقديره ما حكمه وحكمه يجوز له ذلك مما تطيب به نفس المطلوب منه **ص** وقال سهل قالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى ش **ش** سهل هو ابن سعد الانصارى وهذا التعليق طرف من حديث اوله ذكر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من العرب فامر ابا السيد ان يرسل اليها الحديث وفيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسقينا سهل **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني ابو طوالة اسمع عبد الله بن عبد الرحمن قال سمعت انسا رضى الله تعالى عنه يقول انا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في دارنا هذه فاستسقى فخلبنا له شاة لنا ثم شبعه من ماء بئرنا هذه فاعطيته وابوبكر رضى الله تعالى عنه عن يساره وعمر رضى الله تعالى عنه تجاهه واعرابي عن يمينه فلما فرغ قال عمر هذا ابوبكر فاعطى الاعرابي ثم قال الايمنون الايمنون الايمنون قال انس فهى سنة ثلاث مرات **ش** **ش** مطابقتة للترجمة في قوله فاستسقى ج وخالدين مخلد بفتح الميم واللام القطوانى الكوفي مرفى العلم وابو طوالة بضم الطاء المحملة وتخفيف الواو الانصارى قاضى المدينة وكان يسرد الصوم **ص** والحديث اخرجه مسلم في الاشربة عن القعنبي وعن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر قوله ثم شبعه اى خلطته من الشوب وهو الخلط قوله من ماء وقد تقدم في كتاب الشرب شبعه بماء وكلاهما صحيح لان حرف الجر يقوم مقام اخيه قوله وابوبكر عن يساره جملة وقعت حالا وكذلك قوله وعمر تجاهه اى مقابله واصله وجاهه قلبت الواو الواو تاء كافي التكلان اصله الوكلان قوله فاعطى الاعرابي قال ابن التين قيل انه خالدين الوليد قلت فيه نظر قوله الايمنون مبتدا وخبره محذوف تقديره الايمنون مقدمون والايمنون الثانى للتاكيد قوله الاكله تنبيه وتحضيض وبعض المعربين يقولون كلمة استفتاح والاصل الاول فينوا الامر من

التين وهذا تأكيد بعد تأكيد ووقع في رواية مسلم من الوجه الذي ذكره البخاري موضع فيروا
 الايمان فذكره ثلاث مرات وعلى هذا شرح ابن التين كانه في نسخته مثل ما في نسخة مسلم الايمان
 ثلاث مرات ولهذا قال انس رضي الله تعالى عنه ففي سنة ثلاث مرات وفيه انه لا بأس بطلب ما يتعارف
 الناس بطلب مثله من شرب الماء واللين ومانطيب به النفوس ولا يتشاح فيه ولا سيما ان زمن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم زمن مكارمة ومساحة وقد وصفهم الله تعالى بانهم كانوا يؤثرون على انفسهم
 وانما اعطى الاعرابي ولم يستأذنه كما استأذن الغلام ليتألفه بذلك اقرب عهده بالاسلام وفيه ان
 السنة لمن استسقى ان يسقى من على يمينه وان كان من على يساره افضل من جلس على يمينه وفيه
 في قوله فاستسقى جواز ذلك ولا دناءة فيه بخلاف طلب الاكل وفيه جواز المسألة بالمعروف على
 وجه الفقر وفيه اتيان دار من يحبه اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه شرب اللبن المخلوط
 بالماء وفيه جلوس القوم على قدر سبقهم **ص** باب قبول هدية الصيد **ش** وفيه اي هذا
 باب في بيان جواز قبول هدية الصيдай هدية صائد الصيد لانه هو الذي يهدي والصيد نفسه لا يهدي
 بكسر الدال بل يهدي بفتحها **ص** وقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اتي فناداه
 عضد الصيد **ش** هذا التعليق ذكره موصولا في باب من استوهب من اصحابه شيئا قبل الباب السابق
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن هشام بن زيد بن انس بن مالك عن انس رضي
 الله تعالى عنه قال انفجنا اربا بمر الظهران فسعى القوم فلغبوا فادركوها فأخذتها فأتيت بها اباطحة
 فذبحها وبعث بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بوركها او فخذها قال فخذها لاشك
 فيه فقبله قلت واكل منه قال واكل منه ثم قال بعد قبله **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله
 فقبله وهو ظاهر والحديث اخرجه البخاري ايضا في الذبايح عن ابي الوليد وعن مسدد عن
 يحيى القطان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابي موسى وعن زهير بن حرب وعن يحيى بن حبيب واخرجه
 ابوداود في الاطعمة عن موسى بن اسمعيل واوله كنت غلاما حزورا قصدت اربا واخرجه
 الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في الصيد عن اسماعيل بن مسعود واخرجه
 ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار **ذكر معناه** قوله انفجنا بالنون والفاء والجيم اي أثرناه من
 مكانه قال الجوهري نفج الارنب اذا تار وانفجته انا والانفاج الاثارة يقال أنفجت الارنب في حجره
 اي أثرته فثار واصله من أنفجت الارنب اذا وثبت فوسعت الخطوة قال الخليل نفج البربوع ينفج وينفج
 نفوجا وينفج وهو ارجى عدوه والارنب حيوان معروف وكلام الجوهري يقتضي انه مذكر
 فانه قال اذا تار ولم يقل ثارت وكذا قال في باب الباء الارنب واحدا الارانب ولم يقل واحدة الارانب
 والذي في حديث الباب يقتضي تأنيته وهي الضمائر التي في ادركتها الى آخره وهكذا ذكره بعض
 اهل اللغة بأنه مؤنثة والصحيح انه يكون للمذكر والانثى وبه صدر كلامه صاحب المحكم ثم قال والارنب
 الانثى والخز الذكر وقال الجوهري في باب الزاي الخز ذكر الارانب والجمع خزان مثل صرد وصردان
 قوله بمر الظهران الباء فيه يتعلق بانفجنا و بمر الظهران بفتح الميم وتشديد الزاء وفتح الظاء المعجمة وسكون
 انهاء قال النووي هو موضع قريب من مكة انتهى وهو الذي يعرف اليوم ببطن مر قال الجوهري
 وبطن مر موضع وهو من مكة على مرحلة وقال الكرماني ومر بفتح الميم وتشديد الراء قرية ذات نخيل
 وزرع والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء والراء والنون اسم لا وادي وهو على خمسة اميال من

مكة الى جهة المدينة وقال البكري مرمضاف الى الظهران وبينه وبين البيت ستة عشر ميلا وقال سعيد
ابن المسيب كانت منازل عك مر الظهران وبطن مرتجعت خزاعة عن اخواتها فبقيت بمكة وسارت
اخوتها الى الشام ايام سيل العرم وقال كثير عزة سميت مر لمرارة مأثما قوله فلبغوا بفتح الغين المحجمة
وكسر ها وبفتح اشهر ومعناه تعبو او قال الكرمانى وفي بعض الرواية فلبغوا من التعب وهو الاعمى وقال
الاصحى تقول العرب لغبت الغب لغبوا بعيت وقال الداودي لغبوا اعطشوا وقال ابن التين ولم يذ كر غيره
قوله ابا طلحة هو زوج ام انس رضى الله عنه واسمها ام سليم قوله بوركها بفتح الواو وكسر الراء وبكسر
الواو واسكان الراء هو ما فوق الفخذ وهو بكسر الخاء وسكونها قوله او فخذها شك من الراوى قوله
قال فخذها الاشك فيه وفاعل قال هو شعبة لان ابن بطال قال شعبة فخذها الاشك فيه ثم قال فيه دليل على ان
شعبة شك في الفخذين او لانهم استيقن وكذلك شك اخيرا في الاكل فاوقف حديثه على القبول قلت يشير بهذا
الى انه لا يشك في فخذها وانما الشك بين الوركين والفخذين قوله ثم قال بعد قوله اشار به الى انه شك
في اكله ولم يشك في قبوله وفي التوضيح شعبة شك في الفخذين او لانهم استيقن وكذلك شك اخيرا
في الاكل قلت ولم يشك في القبول ذكر ما استفاد منه فيه اباحه السعي لصلب الصيد فان قلت
روى ابو داود والترمذى والنسائى من حديث ابن عباس من تبع الصيد غفل قلت المراد به من تهاوى
به طلب الصيد الى ان فاتته الصلاة او غيرها من مصالح دينه ودنياه وفيه انه اذا طلب جماعة الصيد فادركه
بعضهم واخذته يكون ملكا له ولا يشاركه فيه من شاركه في طلبه وفيه في لفظ الترمذى وغيره فذبحها بمروءة
صحة الذبح بالمروءة ونحوها اذا كان لها حديث كى به الصيد فان قتله بثقل لم يحل وفيه انه لا بأس
باهداء صاحب لصاحبه الشيء اليسير وان كان المهدي اليه عظيما اذا علم من حاله محبة ذلك منه وفيه
الاخبار عن اهدى اليه شيء مما يؤكل فقبله انه اكله كما فعل انس وفيه اباحه اكل الارنب وهو قول
الأئمة الاربعة وكافة العلماء الاما حكي عن عبدالله بن عمرو بن العاص وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعكرمة
مولى ابن عباس انهم كرهوا اكلها وقال الترمذى وقد كره بعض اهل العلم اكل الارنب وقالوا
انها تدعى انتهى قلت رواية عن اصحابنا كراهة اكلها والاصح قول العامة وهو ورد في اباحته احاديث
كثيرة منها حديث جابر بن عبدالله رواه البيهقي ان غلاما من قومه صاد اربنا فذبحها بمروءة فعلقها
فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكلها فأمره باكلها وفيه منها حديث عمار بن ياسر رواه
ابو يعلى في مسنده والطبرانى في الكبير من رواية ابن الحوكة ان رجلا سأل عمر رضى الله تعالى عنه
عن الارنب فارسل الى عمار فقال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتزلنا في موضع كذا
وكذا فاهدى له رجل من الاعراب اربنا فاكلناها فقال الاعرابى انى رأيت دما فقال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لا بأس به وحديث محمد بن صفوان رواه النسائى وابن ماجه من رواية الشعبي عنه
انه مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بارنين فعلقهما فقال يا رسول الله انى اصبت هذين الارنيين
فلما اجد حديثه اذكيهما بهاذكيتهما بمروءة فأكل قال كل لفظا ابن ماجه رحمه الله وحديث محمد بن
صيفي رواه ابن ابي شيبة من رواية الشعبي عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بارنيين
فذبحتهما بمروءة فأمرني باكلهما وحديث ابن عباس رواه الطبرانى في المعجم الكبير من رواية ابي
امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت ابن عباس يقول اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اربنا وعائشة نائمة فرفع لها منها الفخذ فلما انتهت اعطاها اياه فأكلته وحديث عبدالله بن
عمرو رواه ابو داود من رواية محمد بن خالد عن ابيه خالد بن الحويرث ان عبدالله بن عمرو كان بالصفاح

قال محمد مكان بمكة وان رجلا جاء بأرنب قد صاها فقال يا عبدالله بن عمرو ما تقول قال قد جئني بها
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واتجالس فلم يأكلها ولم يته عن أكلها وزعم انها تحيض
 وحديث عمر وابي الدرداء وابي ذر رضي الله تعالى عنهم رواه البيهقي في سننه من رواية حكيم بن
 جبير عن موسى بن طلحة قال عمر لابي ذر وعمار وابي الدرداء أتذكرون يوم كنا مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكان كذا وكذا فأتاه اعرابي بأرنب فقال يا رسول الله اني رأيت بها
 دما فامرنا بأكلها ولم يأكل قالوا نعم الحديث به وحديث ابي هريرة رواه النسائي عنه قال
 جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأرنب قد شواها فلم يأكل وامر القوم ان يأكلوا
 الحديث به وحديث خزيمه بن جزر رواه ابن ماجه عنه قال قلت يا رسول الله جئت لاسألك عن اجناس
 الارض وفيه قلت يا رسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكله ولا احرمه قلت فاني آكل ما لم يحرم
 ولم يا رسول الله قال تبنت انها دمي به وحديث عبدالله بن معقل رواه الطبراني عنه انه سأل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر حديثا قلت يا رسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكلها ولا احرمها
 حديثنا استعمل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد
 الله بن عباس عن الصعب بن جثامة انه اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حارا وحشيا وهو
 بالابواء او بودان فرد عليه فلما رأى ما في وجهه قال انا لم ترده عليك الا انا حرم شئ
 مطابقته للترجمة في قوله انه اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم وشاهد الترجمة
 منه مفهوم قوله لم ترده عليك الا انا حرم فان مفهومه انه لو لم يكن محرما لقبله منه انتهى قلت الذي ذكرته
 اوجه لان الترجمة في قبول هدية الصيد والقبول لا يكون الا بعد الاهداء ورد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اياها لم يكن الا لاجل كونه محرما لا لاجل انه لم يجوز قبولها لاصلا نعم هذا الذي ذكره ربما
 يشي على رواية ابي ذر فان عنده على رأس هذا الحديث باب قبول الهدية وليس هذا في رواية الباقرين
 وهو الصواب وهذا الحديث مرفى في كتاب الحج في باب اذا اهدى للحرم حارا وحشيا حيا لم يقبل
 بعين هذا المتن والاسناد غير ان هناك عن عبدالله بن يوسف وهنا عن اسمعيل بن ابي اويس والله اعلم
 قوله بالابواء بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وبالمداسم مكان بين مكة والمدينة قوله او بودان شك
 من الراوى وهو بفتح الواو وتشديد الدال وبالتون وهو ايضا اسم مكان بين مكة والمدينة قوله انا
 لم ترده يجوز فيه فك الادغام والادغام بفتح الدال وضمها وانما قبل الصيد من ابي قتادة ورده
 على الصعب مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان في الحالين محرما لان المحرم لا يملك الصيد ويملك
 مذبوح الحلال لانه كقطعة لحم لم يبق في حكم الصيد **باب قبول الهدية ش**
 اى هذا باب في بيان حكم قبول الهدية هذا هكذا ثبت في رواية ابي ذر قال بعضهم هو تكرار بغير فائدة
 قلت لانسلم ذلك لان الباب الذي ثبت في رواية ابي ذر على رأس حديث الصعب بن جثامة هو هدية
 الصيد خاصة وهذا الباب اعم من ان تكون هدية الصيد او هدية غيره من الاشياء التي تهدي ووقع في رواية
 النسفي باب من قبل الهدية **باب** حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا عبدة حدثنا هشام عن ابيه عن
 عائشة رضي الله عنها ان الناس كانوا ينحرون بهداياهم يوم عائشة يتغنون بها او يتغنون بذلك مرضاة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو واضح
 لمن له تأمل وحسن نظر **باب** ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي يعرف بالصغير وعبدة بفتح العين
 المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان مرفى في الصلاة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة

عن عائشة والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن أبي كريب وأخرجه النسائي في عشرة النساء عن اسحق
 ابن ابراهيم قوله كانوا يتحرون من التحري وهو القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص
 الشيء بالفعل والقول قوله يوم عائشة يعني يوم نوبتها قوله ينبغيون جملة حالية أي يطلبون من البغية
 وهو الطلب ويروي يتبعون بالتاء المثناة من فوق المشددة وكسر الباء الموحدة وبالعين المهملة من الاتباع
 قوله بذلك أي بتحريمهم بهداياهم يوم عائشة يعني يوم يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند عائشة
 في يوم نوبتها قوله مرضاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضى
 وفي هذا الحديث جواز تحري الهدية ابتغاء مرضاة المهدي اليه وفيه الدلالة على فضل عائشة
 رضى الله تعالى عنها **ح** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا جعفر بن اياس قال سمعت سعيد بن جبير عن
 ابن عباس قال اهدت ام حفيدة ام حفيدة ابن عباس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقطاوسمنا واضبا
 فأكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الاقط والسمن وترك الضب تقذرا قال ابن عباس فأكل
 على مائدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو كان حراما ما أكل على مائدة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فأكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الاقط
 والسمن واكلمه دليل على قبول هدية ام حفيدة * وأدم هو ابن اياس عبد الرحمن اصله من خراسان
 سكن عسقلان وهو من افراده وجعفر بن اياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وفي آخره سين
 مهملة المشهور بابن ابي وحشية ضد الانسية مرفى العلم * والحديث أخرجه البخاري ايضا في الاطعمة
 عن مسلم وفيه عن ابي النعمان وفي الاعتصام عن موسى وأخرجه مسلم في الذبايح عن بندار وابي بكر بن
 نافع وأخرجه ابو داود في الاطعمة عن حفص بن عمرو وأخرجه النسائي في الصيد وفي الوليمة عن زياد بن
 ايوب **و** ذكر معناه **قوله** ام حفيدة بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
 دال مهملة واسمها هزيلة مصغر هزلة بالزاي وهي اخت ميمونة ام المؤمنين وكانت تسكن البادية قوله
 اقطا بفتح الهمزة وكسر القاف بعدها طاء مهملة وهو ابن اياس بحفف مستحجر يطبخ به قوله واضبا جمع
 ضب بفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة مثل فلس وافلس وفي المحكم الضب دوية والجمع ضباب
 واضب ومضبة على وزن مفعلة كما قالوا الشيوخ مشيخة وفي المثل اعق من الضب لانه ربما اكل حسوله
 والاني ضبة والضب لا يشرب ماء قوله فاكل على صيغة المجهول أي فأكل الضب قوله على مائدة رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الداودي يعني القصعة والمنديل ونحوهما لان انسا قال ما اكل على
 خوان واصل المائدة من الميد وهو العطاء يقال مادني يميدني وقال ابو عبيد هي فاعلة بمعنى مفعولة
 من العطاء وقال الزجاج هو عندي من ماديميد اذا تحرك وقال ابن فارس هو من ماديميد اذا اطعم قال
 والخوان مما يقال انه اسم اعجى غير اني سمعت ابراهيم بن علي القطان يقول سئل ثعلب وانا اسمع ايجوز
 ان يقال ان الخوان سمي بذلك لانه يتخون ما عليه أي ينتقص به فقال ما بعد ذلك قوله تقذرا نصب
 على التعليل أي لاجل التقدير يقال قدرت الشيء وتقذرت واستقذرت اذا كرهته **و** ذكر ما يستفاد منه *
 فيه جواز الاهداء وقبول الهدية وبه من احتج بقول ابن عباس على جواز اكل الضب لانه قال لو كان
 حراما ما أكل على مائدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الشافعية وهو احتجاج حسن وهو
 قول الفقهاء كافة ونص عليه مالك في المدونة وعنه رواية بالنع وقد روى مالك في حديث الضب
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ابن عباس وخالد بن الوليد بأكله في بيت ميمونة وقال له ولم

لأن أكله يارسل الله فقال أني يحضرنى من الله حاضرة يعنى الملائكة الذين ينجيهم ورايحة الضب ثقيلة فلذلك تقذره خشية أن تؤذى الملائكة بريحه وقال ابن بطال انه يجوز للانسان أن يتقذر ما ليس بحرام عليه عليه عادة يأكله اولوهم وقال صاحب الهداية يكره أكل الضب لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عائشة رضى الله تعالى عنها حين سألته عن أكله قلت هذا رواه محمد بن الحسن عن الاسود عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له ضب فلم يأكله فسألت عن أكله فقمتانى فجاءنى سائل على الباب فأرادت عائشة أن تعطيه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم تعطيه ما لائتأ عليه والنهي يدل على التحريم وروى عن عبد الرحمن بن شبل أخرجه ابو داود فى الاطعمة عن اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن سرج بن عبيد عن ابى راشد الجبرائى عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن أكل لحم الضب فقال البيهقى تفرد ابن عياش وليس بحجة وقال المنذرى اسمعيل بن عياش وضمضم فيهما مائة قال الخطابى ليس اسناده بذلك قلت ضمضم حصى وابن عياش اذا روى عن الشاميين كان حديثه صحيحا كذا قال البخارى ويحيى بن معين وغيرهما وكذا قال البيهقى فى باب ترك الوضوء من الدم فى سننه وكيف يقول هنا وليس بحجة ولما أخرج ابو داود هذا الحديث سكنت عنه وهو حسن صحيح عنده وقد صحح الترمذى لابن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن ابى امامة وشرحبيل شامى وروى الطحاوى فى شرح الآثار مسند الى عبد الرحمن بن حسنة قال تزلنا رضا كثيرة الضباب فاصابتنا جماعة فطبخنا منها وان القدور لتغلى بها اذ جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما هذا فقلنا ضباب اصبناها وقال ان امة من بنى اسرائيل مسخت دواب فى الارض انى اخشى أن تكون هذه واكفوها ~~ها~~ وقال اصحابنا الاحاديث التى وردت باباحة أكل الضب منسوخة باحاديثنا ووجه هذا النسخ بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين موجبا للحظر والاخر موجبا للإباحة مثل ما نحن فيه والتعارض ثابت من حيث الظاهر ثم ينتفى ذلك بالمصير الى دلالة التاريخ وهو ان النص الموجب للحظر يكون متأخرا عن الموجب للإباحة فكان الأخذ به اولى ولا يمكن جعل الموجب للإباحة متأخرا لانه يلزم منه اثبات النسخ مرتين فافهم **قص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا معن قال حدثنى ابراهيم بن طهمان عن محمد بن زياد عن ابى هريرة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتى بطعام سأل عنه اهدية أم صدقة فان قيل صدقة قال لاصحابه كلوا ولم يأكل وان قيل هدية ضرب بيده صلى الله تعالى عليه وسلم فأكل معهم **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله وان قيل هدية الى آخره لان أكله معهم يدل على قبوله الهدية ورجاله كلهم قد ذكروا ومعن هو ابن عيسى بن يحيى القزاز المدنى قوله اذا اتى بطعام زاد اجدوا ابن حبان من طريق ابن سلمة عن محمد بن زياد من غير اهله قوله ضرب بيده اى شرع فى الأكل مسرعا ومثله ضرب فى الارض اذا أسرع السير وقال ابن بطال انما لا يأكل الصدقة لانها اوساخ الناس ولان اخذ الصدقة منزلة دية لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى وايضا لا تحل الصدقة للاغنياء وقال تعالى ووجدك عائلا فاغنى **قص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلحم فتقبل تصدق على بريرة قال هو لها صدقة ولنا هدية **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله ولنا هدية اى حيث اهدت بريرة اليها فهو هدية وذلك لان الصدقة يجوز فيها تصرف الفقير بالبيع والهدية وغير ذلك

لصحة ملكه لها كتصرفات سائر الملوك في املاكهم وغنر بضم الغين المججمة وسكون النون هو محمد
 ابن جعفر وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخاري ايضا في الزهد عن وكيع واخرجه مسلم
 في الزكاة عن ابي بكر وابي كريب وعن ابي موسى وبنار واخرجه ابوداود عن عمرو بن مرزوق
 واخرجه النسائي في العمري عن اسحق بن ابراهيم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة
 عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعته منه عن القاسم عن عائشة انها ارادت ان تشتري بريرة وانهم اشترطوا
 ولاءها فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشتريها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق
 واهدى لها الحنم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا تصدق به علي بريرة هولها صدقة ولنا هدية
 وخيرت قال عبد الرحمن زوجها حر او عبد قال شعبة ثم سألت عبد الرحمن عن زوجها
 قال لا ادري احرام عبد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ولنا هدية لان التحريم يتعلق
 بالصفة لا بالذات وقد تغير ما تصدق به علي بريرة بانتقاله الى ملكها واخرجه عن ملك
 المتصدق **ص** والحديث اخرجه مسلم في العتق عن احمد بن عثمان النوفلي وفي الزكاة بقصة الهدية عن
 محمد بن المثنى عن غندر كلاهما عن شعبة واخرجه النسائي في البيوع وفي الفرائض عن محمد بن بشار
 به وفي الطلاق والشروط عن محمد بن اسمعيل وقدم الكلام في معنى صدر الحديث في مواضع
 كثيرة **قوله** فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا تصدق به علي بريرة هولها صدقة ولنا هدية
 هذا هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر الهروي ف قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هذا تصدق به علي بريرة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولها صدقة ولنا هدية **قوله**
 وخيرت اي بريرة صارت مخيرة بين ان تفارق زوجها وان تبقى تحت نكاحها **قوله** قال عبد الرحمن
 ابن القاسم الراوي المذكور **قوله** لا ادري احرام عبد اي قال عبد الرحمن لا ادري زوج بريرة
 هل هو حرا وعبد والمشهور انه عبد وهو قول مالك والشافعي وعليه اهل الحجاز وهو ما ذكره
 النسائي عن ابن عباس واسمه مغيث وخالف اهل العراق فقالوا كان حرا والله اعلم وقدمر الكلام
 فيه **ص** **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن حفصة
 بنت سيرين عن ام عطية قالت دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي عائشة رضي الله تعالى عنها
 فقال اعندكم شيء قالت لا الاشئ بعثت به ام عطية من الشاة التي بعثت اليها من الصدقة قال انها قد
 بلغت محلها **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى قوله انها قد بلغت محلها لان معناه قد زال
 عنها حكم الصدقة وصارت حلالا لنا وخالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي يروي
 عن خالد بن مهرا ن الحذاء وام عطية اسمها نسيبة بضم النون وقيل بفتحها وكذا وقع بالفتح في رواية
 الاسمعيلى من رواية وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله والحديث قدمر في كتاب الزكاة في باب اذا تحولت
 الصدقة فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن يزيد بن زريع عن خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام
 عطية الانصارية الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله بعثت به ام عطية على صيغة المعلوم وقوله بعثت اليها
 على صيغة المعلوم محلها بفتح الحاء وفي رواية الكشميهني بكسر ها وهو يقع على الزمان والمكان **ص**
ص باب من اهدى الى صاحبه وتحري بعض نساءه دون بعض **ش** **ص** اي هذا باب في بيان اهداء من اهدى
 الى احد من اصحابه وتحري اي قصد بعض نساءه يعني اراد ان يكون اهداؤه الى صاحب يوم يكون صاحبه
 عند واحدة منهن **ص** **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن ابيه عن

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان الناس يتحرون بهديا لهم يومى وقالت ام سلمة ان صواحبي اجتمعن
 فذكرت له فاعرض عنها **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى قول عائشة كان الناس يتحرون
 بهديا لهم يومى وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير وفي بعض النسخ عن هشام بن
 عروة عن ابيه والحديث اخرجه البخارى هنا مختصرا واخرجه في فضل عائشة مطولا على
 ما يبيأتى ان شاء الله تعالى واخرجه الترمذى في المناقب من يحيى بن درست قوله يومى اى يوم نوبتى لرسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم وام سلمة هى هند احدى زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان
 صواحبي ارادت به بقية ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اجتماعهن عندهم سلمة وقلن
 لها خبرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس بان يهدوا له حيث كان فذكرت ذلك ام
 سلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعرض عنها يعنى لم يلتفت الى ما قالت له ويروى فاعرض
 عنهن اى عن ازواجه البقية وذكر ابن سعد في طبقات النساء من حديث ام سلمة قالت كان الانصار
 يكثر من الطاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن عباد وسعد بن معاذ وعمار بن حزم
 وابو ايوب وذلك لقرب جوارهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حديثنا اسمعيل
 قال حدثني اخي عن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان نساء
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كن حزين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب
 الاخر ام سلمة وسائر نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عائشة فاذا كانت عند احدهم هدية يريد ان يهديها الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اخرها حتى اذا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة بعث صاحب
 الهدية بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة فكلم حزب ام سلمة فقلن لها كلى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس فيقول من اراد ان يهدي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم هدية فليهدا اليه حيث كان من بيوت نساءه وكلته ام سلمة بما قلن فلم يقل لها شيئا فسالنها فقالت
 ما قال لي شيئا فقلن لها فكلميه قالت فكلمته حين دار اليها ايضا فلم يقل لها شيئا فسالنها فقالت ما قال لي شيئا
 فقلن لها فكلميه حتى يكلمك فدار اليها فكلمته فقال لا تؤذيني في عائشة فان الوحى لم يأتني وانا في
 ثوب امرأة الا عائشة قالت فقالت اتوب الى الله من اذاك يا رسول الله ثم انهن دعون فاطمة بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فارسلن الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقول ان
 نساءك ينشدنك الله العدل في بنت ابي بكر فكلمته فقال يا بنيت الاتحيين ما احب قالت بلى فرجعت
 اليهن فاخبرتهن فقلن ارجعي اليه فأتت ان ترجع فأرسلن زينب بنت جحش فأتته فاغلظت وقالت
 ان نساءك ينشدنك الله العدل في بنت ابن ابي قحافة فرفعت صوتها حتى تناولت عائشة وهى قاعدة
 فسبها حتى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لينظر الى عائشة هل تكلم قالت فتكلمت عائشة ترد على
 زينب حتى اسكتتهما قالت فظفر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى عائشة وقال انها بنت ابي بكر
 ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وكان المسلمون قد علموا الى قوله الى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة رضي الله تعالى عنها **ص** ذكر رجاله **ص** وهم
 ستة **ص** الاول اسمعيل بن ابي اويس **ص** الثاني اخوه هو ابو بكر عبد الحميد ابن ابي اويس
 مرفى العلم **ص** الثالث سليمان بن بلال مرفى في الايمان **ص** الرابع هشام بن عروة **ص** الخامس

عروة بن الزبير بن العوام - السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها - ذكر لطائف اسناده
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه
القول في موضع واحد وفيه ان رواته كلهم مديون وفيه رواية الاخ عن الاخ وفيه رواية الابن
عن الاب وقد تابع البخاري في السند المذکور جريد بن رجويه في رواية ابني قعيم واسماعيل القاضي
في رواية ابني عوانة فروياه عن اسمعيل كما قال وخالفهم محمد بن يحيى الذهلي فرواه عن اسمعيل حدثني
سليمان فحذف الواسطة بين اسمعيل وسليمان وهو اخو اسمعيل عبد الحميد - ذكر معناه - قوله
حزبن ثنية حرب وهو الطائفة ويجمع على احزاب قوله عائشة هي بنت ابني بكر الصديق
وحفصة هي بنت عمر بن الخطاب وصفية بنت حيي الخيرية وسودة بنت زمعة العامرية قوله
ام سلمة هي بنت ابني امية قوله وسائر نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي وبقية نسائه
صلى الله تعالى عليه وسلم هي الاربع زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية
وام حبيبة رملة بنت ابني سفيان الاموية وجويرية بنت الحارث المصطلقية قوله يكلم الناس يحوز
بالجرم وبالرفع قوله فيقول نفسه ليقوله يكلم قوله فليهدعها اليه وفي رواية الكشميني فليهد
ولا ضمير قوله بما قلن اي بالذي قلته قوله حين دار اليها اي الى عائشة اراد يوم كونه صلى الله تعالى
عليه وسلم في نوبة عائشة في بيتها قوله فكلتمه اي فكلمته ام سلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذيني في عائشة كلمة في ههنا التعليك كما في قوله تعالى
(فذلكن الذي لمتني فيه) وفي الحديث ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها قوله قالت فقالت
اي قالت عائشة فقالت ام سلمة اتوب الى الله قوله ثم انهن اي ان نساء النبي اللاتي هن الحزب الاخر قوله
دعون اي طلبن فاطمة رضي الله تعالى عنها وفي رواية الكشميني دعبن قوله تقول اي فاطمة تقول
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نساءك يشدنك الله العدل اي يسألنك بالله العدل ومعناه
التسوية بينهم في كل شئ من المحبة وغيرها هكذا قاله بعضهم ولكن المعنى التسوية بينهم في المحبة
المتعلقة بالقلب لانه كان يسوي بينهم في الافعال المتدورة واجمعوا على ان يحبتهن لا تكليف فيها ولا
يلزمه التسوية فيها لانهما لا قدرة عليهما وانما يؤمر بالعدل في الافعال حتى اختلفوا في انه هل يلزمه
القسم بين الزوجات ام لا وفي رواية الاصيلي بن شدك الله العدل وفي رواية مسلم عن ابن شهاب
اخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قالت ارسلت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنت
عليه وهو مضطجع معي في مرطى فاذن لها فقالت يا رسول الله ان ازواجك ارسلنني يسألنك العدل
في بنت ابني قحافة وانا ساكتة قالت فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الست تحبين ما
احب فقالت بلى قال فاجبي هذه قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فرجعت الى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرتهن بالذي قالت وبالذي قال
لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلن لها ما نراك اغيت عنامن شئ فارجعي الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فتولي له ان ازواجك يشدنك العدل في بنت ابني قحافة فقالت فاطمة والله
لا اكلم فيها ابدا قالت عائشة فارسل ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زينب بنت جحش زوج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي التي كانت تسميني منهن في المنزلة عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وسلم لم امرأة قط خيرا في الدين من زينب واثق لله واصدق حديثا واوصل للرحم واعظم صدقة
واشد ابتداء للفساد في العمل الذي تصدى به وتقرب الى الله ماعدا سورة من حدة كانت فيها تسرع
الفية قالت فاستأذنت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع
عائشة في مرطها على الحال الذي دخلت فاطمة عليها وهو بها فاذن لها رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ازواجك ارسلني يسألنك العدل في بنت ابي قحافة قالت
ثم وقعت بي فاستطالت علي وانار قب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وارقب طرفه هل يأذن
لي فيها قالت فلم تبرح زينب حتى عرفت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكره ان انصبر
قالت فلما وقعت بهالم افشيتها حتى انتهت عليها قالت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وتبسم انها بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنه وانما سقت حديث مسلم بكماله لانه كالشرح لحديث
البخاري مع زيادات فيه وسأشرح بعض ما فيه قوله يا بنية تصغير اشفاق قوله فأتته اي فأتت زينب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاعظمت اي في كلامها قوله في بنت ابي قحافة بضم القاف
وتخفيف الحاء المهملة وبالفاء هو كنية والد ابي بكر رضي الله تعالى عنه واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب
ابن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن اؤى بن غالب واسم ابي بكر عبيد الله يلتقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم في مرة بن كعب قوله حتى تناولت اي تعرضت قوله وهي قاعدة جلة حالية اي عائشة
قاعدة وفي رواية النسائي وابن ماجه مختصر من طريق عبد الله البهي عن عروة عن عائشة قالت دخلت على
زينب بنت جحش فسبتني فردعها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتت فقال سيدها فسبتها حتى حفر ريقها
في فمها انتهى يحتمل ان تكون هذه قضية اخرى قوله وقال انها بنت ابي بكر اي انها شريفة عاقلة
عارفة كائنها وقيل معناه اي من اجود فهمها وادق نظرائها وفيه الاعتبار بالاصل في مثل هذه الاشياء
وفيه لطيفة اخرى وهي انه صلى الله تعالى عليه وسلم نسبها الى ابيها في معرض المدح ونسبت فيما تقدم
الى ابي قحافة حيث لما اريد النيل منها ليخرج ابو بكر من الوسط اذ ذاك ولما لا يهيج ذكره المحبة
ه قوله في رواية مسلم تساميني بالسین المهملة اي تضاهيني في المنزلة من السموات وهو الارتفاع ه قوله ماعدا
سورة من حدة بالحاء المهملة وهو العجلة بالغضب ويروي من حد يدون الهاء وهو شدة الخلق وصحب
صاحب التحرير فروى سودة بالدال وجعلها بنت زمعة وهو ظاهر الغلط ه قوله تسرع منها الفية
بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الهزة وهو الرجوع من ذاء اذا رجع ومعنى كلامها انها
كاملة الاوصاف الا في شدة خلق بسرعة غضب ومع ذلك يسرع زوالها عنها ه قوله لم انشها
اي لم اهملها حتى انحيت بالنون والحاء المهملة اي قصدتها بالمعارضة ويروي حين انحيت ورجع
القاضي هذه الرواية ومائم موضع ترجيح ويروي انحنها بالثاء المثلثة والحاء المعجمة وبالنون اي
قطعنها وغلبتها قوله وتبسم جلة وقعت حالا ه ذكر ما يستفاد منه ه فيه فضيلة عظيمة لعائشة
رضي الله تعالى عنها ه وفيه انه لا حرج على الرجل في اثار بعض نساء بالتخف وانما اللازم العدل في البيت
والنفقة ونحو ذلك من الامور اللازمة كذا روى عن المهلب واعترض على ذلك بانه صلى الله
تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك وانما فعله الذين اهدوا له وانما لم يمنعهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم لانه ليس من كمال الاخلاق التعرض لمثل هذا على ان حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشعر
بانه كان يشركهن في ذلك ولم تقع المنافسة الا لكون العطية تصل اليهن من بيت عائشة ه وفيه تحري

الناس بالهدايا في اوقات المسرة ومواضعها من المهدى اليه ليريد بذلك في سروره . وقد ان الرجل يسعه السكوت بين نساءه اذا تناظرن في ذلك ولا يميل مع بعضهن على بعض كما سكت عليه الصلاة والسلام حين تناظرت زينب وعائشة ولكن قال في الاخير انها بنت ابي بكر . وفيه اشارة الى التفضيل بالشرف والعز . وفيه جواز التشكي والترسل في ذلك . وفيه ما كان عليه ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مهابة والحياء منه حتى راسلته بأعر الناس عنده فاطمة رضي الله تعالى عنها . وفيه ادلال زينب بنت جحش على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكونها كانت بنت عمته كانت امها امية بالتصغير بنت عبد المطلب وقال الداودي فيه عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لزينب قيل لا ندرى هذا من اين اخذه وقبل يمكن انه اخذه من مخاطبتها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لطلب العدل مع عليا بانه اعدل الناس لكن غلبت عليها الغيرة فلم يؤخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باطلاق ذلك وانما خص زينب بالذكر لان فاطمة رضي الله عنها كانت حاملة رسالة خاصة بخلاف زينب فانها شريكتهن في ذلك بل كانت رأسهن لانها هي التي تولت ارسال فاطمة اولاً ثم سارت بنفسها .

ص قال البخاري رحمه الله الكلام الاخير قصة فاطمة رضي الله تعالى عنها يذكر عن هشام بن عروة عن رجل عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن ش . لما تصرفت الرواة في هذا الحديث بالزيادة والنقص حتى ان منهم من جعله ثلاثة احاديث قال البخاري الكلام الاخير قصة فاطمة الى آخره يذكر عن هشام بن عروة عن رجل وهو مجهول عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عائشة وقال الكرمانى الرجل المجهول المذكور على طريق الشهادة والمتابعة واحتمل فيها ما لا يحتمل في الاصول . ص وقال ابو مروان عن هشام بن عروة كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة رضي الله تعالى عنها وعن هشام عن رجل من قريش ورجل من الموالي عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قالت عائشة كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنت فاطمة رضي الله تعالى عنها ش . ابو مروان هو يحيى بن ابي زكريا القسائى سكن واسطاً مات سنة تسعين ومائة وقال الكرمانى وقيل انه محمد بن عثمان العثماني وهو وهم قلت هذا ايضا يكتفى باب مروان لكنه لم يذكر هشام بن عروة وانما يروى عنه بواسطة وروى عن هشام ايضا بطريق آخر رواه جاد بن سلمة عنه عن عوف بن الحارث عن اخيه رميثة عن ام سلمة ان نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلن لها ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة الحديث اخرجه احمد . ص باب . ما لا يرد من الهدية ش . اي هذا باب في بيان ما لا يرد من الهدية . ص حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عزرة بن ثابت الانصاري قال حدثني ثمامة بن عبد الله بن انس قال دخلت عليه فناولني طيبا قال كان انس لا يرد الطيب قال وزعم انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرد الطيب ش . مطابقتها للترجمة من حيث انه اوضح ما في الترجمة من الابهام لان قوله ما لا يرد من الهدية غير معلوم فالحديث اوضحه وهو ان المراد منه الطيب قال الجوهري الطيب ما يطيب به قلت هذا بكسر الطاء وسكون الياء واما الطيب بفتح الطاء وتشديد الياء المكسورة فهو خلاف الحديث تقول طاب الشيء يطيب طيبة وتطيبا . ذكر رجاله . وهم خمسة . الاول ابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المنقري المقعد . الثاني عبد الوارث بن سعيد . الثالث عزرة بفتح العين المهملة وسكون

الراي وبالراه ابن ثابت الانصاري * الرابع ثمانية بضم الثاء المثناة وتحفيف الميم ابن عبد الله بن
 انس قاضي البصرة * الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه * ذكر اطوائف اسناده * وفيه
 الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في أربعة
 مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية الراوي عن جده فان ثمانية روى عن جده
 انس بن مالك * والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن ابي نعيم الفضل بن دكين واخرجه
 الترمذي في الاستبذان في باب ما جاء في كراهية رد الطيب حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد
 الرحمن بن مهدي قال حدثنا عذرة بن ثابت عن ثمانية بن عبد الله قال كان انس لا يرد الطيب وقال انس ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرد الطيب وقال حسين صحيح واخرجه النسائي في الواية
 وفي الزينة عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع قوله قال دخلت عليه اي قول عذرة بن ثابت دخلت
 على ثمانية بن عبد الله بن انس وقدمهم صاحب التوضيح حيث قال الضمير في عليه يرجع الى انس قوله
 فناواني طيبا اي فناواني ثمانية طيبا وقد ذكرنا ان الطيب في اللغة ما يطيب به وروى الترمذي من حديث
 عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لا تردوا وسائدهم والذهن والبن وقال
 هذا حديث غريب وهذا الذي ذكره ايضا لا يردوا ثمانية لانه ليس على شرطه قوله قال وزعم انس
 اي قال والزعم يستعمل لقول قال ابن بطال رحمه الله انما كان لا يرد الطيب من اجل انه ملازم
 لما جاء الملائكة ولذلك كان لا يأكل الثوم وما يشاكله قال بعضهم لو كان هذا هو السبب في ذلك
 لكان من خصائصه وليس كذلك فان انس اقتدى به في ذلك وقد ورد النهي عن رده مقررنا لبيان
 الحكمة في ذلك في حديث صحيح رواه ابود اود والنسائي وابو حنيفة من طريق عبد الله بن ابي
 جعفر عن الاعرج عن ابي هريرة مرفوعا من عرض عليه طيب فلا يردنه فانه خفيف الحمل
 طيب الرائحة واخرجه مسلم من هذا الوجه لكن قال ربحان بدل طيب انتهى قلت اذا انتفت
 الخصوصية لا ينافي ان يكون من جملة السبب في ترك رده استحباب شيء طيب الرائحة للملك والمخاف
 ص * باب * من رأى الهبة الغائبة جائزة شيء * اي هذا باب في بيان حكم من رأى الهبة
 اي التي توهب لان نفس الهبة صدر كذا ذكرنا فلا يوصف بالغيبة وفي بعض النسخ من رأى الهبة الغائبة
 جائزة والاول اصوب على ما لا يخفى ص * حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا الليث قال حدثني عجل عن
 ابن شهاب قال ذكر عروة ان السور بن محزمة ومروان اخبراه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حين جاءه وفذهوا زن قام في الناس فأتى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم
 جاؤنا تائبين واني رأيت ان ارد اليهم سيدهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب ان يكون
 على حفظه حتى يعطيه اياه من اول ما يفي الله علينا فقال الناس طيبنا لك شيء * مطابقه للترجمة
 تؤخذ من معنى الحديث فان فيه انهم تركوا ما غنموه من السبي من قبل ان يقسم وذلك في معنى الغائب
 وتركهم اياه في معنى الهبة وفيه تعسف شديد من وجوه الاول انهم ما ملكوا شيئا قبل القسمة وان
 كانوا استحقوه والثاني اطلاق الهبة على الترك بعد جده والثالث انه هبة شيء مجهول لان ما يستحق
 كل واحد منهم قبل القسمة غير معلوم * الرابع توصيف الهبة بالغيبة وفيه ما فيه وهذه التعسفات
 كلها من وضع هذه الترجمة على الوجه المذكور وهذا الحديث قطعة من حديث السور ومروان
 في قصة هو ازن وقدم الحديث في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا
 فوهب وباع وقدم الكلام فيه مستوفي هناك قوله ومن احب ان يكون على حفظه اي نصبه

وجواب من التي هي لشرط محذوف يدل عليه السياق في جواب الشرط الاول وهو قوله فليفع
وقال ابن بطلان فيه ان لاسطان ان يرفع املاك قوم اذا كان في ذلك مصلحة واستتلاف وردبانه ليس في الحديث
ما ذكره بل فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك بعد تطيب نفوس الغائبين **ص**
باب * المكافاة في الهبة **ش** اى هذا باب في بيان المكافاة وهي اعطاء العوض في الهبة
والمكافاة مفاعلة من كادأ يكافئ واصحابها بالعمزة وقد يلين وكل شئ ساوى شيئا حتى يكون مثله
فهو مكافئ له ومنه التكافؤ وهو الاستواء **ص** حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس عن هشام
عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل الهدية
ويثيب عليها **ش** مطابقتها للترجمة انما تأتي اذا اريد بالفظ الهبة في الترجمة معناها الاعم
وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة **و** الحديث اخرجه ابو داود في البيوع عن
علي بن بحر وعبد الرحيم بن مطرف واخرجه الترمذي في البرع يحيى بن اكرم وعلي بن خشرم وفي
الشمائل عن علي بن خشرم وغير واحد كلهم عن عيسى بن يونس به قوله عن هشام وفي رواية
الاسمعيلى عن عيسى بن يونس حدثنا هشام قوله ويثيب عليها من اناب يشيب اى يكافئ عليها
بأن يعطى صاحبها العوض والمكافاة على الهدية مطلوبة اقتداء بالشارع قال صاحب التوضيح
وعندنا لا يجب فيها ثواب مطلقا سواء وهب الاعلى الادنى او عكسه او للساوى قال المهلب والهدية
ضربان للمكافاة فهي بيع ويجبر على دفع العوض والله تعالى ولا صلة فلا يلزم عليه مكافاة وان فعل فقد
احسن **و** اختلف العلماء فين وهب هبة ثم طلب ثوابها وقال انما اردت الثواب فقال مالك
ينظر فيه فان كان مثله من يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثل هبة الفقير للغنى والغلام لصاحبه
والرجل لامرأته ومن فوقه وهو احد قولى الشافعى وقال ابو حنيفة لا يكون له اذا لم يشترطه وهو
قول الشافعى الثانى واحتج مالك بحديث الباب والاقدياء به واجب قال الله تعالى (لقد كان لكم في رسول
اسوة حسنة) وروى احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس ان اعرابيا وهب
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاثابه عليها وقال رضيت فقال لا فزاده قال رضيت قال لا فزاده قال رضيت قال
نعم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا اتب هبة الا من قرىشى او انصارى او ثقفى وعن ابى هريرة
نحوه رواه ابو داود والترمذى والنسائى وقال حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وهو دال
على الثواب فيها وان لم يشترط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اثابه وزاده فيه حتى بلغ رضاه
واجتمع به من اوجبه قال ولو لم يكن واجبا لم يثبه ولم يزدوا واثاب تطوعا لم تلزمه الزيادة وكان ينكر
على الاعرابى طلبها قلت طمع في مكارم اخلاقه وعادته في الاثابة وقال ابن التين اذا شرط
الثواب اجازه الجماعة الاعبد المالك وله عند الجماعة ان يردها مالم يتغير الاعند مالك فآلزمه
الثواب بنفس القبول وعبارة ابن الحاجب واذا صرح بالثواب فان عينه فيبيع وان لم
يعينه فصحه ابن القاسم ومنعه بعضهم للجهل بالثمن قال ولا يلزم الموهوب له الا قيمتها قائمة
او فائدة وقال مطرف لا واهب ان يأتى ان كانت قائمة **ص** لم يذكر وكيع ومحاضر عن هشام عن
ابيه عن عائشة **ش** اشار البخارى بهذا الى ان عيسى بن يونس تفرد بوصل هذا الحديث
عن هشام وانه لم يذكر وكيع بن الجراح ومحاضر بضم الميم وكسر الضاد المجبة ابن المورع بتشديد الراء
المكسورة وبالعين المهملة الكوفي عن هشام عن ابيه عن عائشة يعنى لم يسند الى هشام عن ابيه عن عائشة

بل ارسله وقال الترمذي لا تعرف هذا الحديث مرفوعا الا من حديث عيسى بن يونس وكذا
 قال البرار وقال الاجري سألت ابا داود عنه فقال تفرد بوضلة عيسى بن يونس وهو عند الناس
 مرسل **باب الهبة للولد** واذا اعطى بعض ولده شيئا لم يحز حتى يعذل ويعطى الآخرين
 مثله ولا يشهد عليه **ش** اي هذا باب في بيان حكم هبة الوالد لولده واذا اعطى اي الاب
 بعض ولده شيئا لم يحز حتى يعذل يعني في العطاء للكل ويعطى الآخرين اي الاولاد الآخرين وهذه
 رواية الكشميني وفي رواية غيره ويعطى الآخر يصيغة الافراد وصدر الترجمة بالهبة للولد لدفع
 اشكال من يأخذ بظاهر حديث انت ومالك لا يكره ان المال اذا كان للاب فلو وهب منه شيئا
 لولده كان كأنه قد وهب مال نفسه لنفسه وقال بعضهم ففي الترجمة اشارة الى ضعف هذا الحديث
 او الى تأويله قلت بأي وجه تدل هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث فلا وجه لذلك اصلا على ان
 الحديث المذكور صحيح ورواه ابن ماجه في سننه حدثنا هشام بن عمار حدثنا عيسى بن يونس حدثنا
 يوسف بن اسحق بن ابي اسحق السبيعي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن رجلا قال قال رسول الله اني
 ما لاولدا وان ابني يريد ان يحتاج مالي قال انت ومالك لا يكره ان القطان اسناده صحيح وقال
 المنذري رجاله ثقات وقال في التنقيح ويوسف بن اسحق من الثقات المخرج لهم في الصحيحين قال وقول
 الدارقطني فيه غريب تفرد به عيسى عن يوسف لا يضره فان غرابة الحديث والتفرد به لا يخرججه
 عن الصحة وطريق آخر اخرجه الطبراني في الصغير والبيهقي في دلائل النبوة في حديث جابر قال جابر رجل
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابني يريد ان يأخذ ماليه الحديث بطوله وفي آخره
 قال بكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اخذ بتلييب ابنه وقال له اذهب فانت ومالك لا يكره وفيه
 عن عائشة ايضا رواه ابن حبان في صحيحه ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخاضع اليه
 في دين له عليه فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم انت ومالك لا يكره وعن سمرة بن جندب اخرجه
 البرار في مسنده والطبراني في صحيحه فذكره بلفظ ابن ماجه وعن عمر رضي الله تعالى عنه اخرجه
 البرار في مسنده عنه مرفوعا بلفظ ابن ماجه وفي مسنده مقال وعن ابن مسعود اخرجه الطبراني في معجمه
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل انت ومالك لا يكره وفيه مقال وعن ابن عمر اخرجه
 ابو يعلى في مسنده عنه مرفوعا بلفظ ابن مسعود قوله واذا اعطى بعض ولده الى قوله مثله واختلف
 العلماء من التابعين وغيرهم فيه فقال طاوس وعطاء بن ابي رباح ومجاهد وعروة وابن جريج والبخاري
 والشعبي وابن شبرمة واحمد واسحق وسائر الظاهرية ان الرجل اذا نحل بعض بنيه دون بعض
 فهو باطل * وقال ابو عمر اختلف في ذلك عن احمد واصح شيء عنه في ذلك ما ذكره الخريفي
 في مختصره عنه قال واذا فضل بعض ولده في العطية امر برده فان مات ولم يرده فقد ثبت لمن
 وهب له اذا كان ذلك في صحته واحتجوا في ذلك بحديث النعمان بن بشير يقول نحلني ابي غلاما
 فامرني امي ان اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاشهده على ذلك فقال اكل ولدك
 اعطيته فقال لا قال فارده اخرجه الجماعة غير ابني داود وقال الثوري والليث بن سعد والقاسم
 بن عبد الرحمن ومحمد بن المنكدر وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي واحمد في رواية يجوز ان
 ينحل بعض ولده دون بعض وسيأتي الكلام فيه مفضلا قوله ولا يشهد عليه اي على الاب ولا
 يشهد على صيغة المجهول قال الكرمانى هو عطف على قوله لم يحز وقال ايضا وفي بعض الروايات

ويشهد بدون كلمة لا والاولى هي المناسبة لحديث عمرو قال ابن بطال معناه الرد لفعل الاب اذا فضل
بعض بنيه وانه لا يسمع الشهود ان يشهدوا على ذلك **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اعدلوا بين اولادكم في العطية **ش** هذا التعليق يأتي موصولا في الباب الثاني من حديث
النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه بدون قوله في العطية وروى الطحاوي قال حدثنا ابن ابي داود
قال حدثنا آدم قال حدثنا ورقاء عن المغيرة عن الشعبي قال سمعت النعمان على منبرنا هذا يقول قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سووا بين اولادكم في العطية كما تحبون ان تسووا بينكم في البر
ص وهل للوالدان يرجع في عطيته وما يأكل من مال ولده بالمعروف ولا يتعدى **ش**
هذا الذي ذكره مسألان **هـ** الاولى ان الاب اذا وهب لابنه هل له ان يرجع فيه خلاف فعند طاوس
وعكرمة والشافعي واجدوا استحق ليس للواهب ان يرجع فيما وهب الا الذي ينخله الاب لابنه وغير
الاب من الاصول كالاب عند الشافعي في الاصح وفي التوضيح لارجوع في الهبة الا للاصول ابا كان
او اما اوجدوا وليس لغير الاب الرجوع عند مالك واكثر اهل المدينة الا ان عندهم ان الام لها الرجوع
ايضا مما وهبت لولدها اذا كان ابوه حيا هذا هو الاشهر عند مالك وروى عنه المنع ولا يجوز عند اهل
المدينة ان ترجع الام ما وهبت لقيم من ولدها كالايجوز الرجوع في العتق والوقف واشباهه انتهى
وعند اصحابنا الحنفية لارجوع فيما يهبه لكل ذي رحم محرم بالنسب كالابن والاخ والاخت والم
والعمة وكل من لو كان امرأة لا يحل له ان يتزوجها وبه قال طاوس والحسن واجدوا بوثور **هـ** المسألة
الثانية اكل الوالد من مال الولد بالمعروف يجوز وروى الحاكم مرفوعا من حديث عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه فكلوا من مال اولادكم
واخرجه الترمذي ايضا من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وقال حديث حسن وعند ابي حنيفة
يجوز للاب الفقير ان يبيع عرض ابنه الغائب لاجل النفقة لانه تملك مال الابن عند الحاجة
ولا يصح بيع عقاره لاجل النفقة وقال ابو يوسف ومحمد لا يجوز فيهما واجعوا ان الام لا تتبع مال
ولده الصغير والكبير كذا في شرح الطحاوي **ص** واشترى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من عمر رضي الله تعالى عنه بعيرا ثم اعطاه ابن عمر وقال اصنع به ما شئت **ش** هذا
قطعة من حديث مضي في كتاب البيوع في باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته فراجع
اليه تقف عليه وقال ابن بطال مناسبة حديث ابن عمر لا ترجع انه صلى الله تعالى عليه وسلم
لوسأل عمر رضي الله عنه ان يهب البعير لابنه عبد الله لبادر الى ذلك ولكنه لو فعل لم يكن عدلا
بين بني عمر فلذلك اشتراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمر ثم وهبه لعبد الله وهذا يدل
على ما بوب له البخاري من التسوية بين الابناء في الهبة **هـ** واختلف الفقهاء في معنى التسوية هل
هو على الوجوب او على الندب فاما مالك واليثة والثوري والشافعي وابو حنيفة واصحابه
فاجازوا ان يخص بعض بنيه دون بعض بالنحلة والعطية على كراهية من بعضهم والتسوية
احب الى جميعهم وقال الشافعي ترك التفضيل في عطية الابناء فيه حسن الادب ويجوز له ذلك
في الحكم وكره الثوري وابن المبارك واجد ان يفضل بعض ولده على بعض في العطايا وكان
استحق يقول مثل هذا ثم رجع الى مثل قول الشافعي وقال المهلب وفي الحديث دلالة على انه
لا تلزم المعدلة فيما يهبه غير الاب لولد غيره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك

عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان بن بشير النعمان عن النعمان بن بشير بن ابي ابي
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتال اني نزلت ابني هذا ضلما فقال اكل وادركت نعلك من له قال
 لا قتال فارجمه شي ثم سطا بتهمة الترجمة فهاجرة لان الترجمة فيها اذا اعطى لبعض ولد سلم يحز حتى يهدى
 ويعطى الآخرين مثله والحديث يتضمن هذا على ما لا يخفى **ذكر** كرر جلاله **ذكر** عبد الله بن يوسف
 التميمي وهو من افراده وقد تكرر ذكره ومالك بن انس وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن
 شهاب الزهري وجريد بضم الحاء المهملة ابن عبد الرحمن بن عوف وقد مر في الايمان ومحمد بن
 النعمان بن بشير الانصاري ذكره ابن حبان في الثقات التابعين وقال العجلي هو تابعي ثقة روى
 له الجماعة الا ابا داود والنعمان بضم النون ابن بشير ضد النذير ابن سعد بن ثعلبة بن الجلاس
 بضم الجيم وتخفيف اللام الانصاري الخزرجي وابوه بشير من البدرين قيل انه اول من بايع ابا بكر
 رضى الله تعالى عنه من الانصار بالخلافة وقتل يوم عين الترمع خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
 سنة ثلثي عشرة بعد انصرافه من اليمامة **ذكر** لطائف اسناده **ذكر** فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضع وبصيغة التثنية في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العنعنة في ثلاثة
 مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعين عن الصحابي وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية
 كلهم مدنيون الا شيخه فانه في الاصل من دمشق وسكن تنيس وفيه عن النعمان بن بشير كذا هو لاكثر
 اصحاب الزهري واخرجه النسائي من طريق الاوزاعي عن ابن شهاب ان محمد بن النعمان وجريد
 ابن عبد الرحمن حدثاه عن بشير بن سعدة فجعله من مسند بشير فشذ بذلك والمحمفوظ انه عنهما
 عن النعمان بن بشير وروى هذا الحديث عن النعمان عدد كثير من التابعين منهم حمزة بن الزبير عند
 مسلم وابي داود والنسائي وابو الضحى عند النسائي وابن حبان واجد والطحاوي والمفضل
 ابن المطلب عند احمد وابي داود والنسائي وعبد الله بن عتبة بن مسعود عند احمد وعون بن عبد الله
 عند ابى عوانة والشعبي في الصحيحين وابي داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان وغيرهم ورواه
 عن الشعبي عدد كثير ايضا **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ذكر** اخرجه البخاري ايضا
 في الهبة من رواية الشعبي عن النعمان عن حامد بن عمر وفي الشهادات عن عبدان عن ابن المبارك
 واخرجه مسلم من حديث مالك في الفرائض عن يحيى بن يحيى عنه وعن ابى بكر بن ابى شيبة
 واسحق ابن ابراهيم وابن ابى عمر وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن حرملة وعن اسحق بن ابراهيم
 وعن عبد بن جريد واخرجه الترمذي في الاحكام عن نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي
 في النحل عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن محمد بن سلمة والحاarith بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن
 ابن القاسم عن مالك به وعن محمد بن هاشم عن الوليد بن بن مسلم وعن قتيبة عن سفيان وعن عمرو بن
 عثمان واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن هشام بن عمار ومن طريق الشعبي اخرجه مسلم في الفرائض
 عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر عن علي وعن محمد بن عبد الله وعن اسحق بن ابراهيم
 ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود في البيوع عن احمد بن حنبل
 واخرجه النسائي في النحل عن محمد بن المثنى وعن محمد بن عبد الملك وعن موسى بن عبد الرحمن وعن ابى داود
 الخرائفي وفي القضاء عن محمد بن قدامة واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن بكر بن خلف **ذكر** معناه **قوله**
 ان ابا داود وبشير بن سعد قوله اني نزلت بالنون والحاء المهملة يقال نجله نجله نجله بضم النون اي اعطيه ونزلت

للرأة مهرها انحلت بكسر النون هكذا اقتصر في النحلة على الكسر وحكى غيره فيها الوجهين
الضم والكسر والنحلي بالضم على وزن فعلى العطية قوله هذا غلاما
اكل ولدك الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار وكل منصوب بقوله انحلت وفي رواية ابن
حبان الاك ولد سواء قال نعم وفي رواية لمسلم اكل بذك فان قلت ما التوفيق بين الروايتين قلت لا منافاة
بينهما لان لفظ الولد يشمل ما لو كانوا ذكورا او اناثا وذكورا واما لفظ البنين فالذكور فيهم ظاهر
وان كان فيهم اناث فيكون على سبيل التقليل ولم يذكر محمد بن سعد بشير والد اغير النعمان وذكرك له بنتا اسمها
ابنة مصغر ابني والله اعلم قوله قال فارجه اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجع ما انحلت لانيك اختلاف
في هذا اللفظ في بعض الروايات فارده وفي رواية فردته وفي رواية فرد عطيته وفي رواية اتقوا الله
واعدلوا بين اولادكم وفي رواية فاربوا بين اولادكم روى قاربوا بالباء الموحدة وبالنون ﴿ ذكركم ما استفاد
منه ﴾ احتج به جماعة على ان من انحل بعض بنيه دون بعض فهو باطل فعليه ان يرجع حتى يعدل بين
اولاده وقدم الكلام فيه مستقصى وبقي الكلام في تحقيق هذا الحديث فقال الترمذي وقدرى هذا
الحديث من غير وجه عن النعمان بن بشير ورواه الطحاوي من طريق الزهري عن محمد بن النعمان وحيد
ابن عبد الرحمن عن النعمان مثل حديث الباب ثم قال واحتج به قوم على ان الرجل اذا انحل بعض بنيه دون
بعض انه باطل ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون وحاصل كلامه انهم جوزوا ذلك ثم قال ما لم يخصصه ان
الحديث المذكور ليس فيه ان النعمان كان صغيرا حينئذ ولعله كان كبيرا ولم يكن قبضه وقدرى
ايضا على معنى غير ما في الحديث المذكور وهو ان النعمان قال انطلق بي ابني الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ونحلتني فملا يشهد على ذلك فقال اوكل ولدك نحلته مثل هذا فقال لا قال ايسرك ان يكونوا اليك
في البر كلهم سواء قال بلى قال فاشهد على هذا غيري فهذا لا يدل على فساد العقد الذي كان عقده للنعمان واما
امتناعه عن الشهادة فلانه كان متوقفا عن مثل ذلك ولانه كان اماما والامام ليس من شأنه ان يشهد
وانما من شأنه ان يحكم وقد اعترض عليه بانه لا يلزم من كون الامام ليس من شأنه ان يشهد ان يمتنع من
تحمل الشهادة ولا من ادائها اذا تعينت عليه قلت لا يلزم ايضا ان لا يمتنع من تحمل الشهادة فان التحمل
ليس بمتعين لاسيما في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان مقامه اجل من ذلك وكلامنا في التحمل لا في
الاداء اذا تحمل فافهم ثم روى الطحاوي حديث النعمان المذكور من رواية الشعبي عنده كرواه البخاري
على ما يأتى وليس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره برد الشئ وانما فيه الامر بالتسوية ﴿ فان قلت
في رواية البخاري فرجع فرد عطيته قلت رده عطيته في هذه الروايات باختياره هو لا بامر النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم لما سمع عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فاتقوا الله واعدلوا بين اولادكم
﴿ فان قلت في حديث الباب الامر بالرجوع صريحا حيث قال فارجه قلت ليس الامر على
الايحاب وانما هو من باب الفضل والاحسان الا ترى الى حديث انس رواه البرار في مسنده
عنه ان رجلا كان عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء ابن له فقبله واجلسه على فخذه وجاءته
بينة له فاجلسها بين يديه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاسويت بينهما انتهى وليس
هذا من باب الوجوب وانما هو من باب الانصاف والاحسان ص باب في الشهادات
في الهبة ش اي هذا باب في بيان الاشهاد في الهبة ص حدثنا حامد بن عمر حدثنا
ابو عوانة عن حصين عن عامر قال سمعت النعمان بن بشير وهو على المنبر يقول اعطاني ابني عطية

بنت عمرة بنت ربيعة لا ارضى حتى تشهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اتي اعطيت ابني من عمرة بنت ربيعة عطية فامرني ان اشهد
 يا رسول الله قل اعطيت سائر ولدك مثل هذا قل لا قل فأتوه الله واعدلوا بين اولادكم قال فرجع
 فرد عطيته شئ مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ظاهر وقال الكرماني قال
 شارح التراجم فان قيل ليس في حديث النعمان ما يدل على اكل الرجل مال ولده قلنا اذا جاز
 للوالد انتزاع ملك ولده الثابت بالهبة لغير حاجة فلا يجوز عند الحاجة أولى ذكر رجالة
 وهم خمسة الاول حامد بن عمر بن حفص بن عبيد الله الثقفي الثاني ابو عوانة بفتح العين
 المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري الثالث حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن
 السلمي الرابع عامر بن شراحيل الشعبي الخامس النعمان بن بشير ذكر لطائف اسناده فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان
 شيخه بصري وابو عوانة واسطى وحصين وطارم كوفيان وفيه رواية النابغة عن التابعي عن الصحابي
 ر ذكر معناه قوله وهو على المنبر جلة حالية وكذا قوله يقول قوله اعطاني ابني عطية وكان العطية
 غلاما صرح به مسلم في رواية هشام بن عروة عن ابيه قال حدثنا النعمان بن بشير قال وقد اعطاه ابوه غلاما
 فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هذا الغلام فقال اعطانيه ابني قال فكل اخوته اعطيت كما اعطيت هذا
 قال لا قال وردو وكذا صرح به في حديث جابر رواه مسلم عنه قال قالت امرأة بشير انحل ابني غلامك
 واشهد لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث فان قلت روى ابن حبان من رواية ابن حريز بفتح
 الحاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي على وزن كريم والطبراني ايضا عن الشعبي ان النعمان
 خطب بالكوفة فقال ان والدي بشير بن سعد اتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان
 عمرة بنت ربيعة نفست بغلام واني سميت النعمان وانها ابت ان تربيته حتى جعلت له حديقة
 من افضل مال هولي فانها قالت اشهد على ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا اشهد على جور قلت وفق ابن حبان بين الروايتين بالحل على
 واقعتين احدهما عند ولادة النعمان وكانت العطية حديقة والاخرى بعد ان كبر النعمان وكانت
 العطية عبدا وقال بعضهم يعكر عليه انه بعد ان ينسب بشير بن سعد مع جلالته الحكم في المسألة
 حتى يعود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستشهد على العطية الثانية بعد ان قال له في الاولى
 لا اشهد على جور قلت لا بعد في هذا اصلا فان الانسان مأخوذ من النسيان وهموم احوال الدنيا
 وغم احوال الآخرة تنسى اى نسيان والنسيان غالب حتى قيل ان الانسان مأخوذ من النسيان
 قوله عمرة بنت ربيعة بفتح الراء الانصارية زوجة بشير ام النعمان وهى اخت عبد الله بن
 ربيعة قوله حتى تشهد من الاشهاد وسيأتى في الشهادات من حديث الشعبي سبب سؤال شهادة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظه عن النعمان قال سألت ابي بعض الموهبة الى من ماله ولفظه مسلم
 عن الشعبي حدثني النعمان بن بشير ان امه ابنة ربيعة سألت اياه بعض الموهبة - من ماله قال توى بهاسته اى
 نظلها ثم بداله وفي رواية ابن حبان من هذا الوجه بعد حولين والتوفيق بين الروايتين بأن يقال ان المدة
 كانت سنة وشيئا فجزر الكسر تارة والغنى اخرى ثم في رواية مسلم فاخذ ابني بيدي وانا ومثد غلام
 فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية اخرى له قال انطلق بي ابي يحملني الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم والتوفيق بين الروايتين بأن يقال انه اخذ بيده فشى معه بعض الطريق وحمله

في بعضها لصغر سنه فقال فرجع فرد عطينه وفي رواية لمسلم فرجع ابي فرد تلك الصدقة ومياني
 في الشهادات قال لا شهدني على جور وفي رواية لمسلم ولا تشهدني اذا فاني لا شهد على جور وفي
 رواية له واني لا شهد الا على حق وفي رواية الطحاوي فاشهد على هذا غيري وكذا في رواية النسائي
 وفي رواية عبد الرزاق من طريق طاوس مرسل لا شهد الا على الحق لا شهد بهذه وفي رواية عروة
 عند النسائي فكره ان يشهد له وقد ذكرنا وجه امتناعه عن الشهادة عن قريب واختلاف الالفاظ
 في هذه القصة الواحدة يرجع الى معنى واحد هو ذكر ما يستفاد منه ^١ احتج به من اوجب التسوية
 في عطية الاولاد وبه صرح البخاري وهو قول طاوس والثوري واجدوا سحق كاذكرناه وقال
 به بعض المالكية ^٢ ثم المشهور عند هؤلاء انها باطلة وعن احمد يصح ويجب عليه ان يرجع وعند
 يجوز التفاضل ان كان له سبب كاحتياج الولد لزمانته او دينه او نحو ذلك وقال ابو يوسف يجب التسوية ان
 قصد بالتفضيل الاضرار وذهب الجمهور الى ان التسوية مستحبة فان فضل بعضا صح وكره وحلوا
 الامر على الندب والنهي على التنزيه ^٣ ثم اختلفوا في صفة التسوية فقال محمد بن الحسن واجدوا سحق
 وبعض الشافعية والمالكية العدل ان يعطى الذكر حظين كالميراث وقال غيرهم لا يفرق بين الذكر والانثى
 وظاهر الامر بالتسوية بشهدلهم واستأنسوا بحديث اخرجه سعيد بن منصور والبيهقي من طريقه
 عن ابن عباس مرفوعا سوا بين اولادكم في العطية فلو كنت مفضلا احد الفضل النساء واجاب عن
 حديث النعمان من اجل الامر بالتسوية على الندب بوجوه ^٤ الاول ان الموهوب للنعمان كان جميع مال والده
 فلذلك منعه ورد هذا بان كثير من طرق حديث النعمان صريح بالبعضية وقال القرطبي ومن ابعد التأويلات
 ان النهي انما يتناول من وهب جميع ماله لبعض ولده كاذهبا اليه سخون وكأنه لم يسمع في نفس هذا
 الحديث ان الموهوب كان غلاما وانه وهبه له لمساكنته الام الهبة من بعض ماله قال وهذا يعلم منه
 على القطع انه كان له مال غيره ^٥ الثاني ان العطية المذكورة لم تنجز وانما جاء بشيرو الدائم
 يستشير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار اليه بأن لا يفعل فترك حكاها الطحاوي وقال بعضهم
 وفي اكثر طرق الحديث ما ينابذه قلت هذا كلام من لا انصاف له لانه يقصد بهذا تضعيف ما قاله مع
 انه لم يقل هذا الا بحديث شعيب يرويه شيخ البخاري عنه وهو شعيب بن ابي حمزة فانه رواه حيث قال
 حدثنا فقال حدثنا ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني جريد بن عبد الرحمن ومحمد بن
 النعمان انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نخلني ابي غلاما ثم مشى ابي ختي اذا ادخلني على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نخلت ابني غلاما فان اذنت ان اجيز له اجزت ثم
 ذكر الحديث فهذا ينادى بأعلى صوته ان بشير النخل ابنه غلاما ولكنه لم ينجزه حتى استشار النبي صلى
 الله عليه وسلم في ذلك فلم يأذن له به فتركه ^٦ الثالث ان النعمان كان كبيرا ولم يكن قبض الموهوب
 جاز لابه الرجوع ذكره الطحاوي ايضا وقال بعضهم وهو خلاف ما في اكثر طرق الحديث ايضا
 خصوصا قوله ارجعه فانه يدل على تقدم وقوع القبض انتهى قلت هذا ايضا طعن في كلام
 الطحاوي من غير وجه ومن غير انصاف لانه لم يقل هذا ايضا الا وقد اخذه من حديث يونس
 ابن عبد الاغلي شيخ مسلم عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن النعمان
 وجريد بن عبد الرحمن اخبراه انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نخلني ابي غلاما فامرني ابي ان اذهب
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاشهده على ذلك الحديث فهذا يدل على ان النعمان كان كبيرا اذ لو كان
 صغيرا كيف كانت امه تقول له اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقول هذا القائل

ارجعه يدل على تقدم القبض غير دال على القبض حقيقة لانه يحتمل انه قال لبشير ارجع عما قلت فخل
 انك النعمان دون اخوته * الرابع ان قوله اشهد في رواية النسائي وغيره لا يدل على ان الامر
 بالتسوية يدل على الوجوب لانه امر بالتوبخ يدل عليه الفاظ كثيرة في الحديث يعرف بالتأمل * الخامس
 ان عمل الخليفتين ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عدم التسوية
 قرينة ظاهرة في ان الامر للديب * اما اترابي بكر فاخرجه الطحاوي حدثنا يونس قال حدثنا ابن
 وهب ان مالكاً حدثه عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها
 قالت ان ابا بكر الصديق فمهلها جاد عشرين وسقاً من ماله بالغابة فلما حضرته الوفاة قال والله يا بنية
 ما من احد من الناس احب الى غني بعدى منك ولا اعز على فقرا بعدى منك واني كنت نخلتك جاد عشرين
 وسقاً فلو كنت جدته واحرزته كان لك وانما هو اليوم مال الوارث وانما هما اخواك واختاك
 فاقسموه على كتاب الله تعالى فقالت عائشة والله يا بنية لو كان كذا وكذا تركته انما هي اسماء بن الاخرى
 فقال ذوبطن بنت خارجة اراها جارية واخرجه البيهقي ايضا في سننه من حديث شعيب عن
 الزهري عن عروة بن الزبير ان عائشة قالت كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه نخلني جداد عشرين
 وسقاً من ماله فلما حضرته الوفاة جلس فاحتى ثم تشهد ثم قال اما بعد اي بنية ان احب الناس الى غني
 بعدى لانت واني كنت نخلتك جداد عشرين وسقاً من مالي فوددت والله لو انك كنت خزنته وجدته
 ولكن انما هو اليوم مال الوارث وانما هما اخواك واختاك فقلت يا بنية هذه اسماء بن الاخرى
 قال ذوبطن ابنة خارجة اراها جارية فقلت لواعطيتني ما هو كذا رددته الى كذا اليك قال الشافعي
 وفضل عمر رضي الله تعالى عنه عاصماً بشي * وفضل ابن عوف ولدام كشموم * واما اثر عمر رضي الله
 تعالى عنه فذكره الطحاوي ايضا كما ذكره البيهقي عن الشافعي رحمه الله واخرج عبدالله بن وهب في
 مسنده وقال بلغني عن عمرو بن دينار ان عبدالرحمن بن عوف نخل ابنته من ام كلثوم بنت عقبة بن
 ابي معيط اربعة آلاف درهم وله ولد من غيرها قلت هذا منقطع * السادس هو الجواب القاطع ان
 الاجماع انعقد على جواز اعطاء الرجل ماله لغير ولده فاذا جاز له ان يخرج جميع ولده من ماله جاز له ان
 يخرج من ذلك لبعضهم ذكره ابن عبدالبر قيل فيه نظر لانه قياس مع وجود النص قلت انما يمنع ذلك ابتداء
 واما اذا عمل بالنص على وجه من الوجوه ثم اذا قيس ذلك الوجه الى وجه آخر لا يقال انه عمل بالقياس مع
 وجود النص فافهم * وفي الحديث من الفوائد الدب الى التأليف بين الاخوة وتترك ما يوقع بينهم الشكنا
 ويورث العقوق للآباء * وفيه ان العطية اذا كانت من الاب لصغير لا يحتاج الى القبض فيكفي قبوله له * وفيه
 كراهة تحمل الشهادة فيما ليس بمباح * وفيه ان الاشهاد في الهبة مشروع وليس بواجب * وفيه جواز
 الميل الى بعض الاولاد والزوجات دون بعض لان هذا امر قلبي وليس باختيارى * وفيه مشروعية استفسار
 الحاكم والمفتي عما يحتمل ذلك كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الاك ولد غيره وأكملهم اعطيته * وفيه جواز
 تسمية الهبة صدقة * وفيه ان اللام كلاما في مصلحة الولد وفيه المبادرة الى قبول قول الحق وامر الحاكم
 والمفتي بتقوى الله في كل حال * وفيه اشارة الى سوء عاقبة الحرص ان عمرة لورضيت بما وهبه زوجها
 لولدها لما رجع فيه فلما اشتد حرصها في تديت ذلك افضى الى بطلانه * ص * باب الهبة الرجل لامرأته
 والمرأة لزوجها ش * اي هذا باب في بيان حكم هبة الرجل لامرأته وحكم هبة المرأة لزوجها
 وحكمها انه يجوز فاذا جاز لاحدهما ان يرجع على الآخر فلا يجوز على ما يحى * بيان ان شاء الله تعالى
 ص قال ابراهيم جائزة ش * ابراهيم هو ابن يزيد النخعي اي هبة الرجل لامرأته

وهبة المرأة لزوجها جائزة وهذا تعليق وصله عبدالرزاق عن الثوري عن منصور عن ابراهيم قال اذا وهبت له او وهب لها فلكل واحد منهما عطية ووصله الطحاوي عن طريق ابي عوانة عن منصور قال قال ابراهيم اذا وهبت امرأة لزوجها او وهب الزوج لامرأته فلهبة جائزة وليس لواحد منهما ان يرجع في هبته ومن طريق ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم الزوج والمرأة بمنزلة ذى الرحم اذا وهب احدهما لصاحبه لم يكن له ان يرجع **ص** وقال عمر بن عبدالعزيز لا يرجعان شئ **ص** عمر بن عبدالعزيز احد الخلفاء الراشدين واحدا زهاد العابدين قوله لا يرجعان يعني لا يرجع الزوج على الزوجة ولا الزوجة على الزوج فيما اذا وهب احدهما للآخر وهذا وصله ايضا عبد الرزاق عن الثوري عن عبدالرحمن بن زياد ان عمر بن عبدالعزيز قال مثل قول ابراهيم وقال ابن بطال قال بعضهم لما ان ترجع فيما اعطته وليس له ان يرجع فيما اعطاها روى هذا عن شريح والزهرى والشعبي وذكر عبدالرزاق عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين كان شريح اذا جاءته امرأة وهبت لزوجها هبة ثم رجعت فيها يقول له يبتك انها وهبتك طيبة بها نفسها من غير كره ولا هوان والافيهن ما وهبت بطيب نفسها الا بعد كره وهوان انتهى فهذا يقتضى انها ليس لها الرجوع الا بهذا الشرط **ص** واستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه في ان يمرض في بيت عائشة رضى الله تعالى عنها شئ **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهبن له ما استحقن من الايام ولم يكن لهن رجوع فيما مضى وهذا على حل الهبة على معناه الاغوى وهذا التعليق وصله البخارى في هذا الباب على ما يحكى عن قريب ووصله ايضا في آخر المغازى على ما يحكى ان شاء الله تعالى قوله ان يمرض على صيغة المجهول من التمريض وهو القيام على المريض في مرضه **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه شئ **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان عموم العائد في هبته المذموم يدخل فيه الزوج والزوجة وبابا وهذا الذى علقه اخرجه السنة الاثرمذى اخرجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالعائد في قيئه زاد ابو داود قال قتادة ولا نعلم النقي الاحراما واحتج بهذا طاوس وعكرمة والشافعى واحمد واسحق على انه ليس للواهب ان يرجع فيما وهبه الا الذى يتخله الاب لابنه وعند مالك له ان يرجع في الاجنبى الذى قصر منه الثواب ولم يثبه وبه قال احمد في رواية وقال ابو حنيفة واصحابه للواحد الرجوع عن هبته من الاجنبى مادامت قائمة ولم يعوض منها وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبدالعزيز وشريح القاضي والاسود بن يزيد والحسن البصرى والنفخى والشعبي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وعبد الله بن عمر وابى هريرة وفضل بن عبيد واجابوا عن الحديث بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل العائد في هبته كالعائد في قيئه بالتشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروية وخلقا لا شرعا والكلب غير متعبد بالحلال والحرام فيكون العائد في هبته عائدا في امر قد ترك كالقذر الذى يعود فيه الكلب فلا يثبت بذلك منع الرجوع في الهبة ولكنه يوصف بالقبح وبه نقول فلذلك نقول بكراهة الرجوع **ص** وقال الزهرى فحين قال لامرأته هبى لى بعض صداقك او كله ثم لم يمكث الا يسيرا حتى طلقها فرجعت فيه قال يرد اليها ان كان خلبها وان كانت اعطته عن طيب نفس ليس في شئ من امره خديعة جاز

قال الله تعالى (فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه) شمس الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب
وهذا التعليق وصله عبدالله بن وهب عن يونس بن يزيد عنه قوله هي امر المؤمنين من وهب
بهب واصله او هي حذفت الواو منه تبعاً لفعله لان اصل يهب يوهب فلما حذفت الواو استغنى عن
الهمزة فحذفت فصار هي على وزن على قوله او كلة اي او قال هي لي كل الصداق قوله يرد اليها اي
يرد الزوج الصداق اليها قوله ان كان خلبها بفتح الخاء المعجمة واللام والباء الموحدة اي ان كان
خدعها ومنه في الحديث اذا بعت فقل لا خلابة اي لا خداع يرفان قلت روى عبدالرزاق عن معمر
عن الزهري قال رأيت القضاة يقبلون المرأة فيما وهبت لزوجها ولا يقبلون الزوج فيما وهب لامرأته
قلت التوفيق بينهما ان رواية معمر عنه هو منقول ورواية يونس عنه هو اختياره وهو التفصيل
المذكورين ان يكون خدعها فلها ان ترجع اولافلا وهو قول المالكية ان اقاما البينة على ذلك وقيل
يقبل قوله في ذلك مطلقا والى عدم الرجوع من الجانبين مطلقا ذهب الجمهور والى التفصيل الذي نقل
عن الزهري ذهب شريح القاضي واذا وهب احدا الزوجين للآخر لا بد في ذلك من القبض وهو
قول ابن سيرين وشريح والشعبي ومسروق والثوري وابي حنيفة والشافعي وهو رواية اشهب
عن مالك وقال ابن ابي ليلى والحسن لا يحتاج الى القبض قوله (فان طبن لكم الآية) احتج بهذه
الزهري فيما ذهب اليه وقبلها (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه
هنيئاً مريئاً) الخطاب في قوله وآتوا النساء للنساء النكاحين وقال مقاتل كان الرجل يتزوج ثم يقول ارنك
وترثني فتقول المرأة نعم فترثت وقيل ان الرجل كان يعطى الرجل اخته ويأخذ اخته مكانها من
غير مهر فنهوا عن ذلك بهذه الآية قوله صدقاتهن اي مهورهن واحداها صدقة بفتح الصاد وضم
الدال وهي لغة اهل الحجاز وتيم تقول صدقة بضم الصاد وسكون الدال فاذا جمعوا قالوا صدقات
بضم الصاد وسكون الدال وبضم الدال ايضا مثل ظلمات قوله نحلة اي فريضة مسماة قاله قتادة
وابن جريج ومقاتل وعن ابن عباس النحلة المهور قال ابن زيد النحلة في كلام العرب الواجب
تقول لا ينكحها الابتنى واجب لها وليس ينبغي لاحد بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينكح
امرأة الابن صدق واجب ولا ينبغي ان يكون تسمية الصداق كذا بغير حق وقيل النحلة الديانة
والملة والتقدير وآتوهن صدقاتهن ديانة وفيه لغتان كسر الصاد وضمها وانتصابها على المصدر
او على الحال وقال الزخشي المعنى آتوهن مهورهن ديانة على انه مفعول له ويجوز ان يكون حالا
من المخاطبين اي ناحلين طيبى النفوس بالاعطاء او من الصدقات اي منخولة معطاة عن طيبة النفس
والخطاب للزواج وقيل الاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئاً لك
الماجة لمن يولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتفجع به مالك اي تعظمه قوله فان طبن لكم يعنى
النساء المنكوحات ايها الأزواج عن شيء منه اي من الصداق وقال الزخشي الضمير في منه جار
مجرى اسم الإشارة كأنه قيل عن شيء من ذلك قوله نفسا نصب على التمييز وانما وحده لان الغرض
بيان الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فان وهبن لكم شيئاً من الصداق ونكحت عن نفوسهن طيبات
غير مختبات بما يضطرهن الى الهبة من شكامة اخلاقكم وسوء معاشرتكم فكلوه فانفقوه قال الفقهاء
فان وهبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم انها لم تنطب منه نفسا قوله هنيئاً مريئاً نعت لمصدر محذوف
اي اكلها هنيئاً وقيل هو مصدر في موضع الحال اي اكلها هنيئاً والهني ما يؤمن عاقبه وقيل ما اورث

تسعا وشفاء وقيل الطيب المساغ الذي لا يتغصه شيء وهو مأخوذ من هنأت البعير اذا ما جنته بالقطران
من الجرب والمعنى فكلوه دواء شافيا والمرئ المحمود العاقبة التام الهضم الذي لا يضر ولا يؤذي
وقيل الهنيء ما يلد الاكل والمرئ ما يحمده عاقبته وقيل لدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المرئ
لمرء الطعام فيه وهو انسياغه وفي تفسير مقاتل هنيئا يعني حلا مريئا يعني طيبا **ص** حدثنا
ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله قالت عائشة
رضي الله تعالى عنها لما نقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاشتد وجعه استأذن ازواجنا ان يمرض
في بيتي فأذن له فخرج بين رجلين تخط رجلاه الارض وكان بين عباس وبين رجل آخر فقال
عبيد الله فذكرت لابن عباس ما قالت عائشة فقال لي وهل تدري من الرجل الذي لم تسم عائشة
قلت لا قال هو علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقتها للترجمة هو الوجه
الذي ذكرناه في اوائل الباب عند قوله واستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه في ان
يمرض في بيت عائشة وقدمضي هذا الحديث في كتاب الطهارة في باب الغسل والوضوء
في المحضب والقدح فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب عن الزهري عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن عائشة بأنهم منه وهنا اخرجه عن ابراهيم بن موسى الفراء ابي اسحق الرازي المعروف
بالصغير عن هشام بن يوسف الصنعاني الليثي عن معمر بفتح الميم ابن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن
عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بفتح العين ابن عتبة الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك مستقصى
ص حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انما عا في هبته كالكلب يعود في قيئه **ش** مطابقتها للترجمة هو الوجه
الذي ذكرناه عن قريب عند قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم العا في هبته كالكلب يعود في قيئه وهو هيب
هو ابن خالد البصري وابن طاوس هو عبد الله يروي عن ابيه قوله كالكلب يعود في قيئه ويروي كالكلب
يقي ثم يعود في قيئه وقدمر الكلام فيه عن قريب **ص** **باب** هبة المرأة لغير زوجها وعقها اذا كان
لها زوج فهو جائز اذا لم تكن سفية فان كانت سفية لم يحز وقال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم
ش اي هذا باب في بيان حكم هبة المرأة لغير زوجها وهبت شيئا لغير زوجها فله وعقها عطف
على قوله هبة المرأة اي حكم عتق المرأة جارية لها فله اذا كان لها زوج ليست للشرط بل ظرف لما تقدم لان
الكلام فيما اذا كان لها زوج وقت الهبة او العتق اما اذا لم يكن لها زوج فلا تزاع في جوازه قوله فهو اي
المذكور من الهبة والعتق جائز اذا لم تكن المرأة سفية وهى ضد الرشيدة والرشيدة من صلح دينها ودنياها
قوله وقال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم ذكر هذا في معرض الاستدلال وقال سعيد بن جبير ومجاهد
والحكم السفهاء الذين ذكرهم الله عز وجل هنا البتامي والنساء عن الحسن المرأة والصبي وفي لفظ الصغار
والنساء اسفه السفهاء وفي لفظ ابنك السفية ومراثة السفية وقدمر ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال اتقوا الله في الضعيفين اليتيم والمرأة وقال ابن مسعود النساء والصبيان وقال السدي
الولد والمرأة وقال الضحاك الولد والنساء اسفه السفهاء فيكونوا عليكم اربابا عن ابن عباس امر أنك
وبنتك قال واسفه السفهاء الوالدان والنساء قال الطبري وقال غير هؤلاء انهم الصبيان خاصة قاله ابن
جبير والحسن وقال آخرون بل عنى بذلك السفهاء من ولد الرجل منهم ابو مالك وابن عباس وابو
موسى وابن زيد بن اسلم وقال آخرون بل عنى بذلك النساء خاصة فذكر المعتمر بن سليمان عن ابيه قال زعم

سخر من ان رجلا يمدد يده الى امرأته فوضعت يده في غير الحق فقال الله عز وجل ولا تؤتوا السفهاء
 اموالكم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن ابي العاتكة
 عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النساء السفهاء الا التي
 اطاعت قيمها ورواه ابن مردويه مطولا وقال ابن ابي حاتم ذكره عن مسلم بن ابراهيم حدثنا حرب بن شريح
 عن معاوية بن قرة عن ابي هريرة ولا تؤتوا السفهاء اموالكم قال الخدم وهم شياطين الانس وهم الخدم وفي
 التوضيح من قال عني بالسفهاء النساء خاصة فانه جل اللفظ على غير وجهه وذلك لان العرب لا تكاد تجمع
 فعلا على فعلا الا في جمع الذكور او الذكور والاناث فاما اذا اراد واجمع الاناث خاصة لاذ كور معهن
 جمعوه على فعائل وفعيلات مثل غريبة تجمع على غرائب وغربيات فاما الغرباء فهو جمع غريب قال وكان
 البخاري اراد بالتبويب وما فيه من الاحاديث الرد على من خالف ذلك روى حبيب المعلم عن عمرو بن
 شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما فتح مكة لا يجوز عطية امرأة في مالها الا باذن
 زوجها الا خرجت النساء وقد اختلف العلماء في المرأة المالكة لنفسها الرشيدة ذات الزوج على قولين احدها
 انه لا فرق بينها وبين البالغ الرشيد في التصرف وهو قول الثوري والشافعي وابي ثور واصحاب الرأي
 والقول الآخر لا يجوز لها ان تعطى من مالها شيئا بغير اذن زوجها روى ذلك عن انس وطاوس والحسن
 البصري وقال الليث لا يجوز عتق الزوجة وصدقها الا في الشيء اليسير الذي لا بد منه من صلة الرحم او ما
 يتقرب به الى الله تعالى وقال مالك لا يجوز عطاؤها بغير اذن زوجها الا من ثلث مالها خاصة قياسا
 على الوصية **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عباد بن عبد الله عن
 اسماء رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله مالي مال الا ما ادخل على الزبير أفأتصدق قال تصدق ولا
 تؤعي فيؤعي الله عليك **ش** مطابقة للترجمة في قوله تصدق فانه يدل على ان المرأة التي لها
 زوج ان تصدق بغير اذن زوجها فان قلت الترجمة هيبة المرأة واقطع الحديث بالصدقة قلت المراد من
 الهيبة معناها الاقوى وهو تناول الصدقة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** الاول ابو عاصم الضحاك
 ابن مخلد **و** الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **و** الثالث عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة بضم الميم
و الرابع عباد بن قتيبة العين المهمل **و** تشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام **و** الخامس اسماء
 بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع
 في موضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه مصري وابن جريج
 وابن ابي مليكة مكيان وعباد بن عبد الله مدني وفيه رواية الراوي عن جده وفيه رواية التابعي من
 التابعي عن الصحابة وبعض الحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الصدقة فيما استطاع وفيه عن
 عباد بن عبد الله بن الزبير اخبره عن اسماء وقدرى ايوب هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن عائشة
 بغير واسطة اخرجه ابو داود والترمذي وصححه والنسائي وصرح ايوب عن ابن ابي مليكة
 بتحديث عائشة بذلك فيحمل على انه سمعه من عباد عنها ثم حدثه به قوله الا ما ادخل الزبير على بتشديد
 الياء معناه ما صير ملكا لها فأمرها صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصدق ولم يأمرها باستئذان الزبير
 رضي الله تعالى عنه قوله أفأتصدق بهمة الاستفهام في رواية المستمل وفي رواية غيره بدون حرف
 الاستفهام قوله ولا تؤعي من الايعاء اي لا تجعله في الوعاء وهو الظرف محفوظا لا يخرج منه
 فيعمل الله بك مثل ذلك وهو معنى قوله فيؤعي الله عليك قوله فيؤعي بالنصب لكونه جواب النهي

واسناد الإيعاء إلى الله تعالى من باب المشاكلة وقال الخطابي أي لا تختبئ الشيء في الوعاء ومنه قوله تعالى وجمع
 فأوعى أي مادة الرزق متصلة باتصال النفقة منقطعة بانقطاعها فلا تمنعني فضلها فتمرحى مادتها وقد
 مر الكلام مبسوطا في كتاب الزكاة ص حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا عبد الله بن نمير
 حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتفق ولا
 نحصى فيحصى الله عليك ولا توعى فيوعى الله عليك ش مطابقتها للترجمة
 مثل مطابقتها الحديث الماضي لها وعبيد الله بن سعيد ابن يحيى أبو قدامة اليشكري السرخسي
 وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي بنت عم هشام بن عروة وزوجته واسماء هي بنت أبي بكر
 جدهما جميعا لأبويهما قوله اتفق امر من الاتفاق قوله ولا نحصى من الإحصاء نهى عنه لأنه إنما
 يحصى لأجل التبعية والذخر فيحصى عليها قطع البركة ومنع الزيادة وقد يكون مرجع الإحصاء إلى
 المحاسبة عليه والمناقشة في الآخرة ونسبة الإحصاء إلى الله من باب المشاكلة وقوله فيحصى بالنصب
 لأنه جواب النهي وهنا امر صلى الله تعالى عليه وسلم بالاتفاق ولم يقل بالمعروف لعلها
 براده لاحتمال أن يراد بالذي تحت يدها من مال الزبير فإن كان كذلك تنفق بما كان
 يحق الزبير انفاقه من أمانة ملهوف واعطاء سائل ص حدثنا يحيى بن بكير عن الليث
 عن يزيد عن بكير عن كريب مولى ابن عباس أن ميمونة بنت الحارث رضي الله تعالى عنها
 أخبرته أنها اعتقت وليدة ولم تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان يومها الذي
 يدور عليها فيه قال اشعرت يارسول الله أني اعتقت وليدتي قال او فعلت قالت نعم قال أما
 أنك لو اعطيتنا بعض أخوالك كان أعظم لأجرك ش مطابقتها للترجمة من حيث أن
 ميمونة كانت رشيدة واعتقت وليدتها من غير استئذان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلولا لم يكن
 تصرف الرشيدة في مالها نافذا لابطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿وذكر رجاله﴾ وهم ستة
 الأول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير أبو زكريا الخزومي الثاني الليث بن سعد الثالث
 يزيد بن الزيادة بن أبي حبيب الرابع بكير بضم الباء الموحدتين عبد الله الأشجح الخامس كريب مولى
 ابن عباس أبو رشد بكسر الراء السادس ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ﴿ذكر لطائف أسناده﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الأخبار بصيغة الأفراد
 في موضع وفيه العنونة في أربعة مواضع وفيه أن النصف الأول من الأسناد بصريون والنصف الثاني
 مدنيون وفيه أن شيخه منسوب إلى جده وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم يزيد وبكير وكريب
 وفيه أن بكير أو كريب أمحمدان في الحروف الأربعة ﴿ذكر من أخرجه غيره﴾ أخرجه مسلم في الزكاة
 عن هرون بن سعيد الأيلي وأخرجه النسائي في العتق عن أحمد بن يحيى بن الوزير ﴿ذكر معناه﴾ قوله
 وليدة أي أمة وفي رواية النسائي من طريق عطاء بن يسار عن ميمونة أنها كانت لها جارية سوداء
 قوله اشعرت أي علمت قوله قال او فعلت أي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او فعلت العتق
 قوله أما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهو هنا بمعنى حقا واحقا على خلاف فيه وتفتح كلمة أن بعدها
 وهي قوله أنك وأما ما التي تكون حرف الاستفتاح التي بمعنى الأفكلمة أن بعدها مكسورة كأنكسر بعدها
 الاستفتاحية قوله أخوالك أخوالها كانوا من بني هلال أيضا واسم أمها هند بنت عوف بن زهير بن
 الحارث ووقع في رواية الأصيلي أخوانك بالتاء قال عياض ولعله أصح من رواية أخوالك بدليل

رواية مائة في الموطأ فلو اعطيتها اختيك وقال النوري الجميع صحيح ولا تعارض ويكون النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك كله قوله كان اعظم لاجرك قال ابن بطال فيه ان هبة ذي الرحم
 افضل من العتق ويؤيده ما رواه الترمذي والنسائي واحمد من حديث سلمان بن عامر الضبي مرفوعا
 الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ورواه ايضا ابن خزيمة وابن حبان وصححه
 قلت ينبغي ان يكون افضلية هبة ذي الرحم من العتق اذا كان فقير المطلقا وكيف وقد جاء في العتق
 انه يعتق بكل عضو منه عضو امته من النار وبه تجاز العقبة يوم القيامة ونقل عن مالك ان الصدقة
 على الاقارب افضل من العتق والحق ان هذا يختلف باختلاف الاحوال **ص** وقال بكر بن
 مضر عن عمرو عن بكير عن كريب ان ميمونة اعتقت **ش** هذا صورة تعليق وفي نسخة صاحب
 التلويح بخطه بعد قوله كان اعظم لاجرك تابعه بكر بن مضر عن عمرو الى آخره ثم قال اراد البخاري
 بهذه المتابعة الليث بن سعد وان يكراتبه وان عمران بن يزيد بن ابي حبيب وهو مروى عند الاسمعيلى
 عن الحسن حدثنا احمد بن عيسى حدثنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن كريب
 وذكره وكذا ذكره صاحب التوضيح لانه اخذه عن صاحب التلويح نحو ذكره المزي في الاطراف بصورة
 التعليق كما هو في نسخة حيث قال اخرجه البخاري في الهبة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب
 عن بكير بن الاشج عن كريب به قال وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن كريب ان
 ميمونة فذكره انتهى وقيل اراد البخاري بهذا التعليق شيئين احدهما موافقة عمرو بن الحارث ليزيد
 ابن ابي حبيب على قوله عن كريب وقد خالفهما محمد بن اسحق فرواه عن بكر فقال عن سليمان بن
 يسار بدل بكير اخرجه ابوداود والنسائي من طريقه وقال الدارقطني رواية يزيد وعمر واصله والاخراته
 عن بكر بن مضر عن عمرو بصورة الارسل فذكر قصة ما دركها لكن قد رواه ابن وهب عن
 عمرو بن الحارث فقال فيه عن كريب عن ميمونة اخرجه مسلم والنسائي من طريقه **ص**
 حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد سفرا اقرع بين
 نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير ان سودة
 بنت زمعة وهبت يومها وليلتها لعائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتبغى بذلك
 رضي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وهبت يومها
 وليلتها لعائشة فان الترجمة هبة المرأة لغير زوجها فلا توجد المطابقة الا اذا قلنا ان هبة
 المرأة لغير زوجها وهو عائشة فلو قلنا ان الهبة كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يطابق
 الترجمة وللعلماء قولان في هذا هل الهبة للزوج او للضرة والمطابقة تأتي على قول من يقول للضرة
 على ما قلناه وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي مرفى الصلاة
 وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وعروة
 هو ابن الزبير بن العوام والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشهادات عن محمد بن مقاتل واخرجه
 ابو داود في نسكاح عن احمد بن عمرو بن السرح واخرجه النسائي في عشرة النساء عن ابن السرح
 وعن محمد بن آدم عن ابن المبارك الى قوله خرج بها معه قوله اقرع من اقرعت بينهم من القرعة ومنه
 يقال تقارعوا واقترعوا والقرعة هي السهام التي توضع على الخطوط فن خرجت قرعته وهي سهمه

الذى وضع على النصيب فهو له قوله فأيتهم اى آية امرأة من خرج ستمها الذى باسمها خرج بها
 معه اى خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتلك المرأة التى خرج ستمها معه اى فى صحبة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تبغى اى تطلب بذلك اى بالذكور وهو ما وهبت يومها ووليلها
 لعائشة واصل القرعة لنطيب النفس ثم اختلفوا ان القرعة فى كل الاسفار اوفى سفر
 مخصوص فقال مالك فى المدونة يخرج من شاء منهن فى اى الاسفار شاء وقال ابن الجلاب ان اراد
 سفر تجارة ففيه روايتان احدهما كالجمح والغزو والاخرى لا اقرار وقال وان اراد سفر حج
 او غزوا فاقرع بينهما ثم اذا انقضى سفره قضى لهن وبدأ بها او بمن شاء غيرها وقال صاحب التوضيح
 لم ينقل بالقضاء والبداءة بغيرها احب **ص** باب بمن يدو بالهدية ش **ص** اى هذا باب يذكر
 فيه حكم من يدو بالهدية عند التعارض فى الاستحقاق **ص** وقال بكر عن عمرو عن بكير عن كريب
 مولى ابن عباس ان ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعتقت وليدة لها فقال لها لو وصلت
 بعض اخوالك كان اعظم لاجرك ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان فيه شيئين
 عتق الوليدة وصلة بعض اخوالها فقال عليه السلام ما معناه ان صلته ببعض اخوالها كانت اولى واكثر
 للاجر ويؤيد هذا ما رواه النسائي من حديث عطاء بن السائب عن ميمونة قالت كانت لى جارية
 سوداء فقلت يا رسول الله انى اردت ان اعتق هذه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افلا
 تفدين بها بنت اختك او بنت اخيك من رعاية الغنم فان قلت الترجمة بلفظ الهدية والحديث بلفظ
 الصلة فكيف المطابقة قلت الهدية فيها معنى الصلة وملاحظة هذا المقدار فى وجه المطابقة تكفى قوله
 فقال لها اى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ميمونة وفى بعض النسخ فقال لها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقدم هذا الحديث الذى ذكره معلقا فى الباب السابق والكلام فيه ايضا **ص**
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن طلحة بن عبد الله
 رجل من بني تميم بن مرة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لى جارين فالى ايها اهدى قال الى اقربهما
 منك بابش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون اسمه
 عبد الملك بن حبيب البصرى وطلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن معمر التميمي القرشي
 تقدم فى الشفعة والحديث قيمضى فى الشفعة فى باب اى جوار اقرب وقدم الكلام فيه هناك
ص باب من لم يقبل الهدية لعلة ش **ص** اى هذا باب فى بيان حكم من لم يقبل
 هدية شخص لعلة اى لاجل علة فيها مثل هدية المستقرض الى المقرض او هدية شخص لرجل
 يقضى حاجته عند احد او يشفع له فى امر **ص** وقال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية فى
 زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدية واليوم رشوة ش **ص** هذا التعليق وصله
 ابن سعيد بقصة فيه فروى من طريق فرات بن مسلم قال انتهى عمر بن عبد العزيز التفاح فلم يجد
 فى بيته شيئا يشترى به فركبنا معه فتلقاها غلمان الدبر باطباق تفاح فتناول واحدة فشمها ثم رد
 الاطباق فقلت له فى ذلك فقال لا حاجة لى فيه فقلت الم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر وعمر
 رضى الله تعالى عنهم يقبلون الهدية فقال انها لا وائك هدية وهى للعمال بعدهم رشوة والرشوة بضم الراء
 وكسرهما وفتحها ما تؤخذ بغير عوض ويذم آخذه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شبيب عن
 الرهرى قال اخبرني عبيد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما اخبره انه

سمع الصعب بن جثامة الليثي وكان من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبر انه
اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم جار وحش وهو بالابواء او بودان وهو محرم فرده قال صعب
فلما عرف في وجهي رده هديتي قال ليس بنا رد عليك ولكننا حرم شئ ~~من~~ مطابقتها للترجمة
في قوله فرده اي رد جاد وحش الذي اهداه صعب ولم يقبله لعله وهي كونه محرما وابو اليمان
الحكم بن نافع وقد تكرر هذا الاسناد بهؤلاء الرواة غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب
اذا اهدى للمحرم جارا وحشيا فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب
وهو الزهري وقدم الكلام فيه هناك قوله وكان من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم جملة معترضة قوله رده مصدر مفعول عرف اي عرف اثر الرد وهو كراهتي لذلك قوله
حرم بضمين جمع حرام بمعنى محرم نحو قذال وقذل ~~ص~~ حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا
سفيان عن الزهري عن عروة بن الزبير عن ابى حميد الساعدي قال استعمل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم رجلا من الازد يقال له ابن الاتبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدى لي قال فهلا جلس
في بيت ابيه او بيت امه فينظر ايهدي اليه ام لا والذي نفسي بيده لا يأخذ احد منه شيئا الا جاء به يوم
القيامة يحمله على رقبتهم ان كان بعيرا له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعر ثم رفع بيده حتى رأينا
عفره ابطيه اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثش ~~ص~~ مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكر على عامله المذكور على اخذه الهدية لانه هدية تهدى لاجل علة
وهو ظاهر وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر الجعفي البخاري المعروف بالسندي وسفيان
هو ابن عيينة وابو حميد يضم الحاء المهملة اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر وقيل غير ذلك الساعدي
الانصاري ~~ص~~ والحديث اخرجته البخاري في اواخر كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى والعاملين
عليها واخرجه ايضا في الاحكام عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة وفي النذور عن ابى اليمان
وفي ترك الحيل عن عبيد بن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن جماعة
غيره واخرجه ابو داود في الجراح عن ابى الطاهر بن السرح ومحمد بن احمد بن ابى خلف
عن سفيان قوله من الازد بفتح الهمزة وسكون الزاي وفي آخره دال مهملة هو الازد بن الغوث
ابن نبت بن ملكا بن زيد بن كهلان بن سبأ بن شجيب بن يعرب بن قحطان يقال له الازد بالزاي والاسد
بالسين وذكر في كتاب الزكاة بالسين قوله ابن الاتبية بضم الهمزة وسكون التاء المشناة من فوق
وكسر الباء الموحدة وقح الباء آخر الحروف المشددة ويقال اللتبية بضم اللام وسكون التاء وقحها
وكسر الباء الموحدة وفيه اربعة اقوال وقد ذكرناه في كتاب الزكاة قال الميكرماني والاصح انه
باللام وسكون الفوقانية وانها نسبة الى بنى ثلب قبيلة معروفة قلت قال الرشاطي قيده شيخنا
ابو علي الفسائي بضم اللام واسكان التاء وقال ابو بكر بن دريد بنو ثلب بطن من العرب منهم ابن
اللتبية رجل من الازد له صحة والتب الاشتداد وهو اللصوق ايضا قوله منه اي من مال الصدقة
قوله يحمله جملة حالية قوله ان كان بعيرا جواب الشرط محذوف تقديره يحمله على رقبتهم قوله
له رغاء جملة وقعت صفة لبعير والارغاء بضم الراء صوت ذوات الخف يقال رغاء رغاء وارغيت
قوله لها خوار جملة وقعت صفة لبقرة والخوار بضم الخاء المعجمة صغوت البقر يقال
خار الثور يخور خوارا وقال ابن التين هو بالحاء والجيم وفي المطالع المعنى واحد الا انه بالحاء
يستعمل في الظباء والشاة وبالجم لبقرة والناس قوله تيعر صفة لشاة يقال يعرت العز تيعر بالكسر

بعارب الظم اى صاحبت قال ابن الاثير واكثر ما يقال لصوت المعز وقال الجوهرى تيعر بالكسر وقال غيره
بفتحها ايضا فله عفرة ابطيه بضم العين المهملة وسكون الفاء وهى البياض الذى فيه شئ * كلون الارض
وشان عفر ايعلو بياضها جرة وقيل هى بياض ليس بناصع ويقال هى بضم المهملة وفتحها والفاء ساكنة
وبفتحها اقوله هل بلغت اى قد بلغت او هو استفهام تقريرى والتكرير للتأكيد لئلا يسمع من لا يسمع ولا يبلغ الشاهد
الغائب وفى الحديث ان هدايا العمال يجب ان تجعل فى بيت المال وانه ليس لهم منها شئ الا ان يستأذنوا
الامام فى ذلك كاجاء فى قصة معاذ رضى الله عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم طيب لهم الهدية
ثانفذهاله ابو بكر رضى الله تعالى عنه بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه كراهية قبول
هدية طالب العنابة ويدخل فى معنى ذلك كراهية هدية المديان والمقارض وكل من هديته بسبب علة
ص **باب** اذا وهب هبة او وعد ثم مات قبل ان تصل اليه شئ **ص** اى هدايا بذكر فيه اذا
وهب الرجل هبة لا آخر او وعد لا آخر وفى رواية الكشميى او وعد عدة ثم مات اى الذى وهب او الذى
وعد فوله قبل ان تصل اى الهبة او العدة اليه اى الى الموهوب له او الموعد له ويجوز ان يكون الضمير
فى مات راجعا الى الذى وهب له او وعد له اى او مات الذى وهب له او مات الذى وعد له قبل ان يصل
ما وهب له اليه او مات قبل ان يصل ما وعد له اليه وجواب اذا محذوف لم يظهروه لاجل الخلاف فيه بان ذلك
ان الترجمة مشتملة على شيئين احدهما الهبة والاخر الوعد اما الهبة فالشرط فيها القبض عندا كثر الفقهاء
والتابعين وهو قول ابى حنيفة والشافعى واحدا الا ان احدى يقول ان كانت الهبة عينا تصح بدون
القبض فى الاصح وفى المكيل والموزون لا تصح بدون القبض وعند مالك ثبت الملك فيها قبل القبض
اعتبارا بالبيع وبه قال ابو ثور والشافعى فى القديم وهو قول ابن ابى ليلي وفى كتاب التفرع لاصحاب
مالك ومن وهب شيئا من ماله لزمه دفعه الى الموهوب له اذا طال به به فان ابى ذلك حكم به عليه اذا
اقر وقامت عليه البينة وان انكر حلف عليها وبرئ منها وان نكل عن اليمين حلف الموهوب له
فياخذها منه وان مات الواهب قبل دفعها الى الموهوب له فلا شئ له اذا كان قد امكنه اخذها
فقرط فيها وان مات الموهوب له قبل قبضها قام ورثته مقامه فى مطالبة الواهب بهتة واستدل
اصحابنا واصحاب الشافعى فى اشتراط القبض بحديث عائشة رضى الله عنها ان ابا بكر رضى الله عنه
نحلها جد اد عشرين وسقا الحديث ذكرناه عن قريب واستدل صاحب الهداية فى ذلك بقوله
ولنا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجوز الهبة الا مقبوضة قلت هذا حديث منكر لا اصل له
بل هو من قول ابراهيم النخعى رواه عبد الرزاق فى مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثورى عن منصور
عن ابراهيم قال لا تجوز الهبة حتى تقبض والصدقة تجوز قبل ان تقبض **ص** واما الوعد فاختلف الفقهاء
فيه فقال ابو حنيفة والشافعى والاوزاعى لا يلزم من العدة لانها منافع لم تقبض فلصاحبها الرجوع
فيها وقال مالك اما العدة مثل ان يسأل الرجل الرجل ان يهب له هبة فيقول نعم ثم يدوله ان لا يفعل فلا ارى
ذلك يلزمه قال ولو كان فى قضاء دين فساأله ان يقضى عنه فقال نعم وثم رجال يشهدون عليه فا
اجراه ان يلزمه اذا شهد عليه اثنان وقال سحنون الذى يلزمه فى العدة فى السلف والمعارية ان يقول
لرجل اهدم دارك وانا اسلفك ما تنهيه او اخرج الى الحج وانا اسلفك او اشترى سلعة **ص** كذا
او تزوج وانا اسلفك كل ذلك مما يدخله فيه ويتشبه به فهذا كله يلزمه واما ان يقول انا اسلفك او
اعطيك فليس بشئ وقال اصبح يلزمه فى ذلك ما وعد به **ص** وقال عبيدة ان ماتا وكانت

فصلت الهدية والمهدي له حتى فهي لورثته وان لم تكن فصلت فهي لورثة الذي اهدى **ش**
عبارة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن عمر والسماطي بفتح السين المهملة ومكون اللام
الضخمة **قوله** ان ما اى المهدي والمهدي اليه **قوله** وكانت فصلت الهدية بالصاد المهملة من
الفصل والمراد منه القبض ويروى وصلت الهدية من الوصل قالو صول بالنظر الى المهدي
اليه والتفصل بالنظر الى المهدي اذ حقيقة الاقباض لابد لهما من فصل الموهوب عن الواهب
ورصله الى المتهب وتفصيله بين ان يكون انفصلت ام لا مصير منه الى ان قبض الرسول يقوم
مقام المهدي اليه وذهب الجمهور الى ان الهدية لا تنتقل الى المهدي اليه الابان يقبضها او وكيله
ص وقال الحسن ابهامات قبل فهي لورثة المهدي له اذا قبضها الرسول **ش**
الحسن هو البصري **قوله** ابهاما اى واحد من المهدي والمهدي اليه مات قبل الآخر **قوله** فهي
اى الهدية لورثة المهدي له وقال ابن بطلان ان كان بعث بها المهدي مع رسوله فات الذي اهديت
اليه فانها ترجع اليه وان كان ارسل بها مع رسول الذي اهديت اليه فات المهدي اليه فهي لورثته
هذا قول الحكم واحد واسحق **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان حدثنا ابن
المنكدر سمعت جابرا رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوجاء مال
البحرين اعطيتك هكذا ثلاثا فلم يقدم حتى توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر ابو بكر مناديا
فنادى من كان له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عدة او دين فليأتنا فانيته فقلت ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وعدني فحق لي ثلاثا **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وعد جابرا بشئ ومات قبل الوفاء به والحكم فيه ان وقع مثل هذا من غير النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فالهبة لورثة الواهب وكذلك لم يكن في حق النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لازما ولكن ابابكر فعل ذلك على سبيل التطوع ولم يكن يلزم في ذلك شئ الشارع ولا ابابكر
رضي الله تعالى عنه وانما انفذ الصديق ذلك بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء
بطريقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفعله فانه كان اوفى الناس بعهده واصدقهم لوعده
فان قلت الترجمة هدية فالذى قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعد قلت لما كان وعد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز ان يخلف تزلوا وعده منزلة الضمان في الصحة فرقا بينه وبين
غيره من الامة ممن يجوز ان يفي وان لا يفي وقد تزل الهبة التي لم تقبض بمنزلة الوعد بها وقال المهلب
انجاز الوعد مندوب اليه وليس بواجب والدليل على ذلك اتفاق الجميع على ان من وعد بشئ
لم يضرب به مع الغرماء ولا خلاف انه مستحسن ومن مكارم الاخلاق انتهى وقيل لم يرو من احد
من السلف وجوب القضاء بالعدة قلت فيه نظر لان البخاري ذكر ان ابن الاشوع وسرة قضيا به
وفي تاريخ المستملى ان عبدالله بن شبرمة قضى على رجل بوعده وحبسه فيه وتلا (كبرمقا عند الله ان
تقولوا ما لا تفعلون) ورجال الحديث اربعة على بن عبدالله المعروف بابن المدبني وسفيان بن عيينة
ومحمد بن المنكدر مرفى الوضوء وجابر بن عبدالله والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن عمرو الناقد **قوله** البحرين على لفظ ثنية بحر موضع بين البصرة وجمان والنسبة
اليه بحري **قوله** ثلاثا اى ثلاث حثيات من حثيت الشئ حثيا وحثوت حثوا اذا قبضته بورمته والحثية
الغرفة بكف **ص** باب كيف يقبض العبد والمتاع **ش** اى هذا باب يذكر فيه كيف يقبض العبد

الموهوب والمتاع الموهوب والترجمة في كيفية القبض لا في اصل القبض على ما يجئ بيانه ان شاء الله تعالى
 ص وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كنت على بكر صعب فاستتره النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقال هو لك يا عبد الله ش **ش** هذا التعليق ذكره البخاري موصولا في كتاب
 البيوع في باب اذا اشترى شيئا فوهبه من ساعته وقد تقدم الكلام فيه هناك مشروحا ووجه ايراده
 هنا لبيان كيفية قبض الموهوب والموهوب هنا متاع فاكتفي فيه بكونه في يد البائع ولم يحتاج الى قبض
 آخر وقال ابن بطال كيفية القبض عند العلماء باسلام الواهب لها الى الموهوب له وحيازة الموهوب
 لذلك كركوب ابن عمر الجمل **هـ** واختلفوا في الحيازة هل هي شرط لصحة الهبة ام لا فقال بعضهم شرط
 وهو قول ابي بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان وابن عباس ومعاذو شريح ومسروق والشعبي
 والثوري والشافعي والكوفيين وقالوا ليس للموهوب له مطالبة الواهب بالتسليم اليه لانها مالم
 يقبض عدة فيحسن الوفاء ولا يقضى عليه وقال آخرون تصح بالكلام دون القبض كالبيع روى
 عن علي وابن مسعود والحسن البصري والنخعي كذلك وبه قال مالك واجد وابو ثور الا
 ان احدا وابو ثور قالوا للموهوب له المطالبة بها في حياة الواهب وان مات بطلت الهبة فان قلت اذا
 تعين في الهبة حق الموهوب له وجب له مطالبة الواهب في حياته فكذلك بعد مماته كسائر الحقوق
 قلت هذا هو القياس لولا حكم الصديق بين ظهرا في الصحابة وهم متوافرون فيما وهب لا يتجدد جداد
 عشرين وسقا من ماله بالغابة ولم يكن قبضتها وقال لها لو كنت خزنته كان ذلك وانما هو اليوم مال
 وارث ولم يرو عن احد من الصحابة انه انكر قوله ذلك ولا رد عليه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبية
 ولم يعط مخرمة منها شيئا فقال مخرمة يا بني انطلق بنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق معه
 فقال ادخل فادعه لي قال فدعوته له فخرج اليه وعليه قباء منها فقال خبأنا هذا لك قال فنظر اليه
 فقال رضي مخرمة **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ان نقل المتاع الى الموهوب له قبض
 وبهذا يجاب عن قول من قال كيف يدل الحديث على الترجمة التي هي قبض العبد لانه لما علم ان قبض
 المتاع بالنقل اليه علم منه حكم العبد وغيره من سائر المقولات **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة قتيبة
 ابن سعيد والليث بن سعد وعبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة
 وابوه مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ابن نوفل الزهري اسلم يوم الفتح بلغ مائة وخمس
 عشرة سنة ومات سنة اربع وخمسين **هـ** ذكر لطائف اسناده **هـ** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بغلاني وبغلان من بلخ وان الليث
 مصري وابن ابي مليكة مكي وفيه رد على من يقول ان المسور لم ير رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولم يسمع منه **هـ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **هـ** اخرجه البخاري ايضا
 في اللباس عن قتيبة ايضا وفي الشهادات عن زياد بن يحيى وفي الخس عن عبد الله بن عبد الوهاب
 الجبلي وفي الادب عن الجبلي ايضا واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة به وعن زياد بن يحيى
 واخرجه ابو داود في اللباس عن قتيبة ويزيد بن خالد كلاهما عن الليث به واخرجه الترمذي في
 الاستيذان عن قتيبة واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله اقبية جمع قباء
 بمدودا وقال الجوهري القباء الذي يلبس وفي المغرب ما يدل على انه عربي والدليل عليه ما قاله ابن

دريد وهو من قبوت الشيء اذا جمعتة قوله فادعه لى اى فادع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاجلى وفي رواية تأتى قال المسور فاعظمت ذلك فقال يابنى انه ليس بجبار فدعوته فخرج قوله
 فخرج اليه اى فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى مخزمة قوله وعليه قباء جلة حاله قوله
 منها اى من الاقبة وظاهر هذا استعمال الحرير ولكن قالوا يجوز ان يكون قبل النهى وقيل مناهما وانه
 نشره على اكتافه ليراه مخزمة كاه وهذا ليس بلبس ولو كان بعد التحريم قوله فقال خبأنا هذا لك انما قال هذا
 الملاطفة لانه كان في خلقه شيء وذكره في الجهاد ولفظه وكان في خلقه شدة قوله قال فنظر اليه اى قال المسور
 فنظر مخزمة الى القباء قوله فقال رضى مخزمة قال الداودي هو من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم معناه هل
 رضىت على وجه الاستفهام وقال ابن التين يحتمل ان يكون من قول مخزمة من فوائده الاستيلاف للقلوب
 وان القبض يحصل بمجرد النقل الى المهدى اليه **ص** باب **هـ** اذا وهب هبة فقبضها الاخر
 ولم يقل قبلت شيء اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل هبة فقبضها الاخر اى الموهوب
 له ولم يقل قبلت وجواب اذا محذوف ولم يصرح به لمكان الخلاف فيه والجواب جازت خلافا
 لمن يشترط القبول قال ابن بطلان لا يحتاج القابض ان يقول قبلت وهو قد قبضها قال وعلى هذا جماعة
 العلماء ومذهب الشافعى لا بد من الايجاب والقبول كافي البيع وسائر التملكيات فلا يقوم الاخذ والعطاء بمهما
 كافي البيع قال ولا شك ان من يصير الى انعقاد البيع بالمعاطات تجزئه في الهبة واختار ابن الصباغ من
 اصحاب الشافعى ان الهبة المطلقة لا تنوقف على ايجاب وقبول وقال الحسن البصرى لا يعتبر القبول
 في الهبة كالعتق وهو قول شاذ خالف فيه الكافة الا اذا اراد الهدية وعند الحنفية لا تصح
 الهدية الا بالايجاب كقوله وهبت ونحوه هذا بمجرد في حق الواهب وبالقبول كقوله قبلت
 والقبض فلا يتم في حق الموهوب له الا بالقبول والقبض لانه عقد تبرع فتم بالتبرع ولكن لا يملكه
 الموهوب له الا بالقبول والقبض وثمرة ذلك فيمن حلف لايهب ولم يقبل الموهوب له بحث وعند زفر
 لا بحث الا بقبول وقبض كما في البيع او حلف على ان يهب فلانا فوهبه ولم يقبل برقي عينه عندنا
ص حديثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا مهمر عن الزهرى عن جريد بن عبد الرحمن
 عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلك فقال وما ذاك قال
 وقعت بأهلى في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال
 فتستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الانصار بعرق والعرق المكتل فيه تمر فقال
 اذهب بهذا فتصدق به قال على احوج منا يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما بين لابنيها اهل بيت احوج
 منا قال اذهب فاطعم اهالك **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم اعطى الرجل التمر المذكور فيه فقبضه ولم يقل قبلت ثم قال له اذهب فاطعم اهالك
 واختيار البخارى على هذا وهو ان القبض بالهبة كاف لا يحتاج ان يقول قبلت فلذلك عقد الترجمة
 المذكورة وذكرها الحديث المذكور ورد عليه بوجهين احدهما انه لم يصرح في الحديث بذكر
 القبول ولا بنيه والاخر ان هذه كانت صدقة لاهية فلهذا لم يحتج الى القبول والحديث مضى في كتاب
 الصوم في باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فانه اخرجه هناك عن ابي ايمان
 عن شعيب عن الزهرى الى آخره وهما اخرجه عن محمد بن محبوب عن ابي عبد الله البصرى وهو من انراده
 عن عبد الواحد بن زياد عن مهمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى وقدم الكلام فيه هناك مستوفى

والعرق بفحنتين المكتل بكسر الميم وهو الزنبل واللابة الحرة وهى الارض التى فيها بجارة سود
ولابا المدينة حران تكتنفانها **ص** باب هـ اذا وهب ديناً على رجل قال شعبة عن الحكم
هو جابر **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل ديناً على رجل قال شعبة بن الحجاج عن الحكم
بن عتيبة هو جابر وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة عن ابن ابى زائدة عن شعبة عنه فى رجل وهب لرجل
ديناله عليه قال ليس له ان يرجع فيه وقال ابن بطال لا خلاف بين العلماء ان من كان عليه دين لرجل
فوهبه له ربه وابرأه منه وقبل البراءة لا يحتاج فيه الى قبض لانه مقبوض فى ذمته وانما يحتاج فى ذلك
الى قبول الذى عليه الدين واختلفوا اذا وهب ديناله على رجل لرجل آخر فقال مالك يجوز اذا سلم اليه
الوثيقة بالدين واحله محل نفسه فان لم يكن وثيقة واشهدا على ذلك واعلنا فهو جابر وقال ابو ثور
الهبة جائزة شهدا او لم يشهدا اذا تقاررا على ذلك وقال الشافعى وابو حنيفة الهبة غير جائزة لانها لا يجوز
عندهم الا مقبوضة انتهى وعند الشافعية فى ذلك وجهان جزم المسارودى بالبطلان وصححه الغزالى
ومن تبعه وصححه العمرانى وغيره الصحة قيل والخلاف مرتب على البيع ان صححنا بيع الدين من غير
من عليه فالهبة اولى وان منعناه فى الهبة وجهان وقال اصحابنا الحنفية تملك الدين من غير من هو
عليه لا يجوز لانه لا يقدر على تسليمه ولو ملكه ممن هو عليه يجوز لانه اسقاط وبراء **ص**
وهو الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما لرجل دينه **ش** الحسن بن على بن ابى طالب قوله
لرجل دينه اى دينه الذى عليه وهذا لا خلاف فيه لانه فى نفس الامر ابراء **ص** وقال النبی صلى الله
تعالى عليه وسلم من كان له عليه حق فليعطه او ليتخلله منه **ش** هذا التعليق وصله مسند فى مسنده من
طريق سعيد المقبرى عن ابى هريرة مرفوعاً من كان ل احد عليه حق فليعطه اياه او ليتخلله منه قوله او ليتخلله
منه اى من صاحبه والتخلل الاستحلال من صاحبه وتخلله اى جعله فى حل ببراءة ذمته **ص** فقال جابر
قتل ابى وعليه دين فسأل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غرماء ان يقبلوا ثمر حائطى ويحلوا ابى
ش جابر هو ابن عبد الله الانصارى وابوه عبد الله بن عمرو بن خرام بن ثعلبة الخزرجى السلمى
نقيب بدرى قتل باحد والحديث مضى موصولاً فى القرض وفى هذا الباب ايضا بأتم منه على
ما يأتى قوله ثمر حائطى بالثاء المثلثة ويروى بالتاء المشددة من فوق والحائط هنا البستان من النخل اذا كان
عليه حائط اى جدار **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس (ح) وقال الليث
حدثنى يونس عن ابن شهاب قال حدثنى ابن كعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان اياه قتل يوم
احد شهيداً فاشد الغرماء فى حقوقهم فأتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلمتهم فسألهم ان يقبلوا
ثمر حائطى ويحلوا ابى فأبوا فلم يعطهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حائطى ولم يكسره لهم
ولكن قال سأغدو عليك ان شاء الله فقدا علينا حين اصبح فطاف فى النخل ودعا فى ثمره بالبركة
فجددتها فقضيتهم حقوقهم وبقي لنا من ثمرها بقية ثم جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو جالس فاخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضى الله تعالى عنه اسمع وهو
جالس يا عمر فقال عمر الا يكون قد علمنا انك رسول الله والله انك لرسول الله **ش** مطابقة
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ولكنه بالتكلف وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل غرماء ابى
جابر ان يقبضوا ثمر حائطه ويحلوا من بقية دينه ولو قبلوا ذلك كان ابراء ذمة ابى جابر من بقية
الدين وهو فى الحقيقة لو وقع كان هبة الدين ممن هو عليه وهو معنى الترجمة وهذا يدل على ان

هذا الصنيع يجوز في الدين اذ لم يكن جائزا لما سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غرما ابى جابر به فافهم فانه دقيق غفل عنه الشراح والحديث مضى في كتاب الاستقراض في باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز فانه اخرجه هناك عن عیدان ايضا عن عبدالله هو ابن المبارك عن يونس عن الزهري الى آخره وهنا اخرجه من طريقين احدهما نحو الطريق الذي اخرجه في الباب المذكور والآخر معلق عن الليث عن يونس عن ابن شهاب هو الزهري عن ابن كعب بن مالك قال الكرماني يحتمل ان يكون ابن كعب هذا عبد الرحمن او عبدالله لان الزهري يروي عنهما جميعا لكن الظاهر انه عبدالله لانه يروي عن جابر وهذا المعلق وصله الذهلي في الزهريات عن عبدالله بن صالح عن الليث الى آخره قوله ثم حاططي قدم تفسيره آتفا قوله ويحللوا ابى اى يجعلوه في حل بابرهم ذمته قوله فأبوا اى امتنعوا قوله ولم يكسره اى لم يكسر الثمر من النخل لهم اى لم يعين ولم يقسم عليهم قوله حين اصبح ويروي حتى اصبح والاول اوجه قوله فجددتم اى قطعتم قوله بذلك اى بقضاء الحقوق وبقاء الزيادة وظهور بركة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كانه علم من اعلام النبوة معجزة من معجزاته قوله الا ان يكون بتخفيف اللام ويروي بتشديدها ومقصود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تأكيدهم عمر رضى الله تعالى عنه وتقويته وضم حجة اخرى الى الحجج السالفة

ص باب هبة الواحد للجماعة ش هبة الواحد للجماعة ش هبة الواحد للجماعة وحكمه انها يجوز على اختياره وقال ابن بطال غرض المصنف اثبات هبة المشاع وهو قول الجمهور خلافا لابي حنيفة قلت اطلاق نسبة عدم جواز هبة المشاع الى ابي حنيفة غير صحيح فانهم يقولون شيئا من مذهبه من غير تحرير ولاوقوف على مدركة ثم يسيرون اليه فهذه جرأة وعدم انصاف والمشاع الذي لا يجوز هبته فيما اذا كان مما يقسم واما فيما لا يقسم فهي جائزة وايضا العبرة في الشيوع وقت القبض لا وقت العقد حتى لو هب مشاعا وسلم مقسوما يجوز ص وقالت اسماء للقاسم بن محمد وابن ابي عتيق ورثت عن اختي عائشة مالا بالغابة وقدا عطائي به معاوية مائة الف فهو لكما ش اورد البخارى هذا الاثر المعلق في معرض الاحتجاج على رد ما ذهب اليه ابو حنيفة في عدم تجوز هبة المشاع كما اشار اليه ابن بطال ولكن لا يساعده هذا فان المال الذي كان بالغابة يحتمل ان يكون مما يقسم ويحتمل ان يكون مما لا يقسم وعلى كلا التقديرين لا يرد عليه لانه ان كان مما يقسم فلا نزاع انه يجوز ه و ان كان مما لا يقسم فالعبرة للشيوع المانع وقت القبض لا وقت العقد كما ذكرناه لان قوله قالت اسماء هي بنت ابي بكر الصديق اخت عائشة رضى الله تعالى عنها والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وقال ابن التين في كتابه القاسم بن محمد بن ابي عتيق قال واظن الواو سقطت من كتابي لان ابا عتيق هو عبد الرحمن بن ابي بكر وابنه اسمه عبدالله قال وعند ابى ذروا بن ابي عتيق وقال الداودي القاسم بن محمد هو ابن اختي عائشة وابن ابي عتيق ابن اخيها قلت القاسم بن محمد بن ابي بكر هو ابن اختي اسماء وابن ابي عتيق هو ابو بكر عبدالله بن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر وهو ابن ابن اخي اسماء قوله ورثت عن اختي عائشة مانت عائشة ورثتها اخناها اسماء وام كلثوم واولاد اخيها عبد الرحمن ولم يرثها واولاد محمد اخيها لانه لم يكن شقيقها فكان اسماء ارادت جبر خاطر القاسم بذلك واشركت معه عبدالله لانه لم يكن وارثا لوجود ابيه قوله بالغابة بالغين المعجمة وهي في الاصل الاجبة ذات الشجر المتكاثف لانها تنقب ما فيها ولكن المراد بها هنا موضع قريب من المدينة من عواليها وبها اموال اهلها قوله معاوية هو ابن

ابى سفيان قوله لهما خطاب للقاسم وعبد الله بن ابى عتيق وهذه صورة هبة الواحد من اثنين فان قلت
 الترجمة هبة الواحد للجماعة فلامطابقة قلت يغتفر هذا المقدار لان الجمع يطلق على الاثنين كما عرف
 اص حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اتى بشراب فشرب وعن عينة غلام وعن يساره الاشياخ فقال للغلام ان اذنت لى اعطيت هو لاء فقال
 ما كنت لاؤثر بنصيبى منك يا رسول الله احد اقلته في يده ش **ص** مطابقتها للترجمة ما قاله ابن بطال انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم سأل الغلام ان يعب نصيبه للاشياخ وكان نصيبه منه مشاءا غير متميز فدل على
 صحة هبة المشاع قلت فيه نظر لا يخفى وابو حازم هو سلمة بن دينار الاعرج والحديث مر فى كتاب
 المظالم فى باب اذا اذن له او حله ولم يبين كم هو وتلاه بالتاء المثناة من فوق وتشديد اللام اى طرحه
 وقدم الكلام فيه هناك مستوفى **ص** باب هبة المقبوضة وغير المقبوضة والمقسومة
 وغير المقسومة ش **ص** اى هذاباب فى بيان حكم الهبة المقبوضة الى آخره ومراده من الترجمة هو
 قوله وغير المقسومة لان حكم المقبوضة قد مضى وغير المقبوضة قد علم منه وحكم المقسومة ظاهر
 فلم يبق الا بيان حكم غير المقسومة **ص** وقدموهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه لهوازن
 ما غنموا منهم وهو غير مقسوم ش **ص** ذكر هذا البيان قوله فى الترجمة وغير المقسومة وغرضه من
 هذا اقامة الدليل على صحة هبة المشاع ولكن لا يتم به الاستدلال لان المذكور فيه لا يطلق عليه الهبة
 الشرعية لان القبض شرط فيها وذكر عبدالرزاق فى مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثورى عن منصور
 عن ابراهيم قال لا تجوز الهبة حتى يتقبض انتهى وقوله غير مقسوم يلزم منه ان يكون غير مقبوض
 ايضا فاذا لم يكن مقبوضا كيف يطلق عليه الهبة الشرعية وهذا المعلق يأتى فى الباب الذى يليه باثم
 منه موصولا قوله لهوازن ويروى الى هوازن وهى قبيلة معروفة وقال الرشاطى الهوازنى
 فى قيس غيلان وفى خزاعة فى قيس غيلان هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس غيلان
 وفى خزاعة هوازن بن اسلم بن اقصى وهوازن هذا بطن وقال ابن دريد هوازن ضرب من الطير
 وقال ابن عبدالوارث هوزن واحد ذلك وهو فوعل وقال ابو محمد فى هوازن بطون كثيرة وافخاذ
 وقل من ينسب هذه النسبة **ص** وقال ثابت حدثنا مسعر عن محارب عن جابر رضى الله
 تعالى عنه اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى المسجد فقضاني وزادنى ش **ص** ذكر هذا
 ايضا فى معرض الاستدلال على صحة هبة المشاع ولكن لا يتم به الاستدلال لان هذه الزيادة لم تكن
 هبة وانما هى ليتيقن بها الايفاء زيادة فى الثمن والزيادة لا تؤثر فيها الشيوع فان قلت بوجوب جهالة الثمن
 قلت لجهالة لا تؤثر فى الثمن المعين وحديث جابر هذا قد مضى مطولا فى كتاب البيوع فى باب شراء الدواب
 والحمر ومرا الكلام فيه مستوفى وثابت بالتاء المثلثة ضد زائل ابن محمد ابو اسمعيل العابد الشيبانى الكوفى مات
 سنة عشرين ومأتين وثبت كذلك عند ابى على بن السكن وكذا هو فى رواية الاكثرين وبه جزم ابو نعيم
 فى المستخرج وفى رواية ابى زيد المروزى وقال ثابت ذكره بصورة التعليق وهو موصول عند
 الاسمعى وغيره وفى رواية ابى أحمد الجرجاني قال البخارى حدثنا محمد حدثنا ثابت فزاد فى الاسناد
 محمدا وقال الغساني وفى نسخة الاصيلي حدثنا محمد حدثنا ثابت قال وحدث البخارى عن ثابت بدون
 الواسطة كثيرا قلت ولم يتابع الجرجاني على هذه الزيادة والظاهر ان المراد بمحمد هو البخارى المصنف
 ويقع مثل ذلك كثيرا فلعل الجرجاني ظه غير البخارى قوله مسعر بكسر الميم ابن كدام وقد مر

في الوضوء وغيره ومحارب بكر المراءض المصالح ابن دثار ضد الشعار **ص** حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محارب سمعت جابر بن عبد الله يقول بعث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بعيرا في سفر فلما أتينا المدينة قال أيت المسجد فصل ركعتين فوزن قال شعبة أراه فوزن لي فارجح
 فما زال معي منها شيء حتى أصابها أهل الشام يوم الحرة **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث
 جابر عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محارب إلى آخره مضى الكلام فيه
 وسيأتي أيضا في الشروط وإنما أدخله في هذه الترجمة لما ذكرنا في الحديث الماضي والجواب عنه
 مثل الجواب هناك قوله يوم الحرة أي يوم الواقعة التي كانت حوالى المدينة عند حرثها بين عسكر
 الشام من جهة يزيد بن معاوية وبين أهل المدينة سنة ثلاث وستين **ص** حدثنا قتيبة عن
 مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بشارا وعن يمينه
 غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء فقال الغلام لا والله لا أوثر بنصيبى
 منك أحدا فقله في يده **ش** **ص** هذا الحديث ذكره في الباب السابق في ترجمة الواحد للجماعة
 وهنا ذكره في ترجمة الهبة الغير المقسومة ووجه المطابقة من حيث أن فيه هبة غير مقسومة وهذا
 أيضا لا يقوم به الدليل فيما ذهب إليه لأن غير المقسوم غير متميز ولا يتصور فيه القبض أصلا ومن
 شرط صحة الهبة الشرعية القبض **ص** حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة قال أخبرني أبي عن
 شعبة عن سلمة قال سمعت أباسمة عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال كان لرجل على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم دين فهم به أصحابه فقال دعوه فإن لصاحب الحق مقالا وقال اشتروا له سنا
 فاعطوها إياه فقالوا أنا لن نجد سنا إلا سناهي أفضل من سنه قال فاشتروها فاعطوها إياه فإن من خيركم
 أحسنكم قضاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لأن فيه أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم أمر باعطاء سن لصاحب الدين أفضل من سنه والزيادة فيه غير مقسومة والجواب عنه
 مثل الجواب في الحديث الذى قبله وعبد الله بن عثمان هو الملقب بعبدان وسلمة هو ابن كهيل وأبو
 سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وقد مضى الحديث في كتاب الاستقراض في باب حسن القضاء
 ومضى الكلام فيه هناك **ص** **ص** باب إذا وهب جماعة لقوم **ش** **ص** أي هذا باب
 يذكر فيه إذا وهب جماعة لقوم وزاد الكشميهنى في روايته أو وهب رجل جماعة جاز وهذه
 الزيادة لا طائل تحنها لأنها تقدمت مفردة قبل باب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث
 عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة أن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة أخبراه أن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال حين جاءه وفد هو أذن مسلين فسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسببهم فقال
 لهم معي من ترون وأحب الحديث إلى أصدقاه فاختاروا إحدى الطائفتين أما السبي وأما
 المال وقد كنت استأنيت بكم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتظرهم بضع
 عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير راد
 إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام في المسلمين قائمى على الله بما هو أهله
 ثم قال أما بعد فإن أخوانكم هؤلاء جاؤنا تأيئين وانى رأيت أن أردد إليهم سببهم فمن أحب منكم أن يطيب
 ذلك فليفعل ومن أحب أن يكون على حظه حتى نعطيه إياه من أول ما بقى الله علينا فليفعل فقال
 الناس طيبنا يا رسول الله لهم فقال لهم أنا لا ندرى من أذن لكم فيه ممن لم يأذن فأرجعوا حتى يرفع النبا

مرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه
انهم طيبوا واذنوا شئ مطابقتها لترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان الغاتمين وهم جماعة وهبوا
بعض الغنمة لمن غنمها منهم وهم قوم هوازن واما وجه المطابقة في زيادة الكشميين فن جهة انه كان
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهم وهو الصقي فوهبه لهم والجواب عنه مامر عن قريب وهذا
الحديث هو المذكور في المرة الرابعة منها في كتاب الوكالة في باب اذا وهب شيئا لوكيل او شفيع
قوم جاز قوله هوازن من الكلام فيه عن قريب قوله مسلين حال من الوفد قوله من ترون اى
من العسكر قوله حتى يرفع قال الكرمانى قالوا هو بالرفع اجود قلت لم يمين وجه اجودية الرفع
والنصب هو الاصل لان ان بعد حتى مقدرة فانهم ببقية الكلام قدمرت وقال صاحب التوضيح
ما ملخصه انهم طيبوا انفسهم و وهبوا لهم وفيه رد على قول ابى حنيفة ان هبة المشاع التى تنأى
فيها القسمة لا يجوز قلت لا وجه لارد على قول ابى حنيفة فانه يقول هذا ليست هبة شرعية وانما
هو رد سبهم اليهم ورد الشئ لصاحبه لا يسمى هبة **ص** هذا الذى بلغنا من سبى هوازن
هذا آخر قول الزهرى يعنى فهذا الذى بلغنا شئ **ص** قوله هذا الذى بلغنا من كلام الزهرى بينه
الجارى بقوله هذا آخر قول الزهرى وفي بعض النسخ قال ابو عبد الله هذا آخر قول الزهرى
ثم فسر بقوله يعنى فهذا الذى بلغنا يعنى هو هذا آخر قوله والله اعلم **ص** باب *
من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو احق شئ **ص** اى هذا باب في بيان حكم من اهدى له
بضم الهمزة على صيغة المجهول وهدية مرفوعة باسناد اهدى اليه قوله وعنده اى والحال ان
عند هذا الذى اهدى له جماعة وهم جلساؤه وهو جمع جليس قوله فهو احق جواب من اى
الذى اهدى له احق بالهدية من جلسائه يعنى لا يشاركون معه **ص** ويذكر عن ابن عباس
ان جلساء شركاؤهم ولم يصح شئ **ص** لما كان وضع ترجمة الباب يخالف ما روى عن ابن
عباس ان جلساء شركاؤه اشار اليه بصيغة التريض بقوله ويذكر عن ابن عباس ان جلساءه
اى جلساء المهدي اليه شركاؤه في الهدية ولم يكتف بذكره هذا عن ابن عباس بصيغة التريض
حتى اكده بقوله ولم يصح اى ولم يصح هذا عن ابن عباس ويحتمل ان يكون المعنى ولم
يصح في هذا الباب شئ ولهذا قال العقيلي لا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم شئ وروى هذا عن ابن عباس مرفوعا وموقوفا والموقوف اصح اسنادا من المرفوع **ص** اما
المرفوع فرواه البيهقي من حديث محمد بن الصلت حدثنا مندل بن علي عن ابن جريج عن عمرو بن دينار
عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهدى له هدية وعنده ناس فهم شركاؤه
فيها ومندل بن علي ضعيف ورواه عبد الرزاق ايضا عن محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ورواه
ايضا عبد بن حميد من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس مرفوعا نحوه ولفظه وعنده قوم
واختلف على عبد الرزاق عنه في وقفه ورفعه والمشهور عنه الوقف وهو اصح الروايتين عنه وله شاهد
مرفوع من حديث الحسن بن علي في مسند اسحق بن راهويه وآخر عن عائشة عند العقيلي واسنادهما
ضعيف ايضا وقال ابن بطلال معنى الحديث التدب عند العلماء فيما خف من الهدايا وجرت العادة فيه واما مثل
الدور والمال الكثير فصاحبها احق بهائم ذكر حكايه ابى يوسف القاضي ان الرشيد اهدى اليه مالا كثيرا
وهو جالس مع اصحابه فقيل له قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جلساؤكم شركاؤكم فقال ابو
يوسف انه لم يرد في مثله وانما ورد فيما خف من الهدايا من المأكلى والمشرى ويروى من غير هذا

الوجه انه كان جالسا وعنده احد بن حنبل ويحيى بن معين فحضر من عند الرشيد طبق وعليه انواع
من الخف المئنة فروى احدا ويحيى هذا الحديث فقال ابو يوسف ذاك في التمر والجوة يا خازن ارفع
ص حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه اخذ سنا فجاء صاحبه يتقاضاه فقال ان لصاحب الحق مقالا ثم
قضاء افضل من سنة وقال افضلكم احسنكم قضاء **ش** مطابقتها للترجمة على ما قاله الكرماني
ازيادة على حقه كانت هدية وقيل هبته لصاحب السن القدر الزائد على حقه ولم يشاركه غيره وفيه
نظر لا يخفى عن تعسف والحديث مر عن قريب في باب الهبة المقبوضة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل
المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن
عمرو عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فكان على
بكر صعب فكان يتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول ابوه يا عبد الله لا يتقدم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم احد فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعني فقال عمر هولاء فاشترأ ثم قال هولاء
يا عبد الله فاصنع به ما شئت **ش** قال الاسمعيلى هذا الحديث لادخله في هذا الباب فلا مطابقة
بينه وبين الترجمة قلت لان هذا هبة لشخص معين فلا مشاركة لغيره فيها وقال ابن بطلان هبته لابن
عمر مع الناس فلم يستحق احد منهم فيه شركة قلت هذا عجيب لان الشخص اذا وهب لاخذ شيئا وهو
بين الناس فهل يتوهم فيه انهم يشاركونه فيه حتى يقال هذا هبة وهبت لشخص وعنده جلساؤه فهم
شركاؤه فيه بل كل منهم يتحقق ان هذا هو الاحق لتعنيته من جهة الواهب وقال بعضهم هذا مصير
من المصنف الى اتحاد حكم الهدية والهبة قلت هذا اعجب من ذلك وكيف بينهما اتحاد في الحكم بل
بينهما تغاير في الحكم وتباين لان الهبة عقد من العقود يحتاج الى ايجاب وقبول وقبض والهدية
ليست كذلك وايضا قد يشترط العوض في الهبة ولا يشترط في الهدية والحديث قدم في البيوع
في باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته والبكر بفتح الباء الموحدة الفتى من الابل بمنزلة
الغلام من الناس والانتى بكرة وصعب صفته اى شديد وقدم هناك بقية الكلام **ص**
* باب * اذا وهب بعير الرجل وهو راكبه فهو جائز **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا
وهب رجل بعير الرجل وهو راكبه اى والحال ان الموهوب له راكب الجمل الموهوب فهو
جائز والتولية بينه وبين البعير ينزل منزله القبض **ص** وقال الحميدى حدثنا سفيان
حدثنا عمرو عن ابن عمر قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر وكنت على بكر صعب فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضي الله تعالى عنه بعني فابتاعه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو
لك يا عبد الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث مر في الباب الذي قبله وفي غيره كما
ذكرناه والحميدى عبد الله بن عيسى القرشي الاسدي ابو بكر المكي ونسبته الى احد اجداده جيد
وسفيان هو ابن عيينة وعمر وهو ابن دينار وهما ايضا مكبان وهذا وصله الاسماعيلي فرواه عن
ابى صالح عنه به وابو نعيم عن ابي على محمد بن احمد عن بشر بن عيسى عنه به **ص** باب *
هدية ما يكره لبسها **ش** اى هذا باب في بيان حكم هدية ما يكره لبسها وفي رواية النسفي ما يكره
لبسه بتذكير الضمير وكلاهما صحيح لان كلمة ما يصلح للذكر والمؤنث والمراد بالكراهة ما هو اعم
من التحريم والتنزيه وهدية ما لا يجوز لبسه جائزة فان لصاحبها التصرف فيها بالبيع والهبة لمن

يجوز لباسه كالنساء **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال رأى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حلة سيرة عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريتها فلبستها يوم الجمعة وللو فقد قال انما يلبسها من لاخلق له في الآخرة ثم جاءت حلل فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمر منها حلة وقال اكسو تنبها وقد قلت في حلة عطاردة ما قلت فقال اني لم اكسكها لتلبسها فكسا عمر اخاله بمكة مشركا **ش** **ص** مطابقتة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى تلك الحلة الى عمر مع انه يكره لبسها والحديث قد مر في كتاب الجمعة في باب ما يلبس احسن ما يجد والحلة من برودة الين وانها لا تكون الا من ثوبين ازار ورداء والوفدهم القوم يجتمعون ويردون البلاد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيادة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك وهو جمع وافد تقول وقد غدا فهو وافد وانا اوفدته فوفد قوله عطاردة منصرف وهو علم رجل تميمي يبيع الحلل قوله اخاله اي لعمر رضي الله تعالى عنه هو اخوه من امه وقيل من الرضاعة **ص** حدثنا محمد بن جعفر ابو جعفر حدثنا ابن فضيل عن ابيه عن نافع عن ابن عمر قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيت فاطمة فلم يدخل عليها وجاء على رضي الله تعالى عنه فذكرت له ذلك فذكره للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني رأيت على بابها سترامو شيئا فقال مالي وللدنيا فاتأها على فذكر ذلك لها فقالت ليأمرني فيه بما شاء قال ترسل به الى آل فلان اهل بيت بهم حاجة **ش** **ص** مطابقتة للترجمة من حيث ان فيه امره صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة بارسال ذلك الستر الموشى اي المخطط الى آل فلان **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد بن جعفر بن ابي الحسين ابو جعفر الخافض الكوفي نزل فيد بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو بلدة بين بغداد ومكة في نصف الطريق سواء ونسب اليها وقيل له الفيدى ذكره اللالكائي وابن عدي وابن عساكر في شيوخ البخاري **ص** الثاني محمد بن فضيل ابن غزوان **ص** الثالث ابو فضيل بن غزوان بن جرير ابو الفضل الضبي الكوفي **ص** الرابع نافع مولى ابن عمر **ص** الخامس عبد الله بن عمر **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان فضيل بن غزوان ليس له عن نافع عن ابن عمر في البخاري سوى هذا الحديث والحديث اخرجه ابو داود ايضا في اللباس عن واصل بن عبد الاعلى عن ابن فضيل به وعن عثمان بن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير عنه نحوه قوله اتى بيت فاطمة ويروى اتى بنته فاطمة فلم يدخل عليها وفي رواية ابي داود وقل ما كان يدخل الابانها قوله موشيا اصله موشوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء وكسرت الشين لاجل الياء فصارت نحو مرضى ونحوه قوله فذكرت له ذلك هذا قول فاطمة اي ذكرت محبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بنتها وعدم دخوله فيه وفي رواية ابن نمير عن ابن فضيل ف جاء على قراهام ممة قوله فذكره للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي فذكر ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا في رواية الاصيلي وفي رواية ابن نمير عن فضيل فقال يا رسول الله اشتد عليها انك جئت فلم تدخل عليها قوله فقال مالي وللدنيا وفي رواية ابن نمير عن فضيل مالي ولا رقيم اي المرقوم والرقم النقش قوله فقالت اي فاطمة قوله فيه اي في الستر الموشى قوله قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترسل به اي ترسل فاطمة بذلك الستر الى آل فلان ويروى الى فلان بدون ذكر آل وترسل بضم اللام في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر ترسل به بالياء وبمحذوف النون من غير علة وهي لغة قوله اهل بيت بالجر

على البدل وفيه كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرير لفاطمة رضى الله تعالى عنها لانها من رغب اليها في الآخرة ولا يرضى لها بما يجيل طيباتها في حياتها الدنيا وان النهى عنه انما هو من جهة الاسراف قال الكرماني واقول لان فيها صورا وتقواشا والله اعلم وفيه كراهية دخول البيت الذي فيه ما يكره وروى ابن حبان من حديث سفيانة قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل بيتا مرقا **محصر** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال اخبرني عبد الملك بن ميسرة قال سمعت زيد بن وهب عن علي رضى الله تعالى عنه قال اهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حلة سيرة فلبستها فرأيت الغضب في وجهه فشققتهما بين نسائي **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فرأيت الغضب في وجهه فانه كره لبسها العلى مع انه اهداها اليه والحديث اخرجه البخارى ايضا في النفقات عن حجاج بن منهال وفي اللباس عن سليمان بن حرب وعن بندار عن غندر واخرجه مسلم في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة عن غندر به واخرجه النسائي في الزينة عن بندار به قوله حلة سيرة بكسر السين المهملة وفتح الياء آخر الحروف ممدود وهو نوع من البرود يخالطه حرير كالسيور وهو فعلاء من السير وهو القدهكذا يروى على الصفة وقيل على الاضافة واحتج بان سيويه قال لم تأت فعلاء صفة لكن اسما وشرح السيراء بالحرير الصافي معناه حلة حرير قوله فرأيت الغضب في وجهه ظاهره التحريم واما ابو عبد الله اخو المطلب فقال هو دال على ان النهى للكرهية فقط ولو كان تحريما لما عرف الكراهية من وجهه بل نهاه فان قلت من المهدي هذه الحلة قلت قالوا اكيدردومة قال ابن الاثيردومة الجندل موضع بضم الدال وفتح قوله فشققتهما بين نسائي المراد به نساء قومه ولا يريد به زوجاته اذالم يكن لعل رضى الله تعالى عنه زوجة في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سوى فاطمة رضى الله تعالى عنها وذكر ابن ابي الدنيا في كتاب الهدايا تأليفه عن علي رضى الله تعالى عنه قال فشققتهما منها اربعة آخرة لفاطمة بنت اسد اخي ولفاطمة زوجتي ولفاطمة بنت حزة بن عبد المطلب قال ونسب الراوى الرابعة قال عياض يشبه ان يكون فاطمة بنت شيبة بن ربيعة امرأة عليل اخی علی وعند ابن العلاء بن سليمان فاطمة بنت ابي طالب المكناة ام هانئ وقال القرطبي قيل فاطمة بنت الوليد بن عقبة وقيل فاطمة بنت عتبة بن ربيعة **محصر** **باب** قبول الهدية من المشركين **ش** اي هذا باب في بيان جواز قبول الهدية من المشركين وكأني اشار بهذا الى ضعف الحديث الوارد في رد هدية المشرك وهو ما اخرجه موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ورجال من اهل العلم ان عامر بن مالك الذي يدعى ملاعب الاسنة قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مشرك فأهدى له فقال اني لا قبل هدية مشرك الحديث رجاله ثقات الا انه مرسل وقد وصله بعضهم عن الزهري ولا يصح وفي الباب عن عياض بن حمار اخرجه ابوداود والترمذي وغيرهما من طريق قتادة عن زيد بن عبد الله عن عياض قال اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة فقال اسلمت قلت لا قال اني نهيت عن زبد المشركين وقال الترمذي هذا حديث صحيح ومعنى قوله اني نهيت عن زبد المشركين يعني هداياهم قلت الزبد بفتح الزاي وسكون الباء الموحدة وفي آخره دال مهملة وهو الرغد والعطاء يقال منه زبد زبد بالكسر فاما زبدته بالضم فهو اطعمام الزبد وقال الخطابي يشبه ان يكون هذا الحديث منسوخا لانه قبل هدية غير واحد من المشركين اهدى له المقوقس مارية والبغلة واهدى له اكيدر دومة فقبل منهما وقيل انما رد هديته ليغيظه بردها فيحمله ذلك على الاسلام

وقيل ردها لان الهدية موضعا من القلب ولا يجوز ان يعيل بقلبه الى مشرك فردها قطعاً لسبب الميل
وليس ذلك مناقضاً لقبول هدية النجاشي والموقس واكيدر لانهم اهل كتاب انتهى قلت روى في هذا
الباب عن جماعة من الصحابة عن جابر رضي الله تعالى عنه رواه ابن عدي في الكامل عنه قال اهدى
النجاشي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فارورة من غالية وكان اول من عمل له الغالية ولم
اجد في هدايا الملوك له صلى الله تعالى عليه وسلم من حديث جابر الا هذا الحديث والنجاشي كان قد
اسلم ولا مدخل للحديث في الباب الا ان يكون اهداه قبل اسلامه وفيه نظر ويحتمل ان يراد بالنجاشي
نجاشي آخر من ملوك الحبشة لم يسلم كما في الحديث الصحيح عند مسلم من حديث انس رضي الله تعالى عنه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب قبل موته الى كسرى وقيصر والى النجاشي والى كل جبار
يدعوههم الحديث وعن ابي جهم الساعدي قال غزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه
واهدى ملك ايلة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء فكساه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بردة وكتب له يجرهم اخرجهم الشيخان على ما يحيى ان شاء الله تعالى وروى عن انس
اخرجه مسلم والنسائي من رواية قتادة عنه ان اكيدر دومة الجندل اهدى الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم جبة من سندس ولانس حديث آخر رواه ابن ابي شيبة في مصنفه واحمد والبرار
في مسندهما قال اهدى الاكيدر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جرة من من فجعل يقسمها بيننا وقال
البرار فقبلها ولانس حديث آخر رواه ابن عدي في الكامل من رواية علي بن زيد عن انس ان ملك
الروم اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممسقة من سندس فلبسها الوردة في ترجمة على وضعفه
قلت الممسقة بضم الميم الاولى وقبح الثاية وتشديد الشين المججمة وبالقاف هو الثوب المصبوغ
بالمشق بكسر الميم وهو المغرة ولانس حديث آخر رواه ابو داود من رواية عمارة بن زادن عن ثابت
عن انس ان ملك ذي بزن اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلة اخذا بثلاثة وثلاثين
ناقة فقبلها وعن بلال بن رباح اخرج ابو داود عنه حديثا مطولا وفيه الم تر الى الركائب المناخات
الاربعة فقلت بلى فقال ان لك رقابهن وما عليهن فان عليهن كسوة وطعاما احداهن الى عظيم فذلك
فأقبضهن فاقض دينك وعن حكيم بن حزام اخرج ابو داود في مسنده الطبراني في الكبير من رواية
عراك بن مالك ان حكيم بن حزام قال كان محمد احب رجل في الناس الى في الجاهلية فلما تنبأ وخرج
الى المدينة شهد حكيم بن حزام الموسم وهو كافر فوجد حلة لذي بزن تباع فاشترها بخمسين دينارا
ليهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقدم بها عليه المدينة فاراده على قبضها هدية فأبى قال
عبد الله حبسته قال ان لا تقبل شيئا من المشركين ولكن ان شئت اخذناها بالثمن فأعطيته حين ابى
على الهدية وعن عبد الله بن الزبير اخرج ابو داود والطبراني ايضا من رواية عامر بن عبد الله بن الزبير
عن ابيه قال قدمت قبيلة ابنة عبد العزى على ابنتها اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنهما بهدايا
ضبابا وقرظا وسمما زاد الطبراني وهي مشركة فأبى اسماء ان تقبل هديتها ويدخلها بيتها فسألت
عائشة رضي الله تعالى عنها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأنزل الله تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين
لم يقاتلوكم في الدين) الآية فأمرها ان تقبل هديتها وتدخلها بينها وعن عبد الله بن عباس اخرج
الطبراني في الكبير من رواية ابراهيم بن عثمان بن ابي شيبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان
الحجاج بن علاط اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيفه ذو الفقار ودحية الكلبي اهدى

به في سنة ١٠٠٠ هـ وفي ترجمة ابن شيه روى ابن عدي في الكامل وضعفه ولا يثبت حديث آخر روى
 النجاشي في سنة ١٠٠٠ هـ ورواية مسلم عن ابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس
 قال اهدى المتوفى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوسا ففكان يشرب فيه وعن
 حمزة الكوفي الخرجه الطبراني في الكبير عنه ان قال اهدى المتوفى ملك القبط الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اهدى وبغلة شهية قبلها صلى الله تعالى عليه وسلم وعن دحية الكلبي الخرجه الطبراني
 في الكبير عنه ان قال اهدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبه صوف ونخين فلبسهما
 حتى تخرق ولم يسأل عنه اذ كيا ام لا انتهى قلت كان ذلك قبل اسلامه وعن بريدة بن الحبيب الخرجه
 الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن بريدة عن ابيد قال اهدى امير القبط لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم جارتين اختين وبغلة فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركبها واما احدى
 الجارتين فتسراها فولدت له ابراهيم واما الاخرى فاعطاها احسان بن ثابت الانصاري وعن ابي
 سعيد الخدري الخرجه ابن عدي في الكامل عنه قال اهدى ملك الروم الى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم جرة زنجيل فقسمها بين اصحابه وعن المغيرة بن شعبه الخرجه الترمذي من رواية الشعبي
 عنه قال اهدى دحية الكلبي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفين فلبسهما بهو عن عائشة رضي
 الله تعالى عنها الخرجه الطبراني في الاوسط من رواية عطية عنها قالت اهدى المتوفى صاحب
 الاسكندرية الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكحلة عيدان شامية ومراة ومشطاه وعن
 داود بن ابي داود عن جده الخرجه ابن قانع عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له قيصرجة
 من سندس فاقى ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يشاورهما فقالا يا رسول الله نرى ان تلبسها بككت الله تعالى
 عدوك ويسلمون قلبها وصعد المنبر الحديث وفي اسناده جهالة ثم التوفيق بين هذه الاحاديث
 ما قاله الطبري بان الامتناع فيما اهدى له خاصة والقبول فيما اهدى للمسلمين وقيل الامتناع في حق
 من يريد بهيته التودد والقبول في حق من يرجى بذلك تأنيسه وتأليفه على الاسلام وقيل يحمل
 القول على من كان من اهل الكتاب والرد على من كان من اهل الاوثان وقيل يمنع ذلك لغيره من
 الامراء لان ذلك من خصائصه وقيل نسخ المنع بأحاديث القبول وقيل بالعكس والله اعلم
 وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هاجر ابراهيم عليه السلام بسارة فدخل قرية فيها ملك
 اوجار فقال اعطوها اجر شئ ~~من~~ ذكر هذا التعليق مختصرا وخرجه موصولا في كتاب البيوع
 في باب شراء المملوك من الحربى وقد تقدم الكلام فيه هناك وخرجه ايضا موصولا في احاديث الانبياء
 عليهم السلام وقصته على ما قال علماء السير ان ابراهيم اقام بالشام مدة فقحط الشام فسار الى مصر معه
 سارة ولوط عليهم السلام وكان به افرعون وهو اول الفراعنة عاش دهر اطويلا واختلفوا فيه فقال قوم هو
 سنان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام وقيل سنان بن
 الايوب اخو الضحاك وهو الذي بعته الى مصر واقام بها وقيل عمرو بن امرئ القيس بن نابليون بن
 سبا وقيل طوليس وكانت سارة من اجل النساء وكانت لاتعصى لابراهيم عليه السلام شيئا فلذلك
 اكرمها الله تعالى فاقى الجبار رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس ووصف له حسننها
 وجالها فارسل الجبار الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ما هذه المرأة منك قال هي اختي وخاف
 ان قال امرأتى ان يقتله فقال له زينها وارسلها الى ولا تمتنع حتى انظر اليها فرجع ابراهيم عليه الصلاة

والسلام الى سارة وقال لها ان هذا الجبار قد سألني عنك فاخبرته انك اختي فلا تكذبيني عنده فانك
اختي في كتاب الله تعالى وانه ليس في هذه الارض مسلم غيري وغيرك ولو ط ثم اقبلت سارة الى
الجبار وقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام يصلي فلما دخلت عليه ورآها قنأولها بيده فبيست الى
صدره فلما رأى ذلك فرعون اعظم امرها وقال لها سلى الهك ان يطلق عني فوالله لا اؤذك فقالت
سارة اللهم ان كان صادقا فاطلق له يده فاطلق الله له يده وقيل فعل ذلك ثلاث مرات فلما رأى ذلك
ردها الى ابراهيم ووهب لها هاجر وهي التي ذكرت في حديث الباب آجر وهي لغة في هاجر
فاقبلت سارة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما احس بها انتقل من صلاته فقال مهيم فقالت كفى الله
كيدا الفاجر واخدمني هاجر واختلفوا في هاجر فقال مقاتل كانت من ولد هود عليه الصلاة والسلام
وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان الملك ساجداً له وعليه ملك آخرو قيل انما غلبه فرعون
فقتله وسبي ابنته فاسترقها ووهبها لسارة ووهبها لسارة لابراهيم فواقعها ابراهيم عليه الصلاة والسلام
فولدت اسماعيل وسارة بنت هاران اخ ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن كثير والمشهور
ان سارة ابنة عمه هاران اخت لوط عليه الصلاة والسلام كاحكام السهيلى ومن ادعى ان تزويج
بنت الاخ كان اذذاك مشروعا فليس له على ذلك دليل ولو فرض انه كان مشروعا وهو منقول
عن الربانيين من اليهود كان الانبياء عليهم السلام لا يتعاطونه وقال السدي وكانت سارة بنت ملك
حران وكان قد بلغها خبر الخليل عليه الصلاة والسلام فآمنت بدعواته على قومها عبادة الاوثان
فما قدم الخليل حران تزوجته على ان لا يعيرها وذهب بعض العلماء الى نبوة ثلاث نسوة سارة
وام موسى ومريم عليهن السلام والذي عليه الجمهور انهن صديقات ﷺ ص واهديت
لنبي عليه الصلاة والسلام شاة فيها سم ش ﷺ يأتي حديث هذه الهدية في هذا الباب
موصولا ويأتي الكلام فيها هناك ﷺ وقال ابو جريد اهدى ملك ابلة للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بغلة بيضاء وكساه بردا وكتب له بجرهم ش ﷺ ابو جريد الساعدي الانصاري قيل اسمه
عبدالرحمن وقيل غير ذلك والحديث المعلق مضى مطولا في كتاب الزكاة في باب خرص التمر وقدمر
الكلام فيه هناك وابلة بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف بلدة معروفة بساحل البحر في طريق
المصريين الى مكة وهي الآن خراب قوله وكتب له بجرهم اي ببلدهم وحكومة ارضهم وديارهم له
وهذا هو الظاهر لا البحر الذي هو ضد البر كما توهمه بعضهم ﷺ ص حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة
سندس وكان ينهى عن الحرير فحبب الناس دنها فقال والذي نفس محمد بيده لم نادبل سعد بن معاذ
في الجنة احسن من هذا ش ﷺ مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه قبول الهدية من المشرك
لان الذي اهداها هو اكيدر دومة على ما يحكى عن قريب وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر
البخاري المعروف بالسندی وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي وشيخان
بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبدالرحمن النخوي والحديث اخرجه البخاري
ايضا في صفة الجنة عن عبد الله بن محمد ايضا واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب عن يونس
ابن محمد عنده قوله اهدى على صيغة المجهول والمهدى هو اكيدر كما ذكرناه الآن قوله سندس
قال ابن الاثير السندس مارق من الديباج ورفع وقال الداودي السندس رقيق الديباج والاستبرق

غليظه وقال ابن التين الاستبرق افضل من السندس لانه غليظ الديباج وكل ما غلظ من الحزير كان افضل
 من رقيقه قوله وكان ينهى عن الحرير جملة حاله قوله لمناديل سعد جمع منديل وهو الذي يحمل
 في اليد مشتق من الندل وهو القل لانه يقل من يدالي يدوقيل الندل الوسخ وفيه اشارة الى منزلة سعد
 في الجنة وان ادنى ثيابه فيها خير من هذه الجبة لان المناديل في الثياب ادناها لانه معدللو سخي والامتهان
 فقيره افضل منه وقيل في قوله لمناديل سعد ضرب المثال بالمناديل التي يمسح بها الايدي وينفض بها
 الغبار ويتخذ لفافه لجيد الثياب فكانت كالخادم والثياب كالخدم فاذ كانت المناديل افضل
 من هذه الثياب اعني جبة السندس دل على عطايا الرب جل جلاله قال (فلا تعلم نفس ما اخفى
 لهم من قرة اعين) فان قلت ما وجه تخصيص سعد به قلت لعل منديله كان من جنس ذلك الثوب
 لونا ونحوه او كان الوقت يقتضي استمالة سعد او كان اللامسون المتعجبون من الانصار فقال منديل
 سيدكم خير منها او كان سعيد يحب ذلك الجنس من الثياب وقال صاحب الاستيعاب روى ان جبريل
 عليه الصلاة والسلام نزل في جنازته معجرا بعمامة من استبرق **ح** وقال سعيد عن قتادة عن انس
 ان ابا كيدر دومة اهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** سعيد هو ابن ابي عروبة روى عن
 قتادة الى آخره وهذا تعليق وصله احمد عن روح عن سعيد بن ابي عروبة به وقال فيه جبة سندس
 او ديباج شك سعيد وا كيدر بضم الهزة تصغيرا كدرو هو ابن عبد الملك بن عبد الجن بالجيم والنون ابن
 اعيان الحارث بن معاوية ينسب الى كندة وكان نصرانيا وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل
 اليه خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه في سرية فأسره وقتل اخاه حسان وقدم به الى المدينة فصالحه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الجزية واطلقه قال الكرمانى واختلفوا في اسلامه قال في الجامع
 ذكر البلاذرى انه لما قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وعاد الى قومه فلما توفي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ارتد فلما سار خالد من العراق الى الشام قتله وكان ا كيدر ملك دومة بضم
 الدال عبد القوى وقتلها عند الحديث والواو ساكنة وهى مدينة بقرب تبوك بهانخل وزرع ولها
 حصن عادى على عشر مرأجل من المدينة وثمان من دمشق ويسمى دومة الجندل والجندل الحجارة
 والدومة مستدار الشئ ومجتمعه كأنها سميت به لان مكانها مجتمع الاجار ومستدارها وروى ابو يعلى
 باسناد قوى من حديث قيس بن النعمان انه لما قدم اخرج قباء من ديباج منسوجا بالذهب فردده النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انه وجد في نفسه من رده هديته فرجع به فقال له النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ادفعه الى عمر رضى الله تعالى عنه الحديث وفي حديث على رضى الله تعالى عنه عند مسلم ان
 ا كيدر دومة اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوب حرير فأعطاه عليا فقال شقة خرايين
 الفواطم وقد ذكرنا الفواطم في الباب الذي قبل هذا الباب **ح** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب
 حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك ان يهودية اتت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجئى بها فقيل لا تقتلها قال لا فازلت اعرفها في لهوات
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم قبل هدية تلك اليهودية واكله منها يدل على قبوله اياها وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد
 الحجبي البصرى مات في سنة ثمان وعشرين ومأتين وهو من افرادة وخالد بن الحارث بن سليم المصممي
 البصرى وهشام بن زيد بن انس بن مالك والحديث اخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن خبيب

وعن هرون الجمل واخرجه ابوداود في الديات عن يحيى بن حبيب قوله يهودية اسمها زنبوب واختلف
 في اسلامها قوله في لهوات جمع لهاة بفتح اللام قال الجوهرى الالهة الهنة المطبقة في اقصى سقوف الخلق
 والجمع الالهة والالهوات والالهيات وقال عياض هي اللحمة التي بأعلى الحجر من اقصى الفم وقال الداودى
 لهواته ما يبد ومن فيه عند التسميم وفي المغرب الالهة لحمة مشرفة على الخلق وهو في الحديث دلالة على
 اكل طعام من يحل اكل طعامه دون ان يسأل عن اصله وفيه حل الامور على السلامة حتى يقوم
 دليل على غيرها وكذلك حكم ما بيع في سوق المسلمين وهو محمول على السلامة حتى يتبين خلافها
 حدثنا ابوالنعمان حدثنا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن ابى عثمان عن عبد الرحمن بن ابى بكر
 رضى الله تعالى عنهما قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين ومائة فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذا مع رجل صباغ او نحوه فجحن ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل
 بغنم يسوقها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيع او عطية او قال ام هبة قال لا بل بيع فاشتري منه
 شاة فصنعت وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواد البطن ان يشوى وايم الله ما في الثلاثين
 والمائة الا وقد حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له حزة من سواد بطنها ان كان شاهدا اعطاها اياه
 وان كان غائبا خباله فجعل منها قصعتين فأكلوا اجمعون وشبعنا ففضلت القصعتان فحملناه على البعير
 او كما قال ش مطابقته للترجمة في قوله ام عطية والعطية تطلق على الهدية وعلى الهبة ولهذا
 قال ام هبة وفيه دلالة على جواز قبول هدية المشرك لانه لو لم يحز لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 ام عطية وابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري والمعتمر بن سليمان بن طرخان التميمي البصري
 يروى عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الهذلي بالنون الكوفي سكن البصرة ادرك الجاهلية
 واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق اليه ولم يره مات سنة احدى وثمانين بالبصرة وهو
 ابن اربعين ومائة سنة والحديث مضى في كتاب البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين قوله فاذا مع
 رجل كلمة اذ الله فاجاء قوله ابو نحوه بالرفع عطف على الصاع والضمير فيه يرجع الى الصاع قوله مشعان
 بضم الميم وسكون الشين المعجمة وبالعين المهملة وفي آخره نون مشددة وقال الكرمانى وروى بكسر الميم وقال
 هو ثائر الرأس اشعث وقال القرزاز هو الخافي الثائر الرأس وفي بعض الرواية وقع بعد قوله مشعان طويل
 جدا فوق الطول وهو تفسير البخارى وقع في رواية المستمل قوله بيعا او عطية منصوبان بفعل مقدر
 تقديره تباع بيعا او تعطى عطية قوله او قال شك من الراوى في انه قال عطية ام هبة قوله فاشتري
 منه اى من الرجل وفي رواية الكشميهني فاشتري منها اى من الغنم قوله فصنعت اى ذبحت قوله بسواد
 البطن هو الكبد قاله النووى وقال الكرمانى اللفظ اعلم منه يعنى يشاول كل ما في البطن من كبده وغيره قلت
 الذى قاله النووى اقوى في المعجزة قوله وايم الله قسم يعنى من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله وفيه
 لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهى همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النخاعة يزعمون
 انه جمع بين وغيرهم يقولون هى اسم موضوع للقسم قوله حز بالخاء المهملة والزاى معناه قطع قوله
 حزة بضم الخاء المهملة وهى القطعة من اللحم وغيره قال الكرمانى وروى بفتح الجيم قوله اعطاها
 اياه اى اعطى الحزة اياه اى الشاهد اى الحاضر وقال بعضهم هو من القلب واصله اعطاء اياه
 قلت لا حاجة الى دعوى القلب فيه بل العبارتان سواء في الاستعمال قوله اجمعون بالرفع تأكيد
 للضمير الذى في اكلوا ثم انه يحتمل الوجهين احدهما انهم اجتمعوا كلهم على القصعتين فأكلا

مجتمعين وفيه مجزة اخرى وهى اتساع القصعتين حتى تمكنت منهما ايدى القوم كلهم والوجه الآخر انهم
 اكلوا كلهم من القصعتين على اى وجه كان قوله فحملناه اى الطعام ولو اريد القصعتان لقبيل
 حملناهما وفي الاطعمة وفضل في القصعتين وكذا في رواية مسلم فالضمير حينئذ يرجع الى القدر الذى
 فضل قوله او كما قال شك من الراوى قال الكرمانى قالوا فيه مجزتان احدهما تكثير سواد البطن
 حتى وسع هذا العدد والاخرى تكثير الصاع ولحم الشاة حتى اشبعهم اجمعين ففضلت فضلة حملوها
 لعدم الحاجة اليها قلت فيه اربع مجزات الاولى تكثير الصاع والثانية تكثير سواد البطن والثالثة
 اتساع القصعتين لتكثير ايدى هؤلاء العدد والرابعة الفضلة التى فضلت بعد شبعهم واكتفائهم وفيه
 المواصلة بالطعام عند المسغبة وتساوى الناس فى ذلك وفيه ظهور البركة عند الاجتماع على الطعام
 وفيه تأكيد الخبر بالقسم وان كان الخبر صادقا وقال بعضهم وفيه فساد قول من حل رد الهدية على
 الوثنى دون الكتابى لان هذا الاعرابى كان وثنيا قلت ليس فيه شئ يدل على انه كان وثنيا فان قال
 علم ذلك من الخارج فعليه البيان **ص** باب هـ الهدية للمشركين **ش** اى
 هذا باب فى بيان حكم الهدية الواقعة للمشركين وحكمها انها تجوز للرحم منهم كما سئل كره ان شاء الله
 تعالى **ص** وقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم
 ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين **ش** وقول الله بالجور عطف على قوله
 الهدية اى وفى بيان قول الله تعالى لا ينهاكم الله الى آخر الآية فى رواية ابى ذر وابى الوقت وفى رواية
 الباقرين ذكر اى قوله وتقسطوا اليهم والمراد من ذكر الآية بيان من يجوز له الهدية من المشركين ومن
 لا يجوز وليس حكم الهدية اليهم على الاطلاق ثم الآية الكريمة نزلت فى قبيلة امرأة ابى بكر رضى الله
 تعالى عنه وكان قد طلقها فى الجاهلية فقدمت على ابنتها اسماء بنت ابى بكر فاهدت لها قرظا واشياء
 فكرهت قبولها حتى ذكرته لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت الآية المذكورة كذا قاله
 الطبرى وقيل نزلت فى مشركى مكة من لم يقاتل المؤمنين ولم يخرجوهم من ديارهم وقال مجاهد
 هو خطاب للمؤمنين الذين بقوا بمكة ولم يهاجروا والذين قاتلهم كفار اهل مكة وقال السدى كان هذا
 قبل ان يؤمروا بقتال المشركين كافة فاستشار المسلمون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى قربانهم
 من المشركين ان يبروهم ويصلوهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة وابن زيد ثم نسخ ذلك ولا يجوز
 الاهداء للمشركين الا للابوين خاصة لان الهدية فيها تأييد للمهدى اليه والطف له وتثبيت لمودته
 وقد نهى الله تعالى عن التودد للمشركين بقوله (لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
 ورسوله) الآية وقوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالموعدة)
 قوله ان يبروهم وتقسطوا اليهم اى ان تحسنوا اليهم وتعاملوهم فيما بينكم بالعدل وتقسطوا بضم
 التاء من الاقساط وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار
 فكان الهمة فى اقسط السلب كما يقال شكاه اليه فأشكاه اى ازال شكواه **ص** حدثنا خالد بن
 مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنى عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال رأى عمر رضى الله تعالى عنه
 حلة على رجل تباع فقال لانى صلى الله تعالى عليه وسلم اتبع هذه الحلة تلبسها يوم الجمعة واذا جاءك الوفد
 فقال انما يلبس هذه من لاخلق له فى الآخرة فاتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها بحلال
 فارسل الى عمر رضى الله تعالى عنه بحلة فقال عمر كيف البسها وقد قلت فيها ما قلت قال انى لم اكسكها

لتبسيها تبعها وتكسوها فترسل بها عمر رضي الله تعالى عنه الى اخيه من اهل مكة قبل ان يسد شئ
 مطابقته لترجة تؤخذ من معناه وهو ان عمر رضي الله تعالى عنه ارسل ثلاث الخلة التي ارسلها اليه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى اخ له بمكة وهو مشرك فدل ذلك على جواز الاهداء للرحم من المشركين
 وهذا اوضح الحكم في اطلاق الترجمة وانها ليست على اطلاقها وقد مضى الحديث في كتاب الجمعة
 في باب يلبس احسن ما يجد فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر
 ومضى ايضا عن قريب في باب هدية ما يكره لبسها عن عبيد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر
 وهنا اخرجته عن خاله بن مخلد بفتح الميم واللام الجعلى الكوفي وقدم الكلام فيه مستقصى **ح**
 حدثنا عبيد بن سماعة عن هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنها
 قالت قدمت على امي وهي مشركة في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستنيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ان امي قدمت وهي راغبة فافصل امي قال نعم صلى الله تعالى عليه وسلم
 لترجة ظاهرة وعبيد بن يونس عن عبيد بن اسماعيل واسد في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهباري
 القرشي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة الليثي وهشام بن عروة يروى عن ابيه
 عروة بن الزبير **و** الحديث اخرجته البخاري ايضا في الجزية عن قتيبة وفي الادب عن الحميدي واخرجه
 مسلم في الزكاة عن ابي كريب وعن ابن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن ابي شعيب **و** ذكر
 معناه **قوله** عن هشام عن ابيه وفي رواية ابن عينة الآتية في الادب اخبرني ابي **قوله** عن اسماء
 وفي رواية ابن عينة اخبرني اسماء كذا قال اكثر اصحاب ابن هشام وقال بعض اصحاب ابن عينة عند عن
 هشام عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء قال الدار قطنى وهو خطأ وحكى ابو نعيم ان عمر بن علي المقدم
 ويعقوب القاري روياه عن هشام كذلك واذا كان كذلك يحتمل ان يكونا محفوظين ورواه ابو معاوية
 وعبد الحميد بن جعفر عن هشام فقالا عن عروة عن عائشة وكذا اخرجته ابن حبان من طريق الثوري
 عن هشام قال البرقي الاول اثبت واشهر **قوله** قدمت على امي وفي رواية الليث عن هشام كذا يأتى
 في الادب قدمت امي مع ابنتها وذكر الزبير ان اسم ابنتها الحارث بن مدر بن عبيد بن عمر بن مخزوم **ثم**
 اختلف في هذه الام قليل كانت ظئرها وقيل كانت امها من الرضاعة وقيل كانت امها من النسب
 وهو الاصح والدليل عليه ما رواه ابن سعد وابوداود الطيالسي والحاكم من حديث عبد الله بن
 الزبير قال قدمت قبيلة على ابنتها اسماء بنت ابي بكر في المدينة وكان ابو بكر طلقها في الجاهلية بهدايا
 زبيب وسمن وقرظ فأبنت اسماء تقبل هديتها او تدخلها بيتها فأرسلت الى عائشة سلى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تدخلها الحديث وقد ذكرناه في باب قبول الهدية من المشركين واختلفوا
 في اسمها فقال الا كثرون انها قبيلة بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف
 وقال الزبير بن بكار اسمها قيلة بفتح القاف وسكون التاء المثناة من فوق وقال الداودي اسمها ام بكر
 وقال ابن التين لعنه كنيها وانصح قبيلة بضم القاف على صيغة التصغير بنت عبد العزى بن اسعد بن جابر
 ابن نصر بن مالك بن حسل بكسر الخاء وسكون السين المهملة ابن عامر بن بن لؤي وذكرها المستغفرى
 في جملة النكاحية وقال تأخر اسلامها وقال ابو موسى المديني ليس في شئ من الحديث ذكر اسلامها **قوله**
 وهي مشركة حالية **قوله** في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى في زمنه وايامه وفي
 رواية حاتم في عهد قريش اذا قدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واراد بذلك ما بين الحديثية

رافعه في له وسمى رافعة قال بعضهم اى في الاسلام وقال بعضهم اى في الصلاة وفيه نظر لانها جاءت اسماء
 ومما اهداها من زيب وسمن وغير ذلك قلت وفي النظر نظر لانها ربما كانت تأمل ان تأخذ اكثر مما اهدت
 وقال بعضهم رافعة اى عن دينى اى كارهة له وعند ابى داود رافعة بالميم اى كارهة الاسلام وساخطة
 على وقال بعضهم خاربة من الاسلام وعند مسلم اورافعة وكان ابو عمرو بن العلاء يفسر قوله مرانما بالخروج
 عن العدو على رغم انقه وقال ابن قرقول رافعة رويته نصبا على الحال ويجوز رفعه على انه خبر
 مبتدأ وقال ابن بطال لو اردت به المضى لقالت مراغمة وهو بالباء اظهر ووقع في كتاب ابن التين
 رافعة ثم فسرهاب قوله طالبة ويروى معترضة له * ومما يستفاد منه جواز صلاة الرحم الكافرة كالرحم
 المسلمة وفيه مستدل بان راي وجوب الفقة للاب الكافر والام الكافرة على الولد المسلم وفيه وادعة
 اهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدية وفيه السفر في زيارة القريب وفيه فضيلة اسماء حيث تحرت
 في امر دينها وكيف لا وهى بنت الصديق وزوج الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **ص**
 باب لا يحل لاحدان يرجع في هبته وصدقته **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يحل الى
 آخره فان قلت ايس لفظ لا يحل ولا لفظ يدل عليه في احاديث الباب وكيف يترجم بهذه الترجمة قلت
 قيل انه ترجم بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فيها ولكن يعكر عليه بشيئين الاول انه يرى للوالد
 الرجوع فيما وهبه لولده فكيف يقول هنا لا يحل لاحدان يرجع في هبته والنكرة في سياق النفي يقتضى
 العموم واتهض بعضهم مساعدا له فقال يمكن ان يرى صحة الرجوع له وان كان حراما بغير عذر قلت
 سبحانه الله ما بعده هذا عن منهج الصواب لانه كيف يرى صحة شئ مع كونه في نفس الامر حراما وبين
 كون الشئ صحيحا وبين كونه حراما منافاة فالصحيح لا يقال له حرام ولا الحرام يقال له صحيح والثاني انه
 قيل في ترجمته بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فان كانت هذه القوة لدليله بخديث ابن عباس فذالا
 يدل على عدم الحل لانا قد ذكرنا في اوائل باب هبة الرجل لامرأته ان جعله صلى الله تعالى عليه وسلم
 العائد في هبته كالعائث في قيد من باب التشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروءة لاشرفا لا يثبت بذلك
 عدم الحل في الرجوع حتى يقال لا يحل لاحدان يرجع في هبته وايضا كيف تثبت القوة لدليله مع ورود قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل احق بهبته مالم يثب منها رواه ابن ماجه من حديث ابى هريرة
 واخرجه الدارقطني في سننه وابن ابى شيبة في مصنفه وروى عن ابن عباس ايضا قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهب هبة فهو احق بهبته مالم يثب منها رواه الطبراني فان قال المساعدا له
 هذان الحديثان لا يقاومان حديثه الذي رواه في هذا الباب قلت ولئن سلمنا ذلك فابقول في حديث
 ابن عمر اخرجه الحاكم في المستدرك عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من وهب هبة فهو
 احق بها مالم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطني ايضا
 في سننه فان قال مساهلة الحاكم في التصحيح مشهورة يقال له حديث ابن عمر صحيح مرفوعا ورواه
 ثقات كذا قال عبدالحق في الاحكام وصححه ابن حزم ايضا ففيه الكفاية لمن يتهدى الى مدارك
 الاشياء ومسالك الدلائل **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام وشعبة قال حدثنا
 قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالعائد في قبضه
ش ليس فيه لفظ يدل على لفظ الترجمة ولا يتم به استدلاله على نفي حل الرجوع عن هبته
 وهشام هو الدستوائي والحديث مر عن قريب وقال ابن بطال جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الرجوع في الهبة كالرجوع في القى وهو حرام فكذا الرجوع في الهبة قلنا راجع في القى هو الكلب لا الرجل والكلب غير متعبد بتحويل وتحريم فلا يثبت منع الواهب من الرجوع فهو يدل على تنزيه امته من امثال الكلب لانه ابطال ان يكون لهم الرجوع في هباتهم فان قلت روى لا يحل لواهب ان يرجع في هبته قلت قال الطحاوى قوله لا يحل لا يستلزم التحريم وهو كقوله لا يحل الصدقة لغنى وانما معناه لا يحل له من حيث تحول لغیره من دون الحاجة واراد بذلك التغليظ في الكراهة قال وقوله كالعاث في قيئه وان اقتضى التحريم لكون القى حراما لكن الزيادة في الرواية الاخرى وهى قوله كالكلب يدل على عدم التحريم لان الكلب غير متعبد فالقى ليس حراما عليه والمراد التنزيه عن فعل يشبه فعل الكلب واعتراض عليه بعضهم بقوله ماتأوله مستبعد وينافى سياق الاحاديث وان عرف الشرع في مثل هذه الاشياء يريد به المبالغة في الزجر كقوله من اعطى بالزرد شرفكائما غمس يده في لحم خنزير انتهى قلت لا يستبعد الاما قاله هذا المعترض حيث لم يبين وجه الاستبعاد ولا بين وجه منافرة سياق الاحاديث ونحن مانق المبالغة فيه بل نقول المبالغة في التغليظ في الكراهة وقبح هذا الفعل وكل ذلك لا يقتضى منع الرجوع فانهم **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس لنا مثل السوء مثل الذي يعود في هبته كالكلب يرجع في قيئه **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن عبد الله بن المبارك العيشى بالبلاء آخر الحروف وبالشين المعجمة يكنى ابا بكر وليس هذا بخي عبد الله بن المبارك المروزي والرواة كلهم بصريون الا عكرمة وابن عباس فانهما سكنا فيها مدة وفي بعض النسخ وحدثني عبد الرحمن بصيغة الافراد وواو العطف قوله ليس لنا مثل السوء يعنى لا ينبغي لنا يريده نفسه والمؤمنين ان يتصف بصفة ذميمة تشابه فيها الخس الحيوانات في اخس احوالها وقد يطلق في الصفة الغريبة العجيبة الشأن سواء كان في صفة مدح او ذم قال الله تعالى (الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى) قالوا هذا المثل ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة والصدقة بعد اقباضها قلنا هذا المثل يدل على التنزيه وكراهة الرجوع لاعلى التحريم ويستدل بحديث عمر رضى الله تعالى عنه حين اراد شري فرس جل عليه في سبيل الله فسأل عن ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تتبعه وان اعطاكه بدرهم الحديث يأتى الآن فلما لم يكن هذا القول موجبا حرمة ابتياع ما تصدق فكذلك هذا الحديث لم يكن موجبا حرمة الرجوع في الهبة **ص** حدثنا يحيى بن قرعة حدثنا مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه سمعت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول جللت على فرس في سبيل الله فاضاعه الذي كان عنده فاردت ان اشتريه منه وظننت انه بايعه برخص فسألت عن ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتره وان اعطاكه بدرهم واحد فان العاثر في صدقته كالكلب يعود في قيئه **ش** مطابقته للترجمة تعين ان يقال في قوله فان العاثر في صدقته كالكلب يعود في قيئه والذي يفهم من صنيع البخارى انه لا يفرق بين الهبة والصدقة وليس كذلك فان الهبة يجوز الرجوع فيها على ما فيه من الخلاف والتفصيل بخلاف الصدقة فانه لا يجوز الرجوع فيها مطلقا والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب هل يشتري صدقته فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره واخرجه هنا عن يحيى بن قرعة بفتح القاف والزاي والعين المهملة المسكى وهو من افراده عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه اسلم ابى خالد مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقدم الكلام فيه هناك قوله عن زيد بن اسلم سيأتى في آخر حديث فتح الهبة عن الحميدى

الله ابو يحيى وقيل ابو غان سبت الروم من بنى ملون بن عمرو بن تميم كان
 ابوه او عمه حاملا لكسرى على الابل وكانت منازلهم بأرض الموصل فهاجرت الروم على تلك الساحة
 فسبت صهييا وهو غلام صغير فنشأ بالروم فصار الكن فاتباعه كلب منهم فقدموا به مكة فاشتراه
 عبد الله بن جهمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة فاعتقه فاقام معه بمكة الى ان هلك ابن جهمان
 ثم هاجر الى المدينة في النصف من ربيع الاول وادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقباء
 قبل ان يدخل المدينة وشهد بدر ايماء بالمدينة في ثوال سنة ثمان وثلاثين وهو ابن سبعين سنة وصلى
 عليه سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه واما بنو صهييب فهم حزة وسعد وصالح وصبي
 وعبيد وعثمان وحيب ويحمد وكلهم روى عنه قوله فقال مروان هو ابن الحكم بن
 ابى العاص بن امية الاموى وكان يومئذ امير المدينة لمعاوية بن ابى سفيان قوله بيتين وحجرة
 بيتين تثنية بيت قال صاحب المغرب البيت اسم لمسقف واحد واصله من بيت الشعر او الصوف
 سمي به لانه يبات فيه وقال ابن الاثير بيت الرجل داره وقصره قلت الدار لا تسمى بيتا لانها مشتملة
 على بيوت والحجرة بضم الحاء المهملة وبسكون الجيم هو الموضع المنفرد فى الدار وذكر عمر بن شبه
 فى اخبار المدينة ان بيت صهييب كان لام سلمة فوهبت لصهييب فلعلمها باذن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم والظاهر ان الذى وقع عليه الدعوى غير ذلك قوله من شهد لكهما قال الكرماني
 فان قلت لفظ بنى صهييب جمع وهذا مثنى قلت اقل الجمع اثنان عند بعضهم انتهى قلت لا يحتاج الى
 هذا التعسف بل الجواب ان الذى ادعى كان اثنين منهم فخطبهما مروان بصيغة الاثنين لان الحاكم
 لا يخاطب الا الذى يدعى وفى رواية الاسماعيلي فقال مروان من يشهد لكم فهذه الرواية لا اشكال فيها قوله
 قالوا ابن عمر اى يشهد بذلك عبد الله بن عمر قوله فدعاه اى فدعاه مروان عبد الله بن عمر فشهد بذلك
 وقال لا عطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيه مفتوحة لانه لام القسم والتقدير والله لا عطى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقضى مروان بشهادته لهم اى حكم مروان بشهادة ابن عمر لبنى
 صهييب باليتين والحجرة وقال ابن بطل كيف قضى مروان بشهادة ابن عمر وحده ثم قال فالجواب ان مروان
 انما حكم بشهادته مع عيين الطالب على ما جاء فى السنة من القضاء باليمين مع الشاهد قيل فيه نظر لانه
 لم يذكر فى الحديث قلت ليس كذلك لان القاعدة لمستمرة تنفى الحكم بشاهد واحد فلا بد من شاهدين
 او من شاهد ويمين عند من يراه بذلك فان قلت قد استدل بعضهم بقول بعض السلف كشرى
 القاضي انه قال الشاهد الواحد اذا انضمت اليه قرينة تدل على صدقه الا ترى ان ابا داود ترجم
 فى سننه باب اذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له ان يحكم وساق قصة خزيمة بن ثابت
 وسبب تسميته ذا الشهادتين قلت الجمهور على ان ذلك لا يصح وان قصة خزيمة مخصوصة به وقال
 ابن التين قضاء مروان بشهادة ابن عمر يحتمل وجهين احدهما انه يجوز له ان يعطى من مال الله من
 يستحق العطاء فينفذ ما قيل له ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه فان لم يكن كذلك
 كان قد امضاه وان كان غير ذلك كان هو المعطى عطاء صحبها وقد يكون هذا خاصا فى النبي لان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى ابا قتادة بدعواه وشهادة من كان السلب عنده الوجه الثانى
 انه ربما حكم الامام بشهادة المبرز فى العدالة وحده وقد قال بعض فقهاء الكوفة حكم شريح بشهادتي
 وحدي فى شىء قال واخطأ شريح قال والوجه الاول الصحيح

ثبتت البسطة في رواية الاصيلي وكريمة قبل لفظ باب قوله باب ما قيل اي هذا باب في بيان
ما قيل في احكام العمري والرقبي العمري بضم العين المهملة وسكون الميم مقصورا وحكى بضم
العين والميم جيبا وفتح العين وسكون الميم وقال ابن سيدة العمري مصدر كالرجعي واصل
العمري مأخوذ من العمر والرقبي بوزن العمري كلاهما على وزن فعلى واصل الرقبى من المراقبة
فان قلت ذكر في الترجمة العمري والرقبي ولم يذكر في الباب الاحدثين في العمري ولم يذكر
شيئا في الرقبى قلت قبل انهما متحدان في المعنى فاذك ذلك اقتصر على العمري على ان النسائي روى
باسناد صحيح عن ابن عباس وهو قافا العمري والرقبي سواء قلت هذا الجواب غير مقنع لاننا لنسلم
الاتحاد بينهما في المعنى فالعمري من العمر والرقبي من المراقبة وبينهما ايضا فرق في التعريف على
ما يجي بانه ومعنى قول ابن عباس هما سواء يعني في الحكم وهو الجواز لانهما سواء في المعنى **فصل**
اعمرته الدار فمى عمري جعلته له ش اشار بهذا الى تفسير العمري وهو ان يقول الرجل
اغيره اعمرته دارى اي جعلته له مدة عمري وقال ابو عبيد العمري ان يقول الرجل للرجل دارى لك
عمرى او يقول دارى هذه لك عمري فاذا قال ذلك وسلمها اليه كانت للعمري ولم ترجع اليه ان مات
وكذا اذا قل اعمرتك هذه الدار او جعلته لك حياك او ما بقيت او ما عشت او ما حبيت وما يفيد هذا
المعنى وقل شيخنا رحمه الله العمري على ثلاثة اقسام احدها ان يقول اعمرتك هذه الدار فادامت
فهى لعقبك او ورثك فهذه صحيحة عند عامة العلماء وذكر النووي انه لا خلاف في صحتها وانما الخلاف
هل ملك الرقبة او المنفعة فقط سنذكره ان شاء الله تعالى القسم الثاني ان لا يذكر ورثته ولا عقبه بل يقول
اعمرتك هذه الدار او جعلته لك او نحو هذا ويطلق فيها اربعة اقوال: **اصحاب** الصحة كالمسئلة الاولى
ويكون له ولورثته من بعده وهو قول الشافعي في الجديد وبه قال ابو حنيفة واحمد وسفيان الثوري
وابو عبيد وآخرون. **القول الثاني** انها لا تصح لانه تملك موقت فاشبه ما لو وهبه او باده الى وقت
معين وهو قول الشافعي في القديم. **الثالث** انها تصح ويكون للعمري في حياته فقط فاذا مات رجعت الى المعمر
او الى ورثته ان كان قد مات وحكى هذا ايضا عن القديم. **الرابع** انها حارية يستردها المعمر متى
شاء فاذا مات حادت الى ورثته. **القسم الثالث** ان لا يذكر العقب ولا الورثة ولا يقتصر على الاطلاق
بل يقول فاذا مات رجعت الى اولى ورثتي ان كنت مت فان قلنا بالبطلان في حالة الاطلاق فهنا اولى
وكذلك في الاطلاق بالصحة وعودها بعدموت المعمر الى المعمر وان قلنا انها تصح في حالة الاطلاق
ويتأبد المالك ففيه وجهان لاصحاب الشافعي احدهما عدم الصحة قال الرافعي وهو اسبق الى الفهم
ورجحه القاضي ابن كج وصاحب التتمة وبه جزم الماوردي والثاني يصح ويلغو الشرط وعزاء
الرافعي للاكثرين ثم اختلف العلماء فيما ينتقل الى المعمر هل ينتقل اليه ملك الرقبة حتى يجوز له البيع
والشراء والهبة وغير ذلك من التصرفات او انما ينتقل اليه المنفعة فقط كالوقوف فذهب الجمهور الى
ان ذلك تملك للرقبة وهو قول ابو حنيفة والشافعي واحمد وذهب مالك الى انه انما يملك المنفعة فقط
فعلى هذا فانها ترجع الى المعمر اذا مات المعمر عن غير وارث او انقرضت ورثته ولا يرجع الى بيت
المال ثم ههنا مسائل متعلقة بهذا الباب الاول العمري المذكورة في احاديث هذا الباب وفي غيره
هل هى عامة في كل ما يصح تملكه من العقار والحيوان والاثاث وغيرها او يختص ذلك بالعقار
الجواب ان اكثر ورود الاحاديث في الدور والاراضى فاما ان يكون خرج مخرج الغالب
فلا يكون له مفهوم ويم الحكم كل ما يصح تملكه او يقال هذا الحكم ورد على خلاف الاصل فيقتصر

على مورد النص فلا يعمد به الى غيره قال شيخنا لم أر من تعرض لذلك الا ان الرافعي مثل في امثلة
 العمري بغير العقار فقال ولو قال دارى لك عمرى فادامت فهي لزيد او عبدك لى عمرى فادامت فهو
 حر تصح العمري على قولنا الجديد ولغى المذكور بعدها فعلم من هذا جريان الحكم في العبد وغيرهم
 الثانية هل يستوى في العمري تقييد ذلك بعمر الواهب كما لو قيده بعمر الموهوب فن ابن عبيد التسوية
 بينهما لانه فسر العمري بأن يقول لارجل هذه الدار لك عمرى او عمرى ولكن عند اصحاب الشافعي عدم
 الصحة في هذه الصورة قال الرافعي ولو قال جعلت لك هذه الدار عمرى او حياتي **ص** الثالث اذا قيد الواهب
 العمري بعمر اجنبى بأن قال جعلت هذه الدار لك عمرى فزيد فهل يصح قال الرافعي اجرى فيه الخلاف
 فيما اذا قال عمرى او حياتي فعلى هذا فالاصح عدم الصحة لخروجه عن اللفظ الوارد فيه الرابعة
 اذا لم يشترط الواهب الرجوع بعد موت المهر لنفسه بل شرطه لغيره فقال فادامت فهي لزيد قال
 الرافعي يصح ويلغو الشرط وكذا لو قال اعمرتك عبيدى فادامت فهو حر يصح ويلغو الشرط
 على الجديد الخامسة اذا لم يذكر العمر في العقد بل اورده بصيغة الهبة كما اذا قال وهبتك هذه
 الدار فادامت رجعت الى فهذا لا يصح قال الرافعي ظاهر المذهب فساد الهبة والوقف بالشروط
 التي يفسد بها البيع بخلاف العمري لما فيها من الاخبار السادسة اذا اتى بما يقتضى العمري ولكن
 بصيغة البيع فقال ملكتك هذه الدار بعشرة عمرى فنقل الرافعي عن ابن كج انه قال لا ينعقد عندى
 جوازه تقريرا على الجديد وقال ابو على الطبرى لا يجوز قال شيخنا ما قاله ابو على هو الصحيح نقلا
 وتوجيها فقد جزم به ابن شريح وابو اسحق المروزي والماوردي وما نقله عن ابن كج احتمال
 وقال به ابن خيران فيما حكاه صاحب التحرير **ص** السابعة هل تجوز الوصية بالعمري بان يقول اذامت
 فهذه الدار لزيد عمره كما يجوز تجزيها فقال به الرافعي ولكنها يعتبر من الثلث **ص** الثامنة لا يجوز تعليق
 العمري بغير موت المهر كقوله اذامت فلان وقد اعمرتك هذه الدار **ص** واما الرقي فهو ان يقول الرجل
 لارجل ارقبتك دارى ان مت قبلك فهي لك وان مت قبلى فهي لى وهو مشتق من الرقوب فكأن
 كل واحد منهما يترقب موت صاحبه وقال الترمذى ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم ان الرقي جائز مثل العمري وهو قول احمد واسحق وفرق
 بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم بين العمري والرقي فجازوا العمري ولم يجزوا الرقي
 وقال صاحب الهداية العمري جائز للمهر له في حال حياته ولورثته من بعده قلت وهذا قول جابر
 ابن عبد الله وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعلى بن ابي طالب وروى عن شريح ومجاهد
 وطاوس والثوري وقال صاحب الهداية ايضا والرقي باطله عند ابى حنيفة ومحمد ومالك وقال
 ابو يوسف جائز وبه قال الشافعي واحد **ص** ص استعمركم فيها جعلكم عمارا **ص**
 اشار بهذا الى ان من العمري ان يكون استعمر بمعنى اعمركا ستهلاك بمعنى اهلك اى اعمرك فيها دياركم
 ثم هويرثها منكم بعد انقضاء اعماركم وفي التهذيب للازهري اى اذن لكم في عمارتها واستخراج
 قوتكم منها وقيل استعمركم من المهر نحو استبقاكم من البقاء وقيل استعمركم اى اعمركم بالعمارة
 قوله عمارا بضم العين وتشديد الميم **ص** ص حدثنا ابو نعيم حدثنا شيان عن يحيى عن ابى
 سلمة عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمري انها لمن
 وهبت له **ص** مطابقتها لترجمة في قوله ما قبل في العمري وهذا الذى رواه جابر هو الذى

من قبله وابوعبید بن ربيعة بن عبد الرحمن النخعي ويحيى هو
 ابن ابي مسكويه وابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف و الحديث اخرجه بقية الستة
 في الترمذي عن التواتري وعن جماعة غيره وابوداود في البيوع عن موسى بن اسمعيل وغيره
 والترمذي في الاحكام عن اسحق بن موسى الانصاري والنسائي في العمري عن عبد الاعلى وغيره
 وابن ماجه في الاحكام عن شبيب بن ربح به ومعنى حديثهم واحذ قوله قضى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اي حكم بالعمرى اي بعتها بقوله انها اي بأنها اي بأن الهبذان وهبت له وهبت على صيغة المجهول
 ورررر مسلم حديث جابر بالفاظ مختلفة واسانيد متباينة اخرج عن ابي سلمة ولفظه العمري ان
 وهبت له وعن ابي سلمة ايضا عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايمارجل اعمر عمرى
 له ولعقبه فانها للذي اعطياها لانها اعطياها لانه اعطى عطاء وقعت فيه الموارث وعن
 ابي سلمة عنه ايضا ولفظه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ايمارجل اعمر رجلا عمرى له ولعقبه فقال
 قد اعطيتكما وعقبك ما بقى منكم احد فانها لمن اعطياها وانها لا ترجع الى صاحبها من اجل انه اعطاها
 عطاء وقعت فيه الموارث وعن ابي سلمة ايضا عن جابر قال انما العمري التي اجاز رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان تقول هي لك ولعقبك فاما اذا قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها قال معمر
 وكان الزهري يفتي به وعن ابي سلمة ايضا عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فيمن اعمر
 عمرى له ولعقبه فهي له بئلة لا يجوز للعطى فيها شرط ولا نكاح قال ابوسلمة لانه اعطى عطاء وقعت
 فيه الموارث فقطعت الموارث شرطه واخرج مسلم ايضا من رواية ابي الزبير عن جابر يرفعه الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امسكوا عليكم اموالكم ولا تنفدوها فانه من اعمر عمرى فهي للذي
 اعمرها حيا وميتا ولعقبه وعن ابي الزبير ايضا عنه قال اعمرت امرأة بالمدينة حائطا لها ابنها ثم توفي
 وتوفيت بعده وترك ولد بعده وله اخوة بنون للمعمر فقال ولد المعمر رجع الحائط اليها فقال بنوا
 المعمر بل كان لا يباحها وموتها فاختصموا الى طارق مولى عثمان فدما جابرا فشهد على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرى لصاحبها فقضى بذلك طارق ثم كتب الى عبد الملك فاخبره بذلك
 واخبره بشهادة جابر فقال عبد الملك صدق جابر فامضى ذلك طارق فان ذلك الحائط لبني المعمر
 حتى اليوم واخرج مسلم ايضا من حديث عطاء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 العمرى جائزة واخرج ايضا عن عطاء عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال العمرى ميراث
 لاهلها وقدم الكلام فيه مفصلا في اول الباب وبهذه الاحاديث اخبر ابو حنيفة والثوري والشافعي
 والحنبل بن صالح وابوعبيد على ان المعمر له يملكها ملكا تاما يتصرف فيها تصرف المالك واشترطوا
 فيها القبض على اصولهم في الهبات وذهب القاسم بن محمد ويزيد بن قسيط ويحيى بن سعيد الانصاري
 والليث بن سعد ومالك الى ان العمرى جائزة ولكنها ترجع الى الذي اعمرها واحتجوا في ذلك
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون عند شروطهم اخرج الطحاوي وابوداود من حديث
 ابي هريرة واجاب عنه الطحاوي بان هذا على الشروط التي قد اباح الكتاب اشتراطها وجاءت
 بها السنة واجمع عليها المسلمون وما نهى عنه الكتاب ونهت عنه السنة فهو غير داخل في ذلك الا
 ترى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في حديث بريرة كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو
 باطل وان كان مائة شرط ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا همام حدثنا قتادة قال حدثني

الاضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 العمري جائزة شـ هذا حديث ابي هريرة مثل حديث جابر لكن حديث روى عن فعله وهذا عن
 قوله وهمام هو ابن يحيى الشيباني البصري والنضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن انس بن
 مالك البخاري الانصاري وبشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المججمة ابن نهيك بفتح النون
 وكسر الهاء السلوسى ويقال السدوسى يعد في البصريين وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد
 وهم قتادة والنضر وبشير والحديث اخرجه مسلم في الفرائض عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار وعن
 يحيى بن حبيب واخرجه ابوداود في البيوع عن ابي الوليد واخرجه النسائي في العمري عن محمد بن
 المثنى قوله العمري جائزة قال الطحاوى اى جائزة للعمر لاحق فيها للعمر بعد ذلك ابدأ وفي رواية
 الترمذى من حديث الحسن عن سمرة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال العمري جائزة لاهلها
 او ميراث لاهلها وفي رواية الطبراني من حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العمري جائزة لمن راقبها سبيلها سبيل
 الميراث فان قلت روى النسائي وابن ماجه من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا عمري فمن عمر شيئاً فله وهذا يعارض هذا الحديث قلت لا معارضة لان معنى قوله لا عمري
 بالشروط الفاسدة على ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من الرجوع اى فليس لهم العمري المرفوعة عندهم
 المقتضية للرجوع فان قلت في حديث ابن عمر عند النسائي لا عمري ولا زقي وعند ابي داود والنسائي
 في حديث جابر لا تزقوا ولا تعمروا وفي رواية لمسلم امسكوا عليكم اموالكم لا تفسدوها الحديث
 وقدمضى من قريب قلت احاديث النهى محمولة على الارشاد يعنى ان كان لكم غرض في عودا موالكم
 اليكم فلا تعمروها فانكم اذا عمرتموها لم يرجع اليكم فلذلك قال لا تفسدوها اى لا تفسدوا مالىكم
 فيها فانها لن تعود اليكم وفي بعض طرق حديث جابر عند مسلم جعلت الانصار يعمرون المهاجرين
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امسكوا عليكم اموالكم انتهى وكان صلى الله تعالى
 عليه وسلم علم حاجة المالك الى ملكه وانه لا يصبر فنهاهم صلى الله تعالى عليه وسلم عن التبرع
 باموالهم وامرهم بامساكهم فافهم عطاء وقال عطاء حدثني جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم نحوه شـ عطاء هو ابن ابي رباح قوله نحوه وفي رواية اى ذر مثله وهذا صورته
 صورة تعليق ولكنه ليس بعلق لانه موصول بالاسناد المذكور عن قتادة وقائل قوله وقال عطاء
 هو قتادة يعنى قال قتادة قال عطاء حدثني جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه اى نحوه حديث
 ابي هريرة يعنى العمري جائزة وقال صاحب التلويح ورواه ابو نعيم عن ابي اسحق بن حنيفة حديث ابو
 خليفه حدثنا ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن عطاء عن جابر مثله لا نحوه بلفظ العمري جائزة
 ورواه مسلم عن خالد بن الحارث عن شعبة عن قتادة عن عطاء بلفظ العمري ميراث لاهلها وكأنه
 الذى اراد البخاري بقوله نحوه لان نحوه ليس مثله وكأنه لم ير المثل فلهذا لم يذكره قلت قد ذكرنا
 انه في رواية ابي ذر مثله وفي رواية غيره نحوه فهذا يشعر بعدم الفرق بينهما

ص باب من استعار من الناس الفرس شـ

اى هذا باب في بيان من استعار الفرس وهذا شروع في بيان احكام العازية وفي رواية ابي ذر
 الفرس والدابة وفي رواية الكشميهني وغيرها وفي رواية ابن شبيب مثله لكن

قال وغيرهما بالثنية وفي كتاب صاحب التوضيح بسم الله الرحمن الرحيم كتاب العارية وغالب
النسخ هذا ليس بوجود فيه وهذه النسخة اولى لان العادة ان توج الابواب بالكتاب والعارية
بتشديد الباء وتخفيفها وتجمع على عوارى وفيها لغة ثالثة عارة حكاهما الجوهرى وابن سيدة
وحكاهما المنذرى فقال عارة بالالف وقال الازهرى عارة بتخفيف الراء بغير ياء مأخوذة من عار
اذا ذهب وجاء ومنه سمي العيار لكثرة مجيئه وذهابه وقال البطليوسى هي مشتقة من التعاور
وهو التناوب وقال الجوهرى كأنها منسوبة الى العار لان طلبها عار وعيب ورد عليه بوقوعها
من الشارع ولا عار في فعله وفي الشرع العارية تملك المنفعة بلا عوض وهو اختيار ابى بكر
الرازى وقال الكرخى والشافعى هي اباحة المنافع حتى لا يملك المستعير اجارة ما استعاره ولو ملك
المنافع لملك اجارتها والاول اصح لان المستعير له ان يعير ولو كانت اباحة لما ملك ذلك وانما
لم يحز الاجارة لانها اقوى والزم من الامارة والشيء لا يستتبع مثله فبالاخرى ان لا يستتبع الاقوى
ص حدثنا آدم حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انساً يقول كان بالمدينة فرع فاستعار رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فرساً من ابى طلحة يقال له المندوب فركب فلما رجع قال ما رأينا من شيء
وان وجدناه لبحراً شئ مطابقتة للترجمة ظاهرة وآدم ابن ابى اياس والحديث اخرجه
البخارى ايضا في الجهاد عن بشار عن غندر وعن احدين محمد وفي الجهاد وفي الادب عن مسدد
عن يحيى واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى موسى وبشار وعن يحيى
ابن حبيب وعن ابى بكر عن وكيع واخرجه ابو داود في الادب عن عمرو بن مَرْزُوق واخرجه الترمذى
في الجهاد عن محمود بن غيلان وعن بشار وابن ابى عدى وابى داود واخرجه النسائى في السير
عن اسحق بن ابراهيم قوله فرع اى خوف من عدو قوله من ابى طلحة هو زيد بن سهل زوج
ام انس قوله المندوب مرادف المسنون وهو اسم فرس ابى طلحة قال ابن الاثير هو من النذب
وهو الرهن الذى يجعل في السباق وقيل سمي به لنذب كان في جسمه وهو اثر الجرح قوله من شيء
اى من العدو وسائر موجبات الفرع قوله وان وجدناه لبحراً وفي رواية المستملى ان وجدناه لبحر
الضمير قال الخطابى ان هي النافية واللام في لبحراً بمعنى الا اى ما وجدناه الا لبحراً والعرب تقول
ان زيد لعاقل اى ما زيد الاعاقل وعلى هذا قراءة من قرأ ان هذان لسا حيران بتخفيف والمعنى
ما هذان الاسا حيران وقال ابن التين هذا مذهب الكوفيين ومذهب البصريين ان ان هي مخففة من الثقلة
واللام زائدة والبحر هو الفرس الواسع الجرى وزعم نقطويه ان البحر من اسماء الخيل وهو الكثير الجرى
الذى لا ينفى جريه كما لا ينفى ماء البحر ويؤيده ما في رواية سعيد عن قتادة فكان بعد ذلك لا يجارى وقال عياض
ان في خيل سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرساً يسمى البحر اشتراه من تجر قدموا من
اليمن فسبق عليه مرات ثم قال بعد ذلك يحتمل انه تصير اليه بعد ابى طلحة قيل هذا نقض للاول لكن
لو قال انهما فرسان اتفقا في الاسم لكان اقرب قلت كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعة وعشرون
فرساً منها سبعة متفق عليها وهي السكب اشتراه من اعرابي من بني فزارة وهو اول فرس ملكه واول
فرس غزا عليه وكان كيتاً والمرتبز اشتراه من اعرابي من بني مرة وكان ابيض ولوازا اهداه له المقوقس
والخفيف اهداه له ربيعة بن ابى البراء والظرب اهداه له فروة بن عمرو حامل البلاقاء لقيصر الروم

• والورد اهداه لتهنيم الداري فاعلماء عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فحمل عليه في سبيل الله ثم
 وجدته يباع برخص فتعال له صلى الله تعالى عليه وسلم لانشرته • وسبعة والبقية مختلف فيها وذكر
 فيها البحر والمدوب • اما البحر فقد ذكر عياض انه اشتراه من تجار قدموا من اليمن • واما المدوب فهو
 الذي ركب ابو طلحة من نديه فانتدب اى دعاه فأجاب فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان وجدناه لبحر امعناه
 وجدناه الفرس الذي يسمى مندوبا بحرا فقوله بحرا صفتة وليس المراد منه ذلك الفرس الذي اشتراه من
 التجار المسمى بالبحر * واما ذكر المدوب في خيل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاننا نعلم ان ابا طلحة
 وهبه له فن حسن جريه شبهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببحر فدل ذلك على ان البحر اسم
 للفرس الذي اشتراه من التجار والبحر الآخر صفة للمندوب وهذا تحرير الكلام وقد جمع بعضهم
 افراس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت وهي الافراس المنفق عليها وقال * والخيل سكب لحيف
 سبعة ظرب • لئلا مزيج ورد لها اسرار • وأخرجهم اسيافه * ان شئت اسماء سيف النبي فقد
 * جاءت باسمائها السبع اخبار • قل محذم ثم حنف ذو الفقار وقل • غضب رسوب وقلعى وبتار
 * قلت سيوفه عشرة هذه سبعة والثلاثة الاخرى رسوب ومأثور ورثه من ابيه قدمه المدينة وهو
 اول سيف ملكه وصمصامة سيف عمرو معدى كرب وهبه لخالد بن سعيد ويقال وله سيف آخر
 يدعى القضيب وهو اول سيف تقلده قاله الديسابورى في كتاب شرف المصطفى وقال ابن بطال
 اختلاف العلماء في عارية الحيوان والعقار مما لا يغاب عنه فروى ابن القاسم عن مالك ان من استعار
 حيوانا وغيره مما لا يغاب عنه فتلغ عنه فهو مصدق في تلغه ولا يضمنه الا بالتعدى وهو قول
 الكوفيين والاوزاعى وقال عطاء العارية مضمونة على كل حال كانت مما لا يغاب عنه ام لا تعدى فيها
 اولا وبه قال الشافعى واجد وقالت الشافعية اذا تلف من الوجه المأذون فيه فلا ضمان عندنا وقال
 اصحابنا الحنفية العارية امانة ان هلكت من غير تعدى لم تضمن وهو قول على وابن مسعود والحسن
 والنخعي والشعبي والثوري وعمر بن عبد العزيز وشريح والاوزاعى وابن شبرمة وابراهيم وقضى
 شريح بذلك ثمانين سنة بالكوفة وقال الشافعى تضمن وبه قال احمد وهو قول ابن عباس وابى هريرة
 وعطاء واسحق وقال قتادة وعبد الله بن الحسين العنبري ان شرط ضمانها ضمن والافلا وقال ربيعة كل
 العواري مضمونة وفي الروضة اذا تلفت العين في يد المستعير ضمنها سواء تلفت باقة سماوية ام بفعله
 بتقصير ام بلاقصير هذا هو المشهور وحكى قول آخر انها لا تضمن الا بالتعدى وهو ضعيف ولو
 امار بشرط ان يكون امانة لغى الشرط وكانت مضمونة وفي حاوى الحنابلة ان شرط نفي ضمانها سقط
 الضمان وان تلف جزؤها باستعماله كمل مذمومة لم يضمن في اصح الوجهين انتهى قلت ولو شرط
 الضمان في العارية هل يصح فالمشايخ فيه مختلفون كذا في التحفة وقال في خلاصة الفتاوى رجل قال
 لا آخر اعزني ثوبك فان ضاع قاله ضامن قال لا يضمن ونقله عن المتقي * واحتج الشافعى ومن معه
 بأحاديث * منها حديث ابى امامة اخرج ابو داود عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة
 الوداع يقول العارية مؤداة والزعيم غارم وحسنه الترمذى وصححه ابن حبان ومنها حديث امية ابن
 صفوان بن امية عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعار منه ادراعىوم حزين فقال اغصبا
 يا محمد قال لا بل عارية مضمونة رواه ابو داود والنسائي * ومنها حديث يعلى بن امية رواه ابو داود والنسائي
 عنه قال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتك رسلى فادفع اليهم ثلاثين درعا فقلت يا رسول

امة مضمونة من عارية مؤداة؟ ومنها حديث سمرة رواه الاربعة عند قال ذال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على اليد ما اخذت حتى تؤدى وحسنه الترمذى وقال الحاكم صحيح على شرط
 الشيخين وسماه ابن ياقوت الضمان الا بالتعدي مارواه الدارقطني ثم البيهقي في سننهما عن عمرو بن
 عبد الجبار عن عبيدة بن حسان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليس على المستودع غير ان لا على المستعير غير الغل ضمان وروى ابن ماجه في سننه عن المثني
 بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اودع وديعة فلا
 ضمان عليه فان ذل الدارقطني عمرو بن عبد الجبار وعبيدة ضعيفان وانما يروى هذا من قول شرح
 غير مرفوع قلت قول الجرح المبهم لا يقبل ما لم يتبين سببه ورواية من وقفه لا تقدر في رواية من
 رفته وقيل عبيدة هذا لم يضعفه احد من اهل هذا الشأن وذكره البخارى في تاريخه ولم يذكر فيه
 جرما وكذا عمرو بن عبد الجبار لم يضعفه احد غير ان ابن عدى لما ذكره لم يزد على قوله له مناكير
 وقد اعترض بعضهم على القائل المذكور بأن عبيدة قال فيه ابو حاتم الرازى انه منكر الحديث
 وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات ورد عليهما بانهما لم يبينا سبب الجرح والجرح المجرد
 لا يقبل على ان البخارى لما ذكره في تاريخه لم يتعرض اليه بشيء والجواب عن حديث ابن امامة انه
 ليس فيه دلالة على التضمن لان الله تعالى قال (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) فاذا تلفت
 الامانة لم يلزم ردها هـ واما حديث صفوان بن امية فهو مضطرب سنداً ومناً وجميع وجوهه
 لا يخلو عن نظر ولهذا قال صاحب التهيد الاضطراب فيه كثير ولا حجة فيه عندى في تضمين العارية
 انتهى ثم على تقدير صحة قوله مضمونة اى مضمونة الرد عليك بدليل قوله حتى يؤدى اليك
 ويحتمل ان يريد اشتراط الضمان والعارية بشرط الضمان مضمونة في رواية للحنفية وروى عبد الرزاق
 في مصنفه عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال العارية بمنزلة الوديعة لا ضمان فيها الا ان يتعدى
 واخرج عن علي رضى الله تعالى عنه ليس على صاحب العارية ضمان واخرج ابن ابى شبة عن علي
 رضى الله تعالى عنه العارية ليست بيعاً ولا مضمونة انما هو معروف الا ان يخالف فيضمن هـ واما
 حديث سمرة فان الاداء فيه فرض ولا يلزم منه الضمان ولو لم من اللفظ الضمان لازم الخصم ان
 يضمن المرعون والودائع لانها بما قبضته اليد ص ص باب الاستعارة للعروس عند البناء
 ش هذا باب في بيان حكم الاستعارة لاجل العروس والعروس نعت يستوى فيه الرجل
 والمرأة ماداما في اعراسهما ويقال اسم لهما عند دخول احدهما بالآخر وفي غير هذه الحالة الرجل
 يسمى عربساً والمرأة عروساً قوله عند البناء اى الزفاف يقال بنى على اهله اذا زفها وقال ابن الاثير
 البناء والبناء الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل
 بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله وقال الجوهرى ولا يقال بنى باهله ورد عليه بانه قد جاء في غير
 موضع وهو ايضا استعمله في كتابه ص حديثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن ايمن قال
 حدثني ابى قال دخلت على عائشة رضى الله تعالى عنها وعليها درع قطر ثمن خسة دراهم فقالت
 ارفع بصرك الى جاريتى انظر اليها فلما تزهى ان تلبسه في البيت وقد كان لى منهن درع على عهد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاكانت امرأة ثقين بالمدينة الا ارسلت الى نستعيره ش
 مطابقته للترجمة في قوله فاكانت امرأة الى آخره ذكر رجاله هـ وهم اربعة ابو نعيم الفضل

ابن دكين وعبدالواحد بن ايمن الخزومي مولى ابي عمرو المكي يكنى ابا القاسم وابوه ايمن ضد الابر
الحبشي الخزومي المكي وهو من اقراء البخاري وعائشة ام المؤمنين والحديث تفرد به البخاري **قوله**
معناه **قوله** وعليها درع قطر جله جالية ودرع مضاف الى قطر والدرع قيص المرأة وهو
مذكر ودرع الحديد مؤنثة وحكى ابو عبيد انه يذكر ويؤنث والقطر بكسر القاف وسكون
الطاء المهملة وفي آخره راء قال ابن فارس هو جنس من البرود وقال الخطابي ضرب من المروط
غليظ وقيل ثياب من غليظ القطن وغيره وقيل من القطن خاصة وفي رواية ابي الحسن القابسي وابن
السكن بالفاء كذا قاله ابن قرقول ثم قال وهى ضرب من ثياب الين بسرف بالقطرية فيها جرة وقال
البياسي الصواب بالقاف وقال الازهرى الثياب القطرية منسوبة الى قطر قرية في البحرين فكسروا
القاف للنسبة وخففوا وفي رواية المستملى والسرخسى درع قطن بضم القاف وفي آخره نون وقيل
الاشهر والصواب بالقاف والنون **قوله** ثمن خمسة دراهم بضم الراء المثلثة وتشديد الميم المكسورة
على صيغة المجهول من الماضى من التثمين وهو التقويم وخسة بالنصب بنزع الخافض اى قوم
بخمسة دراهم ويروى ثمن بلفظ الاسم منصوبا بنزع الخافض اى ثمن خمسة دراهم فيكون مضافا
الى خمسة دراهم فيكون لفظ خمسة مجرورا بالاضافة ويروى ثمن بالرفع على الابتداء وخسة بالرفع
ايضا خبره ولكن بحذف الضمير تقديره ثمنه خمسة دراهم ووقع في رواية ابن شويه وحده
خسة الدراهم **قوله** انظر بلفظ الامر **قوله** اليها اى الى الجارية **قوله** فانها تزهى بضم اوله
اى تكبر او تأنف وقال ثعلب في باب فعل بضم الفاء وقد زهيت علينا يا رجل وانت مزهوه وعن التدميرى
ماخوذ من التيه والعجب واصله من البس اذا حسن منظره وراقت الوانه وقال ابن درستويه العامة
تقول زهى علينا فيحصل الفعل له وانما هو مفعول لم بسم فاعله وقال ابن دريد يقال زهى زهوا اذا تكبر
ومنه قولهم ما زهاه وليس هو من زهى لان ما لم بسم فاعله لا يتعجب منه ورد عليه بما روى عن ابن عصفور
 وغيره يحيى التعجب مما لم بسم فاعله فى الفاظ معدودة منها ما اجنّه وقال الجوهري قال الشاعر لنا
صاحب مولع بالخلاف * كثير الخطاء قليل الصواب * الج لجا من الخنفساء وازهى اذا ما مشى من غراب
قوله منهن اى من الدروع او من بين النساء **قوله** على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى فى زمنه
وايامه **قوله** تقين بضم التاء المثناة من فوق وفتح القاف وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره نون على
صيغة المجهول من التيقين وهو الترين والمعنى ما كانت امرأة بالمدينة تترين لزفافها الارسلت تستعير
ذلك الدرع وقال ابن الجوزى ارادت عائشة رضى الله تعالى عنها انهم كانوا اولافى حال ضيق فكان
الشيء المحتقر عندهم اذذاك عظيم القدر وقال صاحب الافعال قال الشيء يقينه قينا اذا صلحه يقال
قن اناءك وقال الجوهري قنت الشيء اقبينه قينا لمتمه واقنات الروضة اخذت زخرفها ومنه قيل
للماشطة مقينة لانها ترين النساء وشبهت بالامة لانها تصلح البيت وتزينه والقينة المغينة والقينة الامة
مطلقا والقين وكل صانع عند العرب قين وقال المهلبي عارية الثياب للعرس من فعل المعروف والعمل
الجارى عندهم لانه مرغّب فى أجره لان عائشة رضى الله تعالى عنها لم تمنع منه احداته وفيد ان المرأة
قد تلبس فى بيتها ما حسن من الثياب وما يلبسه بعض الخدم * وفيه تواضع عائشة واخذها بالبلغه فى
حال اليسار وقد اعانت المذكور فى كتابته بعشرة آلاف درهم وذكر ما كانوا عليه لئلا يذكر ذلك
باب * فضل المنيحة ش **قوله** اى هذا باب فى بيان فضل المنيحة وايس فى رواية
ابى ذر لفظ باب والمنيحة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وفتح الحاء المهملة على

وزن عظيمة وهي الناقة والشاة ذات الدريعار لبنا ثم ترد الى اهلها وقال ابن الاثير ومنحة الابن ان يعطيه
 ناقة او شاة ينتفع بلبنها ويعبدها وكذلك اذا اعطاه لينتفع بوبرها وصوفها زمانا ثم يرد لها قال القزاز
 قيل لا يكون المنحة الا ناقة او شاة وقال ابو عبيد المنحة عند العرب على وجهين احدهما ان يعطى
 الرجل صاحبه صلة فيكون له والاخر ان يعطيه ناقة او شاة ينتفع بجلها ووبرها زمانا ثم يرد لها قلت
 المنحة في الاصل العطية من منح اذا اعطى وكذلك المنحة بالكسر **ص** حدثنا يحيى بن بكير
 حدثنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال نعم المنحة للقمحة الصفي منحة والشاة الصفي تغدو باناء وتروح باناء **ش** **ص** - مطابقته
 للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر المنحة بالمدح ولا يمدح النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم شيئا الا وفي العمل به فضل وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن
 ابن هرم **قوله** نعم المنحة بفتح الميم وكسر النون وقد ذكرناها الآن **قوله** اللقمحة بكسر اللام بمعنى
 الملقوحة اى الحلوب من الناقة وفي التلويح اللقمحة بكسر اللام الشاة التى لها لبن وبفتحها المرة الواحدة
 من الحلب وقيل فيها الفتح والكسر واللقمحة مرفوع لانه صفة المنحة وقوله الصفي صفة بعد صفة
 ومعناها الكثيرة **ابن** قال الكرمانى **ص** فان قلت الصفي صفة للقمحة فلم ادخل عليها التاء قلت لانه اما فاعيل
 او فاعول يستوى فيه المذكور والمؤنث **ص** فان قلت فلم ادخل على المنحة قلت لقل اللفظ من الوصفية الى
 الاسمية اولان استواء التذكير والتأنيث انما هو فيما كان موصوفه مذكورا انتهى قلت روى ايضا
 الصفية بناء التأنيث فلا حاجة الى قوله لانه اما فاعيل او فاعول على ان قوله اما فاعيل غير صحيح لانه من
 معتل اللام الواوى دون اليائى **قوله** منحة نصب على التمييز وقال ابن مالك فيه وقوع التمييز بعد
 فاعل نعم ظاهرا وقدمه سيوبه الامع الاضمار مثل بئس للظالمين بدلا وجوزوه المبرد وهو الصحيح
قوله والشاة الصفي صفة وموصوف عطف على ما قبله وقدمضى معنى الصفي **قوله** تغدو باناء
 وتروح باناء اى من اللبن اى تحلب اناء بالغد واناء بالعشى وقيل تغدو بأجر حلبها فى الغدو والرواح
 ووقع هذا الحديث فى رواية مسلم من طريق سفيان عن ابى الزناد بلفظ الرجل يمنح اهل بيت ناقة
 بعد باناء وتروح باناء ان اجراها لعظيم **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف واسماعيل عن مالك قال
 نعم الصدقة **ش** **ص** اشار بهذا الى ان عبد الله بن يوسف التنيسى واسماعيل بن ابى اويس ابن اخ
 مالك بن انس روى عن مالك قال نعم الصدقة اللقمحة الصفي منحة وهذا هو المشهور عن مالك وكذا رواه
 شعيب عن ابى الزناد كما سيأتى فى الاشربة وقال ابن التين من روى نعم الصدقة روى بالمعنى لان المنحة
 العطية والصدقة ايضا عطية وقال بعضهم لا تلازم بينهما فكل صدقة عطية وليس كل عطية
 صدقة واطلاق الصدقة على المنحة مجاز ولو كانت المنحة صدقة لما حلت للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بل هى من جنس الهدية والهبة انتهى قلت اراد ابن التين بقوله روى بالمعنى المعنى لاغوى ولا فرق
 فى اللغة بين العطية والمنحة والصدقة والهبة والهدية لان معنى العطية موجود فى الكل بحسب اللغة وانما
 الفرق بينها فى الاستعمال الا ترى انه لو تصدق على غنى يكون هبة ولو وهب لفقير يكون صدقة وقال ابن
 بطال المنحة تملك الممافع لا تملك الرقاب والسنة ان يرد المنحة الى اهلها اذا استغنى عنها كما رد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى ام انس ولما فتح الله على رسوله غنائم خيبر رد المهاجرون الى الانصار مما فتحهم
 وثمارهم كما سيجى **الآن** **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ابن وهب حدثنا يونس عن ابن
 شهاب عن انس بن مالك قال لما قدم المهاجرون المدينة من مكة وليس بأيديهم يعنى شيئا وكانت

الانصار اهل الارض والعقار فقاسمهم الانصار على ان يعطوهم ثمارا مواليهم كل عام ويكفوهم
 العمل والمؤنة وكانت امه ام انس ام سليم كانت ام عبدالله بن ابي طلحة فكانت اعطت ام انس
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عذاقا فأعطاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام ايمن
 مولاته ام اسامة بن زيد قال ابن شهاب فاخبرني انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرغ
 من قتل اهل خيبر فانصرف الى المدينة رد المهاجرين الى الانصار من انصارتهم التي كانوا منحويهم من ثمارهم
 فرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى امه عذاقها واعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام ايمن
 مكانهم من حائلها وقال احمد بن شبيب اخبرنا ابي عن يونس بهذا وقال مكانهم من خالصه شمس
 مطابقتها للترجمة ظاهرة تعرف من قوله فقاسمهم الانصار الى قوله قال ابن شهاب وابن وهب هو عبدالله بن
 وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه
 مسلم في المغازي عن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو
 ابن سواد ثلاثتهم عن ابن وهب به قوله وليس بأيديهم يعني شيئا هذا هكذا في رواية الاصيلي
 وكريمة وفي رواية الباقرين وليس بأيديهم بدون يعني شيئا وقال الكرماني يعني وليس بأيديهم مال
 والتفسير الاول اعم منه قوله فقاسمهم الانصار جواب لما قلنا فان قلنا ظاهر هذا تغير حديث ابي
 هريرة الذي مضى في المزارعة قالت الانصار للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم آقسم بيننا وبين اخواننا
 النخيل قال لا فقالوا تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا قلت لا مغيرة بينهما لان
 المنفي هناك مقاسمة الاصول والمراد هنا مقاسمة الثمار وزعم الداودي رحمه الله ان المراد من قوله
 فقاسمهم هنا اي جالفهم وجعله من القسم بفتحين لان القسم يسكن السين وفيه نظر لا يخفى قوله
 وكانت امه اي ام انس بن مالك وقوله ام انس بدل منه وقوله ام سليم بضم السين المهملة بدل عن
 ام انس وفي رواية مسلم وكانت ام انس بن مالك وهى تدعى ام سليم وكانت ام عبدالله بن ابي طلحة
 كان اخا انس لامه قوله كانت تأكيد لكانت الاولى فهى ام انس وام عبدالله واسمها سهيلة
 او مليكة بنت ملحان الانصارية وقوله وكانت امه الى قوله ابي طلحة من كلام الزهري الراوى عن
 انس كذا قال بعضهم ولكن ظاهر السياق انه يقتضى انه من رواية الزهري عن انس فيكون من باب
 التجريد وهو ان ينتزع من امر ذى صفة امر آخر مثل الامر الاول في تلك الصفة وانما يفعل ذلك
 مبالغة في كمال الصفة في الامر الاول والتجريد على اقسام منها مخاطبة الانسان نفسه كانه ينتزع من
 نفسه شخصا فيخاطبه والتجريد هنا من هذا القسم قوله فكانت اعطت اي كانت ام انس اعطت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عذاقا بكسر العين المهملة وبذل مبعجة خفيفة ججع عذق
 بفتح العين وسكون الذال كجبل ويجبال والعذق النخلة وقيل انما يقال لهذا اذا كان جلهما وجودا
 والمعنى انها وهبت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمرها قوله ام ايمن بالنصب لانه مفعول ثان
 لاعطى واسمها بركة بالبناء الموحدة والراء والكاف المفتوحات وكنيت به لانها كانت اولاد تحت عبيد
 مصغر عبد الحبشي فولدت له ايمن وفي صحيح مسلم انها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب وكانت من
 الحبشة فلما ولدت آمنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت ام ايمن تحضنه حتى كبر صلى الله
 تعالى عليه وسلم فأعقتهما وزوجها مولاه زيد بن حارثة قوله ام اسامة بن زيد بن شراحيل بن كعب
 مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابويه وكان أسود افطس توفي في آخر ايام معاوية سنة ثمان

لوقس وخمسين ومات النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشرين سنة فاسامة واين اخوان لام
 واستشهد اثنى يوم حنين وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بركة ابي بعد ابي وماتت بعد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخمسة اشهر قوله قال ابن شهاب هو الزهري الراوى وهو
 موصوف بالاشهاد المذكور وكذا هو عند مسلم قوله من انهم جمع منيحة قوله الى امد اى الى ام
 انس وهى ام سليم المذكورة قوله مكانهن اى بدلهن قوله من حائطه اى من بستانه قوله وقال
 احمد بن شبيب بفتح الشين المجع وكسر الباء الموحدة الاولى ابن سعيد ابو عبد الله الحبطى البصرى
 روى عند البخارى فى مناقب عثمان وفى الاستقراض مفردا وفى غير موضع مقرونا اسناده باسناد
 آخر وهو من افراده روى عن ابيه شبيب عن يونس بن يزيد قوله بهذا اى بهذا المتن والاسناد
 وطريق احمد بن شبيب وصله البرقاني عنه مثله قوله وقال مكانهن من خالصة اى من خالص ماله
 وقال ابن التين المعنى واحد لان حائطه صار له خالصا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن
 يونس حدثنا الاوزاعى عن حسان بن عطية عن ابي كبشة السلولى سمعت عبد الله بن عمر رضى الله
 تعالى عنهما يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعون خصلة اعلاهن منيحة العزى ما
 من عامل يعمل بخصلة منها رجاء ثوابها وتصدق موعودها الا ادخله الله بها الجنة قال حسان
 فعددنا مادون منيحة العزى من رد السلام وتشميت العاطس واماطة الاذى عن الطريق ونحو ما استطعنا ان
 نبلغ خمس عشرة خصلة **ش** مطابقة للترجمة فى قوله اعلاهن منيحة العزى **ذ** ذكر رجاله **و** هم ستة
 الاول مسدد بن مسرهد وقد تكرر ذكره **ث** الثانى عيسى بن يونس بن ابي اسحق الهمدانى **ث** الثالث عبد
 الرحمن بن عمرو الاوزاعى **ر** الرابع حسان بن عطية الشامى ابي بكر **خ** الخامس ابو كبشة بفتح الكاف وسكون
 الباء الموحدة وبالشين المجع اسم كنيته والسلولى بفتح السين المهملة وضم اللام الاولى نسبة الى سلول قبيلة
 من هوازن **س** السادس عبد الله بن عمرو بن العاص **ذ** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه التحديث بصيغة الجمع فى
 ثلاثة مواضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه يصرى وعيسى كوفى والاوزاعى
 وحسان شاميان وحسان امامن الحسن فالنون اصلية وامامن الحس فالنون زائدة وليس لحسان هذا ولا
 لابي كبشة فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرنا ان
 ابا كبشة اسمه وكنيته سواء وزعم الحاكم ان اسمه البراء بن قيس وزد عليه عبد الغنى بن سعيد وبين انه غيره
 والحديث اخرجه ابو داود فى الزكاة عن ابراهيم بن موسى ومسدد كلاهما عن عيسى بن يونس الى آخره
ذ ذكر معناه **ق** قوله عن حسان بن عطية وفى رواية احمد عن الوليد حدثنا الاوزاعى حدثني حسان بن
 عطية قوله عن ابي كبشة وفى رواية احمد حدثني ابو كبشة قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى
 رواية احمد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اربعون خصلة مبتدأ وقوله اعلاهن مبتدأ ثان وقوله
 منيحة العزى خبره والجملة خبر المبتدأ الاول والعزى هى الانثى من العزى وكذلك العزى من الظباء والاولى قوله
 منهاى من الاربعين قوله رجاء نصب على التعليل وكذلك قوله تصديق موعودها **ف** ان قلت من المعلوم
 قطعا انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عالما بها اجمع لانه لا ينطق عن الهوى فلم يذكرها قلت لعمري
 وهو انفع لنا من ذكرها وذلك والله اعلم خشية ان يكون التعيين لها زهدا عن غيرها من ابواب البر
 قوله قال حسان الى آخره قال ابن بطلال وليس قول حسان مانعا ان يستطيعها غيره قال وقد بلغنى عن
 بعض اهل عصرنا انه طلبها فوجد ما يبلغ ازيد من اربعين خصلة **ف** فيها ان رجلا سأل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن عمل يدخل الجنة فذكر له اشياء ثم قال والمنحة والنفى على ذى الرحم

القاطع فان لم تطق فاطم الجايح واسق الظمان هذه ثلاث خصال اعلاهن المنحة وليس التي منها لانه افضل من المنحة والسلام وفي الحديث من قال السلام عليك كتب له عشر حسنات ومن زاد ورجة الله كتب له عشرون ومن زاد وبركاته كتب له ثلاثون وتشيمت العاطس الحديث وهو ثلاث تثبت لك الود في صدراخيك احداها تشيمت العاطس واماطة الاذى عن الطريق وامانة الضائع والصنعة الاخرى واعطاء صلة الجبل واعطاء شمع النعل وان يؤنس الوحشان اى تلقاه بما يؤنسه من القول الجميل او يبلغ من ارض الفلاة الى مكان الانس وكشف الكربة قال صلى الله تعالى عليه وسلم من كشف كربة عن اخيه كشف الله عنه كربة يوم القيامة وكون المرء في حاجة اخيه وستر المسلم للحديث والله في عون العبد مادام العبد في عون اخيه ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة والتفسخ في المجالس وادخال السرور على المسلم ونصر المظلوم والاخذ على يد الظالم قال انصر اخاك ظالما او مظلوما والدلالة على الخير قال الدال على الخير كفاعله والامر بالمعروف والاصلاح بين الناس والقول الطيب يرد به المسكين قال تعالى (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى) وفي الحديث اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجد فبكلمة طيبة وان تفرغ من دلوك في اناك المستقى وغرس المسلم وزرعه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعاً فيأكل منه طير او انسان او بهيمة الا كان له صدقة والهدية الى الجار قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحقرن احدا كن جارها ولو فرسن شاة والشفاعة للمسلم ورجة عزيز ذل وغنى افتقر و عالم بين جهال ارجوا ثلاثة غنى قوم افتقر وعزيز قوم ذل و عالم يلعب به الجهال و عيادة المريض للحديث ما المريض على مخارق الجنة والرد على من يغتاب قال من حى مؤمنا من منافق يغتابه بعث الله اليه ملكا يوم القيامة يحصى له من النار ومصافحة المسلم قال لا يصافح مسلم مسلما فترؤل يده عن يده حتى يغفر لهما والتحاب في الله والتجالس الى الله والتراور في الله والتبادل في الله قال الله تعالى وجبت محبتي لاصحاب هذه الاعمال الصالحة وعون الرجل في دابته يحمل عليها متاعه صدقة روى ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى وقال الكرماني اقول هذا الكلام رجم بالغيب لاحتمال ان يكون المراد غير المذكورات من سائر اعمال الخير ثم انه من اين علم ان هذه ادنى من المنحة لجواز ان يكون مثلها او اعلى منها ثم فيه تحكيم حيث جعل السلام منه ولم يجعل رد السلام منه مع انه صرح في هذا الحديث الذي نحن فيه به وكذا جعل الامر بالمعروف منه بخلاف النهى عن المنكر وفيه ايضا تكرار لدخول الاخير وهو الاربعون تحت بعض ما تقدم فتأمل **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الازاعي قال حدثني عطاء عن جابر رضى الله تعالى عنه من كانت له ارض فليرعها او ليمنحها اخاه فان ابى فليسك ارضه **ش** مطابقة للترجمة في قوله او ليمنحها اخاه وقدمضى الحديث في كتاب المزارعة في باب ما كان من اصحاب النبي صلى الله الله تعالى عليه وسلم بواسى بعضهم بعضا في الزراعة قاله اخرجه هناك عن عبيد الله بن موسى عن الازاعي الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** وقال محمد بن يوسف حدثنا الازاعي حدثني الزهرى حدثني عطاء بن يزيد حدثني ابو سعيد قال جاء ايمر ابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن الهجرة فقال ويحك ان الهجرة شأنها شديد فهل لك من ابل قال نعم قال فتعطى صدقتها قال نعم قال فهل تمنح منها شيئا قال نعم قال فتحلبها يوم وردها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من عملك شيئا **ش** مطابقة للترجمة في قوله فهل تمنح منها شيئا الى قوله قال فاعمل من وراء البحار وقد

مضى الحديث في كتاب الزكاة في باب زكاة الابل فانه اخرجته هناك من على بن عبد الله عن الوليد
ابن مسلم عن الازاعي الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله قال محمد بن يوسف ظاهره التعليق ويحتمل
ان يكون معطوفا على الذي قبله فيكون موصولا ووصله الاسماعيلي وابونعيم من طريق محمد بن
يوسف المذكور قوله يوم وردها اي يوم نوبة شربها وذلك لان الحلب يومئذ اوفق للنفاذة وارفق
للمحتاجين قوله ان يترك اي ان يتصك من الوتر وروى لن يترك من الترك من باب الافتعال **ص**
حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن عمر وعن طارس قال حدثني اعلهم بذلك
يعني ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى ارض تهمترزما
فقال لمن هذه فقالوا اكثرها فلان فقال امانه لو منحها اياه كان خيرا له من ان يأخذ عليها اجراما معلوما
ش مطابقتها لترجمة في قوله امانه لو منحها اياه الى آخره لانه يدل على فضل المنحة وعبد الوهاب
هو ابن عبد المجيد البصري وابوب هو السخيتاني وعمر هو ابن دينار المكي ومرا الحديث في المزارعة
قوله يهتر من الهز وهو الحركة والمعنى الى ارض تحرك وترتاح لاجل الزرع الذي عليها وكل من
خف لامر وارتاح له فقد اهتر له قوله لو منحها اي لو اعطاها المالك فلانا المكترى على طريق
المنحة لكان خيرا له لانها اكثر ثوابا ولانهم كانوا يسهلون في كراء الارض اولانه كره لهم الافتتان
بالمزارعة لثلاث يقعدوا بها عن الجهاد **ص** * باب * اذا قال اخذت منك هذه الجارية على
ما يتعارف الناس فهو جائز **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا قال رجل لا اخذ منك هذه
الجارية قوله على ما يتعارف الناس اي على عرفهم في صدور هذا القول منهم او على عرفهم في كون
الاخذام هبة او عارية قوله فهو جائز جواب اذا واصله ان عرفهم في قوله اخذت منك هذه الجارية
ان كان هبة تكون هبة وان كان عرفهم ان هذا عارية يكون عارية وقال ابن بطال لا علم خلافا
بين العلماء انه اذا قال اخذت منك هذه الجارية او هذا العبد انه قد وهب له خدمته لارقبته وان الاخدام
لا يقتضي تملك الرقبة عند العرب كما ان الاسكان لا يقتضي تملك رقبة الدار انتهى وقال اصحابنا اذا
قال اخذت منك هذا العبد يكون عارية لانه اذن له في استخدامه واذا كان عارية فله ان يرجع فيها متى شاء
ص وقال بعض الناس هذه عارية **ش** قال الكيرماني قيل اراد به الخفية وغرضه
انهم يقولون انه اذا قال اخذت منك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على انه هبة انتهى قلت
ليس في قصة هاجر ما يدل على الهبة الا قوله فاعطوها هاجر وقوله واخدمها هاجر لا يدل على
الهبة **ص** وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة **ش** قال ابن بطال لم يختلف العلماء
انه اذا قال كسوتك هذا الثوب مدة يسمى فله شرطه وان لم يذكر اجلا فهو هبة لان لفظ الكسوة يقتضي
الهبة لقوله تعالى (فكفارتهم اطعام عشرة مساكين او كسوتهم) ولم يختلف الامة ان ذلك تملك
للطعام والثياب **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخدمها هاجر **ش** هذا قطعة من
حديث في قصة ابراهيم وهاجر سلخهما من الحديث الذي يتامه في كتاب البيوع في باب شراء المملوك
من الحربى وذكر ايضا قطعة منه معلقة في باب قبول الهدية من المشركين وذكر هذه القطعة هنا
موصولة عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان
عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة وازاد بها الاستدلال على الخفية في قولهم ان قول

الرجل اخذ منك هذا العبد عارية ولكن لا يصح استدلاله بهذا ذكرنا الآن وكذلك قال ابن بطال
واستدلال البخاري بقوله فاخذها شاجر على الهبة لا يصح وانما صححت الهبة في هذه القصص من قوله
فأعطوها شاجر اى اعطوا سارة الوليدة التي تسمى شاجر وقد مر الكلام فيه مستوفى في باب شراء
المملوك من الحربى **باب** اذا حمل رجل على فرس فهو كالعمرى والصدقة شىء **باب** اذا حمل
باب يذكر فيه اذا حمل رجل على فرس اى تصدق به ووهب بأن قال عليه في سبيل الله ونذكر الآن هل
المراد من الحمل التملك او التحبىس قوله فهو كالعمرى اى تحكيمه كحكم العمرى وحكم الصدقة يعنى
لا رجوع فيه كالارجوع فى العمرى والصدقة **باب** اما العمرى فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من امر عمرى
فهى للعمر له ولو ورثته من بعده **باب** اما الصدقة فانه يراد بها وجه الله تعالى فيقع جمع العين لله تعالى وانما
تصير للتقرير نيابة عن الله تعالى بحكم الرزق الموعود فلا يبقى محل للرجوع ولكن اطلاق الترجمة
لا يساعدها مذهب اليد البخارى لان المراد بالحمل على الفرس ان كان بقوله هولاك يكون تملك كقال
ابن طال فهو كالصدقة فاذا قضى لم يحز الرجوع فيها وان كان مراده التحبىس فى سبيل الله قال ابن بطال
هو كالوقف لا يجوز الرجوع فيه عند الجمهور وعن ابى حنيفة ان الحبس اطل فى كل شىء وقال الداودى
قول البخارى هو كالعمرى والصدقة تحكم بغير تأمل وقول من ذكر من الناس اصح لانهم يقولون
المسلمون على شروطهم قلت عند الحنفية قول الرجل حملك على هذا الفرس لا يكون هبة الا بالنية لان الحمل
هو الاركاب حتمية فيكون عارية ولكنه يحتمل الهبة يقال حمل الأمير فلان على الفرس معناه ملكه اياه فيحمل
على التملك عندنيته لانه نوى ما يحتمله لفظه وفيه تشديد عليه فمعتبر نيته راما قول ابى حنيفة ان الحبس
باطل ليس فى شىء معين وانما هو عام كما قال ابن بطال نافلا عنه ان الحبس باطل فى كل شىء وليس هو
منفردا بهذا القول وقد قال شريح الفاضى بذلك قبله **باب** عن رقال بعض الناس انه ان يرجع فيها شىء
اراد بهذا البعض ابا حنيفة وانما قال له ان يرجع فيها لا نافذ ذكرنا انه ان اراد بالحمل التحبىس يكون وقفا
والوقف غير لازم عنده واطلاق البخارى كلامه ونسبة جواز الرجوع الى ابى حنيفة فى هذه
الصورة خاصة ليس واقعا فى محله لانه يرى ببطلان الوقف الغير المحكوم به ويرى جواز رجوع
الواهب عن هبة الا فى مواضع معينة كما عرف فى كتب الفقه وقال الكرماني خالف فيه اى فى حكم
حمل الرجل على فرس وجعل الحبس باطلا ولهذا قال البخارى وقال بعض الناس له ان يرجع فيها
والحديث يرد عليه قلت لانتم ان الحديث يرد عليه لان معنى الحمل عنده ما ذكرناه عن قريب انه
عارية والخصم ايضا يقول ان العيران يرجع فى عاريته **باب** عن حريش الحميدى اخبرنا سفيان قال
سمعت مالكا يسأل زيد بن اسلم قال سمعت ابى يقول قال عمر رضى الله تعالى عنه حملت على فرس
فى سبيل الله فرأيت به يباع فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتروا ولا تعد فى صدقتك
شىء **باب** قيل مطابقتها للترجمة فى قوله حملت على فرس فى سبيل الله ورد عليه بأن هذا بعيد والمراد
من الحديث عدم عود الرجل الى صدقته والحديث مضى عن قريب فى باب لا يحمل لاحد ان يرجع
فى هبته وصدقته وقد مر الكلام فيه هناك وقال الخطابي يحتمل ان يكون فيه انه قد اخرج
من ملكه لوجه الله تعالى وكان فى نفسه منه شىء فاشفق صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفسد
نيته ويحبط اجره فنهاه عنه وشبهه بالعود فى صدقته وان كان بالثمن وهذا كتحريمه على
المهاجرين معاودة دارهم بمكة قال واما اذا تصدق بالشىء لاعلى سبيل الاحباس على اصله بل
على سبيل البر والصدقة فانه يجري مجرى الهبة ولا بأس عليه فى اتياعه من صاحبه والله اعلم

سنة ١٠٠٠. بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الشهادات ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الشهادات وهو جمع شهادة وهو مصدر من شهد يشهد قال
الجوهري خبر قطع والمشاركة المعينة مأخوذة من الشهود اي الحضور لان الشاهد مشاهد
لما تاب عن غيره وقال اصحابنا يعني بالشهادة الحضور قال صلى الله تعالى عليه وسلم الغيبة لمن شهد
الوقعة اي حضرها والشاهد ايضا يحضر مجلس القاضي ومجلس الواقعة ومعناها شرعا اخبار
عن مشاهدة وعيان لاعن تخمين وحسبان وفي التوضيح هذا الكتاب آخره ابن بطال الى ما بعد
التفقات وقدم عليه الانكحة والذي في الاصول والشروح كشرح ابن التين وشيوخنا ما فعلناه
يعني ذكرهم هذا الكتاب ههنا **باب** ما جاء ان البينة على المدعي ش اي هذا
باب في بيان ما جاء من نص القرآن ان البينة تعين على المدعي وهذه الترجمة هكذا وقع في رواية
الاكثرين وسقط بعضهم لفظ باب وفي رواية النسفي وابن شويه بسم الله الرحمن الرحيم موجودة
قبل لفظ الكتاب وفي بعض النسخ باب ما جاء في البينة على المدعي **باب** ص لقول الله تعالى
(يا ايها الذين امنوا اذا تدابرتم بينكم الى اجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب
ان يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا فان كان الذي
عليه الحق سفيا او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم
فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تفضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى
ولا ياب الشهداء اذا ماعوا ولا تساموا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله ذلكم اقتطع عند الله واقوم
لله شهادة وادنى الاتراثوا الا ان تكون نجارة حاضرة تدرونها بينكم فليس عليكم جناح ان لا
تكتبوها واشهدوا اذا تباعدتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وان تفعلوا فانه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله
والله بكل شيء عليم وقول الله عز وجل يا ايها الذين امنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو
على انفسكم او الوالدين والاقربين ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بهما فلا تتبعوا الهوى ان
تعدلوا وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا ش لم يذكر في هذا الباب
حديثا ا كنفاء يذكر الا تبين وقال بعضهم اما اشارة الى الحديث الماضي قريبا من ذلك في آخر باب الرهن
قلت الذي في آخر باب الرهن هو حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى ان الميمن
على المدعي عليه وحديث عبدالله فيه شاهدك او يمينه وهذا الوجه فيه بعد لا يخفى ثم وجه
الاستدلال بالآية للترجمة انه لو كان القول قول المدعي من غير بينة لما احتجج الى الكتابة والاملاء
والاشهاد عليه فلما احتجج اليه بل على ان البينة على المدعي وقال ابن بطال الامر بالاملاء يدل على
ان القول قول من عليه الشيء وايضا انه يقتضي تصديقه فيما عليه فالبينة على مدعي تكذيبه واما
الآية الاخرى فوجه الدلالة ان الله تعالى قد اخذ عليه ان يقر بالحق على نفسه فالقول قول المدعي
عليه فاذا كذبه المدعي فعليه البينة وآية المداينة أطول آية في القرآن العظيم وهي بتمامها مكتوبة
في الكتاب في رواية ابى ذر وفي رواية ابن شويه الى قوله الى اجل مسمى فاكتبوه وقال
سفيان الثوري عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا
تدابرتم بينكم الى اجل مسمى فاكتبوه) قال زلت في السلم الى اجل معلوم قوله اذا تدابرتم بين
اي اذا تباعدتم بين الدين ما كان مؤجلا والعين ما كانت حاضرة يقال دان فلان يدين دينه استقرض
وصار عليه دين ورجل مدينون كثر ما عليه من الدين ومديان يكسر الميم اذا كان غادته ان يأخذ

بالدين وقال ابن الاثير المديان الكثير الدين الذي عليه الديون وهو مفعول من الدين للبالغة ويقال
 للمدين مدين ايضا فقولنا الى اجل الاجل الوقت المسمى المعلوم قوله فاكتبوه الى ان يكتبوه في كتاب بين
 فيه قدر الحق والاجل ليرجع اليه وقت النزاع والنسيان ولانه يحصل منه الحفظ والتوثيق فان
 قلت فاكتبوه امر من الله تعالى وثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم انا امة امة لا نكتب ولا نحسب فاجتمع بينهما قلت ان الدين من حيث هو غير مفتقر الى
 كتابة اصلا لان كتاب الله قد سهل الله حفظه على الناس والسنن ايضا محفوظة عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم والذي امر بكتابه انما هو اشياء جزئية تقع بين الناس فامروا امر ارشاد
 لا امر ايجاب كاذب اليه وهو مذهب الجمهور فان كتب فحسن وان ترك فلا بأس وقال ابو سعيد
 والشعبي والربيع بن انس والحسن وابن جريح وابن زيد وآخرون كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله
 (فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي اؤتمن امانته) وذهب بعضهم الى انه محكم قوله وليكتب
 بينكم كاتب بالعدل اي بالحق والانصاف لا يزيد فيه ولا ينقص ولا يقدم الاجل ولا يؤخره وينبغي
 ان يكون الكاتب فقيها عالما باختلاف العلماء اديبا مميذا بين الالفاظ المتشابهة قوله ولا ياب كاتب
 اي لا يمنع كما امر الله تعالى من العدل. ويقال ولا يمنع من يعرف الكتابة اذا مثل ان يكتب للناس
 ولا ضرورة عليه في ذلك فكما علمه الله ما لم يكن يعلم فليصدق على غيره ممن لا يحسن الكتابة كما جاء
 في الحديث ان من الصدقة ان تعين صانعا او تصنع لا خرق وفي الحديث الاخر من كنتم علما يعلمه الجمل
 يوم القيامة بلجام من نار وقال مجاهد وعطاء واجب على الكاتب ان يكتب قوله وليلل الذي عليه
 الحق الاملال والاملاء لعنان جاء بهما القرآن قال تعالى فنهى تمنى عليه وقال وليلل الذي عليه الحق يقر
 على نفسه بما عليه ولا ينقص من الحق شيئا قال القاضي اسمعيل بن اسحق ظاهر قوله عز وجل وليلل
 الذي عليه الحق يدل على ان القول قول من عليه الشيء وقال غيره لان الله تعالى حين امره بالاملاء
 اقتضى تصديقه فيما عليه فاذا كان مصدقا فالبينة على من يدعى تكذيبه قوله فان كان الذي عليه الحق
 سفيا اي محجورا عليه بتبذير ونحوه وقيل سفيا اي جاهلا بالاملاء او طفلا صغيرا قوله او ضعيفا
 اي عاجزا عن مصالحه. ويقال اي صغيرا او مجنونا قوله او لا يستطيع ان يعمل هو اما بالعي او الخرس
 او العجمة او الجمل بموضع صواب ذلك من خطائه قوله فليمل وليه اي من يقوم مقامه وقيل
 هو صاحب الدين يملى دينه والبول اصح لان في الثاني رتبة قوله واستشهدوا شهيدين من
 رجالكم اي من اهل ملتكم من الاحرار البالغين وهذا مذهب مالك وابي حنيفة والشافعي وسفيان
 واكثر الفقهاء واجاز شريح وابن سيرين شهادة العبد وهذا قول انس بن مالك واجاز بعضهم شهادته
 في الشيء النافه وانما امر بالاشهاد مع الكتابة لزيادة التوثيق قوله فان لم يكونا رجلين اي فان
 لم يكن الشاهد اثنان قوله فرجل وامرأتان اي فالشاهد رجل او الذي يشهد رجل وامرأتان
 معه واقيت المرأة مكان الرجل لقصان عقل المرأة كما جاء ذلك في الصحيح قوله ممن ترضون من
 الشهداء اي ممن كان مرضيا في دينه وامانته وكفائته وفيه كلام كثير موضعه غير هذا قوله
 ان تضل احدهما قال الزمخشري وانتصابه على انه مفعول له اي ارادة ان تضل وقرأ حزة ان
 تضل احدهما على الشرط ومعنى الضلال هنا عبارة عن النسيان وقابل النسيان بالتذكر لانه
 يعادله وقرئ فتذكر بالتخفيف والتشديد وهما لغتان قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا اي

في شهادته الشهادة اذا ما شئوا لتحمل الشهادة وانما في الكتاب وقيل لا فادائها عند
 الشك في قبوله في الاداء عليه وهذا من رتب وقيل فرض كفاية وقيل فرض عين وهو قول قتادة
 وزيد بن علي بن ابي نجران وغير واحد اذا دعيت لشهادة فانت بالخيار واذا شهدت فدعيت فاجب
 قوله ولا تسألو اي ولا تضجروا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا اي قليلا كان المال او كثيرا
 قوله الى اجله اي وقت قوله ذلكم ان رقت الى ان تكتبوه لانه في معنى المصدر اي ذلكم الكتب
 قوله انما اي عدل واقوم لشهادة اي اعون على اقامة الشهادة قوله وادنى ان لا ترتابوا
 اي اقرب من انفسا لم يبق في باع الحق والاجل قوله الا ان تكون تجارة استثناء من الاستشهاد والكتابة
 وتجارة حاضرة بالرفع على ان كان التامة وقيل هي التامة على ان الامم تجارة حاضرة والخبر تدبرونها
 وقرئ بالصب على ان تكون التجارة تجارة حاضرة ومعنى حاضرة يد ايد تدبرونها اي ينكم وايست فيها
 اجل ولا تستأوا باع الله ترك الكتابة فيها لعدم الخوف فيد من التأجيل قوله جناح اي حرج قوله
 واشهدوا اذا تبايعتم اذا كان فيه اجل او لم يكن فاشهدوا على حكمكم على كل حال وروى من جابر بن زيد
 ومجاهد وعطاء والضحاك نحو ذلك وقيل الشعبي والحسن هذا الامر منسوخ بقوله فان آمن به حكم
 بهما وهذا الامر يحول عند الجمهور على الارشاد والتدب لاعلى الوجوب قوله ولا يضار
 كاتب وهو ان يزيد او ينقص او يحرف او يشهد بمالم يستشهد او يمنع عن اقامة الشهادة وقيل ان
 يمنع الكاتب ان يكتب والشاهد ان يشهد وقيل ان يدعوهما وهما مشغولان وقيل ان يدعي
 الكاتب ان يكتب الباطل والشاهد ان يشهد بالزور قوله وان تفعلوا يعني ما نهيتكم عنه قوله
 فانه يسوق بكم اي خروج عن الامر قوله واتقوا الله اي خافوه وراقبوه واتبعوا امره واتركوا
 زواجره قوله ويعلمكم الله اي يشرع ديه والله بكل شيء عليم اي بحقائق الامور ومصالحها
 وعواقبها ولا يخفى ما يدعي من الاشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات قوله وقول الله عز وجل
 بالجر عطف على قوله اقول الله تعالى قوله يا ايها الذين آمنوا كونوا من بالقسطة الآية في سورة
 النساء قوله بالقسط اي بالعدل فلا تعدوا عند عينا ولا شمالا وان لا يأخذكم في الحق اومة لا ثم
 قوله شهد الله تقبيل شهادتكم اوجد الله كما امرتم باقامته قوله وادعوا على انفسكم اي واودعتم الشهادة
 على انفسكم اي اشهد بالحق واودعوا ضررك عليك اذا سئلت عن الامر فلحق فيه وان كانت مضرة عليك
 فان الله سبحانه سيجعل ان اطاعه فرجا ومخرجا من كل امر يضيق به وقيل معنى الشهادة على نفسه هي
 الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليه لازم الحق لها قوله او الوالدين والاقربين اي وان
 كانت الشهادة عليهم فلا تراعوهم بل اشهد وبالحق وانما ضررها عليهم فالحق حاكم عليهم
 وعلى كل احد قوله ان يكن غنيا اي ان يكن المشهود عليه غنيا لا تردوه لغناه او يكن فقيرا
 لا تشفقوا عليه فقره قاله اولي بهما منكم واعلم بما فيه صلاحهما قوله فلا تتبعوا الهوى ان تعدوا اي كراهة
 ان تعدوا او ارادة ان تعدوا على اعتبار العدل والعدول قوله وان تلوا من اللى وهو التحريف وتعمد
 الكذب اي وان تلوا السنتكم عن شهادة الحق او تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوا فان الله
 كان بما تعملون خيرا مجاز انكم عليه ص باب هـ اذا عدل رجل احدا فقال
 لانعم الاخير او قال ما علمت الاخيرا ش اي هذا باب يذكريه اذا عدل رجل احدا وقوله احدا
 هو رواية الكشي معني وفي رواية غيره اذا عدل رجل رجلا وعدل بتشديد الدال من التعديل قوله فقال
 اي المعدل لانعم الاخير او ما علمت الاخيرا ولم يذكري جواب اذا الذي هو حكم المسألة لاجل

الخلاف وروى الطحاوى عن ابى يوسف انه اذا قال ذلك قبلت شهادته ولم يذكر خلافا عن الكوفيين
 فى ذلك واحتجوا بحديث الافك على ما يأتى حديث الافك وعن محمد لابد ان يقول المعدل هو
 عدل جائز الشهادة والاصح انه يكتفى بقوله هو عدل وذكر ابن التين عن ابن عمر انه كان اذا
 انعم مدح الرجل قال ما علمنا الاخيرا وروى ابن القاسم عن مالك انه انكر ان يكون قوله لا اعلم
 الاخيرا تركية وقال لا يكون تركية حتى يقول رضى وأراه عدلا رضى وذكر المزنى عن الشافعى
 قال لا تقبل فى التعديل الا ان يقول عدل على ولى ثم لا يقبله حتى يسأله عن معرفته فان كان يعرف
 حاله الباطنة يقبل والا لم يقبل ذلك وفى التوضيح والاصح عندنا يعنى الشافعية انه يكتفى ان
 يقول هو عدل ولا يشترط على ولى **ص** حدثنا حجاج حدثنا عبدالله بن عمر النيمى
 حدثنا ثوبان وقال الليث حدثنى يونس عن ابن شهاب قال اخبرنى عروة وابن المسيب وعلمة
 ابن وقاص وعبدالله عن حديث عائشة رضى الله عنها وبعض حديثهم يصدق بعضها حين قال لها
 اهل الافك فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا واسامة حين استلبت الوحى يستأمرهما
 فى فراق اهلها فاما اسامة فقال اهلك ولا نعلم الاخيرا وقالت بركة ان رأيت عليها امرا اغيصه
 اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتأتى الداجن فتأكله فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من بعدنا من رجل بلغنى اذاه فى اهل بيتى فوالله ما علمت من اهل الاخيرا ولقد
 ذكر وارجلا ما علمت عليه الاخيرا **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله ولا نعلم الاخيرا
 ورجاله حجاج بن المنهال وفى بعض النسخ مذكور باسم ابيه وعبدالله بن عمر بن غانم النيمى
 بضم النون وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالأراء قال فى تهذيب الكمال روى
 عن يونس بن يزيد الايبلى وي زيد الرقاشى وثقه ابوداود وقال ابن منده تزل افرقية وذكره مصنف
 رجال الصحيحين من افراد البخارى وبقية للرجال مشهورون وعبدالله بن عبد الله بن عتبة وفيه رواية
 التابعى عن اربعة من التابعين على نسق واحد **و** وهذا الحديث اخرجه البخارى فى مواضع فى الشهادات
 ايضا عن ابى الربيع سليمان بن داود فى المغازى وفى التفسير وفى الإيمان والنذور وفى الاعتصام عن
 عبد العزيز بن عبد الله وفى الجهاد وفى التوحيد وفى الشهادات وفى المغازى وفى التفسير وفى الإيمان
 والنذور ايضا عن الحجاج وفى التوحيد ايضا عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم فى التوبة عن ابى
 الربيع الزهرانى به وعن حبان بن موسى وعن حسن الخلوانى وعبد بن حديد وعن اسحق بن
 ابراهيم وتحميد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه النسائى فى عشرة النساء عن ابى داود سليمان بن
 سيف الحرانى وفى التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه البخارى هنا مختصرا ولم يقع فى رواية
 ابى ذر الا الى قوله ولا نعلم الاخيرا وفيه عن الليث معلقا وهو قوله وقال الليث حدثنى يونس
 ووصله فى كتاب التفسير عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس الى آخره على ما سيحى بيانه ان شاء الله
 تعالى قوله وبعض حديثهم مبتدأ وقوله يصدق بعضها خبره والواو فيه للحال قوله اهل الافك بكسر
 الهزة وسكون الفاء والافك فى الاصل الكذب وارادوا به ههنا ما كذب على عائشة رضى الله
 تعالى عنها مما رميت به قوله استلبت استلف من اللبث وهو الابطاء والتأخر يقال لبث يلبث
 لبثا بسكون الباء وقد يفتح ويقال اللبث بفتح اللام الاسم وبالضم المصدر قوله يستأمرهما اى يشاورهما
 قوله فقال اهلك اى فقال اسامة اهلك بالنصب اى الزم اهلك ويجوز بالرفع اى هى اهلك او

ادلت غير مطعون عليه ونحوه قوله بريرة هي مولاة عائشة قوله ان رأيت عليها اي مارأيت
 عليها كانه ان النافية بمعنى مالتني قوله اغصه بالغين المجمة والصاد المهملة اي اعيبها به واطمن به
 عليها يقال اغصه فلان اذا استغفره ولم يره شيئا وغصت عليه قولا اي اعيبه عليه قوله الداجن
 بالذال المهملة وكسر الجيم هو شاة الفت البيوت واستأنست ومن العرب من يقولها بالهاء وسيأتي تمام
 الكلام عن قريب بعد ابواب ان شاء الله تعالى **ص** باب شهادة المختبى **ش**
 اي هذا باب في بيان حكم شهادة المختبى بالخاء المجمة اي المختفى عند التحمل تقديره هل تجوز ام لا ثم
 ذكر بقوله **ص** واجازه عمرو بن حريث **ش** اي اجاز الاختباء عند تحمل الشهادة
 عمرو بن حريث بضم الخاء المهملة وبالثلاثة ابن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومي
 من صغار الصحابة رضى الله تعالى عنهم ولا يه صحبة وليس له في البخارى ذكر الا في هذا الموضع
 وهذا التعليق رواه البيهقي من حديث سعيد بن منصور حدثنا هاشم انبأنا الشيباني عن محمد بن عبد الله
 الثقفي ان عمرو بن حريث كان يجير شهادته يعني المختبى ويقول كذا يفعل بالخائى والفاجر **ص**
 قال وكذلك يفعل بالكاذب الفاجر **ش** اي قال عمرو بن حريث كذلك اي بالاختباء عند تحمل
 الشهادة يفعل بسبب الكاذب الفاجر واراد به المديون الذى لا يعترف بالدين ظاهرا ثم يحتل به
 الدائن في موضع وقد كان اخفى فيه من يسمع اقراره بالدين فاذا شهد بذلك بعد ذلك يسمع عند عمر
 وبه قال الشافعي في الجديد وابن ابى ليلى ومالك واحد واسحق وروى عن شريح والشعبي والنخعي
 انهم كانوا لا يجيزون شهادة المختبى وقالوا انه ليس بعدل حين اختفى ممن يشهد عليه وهو قول ابى
 ابى حنيفة والشافعي في القديم **ص** وقال الشعبي وابن سيرين وعطاء وقتادة السمع شهادة
ش يعني اذا سمع من احد شيئا ولم يشهده عليه يسمع شهادته عند عامر الشعبي ومحمد بن
 سيرين وعطاء بن ابى رباح وقتادة بن دعامه وتعليق الشعبي رواه ابن ابى شيبة عن هشيم عن مطرف
 عنه به وروى عن الشعبي انه قال يجوز شهادة السمع اذا قال سمعته يقول وان لم يشهده وكذا روى
 عن عبيدة و ابراهيم فالشهادة السمع جائزة قال الطحاوى في مختصره يجوز للرجل ان يشهد بما سمع
 اذا كان معاينا لم يسمعه منه وان لم يشهده على ذلك **ص** فان قلت قد مر ان الشعبي لا يجيز شهادة المختبى وقوله
 السمع شهادة يعارضه قلت لاحتمال ان في شهادة المختبى مخادعة ولا يلزم من ذلك رد شهادة السمع من
 غير قصد وعن مالك نظيره وهو انه قال الحرص على تحمل الشهادة قاذح فان اختفى ليشهد فهو
 حرص **ص** وقال الحسن يقول لم يشهدونى على شيء واتى سمعت كذا وكذا **ش**
 تعليق الحسن البصري رواه ابن ابى شيبة عن حاتم بن وردان عن يونس عن الحسن قال لو ان
 رجلا سمع من قوم شيئا فانه يأتى القاضى فيقول لم يشهدونى ولكنى سمعت كذا وكذا **ص**
 حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال سالم سمعت عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول انطلق
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بن كعب الانصارى يؤمان النخل التى فيها ابن صباد حتى اذا
 دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتقى بجذوع النخل وهو
 يحتل ان يسمع من ابن صباد شيئا قبل ان يراه وابن صباد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمية
 او زمزمة فرأت ام ابن صباد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن صباد
 اي صاف هذا محمد فتناهى ابن صباد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وهو يختل ان يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه والحديث مضى
في كتاب الجنائز في باب اذا سلم الصبي فأت هل يصلى عليه فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن
بونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر اخبره الى آخره بأتم منه واخرجه هنا عن
ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنيفة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره وقدم الكلام
فيه هناك مستوفى ونذكر بعض شي بعد العهد منه قوله يؤمان اي يقصدان قوله طفق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الفاء من افعال المقاربة معناه اخذ في الفعل وجعل يفعل قوله يتقى
خبر طفق قوله وهو يختل جلة وقعت حالا وهو بكسر التاء المشاة من فوق اي يطلب ابن صياد
مستغفلا له ليمسح شيئا من كلامه الذي يتكلم به في خلوته حتى يظهر للحجاجة انه كان واصل الخل
الخدع يقال ختله يختله اذا خدعه وراوغه وختل الذئب الصيدا اذا ختله اختفاه قوله في قطيفة هي
كساء مخمل قوله رمرمة بالراءين وهو الصوت الخفي قوله اوزمزمة شك من الراوى وهو بالزايين
المجتمعين قوله اي صاف يعني ياصاف وهو بالصاد المهملة والفاء المضمومة او المكسورة والساكنة
ابن صباد قوله فتناهى قال ابن الاثير قيل هو تفاعل من النهى العقل اي رجع اليه عقله وتنبه
من غفلته وقيل هو من الانتهاء اي انتهى عن زمزمته قوله لوتر كته بين اي لوتر كته امه بحيث
لا يعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم باختلاف كلامه ما يهون
عليكم شأنه وقال المهلب فيه جواز الاحتيال على المستسرين في وجود الحق حتى يسمع منهم ما يستسرون
به ويحكم به عليهم ولكن بعد ان يفهم عنهم فلهما حسياما بينا **حسن** حديثنا عبد الله بن محمد حدثنا
سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها جاءت امرأة رفاعة القرظي الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاق فزوجت عبد الرحمن بن
الزبير اثم امعه مثل هدية الثوب فقال اتريدن ان ترجعي الى رفاعة لاحتى تذوق عسيلته ويذوق
عسيلتك وابوبكر جالس عنده وخالد بن سعيد بن العاص بالباب ينتظر ان يؤذنه فقال يا ابوبكر لا تسمع
الى هذه ما تجهر به عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **حسن** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله
وخالد بن سعيد الى آخر الحديث بيان ذلك ان خالدا انكر على امرأة رفاعة ما تلفظت به عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك وكان انكار خالد
عليها لاعتماده على سماع صوتها وهذا هو حاصل ما يقع من شهادة السمع لان خالدا مثل الخنفي
عنها وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه
مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر بن الناقد والترمذي فيه عن ابن ابي عمير واسحق بن منصور
والنسائي فيه وفي الطلاق عن اسحق بن ابراهيم وابن ماجه في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة ستهم عن
سفيان به قوله جاءت امرأة رفاعة اسم المرأة تميم بنت وهب ولم يقع في رواية البخاري ولا في
رواية غيره من مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه تسمية امرأة رفاعة وقد سماها مالك في روايته
تيممة بنت وهب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ولا اعلم لها غير قصتها مع رفاعة بن سميال حديث
العسيلة من حديث مالك في الموطأ وكذا قال الطبراني في المعجم الكبير لما ذكر في قصة رفاعة ولا حديث
لها وما زوجها الاول فهو رفاعة بن سميال القرظي من بني قريظة قال ابن عبد البر ويقال رفاعة بن رفاعة
وهو احد العشرة الذين فيهم نزل (ولقد وصلناهم القول) الآية كما رواه الطبراني في معجمه وابن مردويه

في تفسيره من حديث رفاعة باسناد صحيح. واما زوجها الثاني فهو عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وكسر
 الباء الموحدة بلا خلاف ابن باطاوقيل باطيان بن قريظة واما ما ذكره ابن منده وابونعيم في كتابيهما
 معرفة الصحابة انه من الانصار من الاوس ونسبوا له عبد الرحمن بن الزبير بن زيد بن امية بن زيد بن
 مالك بن عوف ابن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس فغير جيد وقيل اسم المرأة سهيمة وقيل الغيمصاء
 وقيل الرميصاء قلت لما اخرج الترمذي حديث امرأة رفاعة القرظي عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قال وفي الباب عن ابن عمرو انس والرميصاء او الغيمصاء فهذا يدل على انها غير المرأة التي تزوجت
 بابن الزبير. اما حديث ابن عمر فاخرجه النسائي وابن ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الرجل يكون له المرأة ثم يطلقها ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل ان يدخل بها فترجع الى زوجها
 الاول قال لاحتي تذوق العسيلة. واما حديث انس فرواه البيهقي من رواية محمد بن دينار عن يحيى
 ابن زيد الهنائي قال سألت انس بن مالك عن رجل تزوج امرأة وكان قد طلقها زوجها أحسبه
 قال ثلاثا فلم يدخل بها الثاني فقال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تحل له حتى
 تذوق عسيلتها وتذوق عسيلته. واما حديث الرميصاء او الغيمصاء فهو من حديث عائشة رواه
 الطبراني في الكبير باسناد صحيح من رواية حاد بن سلة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للغيمصاء لاحتي يذوق من عسيلتك وتذوق من عسيلته
 وروى النسائي بسند جيد عن عبد الله بن عباس ان الغيمصاء او الرميصاء اتت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تشتكى زوجها وانه لا يصل اليها فلم يلبث ان جاء زوجها فقال يا رسول الله انها كاذبة
 وهو يصل اليها ولكنها تريد ان ترجع الى زوجها الاول فقال ليس ذلك لها حتى يذوق
 عسيلته قلت وفي الباب. روى بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان في قوله تعالى فان طلقها
 فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره نزلت في عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك النصرى
 كانت تحت رفاعة يعني ابن وهب وهو ابن عمها فترجعا ابن الزبير ثم طلقها فأنت رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي طلقني قبل ان يمسي فأرجع الى ابن عمي فقال لاحتي
 يكون مس فلبثت ما شاء الله ثم أتت فقالت يا رسول الله ان زوجي الذي كان تزوجني بعد زوجي
 كان مسني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذبت بقولك الاول فلن اصدقك في الآخر
 فلبثت فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت ابابكر رضي الله تعالى عنه فقالت ارجع
 الى زوجي الاول فان الآخر قد مسني فقال لها ابوبكر قد عهدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حين قال لك فلا ترجعي اليه فلما قبض ابوبكر رضي الله تعالى عنه جاءت عمر رضي الله تعالى عنه فقال ان
 أتيتني بعد مرتك هذه لا رجعتك قوله فبت طلاقى بالباء الموحدة المفروحة وتشديد الناء المشددة من
 فوق اي قطع قطعاً كلياً بتحصيل اليقونة الكبرى وهكذا رواية الجوهري من الثلاثي المجرد وفي
 رواية النسائي فابت طلاقى من المزيدي وفي لغة ضعيفة وقال الجوهري حكاية عن الاصمعي لا يقال
 بيت قال وقال الفراء هما لغتان ويقال بته يته بضم الباء في المضارع وحكى يته بالكسر قال الجوهري وهو
 شاذ وفي رواية ابى نعيم من حديث ابن عباس كانت اممية بنت الحارث عند عبد الرحمن بن الزبير فطلقها
 ثلاثا الحديث وهنا صرح بالثلاثة وفي رواية للبخاري على ما يأتي ان رفاعة طلقني آخر ثلاث

تطليقات فيان منه ان الثلاث كانت متفرقات وان المراد بقوله هنا قبت طلاقى هي الطلقة الثالثة التي
تحصل بها البيونة الكبرى قوله مثل هدية الثوب بضم الهاء وسكون الدال وهى طرفه الذى لم ينسج
شبهوها بهذب العين وهو شعر الجفن وفى رواية لمسلم فاخذت هدية من جلبا بها فبنسج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خالد الاترجر هذه وفيه قالت عائشة وعليها خمار اخضر فشكت اليها
وارتقا خضرة بجلدها وفيه فجاء ابن الزبير ومعه ابنان له من غيرها فقالت والله ما لى اليه من ذنب
الا ان مامعه ليس بأغنى عني من هذه واخذت هدية من ثوبها فقال كذبت يا رسول الله انى لانفضها
نفض الاديم ولكنها ناشرتريد رفاعه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان كان ذلك لم تحلى
له ا ولم تصلحى له حتى يذوق من عسلتك وفى تهذيب الازهرى قال النسي صلى الله تعالى عليه
وسلم لامرأة سألت عن زوج تزوجته لترجع الى زوجها الاول فلم ينتشر ذكره الايلاح لا حتى
تذوق عسلته وفى المصنف عن عامر قال قال على رضى الله تعالى عنه لا تحلى له حتى يهزها هز
البكر وقال انس رضى الله تعالى عنه لا تحل للاول حتى يجامعها الثانى ويدخل بها وقال ابن مسعود
رضى الله تعالى عنه حتى يسفسفها به قلت كأنه من سفست الريح التراب اذا اثارته او من السفسة
وهى انتخال الدقيق ونحوه قوله ان ترجى ويروى ان ترجعين بالون وهى على لغة من يرفع
الفعل بعد ان قوله عسلته بضم العين وقح السين المهملتين تصغير عسلة وفى العسل لغتان التأنيث
والذكر فانث العسيلة لذلك لان المؤنث يرد اليها الهاء اذا صغر كقولاك شبيسة ويديدة وقيل انما
انه لانه اذ اد النطفة وضعفد النووى لان الاتزال لا يشترط وانما هى كناية عن الجماع شبه لذه بلذة
العسل وحلاوته وقال الجوهرى صغرت العسلة بالهاء لان الغالب على العمل التأنيث قال ويقال
انما انت لانه اريد به العسلة وهى القطعة منه كما يقال للقطعة من الذهب ذهبة والمراد بالعسيلة
هنا الجماع لا الاتزال وقد جاء ذلك مرفوعا من حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال العسيلة الجماع رواد الدار قطنى وفى اسناده ابو عبد الملك القمى يرويه عن ابن ابي مليكة عن
عائشة وقال ابن التين يريد الوطأ وحلاوة مسالك الفرج فى الفرج ليس الماء قوله وخالد بن
سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصى القرشى الاموى يكنى ابا سعيد اسلم قديما
يقال انه اسلم بعد ابي بكر الصديق فكان ثالثا اورابعا وقيل كان خامسا وقال ضمرة بن ربيعة كان
اسلام خالد مع اسلام ابي بكر رضى الله تعالى عنهما وهاجر الى الحبشة وقدم على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فى غزوة خيبر وبعثه على صدقات الين فتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالين
قتل بمرج الصفر فى الوقعة بدسنة اربع عشرة فى صدر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل بل كان
قتله فى وقعة اجنادين بالشام قبل وفاة ابي بكر باربع وعشرين ليلة قوله الانسمع الى هذه الى آخره
كأنه استعظم لفظها بذلك قوله تبحر ورواد الدار قطنى تبحر من الهجر يعنى تأتى بالكلام القبيح
بها وما يستفاد منه ان الرجل اذا اراد ان يعيده طلقته بالثلاث فلا بد من زوج آخر يتزوج بها ويدخل
عليها بها واجمعت الامة على ان الدخول شرط الحل للاول ولم يخالف فى ذلك الاسعيد بن المسيب
والخوارج والشعبة وداود الظاهرى وبشر المريسي وذلك اختلاف لا خلاف لادم استنادهم الى
دليل ولهذا لو قضى به القاضى لا ينفذ والشرط الايلاج دون الاتزال وشذ الحسن البصرى
فى اشتراط الاتزال بها وفيه ما قاله المهلب بجواز الشهادة على غير الحاضر من رواء الباب والستر لان

خالدا سمع قول المرأة وهو من وراء الباب ثم انكره عليها بحضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابى بكر رضى الله تعالى عنه ولم ينكر عليه وفيه انكار الهجر في القول الا ان يكون في حق لادله
 من البيان عند الحاكم والله اعلم **ص** باب * اذا شهد شاهد او شهود بشئ فقال
 آخرون ما علمنا ذلك بحكم بقول من شهد شئ * اي هذا باب يذكر فيه اذا شهد بقضية او شهد بشهودها
 فقال جماعة آخرون ما علمنا ذلك اراد به انهم تفوا ما ثبت الشهود الاولون قوله بحكم بقوله من شهد
 جواب اذا واراد به ان الاثبات اولى من النفي لان المثبت اولى واقدم من النافي قال بعضهم وهو وفاق
 من اهل العلم قلت فيه خلاف فقال الكرخي المثبت اولى من النافي لان المثبت معتمد على الحقيقة
 في خبره فيكون اقرب الى الصديق من النافي الذي يبني الامر على الظاهر ولهذا قيل الشهادة
 على الاثبات دون النفي ولان المثبت ثبت امر اذا لم يكن فيفيد التأسيس والنافي مبني للامر الاول
 فيفيد التاكيد والتأسيس اولى وقال عيسى بن ابان يتعارض المثبت والنافي فلا يرجح احدهما
 على الآخر الا بدليل مرجح فلاجل هذا الاختلاف ذكر اصحابنا في ذلك اصلا كلنا جامعارجع
 اليه في ترجيح احدهما وهو ان النفي لا يخلو ما ان يكون من جنس ما يعرف بدليله بان يكون مبناه على
 دليل او من جنس ما لا يعرف بدليله بان يكون مبناه على الاستصحاب دون الدليل او احتمل الوجهان
 فالاول مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما لتساويهما في القوة فيطلب الترجيح ويعمل بالراجح والثاني
 ليس فيه تعارض فلاخذ بالمثبت اولى والثاني ينظر في النفي فان تبين انه مما يعرف بالدليل يكون
 كالاثبات فيعارضان فيطلب الترجيح وان تبين انه بناء على الاستصحاب فالاثبات اولى ولهذا
 الاقسام صور موضعها في الاصول تركناها خوفا من التطويل **ص** قال الحميدي هذا
 كما اخبر بلال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في الكعبة وقال الفضل لم يصل فاخذ الناس
 بشهادة بلال رضى الله تعالى عنه شئ * هذا من جملة الصور التي ذكرنا انها ثلاثة اقسام
 وهو من القسم الذي لا يعرف النفي فيه الا بظاهر الحال فلا يعارض الاثبات فلهذا اخذوا بشهادة بلال
 انه صلى في جوف الكعبة عام الفتح ورجحوا روايته على رواية الفضل بن عباس انه لم يصل واطلاق
 الشهادة على اخبار بلال تجوز * فان قلت الترجمة في قول الآخرين ما علمنا ذلك والذي ذكره
 عن الحميدي صورة المناهضة فلامطابقة قلت معنى قول الفضل لم يصل ما علم انه صلى ولعله كان
 مشتغلا بالدعاء ونحوه فلم يره صلى فنفاه عملا بظنه وقدمضى هذا الذي علقه عن الحميدي وهو
 عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبدالله بن الزبير بن عبيدالله بن حيدبأثم منه في كتاب الزكاة في باب
 العشر فانه اخرجه هناك عن سعيد بن ابى مريم عن عبدالله بن وهب الحديث وقدمى الكلام فيه
 هناك **ص** كذلك ان شهد شاهدان ان فلان على فلان الف درهم وشهد آخران بالف
 وخسمائة يقضى بالزيادة شئ * اي كالحكم المذكور يحكم ان شهد شاهدان ان فلان على
 فلان الف درهم بأن شهدا ان يزيد على عمرو مثلا الف درهم وشهد شاهدان آخران ان له عليه
 الف وخسمائة درهم يقضى اي يحكم بالزيادة ايضا وهي خسمائة يعني يحكم بالف وخسمائة
 لان عدم علم الغير لا يعارض علمه وفي بعض النسخ يعطى بالزيادة فالبناء بالزيادة على هذا زائدة وقد
 بقوله وشهد آخران لانه لو شهد واحد بالزيادة لا يلزم الزيادة الا بشاهد آخر وفي تمثيل هذه المسألة
 بما قبله بقوله كذلك نظر لان ما قبله مشتمل على صورتين احدهما صورة ما علمنا والثانية صورة المناهضة
 ولا تطابق هذه المسألة الصورتين المذكورتين ولا واحدة منهما * فان قلت شهادة الآخرين بالف

وخمسائة ثمان في شهادة الشاهدين بألف ظاهرا قلت لأنسلم ذلك إل كلهم متفقون في الانب وانما انفرد
 الاخران بالجسمائة الزائدة ثبتت الزيادة لوجود نصاب الشهادة حتى لو كان الذي يشهد بالزيادة واحدا
 لا يلزم الزيادة الابشاهد آخر كما ذكرنا **ص** حدثنا حبان اخبرنا عبد الله اخبر عمر بن سعيد بن ابي
 حسين قال اخبرني عبد الله بن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث انه تزوج ابنة لابي اهاب بن عزيز فاته امرأة
 فقالت قد ارضعت عقبة والتي تزوج فقال لها عقبة ما اعلم انك ارضعتني ولا اخبرني فارسل الى آل ابي اهاب
 يسألهم فقالوا ما علمنا ارضعت صاحبنا فركب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة فسأله
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف وقد قيل فقارقتها ونكحت زوجها غيره **ش**
 مطابقته للترجمة غير ظاهرة لانه ليس فيه شهادة ولا حكم ولكن قال الكرمانى امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالمفارقة بقوله كيف وقد قيل كالحكم واخبار المراجعة كالشهادة وقال بعضهم
 المراجعة أثبت الرضاع وعقبة نفاذ فاعمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قولها فامره بالمفارقة اما
 وجوبا عند من يقول به واماندا على طريق الورع قلت في كل منهما نظر اما الاول ففيه التجوز
 واما الثانى فلو لاحظ فيه صورة ما علمنا كان اقرب واوجه لان فيه نفي العلم وهو يطابق الترجمة
 والحديث قدمضى في كتاب العلم في باب الرحلة في المسألة النازلة فانه اخرجه هناك عن محمد بن
 مقاتل عن عبد الله عن عمر بن سعيد بن ابي حسين الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك مستوفى
 واهاب بكسر الهمزة وعزيز على وزن عظيم بزيين معجمتين ووقع في رواية ابي ذر عن المستملى
 والجوى عزيز بضم العين وفتح الزاى وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء مصغر قيل والاول
 اصوب **ص** **باب** **ش** الشهداء العدول **ش** **ص** اى هذا باب في بيان الشهداء
 العدول يعنى من هم والشهداء جمع شهيد بمعنى الشاهد والعدول جمع عدل والعدل من ظهر منه
 الخير وقال ابراهيم العدل الذى لم يظهر فيه ريبة قال ابن بطل وهو مذهب احمد واسحق وروى
 ابن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابراهيم قال العدل في المسلمين ما لم يطعن في بطن ولا فرج وقال
 الشعبي يجوز شهادة المسلم ما لم يصب حدا او يعلم عنه جريمة في دينه وكان الحسن يجيز شهادة من
 صلى الا ان يأتى الخصم بما يجرحه وعن حبيب قال سأل عمر رضى الله تعالى عنه رجلا عن رجل فقال
 لانعلم الاخيرا قال حسبك وقال شريح ادع واكثر واظن واث على ذلك بشهود عدول فانا قد امرنا
 بالعدل وانت فسل عنه فان قالوا الله يعلم يفرقوا ان يقولوا هو مريب ولا تجوز شهادة مريب
 وان قالوا علمناه عدلا مسلما فهو ان شاء الله كذلك وتجوز شهادته وقال ابو عبيد في كتاب القضاء من
 ضيع شيئا مما امره الله عز وجل اوركب شيئا مما نهى الله تعالى عنه فليس يعدل وعن ابي يوسف ومحمد
 والشافعى من كانت طاعته اكثر من معاصيه وكان الاغلب عليه الخير وزاد الشافعى والمروءة ولم يأت
 كبيرة يجب الحذبها او ما يشبه الخد قبلت شهادته لان احدا لا يسلم من ذنب ومن اقام على معصية او كان
 كثيرا الكذب غير مستتر به لم تجز شهادته **ص** قال الطحاوى لا يخلو ذكر المروءة ان يكون مما يحل او يحرم
 فان كان مما يحل فلا معنى لذكرها وان كان مما يحرم فهمى من المعاصى وقال الداودى العدل ان يكون مستقيم
 الامر مؤديا لفروضه غير مخالف لامر العدول في سيرته وخلقه وغير كثير الخوض في الباطل ولا
 يتهم في حديثه ولم يطلع منه على كبيرة اصر عليها ويختبر ذلك في معاملته وصحبته في السفر قال وزعم
 اهل العراق ان العدالة المطلوبة في اظهار الاسلام مع سلامته من فسق ظاهر او طعن خصم فيه

فتوقف في شهادته حتى تثبت له العدالة وفي الرسالة عن الشافعي صنف العدل هو العامل بطاعة الله
 فاستلحق في رؤى عاملا بهانه وعدل ومن عمل بخلافها كان خلاف العدل وقال ابو ثور من كان اكثر
 امره الخير وليس بصاحب جريمة في دين ولا مصر على ذنب وان صغر قيل وكان مستورا وكل من
 كان مقبلا على ذنب وان صغر لم تقبل شهادته **ص** وقول الله تعالى (واشهدوا ذوى عدل
 منكم) ومن ترضون من الشهداء **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله الشهداء العدول
 قوله ومن ترضون الواو فيه عاطفة لامن القرآن واحتج بقوله (واشهدوا ذوى عدل منكم) على
 ان العدالة في الشهود شرط وبقوله من ترضون على ان الشهود اذا لم يرض بهم للمانع عن الشهادة
 لا تقبل شهادتهم **ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني جبير بن
 عبد الرحمن بن عوف ان عبد الله بن عتبة قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ان ناسا كانوا
 يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الوحي قد انقطع وانما اخذكم
 الان بما ظهر لنا من اعمالكم فن اظهر خيرا آمناء وقربناه وليس لنا من سيرته شئ الله يحاسبه في
 سيرته ومن اظهر لنا سوا لم نأمنه ولم نصدق له وان قال ان سيرته حسنة **ش** مطابقة
 للترجمة من حيث انه يؤخذ منه ان العدل من لم يوجد منه الريبة وهذا الحديث من افراده وعبد الله
 ابن عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق وقح الباء الموحدة ابن مسعود وهو ابن اخي
 عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي مات في زمن عبد الملك بن مروان سمع من كبار الصحابة ادرك
 زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التهذيب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 نحاسي ذكره ابن حبان في الثقات والمرفوع من هذا الحديث اخبار عمر رضى الله تعالى عنه عما كان
 الناس يأخذون به على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبقيته الخبر بيان لما يستعمله الناس
 بعد انقطاع الوحي بوفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففي كمال ابو الحسن لكل من سمعه ان
 يحفظه ويتأدب به قوله بالوحي يعني كان الوحي يكشف عن سائر الناس في بعض الاوقات قوله
 آمناء بهمة بغير مد وكسر الميم وتشديد النون يعني جعلناه آمناء من الشر وهو مشتق من الايمان ويقال
 معناه صبرناه عندنا أمينا قوله وقربناه ما اعظمناه وكرمناه قوله من سيرته السريرة السريرة جمع
 على سرائر قوله الله يحاسبه وفي رواية ابى ذر عن الجموي يحاسب بحذف الضمير المنصوب وفي
 رواية الباقرين محاسبه بيم في اوله وهاء في آخره من باب المفاعلة قوله سواء في رواية الكشميهني شرا
 وفيه ان من ظهر منه الخير فهو العدل الذي يجب قبول شهادته وفي قول عمر رضى الله عنه هذا كان الناس
 في الزمان الاول على العدالة وقد ترك بعض ذلك في زمن عمر فقال له رجل أيتك بامر لا رأس له ولا ذنب فقال
 له وما ذلك قال شهادة الزور ظهرت في ارضنا قال عمر رضى الله عنه في زمانى وسلطانى لا والله لا يوسم رجل
 بغير العدالة **ص** **باب** تعديل كم يجوز **ش** **ص** **باب** تعديل كم يجوز **ش** **ص** **باب** تعديل كم يجوز **ش** **ص** **باب** تعديل كم يجوز **ش**
 حاصله ان العدد المعين هل شرط في التعديل ام لا وفيه خلاف فلذلك لم يصرح بالحكم فقال مالك
 والشافعي لا يقبل في الجرح والتعديل اقل من رجلين وقال ابو حنيفة يقبل تعديل الواحد وجرحه
 قاله ابن بطال قلت مذهب ابى حنيفة وابى يوسف يقبل في الجرح والتعديل واحد ومحمد بن الحسن
 مع الشافعي **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس رضى الله
 تعالى عنه قال مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجنازة فأتوا عليها خيرا فقال وجبت ثم مر

باخرى فأتوا عليها شرا أو قال غير ذلك فقال وجبت فقبل يارسول الله قلت لهذا وجبت ولهذا وجبت
قال شهادة القوم المؤمنون شهداء الله في الارض شئ **ش** مطابقتها للترجمة تأتي على ما ذهب اليه
ابو حنيفة من ان الواحد يأتي في التعديل لان قوله المؤمنون جمع محلى بالالف واللام والالف واللام
اذا دخل الجمع يبطل الجمعية ويبقى الجنسية وادناها واحد ويتأيد هذا بقول عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه لما مر عليه بثلاث جناثر وجبت في كل واحدة منها فقال له ابو الاسود وما وجبت
يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله
الجنة فقلنا وثلاثة قال وثلاثة فقلنا واثان قال واثان ثم لم يسأله عن الواحد والحديث يأتي الان
في هذا الباب وقدم في كتاب الجنائر في باب ثناء الناس على الميت ايضا وانما لم يسألوا عن الواحد
لانهم كانوا يعتمدون قول الواحد في ذلك لكنهم لم يسألوا عن حكمه ويؤيده ايضا ان البخاري صرح
بالاكتفاء في التركة بواحد على ما يحى عن قريب ان شاء الله تعالى وحديث الباب مرفى في كتاب
الجنائر ايضا في الباب المذكور قوله شهادة القوم كلام اضافي مبتدأ وخبره محذوف تقديره مقبولة
قوله المؤمنون مبتدأ وقوله شهداء الله خبره هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى والسرخسي
شهادة القوم المؤمنون فيكون المؤمنون صفة القوم ويكون شهادة القوم مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف كما
في الصورة الاولى تقديره شهادة القوم المؤمنون مقبولة وقوله شهداء الله في الارض خبر مبتدأ محذوف اي
هم شهداء الله في الارض وعن السهيلي مع ما فيه من التعسف رواه بعضهم برفع القوم فوجهه ان قوله
شهادة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه شهادة وهي جملة مستقلة منقطعة عما بعدها والاقوم
مرفوع بالابتداء والمؤمنون صفة وقوله شهداء الله في الارض خبره وتكون هذه الجملة بيانا للجملة
الاولى **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا داود بن ابي الفرات حدثنا عبد الله بن بريدة
عن ابي الاسود قال حدثت المدينة وقد وقع بها مرض وهم يموتون موتا ذريعا فجلست الى عمر رضي الله
تعالى عنه فرت جنساة فأتني خيرا فقال عمرو جبت ثم مر باخرى فأتني خيرا فقال وجبت ثم مر
بالثالثة فأتني شرا فقال وجبت فقلت وما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة فقلنا وثلاثة قال وثلاثة فقلنا واثان قال
واثنان ثم لم نسأله عن الواحد **ش** وجه المطابقة هنا مثل المذكور في الحديث السابق وبريدة بضم
الباء الموحدة وقبح الراوي ابو الاسود اسمه ظالم ضد العادل مر مع الحديث في كتاب الجنائر في باب
الثناء على الميت قوله وقد وقع بها مرض جملة حاوية وكذلك قوله وهم يموتون اي اهل المدينة
قوله ذريعا بالذال المحجمة اي واسعا او سريعا قوله خيرا بالنصب صفة لمصدر محذوف اي ثناء
خيرا او منصوب بنزع الخافض اي بخير وكذلك الكلام في شرا بالنصب **ص** باب **ش**
الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض والموت القديم **ش** اي هذا باب في بيان حكم
الشهادة على الانساب وهو جمع نسب والرضاع المستفيض اي الشائع الذائع قوله والموت القديم
اي العتيق الذي تطاول الزمان عليه وحده بعض المالكية بخمسين سنة وقيل بأربعين والحاصل
ان هذه الترجمة معقودة لشهادة الاستفاضة منها النسب والرضاع والموت وقيد الرضاع
بالاستفاضة والموت بالقدم ومعنى الباب ان ما صح من الانساب والرضاع والموت بالاستفاضة
وثبت علمه بالنفوس وارتفعت فيه الريب والشك انه لا يحتاج فيه لمعرفة عدد الذين بهم ثبت علم

ذلك ولا يحتاج الى معرفة اليهود الا ترى ان الرضاع الذي في هذه الاحاديث المذكورة كلها كان في الجاهلية وكان مستقيضا معلوما عند القوم الذين وقع الرضاع بهم وثبت به الحزبية والنسب في الاسلام ويجوز عند مالك والشافعي والكوفيين الشهادة بالسماع المستفيض في النسب والموت القديم والنكاح وقال الطحاوي اجمعوا على ان شهادة السماع يجوز في النكاح دون الطلاق ويجوز عند مالك والشافعي الشهادة على مالك الدار بالسماع زاد الشافعي والثوب ايضا ولا يجوز ذلك عند الكوفيين وقال مالك لا يجوز الشهادة على مالك الدار بالسماع على خمس سنين ونحوها الا لما يكثر من السنين وهو بمنزلة سماع الولاء وقال ابن القاسم وشهادة السماع انما هي من انت عليه اربعون سنة او خمسون وقال مالك وليس احديث شهد على اجناس الصحابة الاعلى السماع وقال عبد الملك اقل ما يجوز في الشهادة على السماع اربعة شهداء من اهل العدل انهم لم يزالوا يسمعون ان هذه الدار صدقة على بني فلان بحبسة عليهم بما تصدق به فلان ولم يزالوا يسمعون ان فلانا مولى فلان قد نواطأ ذلك عندهم وفتى من كثرة ما سمعوه من العدول ومن غيرهم ومن المرأة والخادم والعبد واختلف فيما يجوز من شهادة النساء في هذا الباب فقال مالك لا يجوز في الانساب والولاء شهادة النساء مع الرجال وهو قول الشافعي وانما يجوز مع الرجال في الاموال واجاز الكوفيون شهادة رجل وامرأتين في الانساب واما الرضاع فقال اصحابنا يثبت الرضاع بما يثبت به المال وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي يثبت بشهادة اربع نسوة وعند مالك بامرأتين وعند احمد بمرضة فقط **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارضعتني واباسلة ثوبية **ش** هذا قطعة من حديث رواه موصولا في الرضاع من حديث ام حبيبة بنت ابي سفيان وانما ذكر هذه القطعة هنا معلقة لاجل ما في الترجمة من قوله والرضاع قوله ارضعتني فعل ومفعول واباسلة بالنصب عطف على المفعول وثوبية بالرفع فاعله وابوسلة بفتح اللام ابن عبد الاسد المخزومي اسلم وهاجر الى المدينة مع زوجته ام سلمة ومات سنة اربع فترجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي ابوسلمة ابن عبد الاسد توفي سنة اثنتين وثوبية مصغر الثوبة بالنساء المثلثة وبالباء الموحدة مولاة ابي لهب ارضعت او لاجزة رضى الله تعالى عنه وثانيا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثا اباسلة قال الكرماني واختلف في اسلامها وقال الذهبي يقال انها اسلمت **ص** والتثبت فيه **ش** هذا من بقية الترجمة اى في امر الرضاع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر فيه بالتثبت احتياطا وسيجيء في آخر حديث من احاديث الباب قال ياعائشة انظرن من اخوانكن فانما الرضاعة من الجماعة والمراد بالظر هنا التفكير والتأمل على ما يجيى ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة اخبرنا الحكم عن عراك بن مالك عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استاذن على افلح فلم اذن له فقال استجيبين منى وانا عمك فقلت وكيف ذلك قال ارضعتك امرأة اخي بلان اخي فقالت سألت عن ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صدق افلح ايدنى له **ش** مطابقتها لجزء الترجمة التي هي قوله والتثبت فيه وذلك لان عائشة رضى الله تعالى عنها قد ثبتت في امر حكم الرضاع الذي كان بينهما وبين افلح المذكور والدليل على ثبوتها انها ما اذنت له حتى سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك والحكم بفحيتين هو ابن عتيبة مصغر عنه الباب وقد تكرر ذكره وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء **و** وهذا الحديث اخرجه بقية

الستة واخرجه مسلم والنسائي في النكاح من رواية عراك عن عروة عنها واخرجه البخاري ايضا
و مسلم والنسائي في النكاح من رواية مالك عن الزهري عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا
والنسائي وابن ماجه في النكاح من رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عنها واخرجه مسلم
ايضا في النكاح من رواية يونس عن الزهري عن عروة عنها واخرجه البخاري ايضا في الادب
عن حسان بن موسى ومسلم في النكاح عن اسحق بن ابراهيم والنسائي فيه وفي الطلاق عن عمرو بن
علي الكل من رواية معمر بن راشد عن الزهري عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا في النكاح عن ابن ابي
شبة والترمذي في الرضاع عن الحسن بن علي من رواية عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن ابيه عنها
واخرجه مسلم ايضا والنسائي في النكاح من رواية عطاء بن ابي رباح عن عروة عنها واخرجه
البخاري ايضا في التفسير من حديث شعيب بن ابي حزة عن الزهري عن عروة عنها واخرجه ابوداود
في النكاح عن محمد بن كثير عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن ابيه عنها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله
استأذن اى طلب الاذن وفاعله قوله افلح وقوله على بتشديد الياء وقد اختلف في افلح هذا فقيل
ابن ابي القعيس بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وقال
ابو عمر قيل ابو القعيس وقيل اخو ابي القعيس واصحها ما قال مالك ومن تابعه عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة جاء افلح اخو ابي القعيس ويقال انه من الاشعريين وقيل ان اسم ابي القعيس الجعد ويقال افلح
يكنى ابا الجعد وقيل اسم ابي القعيس وائل بن افلح وقيل افلح بن ابي الجعد روى ذلك عبدالرزاق وقيل ايضا
عمى ابو الجعد وفي صحيح الاسماعيلي افلح بن قعيس او ابن ابي القعيس وقال ابن الجوزي قال هشام بن عروة
انما هو ابو القعيس افلح قال وهذا ايسر بحجج انما هو ابو الجعد اخو ابي القعيس ﴿ وقال النووي اختلف
العلماء في عم عائشة المذكور فقال ابو الحسن القابسي هما عمان لعائشة من الرضاة احدهما اخو ابيها
ابي بكر من الرضاة الذي هو ابو القعيس وابو القعيس ابوها من الرضاة واخوه افلح عمها وقيل هو
عم واحد وهو غلط فان عمها في الحديث الاول ميت وفي الثاني حي جاء يستأذن قلت المراد من الحديث
الاول هو ما قالت عائشة يارسول الله لو كان فلان حيا لعمها من الرضاة دخل على قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم نعم ان الرضاة تحرم ما تحرم الولادة ثم قال النووي والصواب ما قاله القاضي
فانه ذكر القولين ثم قال قول القابسي اشبه لانه لو كان واحدا لفهمت حكمه من المرة الاولى ولم يحتاج
منه بعد ذلك ﴿ فان قيل فاذا كانا ههنا كيف سألت عن الميت واعلمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه عم لها يدخل عليها واحتجبت عن عمها الاخر اخی ابي القعيس حتى اعلمها النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بانه عمها يلج عليها فهلا كتفت باحد السؤالين فالجواب انه يحتمل ان احدهما كان عما من احد
الابوين والاخر منهما او عما أعلى والاخر أدنى او نحو ذلك من الاختلاف فتخافت ان يكون الاباحة
مختصة بصاحب الوصف المسئول عنه او لا والله اعلم انتهى وقال القرطبي او يحتمل انها نسيت القصة
الاولى فانشأت سؤال آخر او جوزت تبديل الحكم ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ثبوت المحرمية
بينها وبين عمها من الرضاة ﴿ وفيه انه لا يجوز للمرأة ان تأذن للرجل الذي ليس بمحرم لها في الدخول
عليها ويجب عليها الاحتجاب منه وهو كذلك اجابا بعد ان نزلت آية الحجاب وما ورد من بروز النساء
فانما كان قبل نزول الحجاب وكانت قصة افلح مع عائشة بعد نزول الحجاب كما ثبت في الصحيحين من طريق
مالك ان ذلك كان بعد ان نزل الحجاب ﴿ وفيه مشروعية الاستئذان ولو في حق المحرم لجواز ان تكون
المرأة على حال لا يحل للمحرم ان يراها عليه ﴿ وفيه ان الامر المتردد فيه بين التحريم والاباحة ليس

لم يترجح أحد الطرفين الاقدام عليه وفيه جواز الخلوة والنظر الى غير العورة للمحرم بالرضاع
ولكن انما ثبت في محرمية الرضاع تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة بها ولا يثبت
بقية الاحكام من كل وجه من الميراث ووجوب النفقة والعق بالملك والعقل عنها ورد الشهادة
وسقوط القصاص لو كان اباً او اماً فانها كالاجنبي في سائر هذه الاحكام **ح** حدثنا مسلم
ابن ابراهيم حدثنا همام حدثنا قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في بنت حزة لا تحل لي يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب هي بنت اخي من
الرضاعة **ش** مطبقته للترجمة من حيث ان فيه حكم الرضاع والحديث اخرجه البخاري
ايضاً في النكاح عن مسدد عن يحيى القطيعي وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي فيه عن عبد الله
وعن زهير بن حرب وعن محمد بن يحيى القطيعي وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي فيه عن عبد الله
ابن الصباح وعن ابراهيم بن محمد التميمي واخرجه فيه ابن ماجه عن حيد بن مسعدة الشامي وابى بكر محمد
ابن خلاد قوله في بنت حزة وهو حزة بن عبد المطلب بن هاشم ابو علي وقيل ابو عمارة وهو عم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخوه من الرضاعة ارضعتها ثوية مولاة ابى لهب وكان حزة
اسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين وشهد احداً وقتل بها يوم السبت النصف من شوال
من سنة ثلاث من الهجرة قوله لا تحل لي انما لم تحل له لانها كانت بنت اخيه من الرضاع وهو معني
قوله هي بنت اخي من الرضاعة قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب قال الخطابي اللفظ عام ومعناه
خاص وتفصيله ان الرضاع يجري عموماً في تحريم نكاح المرضعة وذوي ارحامها على الرضيع يجري النسب
ولا يجري في الرضيع وذوي ارحامه مجراه وذلك انه اذا ارضعته صارت اماً له يحرم عليه نكاحها ونكاح
محارمها وهي لا يحرم على ابيه ولا على ذوى انسابه غير اولاده فيجري الامر في هذا الباب عموماً على احد
الشقين وخصوصاً في الشق الآخر وفي التوضيح يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب لفظ عام لا يستثنى منه
شيء قلت يستثنى منه اشياء منها انه يجوز بام اخيه واخته من الرضاع ولا يجوز ان يتزوج بهما من النسب
لان ام اخيه من النسب تكون امه او موطوءة ابيه بخلاف الرضاع واخته من النسب بريئة او بنته
بخلاف الرضاع ويجوز ان يتزوج بأخت اخيه من الرضاع كما يجوز ان يتزوج بأخت اخيه من النسب
وذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخت من الام جاز لآخيه من ابيه ان يتزوجها وكل
ما لا يحرم من النسب لا يحرم من الرضاع وقد يحرم من النسب ما لا يحرم من الرضاع كما ذكرنا
من الصورتين ومنها انه يجوز له ان يتزوج بأُم حفيده من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز
ان يتزوج بحفدة ولده من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باب اخيه
من الرضاع ولا يجوز ذلك من النسب ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام عمه من الرضاع دون النسب
ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام خاله من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باب بنتها
من الرضاع دون النسب وفيه اثبات التحريم بابن الفحل واختلف اهل العلم قديماً في ابن الفحل وكان
الخلاف قديماً منتشراً في زمن الصحابة والتابعين **ثم** اجمعوا بعد ذلك الا القليل منهم ان ابن الفحل
يحرم فاما من قال من الصحابة بالتحريم ابن عباس وعائشة على اختلاف عنهما ومن التابعين عروة بن الزبير
وطاوس وابن شهاب ومجاهد وابو الشعثاء جابر بن زيد والحسن والشعبي وسالم والقاسم بن محمد
وهشام بن عروة على اختلاف فيه ومن الائمة ابو حنيفة ومالك والشافعي واجد واصحابهم والثوري
والاوزاعي والليث واسحق وابو ثور **واما** من رخص في ابن الفحل ولم يره محرماً فقد روى ذلك

عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وجابر ورافع بن خديج وعبدالله بن الزبير ومن التابعين سعيد
ابن المسيب وابوسيلة بن عبدالرحمن وسليمان بن يسار واخوه عطاء بن يسار ومكحول وابراهيم
النخعي وابوقلابة واياس بن معاوية ومن الأئمة ابراهيم بن عليه وداود الظاهري فيما حكاه عنه ابن
عبدالبر في التمهيد والمعروف عن داود خلافه وقال عياض لم يقل احد من أئمة الفقهاء واهل الفتوى
باسقاط حرمة ابن الفحل الا اهل الظاهر وابن عليه والمعروف عن داود موافقة الأئمة الاربعة في ذلك
حكاه ابن حرم عند في المحلى وكذا ذهب اليه ابن حزم فلم يبق من خالف فيه اذا الا ابن عليه وواعلم
انهم اجمعوا على انتشار الحرمة بين المرضعة واولاد الرضيع واولاد المرضعة ومذهب كافة العلماء
ثبوت حرمة الرضاع بينه وبين زوج المرأة ويصير ولدا له واولاد الرجل اخوة الرضيع واخواته
ويكون اخوة الرجل واخواته اعمامه وعماته ويكون اولاد الرضيع اولادا للرجل ولم يخالف
في هذا الا ابن عليه كما ذكرنا ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة واحتجوا بقوله تعالى (وامهاتكم
اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) ولم يذكر البنت والعمة كما ذكرهما في النسب واحتج
بالجمهور بحديث الباب وغيره من الاحاديث الصحيحة الصريحة في عم عائشة وعم حفصة واجابوا عما احتجوا به
من الآية انه ليس فيها نص باناحة البنت والعمة ونحوهما لان ذكر الشئ لا يدل على سقوط الحكم
عما سواه لولم يعارضه دليل آخر كيف وقد جاءت الاحاديث الصحيحة في ذلك ص حاشا
عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبدالله بن ابي بكر عن عمرة بنت عبدالرحمن ان عائشة زوج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانما
سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة رضي الله عنها قالت عائشة فقلت يا رسول الله اراه فلانا لم حفصة
من الرضاعة فقالت عائشة لو كان فلانا حيا لعمها من الرضاعة دخل على فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم نعم ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة ش مطابقتها للترجمة من حيث
ان فيه حكم الرضاع وعبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري ورجال اسناده
كلهم مدنيون الاشيجه وقد دخلها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الخمس عن عبدالله بن يوسف
وفي النكاح عن اسمعيل واخرجه مسام في النكاح عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن هرون
ابن عبدالله قوله وانها هي قوله يستأذن جلة في محل الجرا لانها صفة رجل قوله
أراه بضم الهمزة اى اظنه القائل بقوله اراه فلانا هو عائشة وفي رواية مسلم فقالت عائشة يا رسول الله
هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلانا لم حفصة الحديث
والقائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لم حفصة الام فيه وفي قولها لعمها لام التبليغ
لسامع بقول او بما في معناه كاللام في قولك قلت له واذنت له وفسرت له ومع هذا لا يخلو عن معنى
التعليل فافهم وحفصة هي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي بنت عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه قوله دخل على بتشديد الباء والاستفهام فيه مقدر تقديره هل كان يجوز له ان يدخل على
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابها نعم يعني نعم يجوز دخوله عليك ثم علل جواز دخوله
عليها بقوله ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة وفي رواية مسلم ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة
والرضاعة بفتح الراء وكسرها وفي الرضاع ايضا لفتان فتح الراء وكسرها وقد رضع الصبي امه
بكسر الضاد بوضعها بفتحها قال الجوهرى يقول اهل نجد رضع بوضع بفتح الضاد في الماضي و
بكسرها في المضارع رضعها كضرب يضرب ضربا والحكم الذي يعرفه قد مر في الحديث الماضي

عن حماد بن كثير اخبرنا سفيان عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه عن مسروق ان
 عائشة قالت دخل علي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعندي رجل قال يا عائشة من هذا قلت اخي
 من الرضاعة قال يا عائشة انظرين من اخواتك انما الرضاعة من الجماعة ش ^م مطابقة للترجمة
 مشهورة ^{هـ} ورجانه كلهم كوفيون الا عائشة ومحمد بن كثير ضد القليل وسفيان هو الثوري واشعث
 يقع الهزة وكون الشين المججمة وقبح العين المهملة وباءة المثناة هو ابن سليم بن الاسود المحاربي وابوه
 ابو الشعثاء مثل حروف اشعث واسم سليم المذكور ومسروق هو ابن الاجدع والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الكناح عن ابي الوليد عن شعبة عن اشعث به واخرجه مسلم في الكناح عن هشاد وعن ابن المنثري وعن
 ابي بكر بن ابي شيبة وعن زهير بن حرب وعن عبد بن حديد واخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن كثير به وعن
 حفص بن عمر واخرجه النسائي فيه عن هشاد به واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة به ^{هـ} وذكر
 معناه ^{هـ} قوله وعندي رجل الو او فيه للحال وفي رواية وعندي رجل قاعد فاشد ذلك عليه ورأيت الغضب
 في وجهه قال يا عائشة من هذا فقلت يا رسول الله انه اخي من الرضاعة قوله انظرين من النظر الذي بمعنى
 التفكير والتأمل قوله من استنهامية قوله اخواتك وفي رواية مسلم اخواتك وكلاهما جمع اخ وقال
 الجوهري الاخ اصله اخو بالتحريك لانه جمع على آباء والذاهب منه واء ويجمع ايضا على اخوان
 مثل خرب وخريان وعلى اخوة واخوة عن الفراء قوله فانما الرضاعة الفاء فيه للتعليل لقوله انظرين
 من اخواتك يعني ليس كل من ارضع لبن امها يصير اخا لكن بل شرطه ان يكون من الجماعة اي الجوع اي
 الرضاعة التي تثبت بها الحرمة ما يكون في الصغر حتى يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته واما ما كان بعد
 البلوغ فلا يسدها اللبن ولا يشعبه الا خبر وقيل معناه ان المص والمصتين لا تسد الجوع وكذلك الرضاع بعد
 الحولين وان بلغ خمس رضعات وانما يحرم اذا كان في الحولين قدر ما يدفع الجوع وهو ما قدر به
 السنة يعني بخساي لا بد من اعتبار المقدار والزمان قاله الكرماني قلت فيه خلاف في المقدار والزمان
^{هـ} اما المقدار فقد قال الشافعي واحكامه لا يثبت الرضاع باقل من خمس رضعات وبه قال احمد وعنه
 ثلاث رضعات وقال جمهور العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن
 عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وسعيد بن المسيب والحسن البصري ومحمد بن وكيع والزهرى وقتادة
 والحكم وجاد ومالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة رضي الله تعالى عنهم ^{هـ} وقال ابو ثور وابو
 عبيد وابن المنذر رحمهم الله يثبت بثلاث رضعات ولا يثبت بأقل وبه قال سليمان بن يسار وسعيد بن
 جبيرة وداود الظاهري وحكام ابن حزم عن اسحق بن راهويه ^{هـ} واحتج الشافعي ومن معه
 بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات يحرم من
 ثم نكح بخمس معلومات قوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكفى فيما يقرؤ من القرآن
 رواه مسلم وعنها انها لا تحرم المص والمصتان رواه مسلم ايضا واحتج ابو حنيفة ومن معه باطلاق
 قوله تعالى وانما هن لكم اللاتي ارضعنكم ولم يذكر عددا والتقيده بزيادة وهو نسخ ولاطلاق الاحاديث
 منها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقدمي ذكره عن قريب
 ومارواه منسوخ روى عن ابن عباس انه قال قوله لا تحرم الرضعة والرضعتان كان فاما اليوم فالرضعة
 الواحدة تحرم بجمعه منسوخا حكاه ابو بكر الرازي وقيل القرآن لا يثبت بخبر الواحد واذ لم يثبت قرآنالم
 يثبت خبر واحد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال احاديث عائشة مضطربة فوجب تركها

والرجوع الى كتاب الله تعالى لانه يرويه ابن زيد مرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومرة عن عائشة ومرة عن ابيه وبمثله يسقط ~~في~~ واما الزمان فمدته ثلاثون شهرا عند ابي حنيفة وعندهما سنتان وبه قال مالك والشافعي واحد وعند زفر ثلاث سنين وقال بعضهم لاحد له للتصوص المطلقة ولهما قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين وقوله وحله وفصاله ثلاثون شهرا واقل مدة الحمل ستة اشهر فبقى للفصال حولان ولا بى حنيفة قوله تعالى فان ارادا فصالا عن تراض منهما وتشاور بعد قوله والوالدات يرضعن ثبت ان بعد الحولين رضاع والمعنى فيه انه لا يمكن قطع الولد عن اللبن دفعة واحدة فلا بد من زيادة مدة يعتاد فيها الصبي مع اللبن الطعام فيكون غذاؤه اللبن تارة واخرى الطعام الى ان ينمى اللبن واقل مدة تنتقل بها العادة سنة اشهر اعتبارا بمدة الحمل ~~ص~~ تابعه ابن مهدي عن سفيان ~~ش~~ اي تابع محمد بن كثير عبد الرحمن بن مهدي في روايته الحديث عن سفيان الثوري كإرواه ابن كثير عنه وهذه المنابعة رواها مسلم عن زهير بن حرب عن ابن مهدي عن سفيان ~~يد~~ ~~ص~~ ~~باب~~ شهادة القاذف والسارق والزاني ~~ش~~ اي هذا باب في بيان حكم شهادة القاذف وهو الذي يقذف احدا بالزنا واصل القذف الرمي يقال قذف يقذف من باب ضرب يضرب قذفا فهو قاذف ولم يصرح بالجواب لمكان الخلاف فيه ~~ص~~ وقول الله تعالى (ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا) ~~ش~~ وقول الله بجرور عطفاً على قوله شهادة القاذف واوله قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) اظهر الآية لا يدل على الشيء الذي به رموا المحصنات وذكر الراعي لا يدل على الزنا تقديرها بسرقة وشرب خمر فلا بد من قرينة دالة على التعيين وقد اتفق العلماء على ان المراد الرمي بالزنا لقراين دلت عليه وهي تقدم ذكر الزنا وذكر المحصنات التي هي العفاف يدل على ان المراد الرمي بضد العفاف وقوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء ومعلوم ان الشهود غير مشروط الا في الزنا والاجماع على انه لا يجب الجلد بالرمي بغير الزنا قوله فاجلدوهم الخطاب للأئمة قوله الا الذين تابوا هذا استثناء منقطع لان النساين غير داخلين في صدر الكلام وهو قوله وأولئك هم الفاسقون اذ التوبة تجب ما قبلها من الذنوب فلا يكون التائب فاسقا واما شهادته فلا تقبل ابدا عند الحنفية لان رد الشهادة من تنه الحد لانه يصلح جزاء فيكون مشاركا للاول في كونه حدا وقوله وأولئك هم الفاسقون لا يصلح جزاء لانه ليس بخطاب للأئمة بل هو اخبار عن صفة قائمة بالقاذفين لا يصلح ان يكون من تمام الحد لانه كلام مبتدأ على سبيل الاستيناف منقطع عما قبله لعدم صحة عطفه على ما سبق لان قوله وأولئك هم الفاسقون جملة اخبارية ليس بخطاب للأئمة وما قبله جملة انشائية خطاب للأئمة وكذا قوله ولا تقبلوا جملة انشائية خطاب للأئمة فيصلح ان يكون عطفاً على قوله فاجلدوا والشافعي رحمه الله قطع قوله ولا تقبلوا عن قوله فاجلدوا مع دليل الاتصال وهو كونه جملة انشائية صالحة للجزاء مفوضة الى الأئمة مثل الاولى وواصل قوله وأولئك هم الفاسقون مع قيام دليل الانفصال وهو كونه جملة اسمية غير صالحة للجزاء ثم انه اذا تاب قبلت شهادته عند الشافعي وعند ابي حنيفة رد شهادته يتعلق باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد وقبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته ابدا وان تاب وكان من الابرار الاتقياء وعند الشافعي

رد شهادته متعلق بنفس القذف فإذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما
متسك بالآية على الوجه الذي ذكرناه وقال الشافعي التوبة من القذف اكذابه نفسه وقال
الاصمغري معناه ان يقول كذبت فلا عود الى مثله وقال ابواسحق لا يقول كذبت لانه ربما كان
صادقا يكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والانيان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية اخرى
بل يقول القذف باطل ندمت على ما فعلت ورجعت عنه ولا عود اليه قوله واصلحوا قال اصحابنا
انه بعد التوبة لا بد من مضي مدة عليه في حسن الحال حتى قدروا ذلك بسنة لان الفصول الاربعة
تغير فيها الاحوال والطبائع كما في العنين قوله فان الله غفور رحيم يقبل التوبة من كرمه
ص وجلد عمر رضى الله تعالى عنه ابابكرة وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استلبهم
وقال من تاب قبلت شهادته ش ~~ش~~ ابوبكرة اسمه نقيع مصغر نفع بالفاء ابن الحارث بن كلدة
بالكاف واللام والدا لالمهمة المفتوحات ابن عمرو بن علاج بن ابي سلمة واسمه عبدالعزى ويقال
ابن عبدالعزى بن نيرة بن عوف بن قسي وهو ثقيف الثقفي صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وقيل كان ابو عبد الحارث بن كلدة فاستلحقه الحارث وهو اخوز يادلامه وكانت امهما
سمية امة للحارث بن كلدة وانما قيل له ابوبكرة لانه تدلى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببكرة
من حصين الطائف فكفى ابابكرة فاعتقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ روى له عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة حديث واثان وثلاثون حديثا اتفقا على ثمانية وانفرد
البخاري بخمسة ومسلم بحديث وكان ممن اعتزل يوم الجمل ولم يقاتل مع احد من الفريقين مات
بالبصرة سنة احدى وخسين وصلى عليه ابوبرزة الاسلمي رضى الله تعالى عنه وشبل بكسر الشين
المججمة وسكون الباء الموحدة ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهمة وفتح الباء الموحدة ابن
عبيد بن الحارث بن عمر بن علي بن اسلم بن اجس بن الغوث بن انمار الجلي قاله الطبري وهو
اخو ابي بكرة لامه وهم اربعة اخوة لام واحدة اسمها سمية وقد ذكرناها الآن وقال بعضهم
ليست له حبة وكذا قال يحيى بن معين روى له الترمذي ونافع بن الحارث اخو ابي بكرة لامه
تلا من الطائف فاسما وله رواية قاله الذهبي وقال الكرماني الثلاثة يعني ابابكرة وشبل بن معبد
ونافعا اخوة صحابون شهدوا مع اخ آخر لابي بكرة اسمه زياد على المغيرة فجلد الثلاثة وزياد
ليست له حبة ولا رواية وكان من دهاة العرب وفحائهم مات سنة ثلاث وخسين وقصتهم رويت
من طرق كثيرة ومحصلها ان المغيرة بن شعبة كان امير البصرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
فاتهمه ابوبكرة وشبل ونافع وزياد الذي يقال له زياد بن ابي سفيان وهم اخوة لام تسمى سمية
وقد ذكرناها فاجتمعوا جميعا فرأوا المغيرة متبطن المرأة وكان يقال لها الرقطاء ام جيل بنت عمرو
ابن الاقثم الهلالية وزوجها الحجاج بن عتيك بن الحارث بن عوف الجشمي فرحلوا الى عمر رضى الله
تعالى عنه فشكوه فعزله عمر وولى اباموسى الاشعري واحضر المغيرة فشهد عليه الثلاثة بالزنا
واما زياد فلم يثبت الشهادة وقال رأيت منظرا قبيحا وما درى اخالطها ام لا فأمر عمر بجلد الثلاثة
حد القذف وروى الحاكم في المستدرک من طريق عبدالعزيز بن ابي بكرة القصة مطولة وفيها فقال زياد
رأيتهما في لحاف وسمعت نفسي ماليا وما درى ما وراء ذلك والتعليق الذي رواه البخاري وصله
الشافعي في الام عن سفيان قال سمعت الزهري يقول زعم اهل العراق ان شهادة المحدث لا تجوز

فاشهد لاخبرني فلان ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال لابي بكره تب واقبل شهادتك قال
سفيان سمي الزهرى الذى اخبره فحفظته ثم نسيته فقال لى عمر بن قيس هو ابن المسيب وروى سليمان
ابن كثير عن الزهرى عن سعيد ان عمر قال لابي بكره وشبل ونافع من تاب منكم قبلت شهادته قلت
قال الطحاوى ابن المسيب لم يأخذه عن عمر رضى الله تعالى عنه الا بلاغا لانه لم يصح له عنه سماع
وروى ابوداود الطيالسي وقال حدثنا قيس بن سالم الاقطس عن قيس بن عاصم قال كان ابو بكره
اذا اتاه رجل ليشهد قال اشهد غيرى فان المسلمين قد فسقوني والدليل على ان الحديث لم يكن عند
سعيد بالقوى انه كان يذهب الى خلافه روى عنه قتادة وعن الحسن انهما قالا القاذف اذا تاب
توبة فيما بينه وبين ربه عز وجل لا تقبل له شهادة ويستحيل ان يسمع من عمر شيئا بحضرة الصحابة ولا
ينكرونه عليه ولا يخالفونه ثم يتركه الى خلافه وذكر الاسماعيلي في كتابه المدخل اذا لم يثبت هذا
كيف رواه البخارى في صحيحه واجيب بأن الخبر يخالف للشهادة ولهذا لم يتوقف احدا من اهل المصر
عن الرواية عنه ولا طعن احد على روايته من هذه الجهة مع اجماعهم ان لا شهادة لمحدود في قذف غير
ثابت فصار قبول خبره جاريا مجرى الاجماع وفيه ما فيه **ص** واجازه عبدالله بن عتبة
وعمر بن عبدالعزيز وسعيد بن جبير وطاوس ومجاهد والشعبي وعكرمة والزهرى ومجارب بن
دثار وشريح ومعاوية بن قرة **ش** اى واجاز الحكم المذکور وهو قبول شهادة المحدود
في القذف عبدالله بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن مسعود الهذلى ووصله
الطبرى من طريق عمران بن عمر قال كان عبدالله بن عتبة ينجى شهادة القاذف اذا تاب وعمر بن
عبد العزيز الخليفة المشهور وصله الطبرى والخلال من طريق ابن جريج عن عمر ان بن موسى سمعت
عمر بن عبدالعزيز اجاز شهادة القاذف ومعه رجل ورواه عبدالرزاق عن ابن جريج فزاد مع
عمر بن عبدالعزيز ابابكر بن محمد بن عمر وبن حزم قوله وسعيد بن جبير التابعى المشهور وصله الطبرى
من طريقه بلفظ تقبل شهادة القاذف اذا تاب قوله وطاوس هو ابن كيسان اليماني ومجاهد بن جبر
المكي وصل ماروى عنهما سعيد بن منصور والشافعى والطبرى من طريق ابن ابى نجیح قال القاذف
اذا تاب تقبل شهادته قيل له من يقوله قال عطاء وطاوس ومجاهد قوله والشعبي هو عامر بن شراحيل
وصل ماروى عنه الطبرى من طريق ابن ابى خالده عنه انه كان يقول اذا تاب قبلت قوله وعكرمة
هو مولى ابن عباس وصل ماروى عنه البغوى فى الجعديات عن شعبة عن يونس هو ابن عبيد عن
عكرمة قال اذا تاب القاذف قبلت شهادته قوله والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وصل ماروى
عنه ابن جبر عنه انه قال اذا حد القاذف فانه ينبغي للامام ان يستنبيه فان تاب قبلت شهادته والا لم تقبل قوله
ومجارب بضم الميم وبالهاء المهملة وكسر الراء ابن دثار بكسر الدال المهملة وتخفيف التاء المثناة الكوفى قاضيا
وشريح بضم الشين المعجمة القاضى * ومعاوية بن قرة بن اياس البصرى ادر لاجاعة من الصحابة وقال
بعضهم هؤلاء الثلاثة من اهل الكوفة قلت لانسلم قوله ان معاوية من اهل الكوفة بل هو من اهل البصرة
ولم يرو عن احدهم التصريح بقبول شهادة القاذف وهؤلاء احد عشر نفسا ذكرهم البخارى تقوية لمذهب
من يرى بقبول شهادة القاذف وردا لمذهب من لا يرى بذلك ومن لا يرى بذلك ايضا روى عن ابن
عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من طريق ابن جريج عن عطاء الخراسانى عنه انه قال شهادة
القاذف لا تجوز وان تاب وهذا واحد يساوى هؤلاء المذكورين بل يفضل عليهم وكفى به حجة وقال

ابن حزم ايضا وصح ذلك ايضا عن الشعبي في احد قوله والحسن البصري ويحاذ في احد قوله وعكرمة
في احد قوله وسفيان بن سعيد وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود الطيالسي عن
حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قال لا شهادة له وتوبته يندب بين الله تعالى وهذا سند
متكبر على شرط مسلم وروى البيهقي من حديث الثني بن الصباح وأدم بن قاذ عن عمرو بن شعيب
عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تجوز شهادة خائن ولا محدود في الاسلام
وقال قلت قال البيهقي آدم والثني لا يحتاج بهما قلت في مصنف ابن ابي شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان
عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون
عدول بعضهم على بعض الا محدودا في قذف فقد تابع الحجاج وهو ابن ارمطة آدم والثني والحجاج
اخرج له مسلم مقرونا بآخر ورواه ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود تأليفه من حديث حجاج ومحمد
ابن عبيد الله العزمي وسليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب ورواه احمد بن موسى بن مردويه في مجالسه
من حديث الثني عن عمرو عن ابيه عن عبد الله بن عمرو **ص** وقال ابو الزناد الامر عندنا بالمدينة
اذا رجع القاذف عن قوله فاستغفر ربه قبلت شهادته **ش** ابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون
عبد الله بن ذكوان وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق حصين بن عبد الرحمن قال رأيت رجلا
جلد حدا في قذف الزنا فلما فرغ من ضربه احدث توبة فلقيت ابا الزناد فقال لي الامر عندنا فذكره **ص**
وقال الشعبي وقتادة اذا اكذب نفسه جلد وقبلت شهادته **ش** الشعبي عامر بن شعيب
وصل ما روى عنه ابن ابي حاتم من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي قال اذا اكذب القاذف
نفسه قبلت شهادته قلت قد صح عن الشعبي في احد قوله انه لا تقبل وقد ذكرناه الان عن ابن حزم
ص وقال الثوري اذا جلد العبد ثم اعتق جازت شهادته وان استقضى الحدود فقضاه
جائزة **ش** اي قال سفيان الثوري رواه عنه في جامعه عبد الله بن الوليد العدني وروى
عبد الرزاق عن الثوري عن اواصل عن ابراهيم قال لا تقبل شهادة القاذف وتوبته فيما بينه وبين
الله وقال الثوري ونحن على ذلك **ص** وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف **ش**
اراد ببعض الناس ابا حنيفة فيما ذهب اليه ولكن هذا لا يمشى ولا يرد به قلب المنعصب فان ابا
حنيفة مسبوق بهذا القول وليس هو بمخترع به وقد ذكرنا عن قريب عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما نحوه وعن جماعة من التابعين وقد ذكرناهم وقال بعضهم وهذا منقول عن الخيفة يعني
عدم قبول شهادة الحدود في القذف وقالوا احتجوا في ذلك بأحاديث قال الحفاظ لا يصح شيء منها
واشهرها حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا لا تجوز شهادة خائن ولا خائفة ولا محدود
في الاسلام اخرجه ابو داود وابن ماجه ورواه الترمذي من حديث عائشة نحوه وقال لا يصح وقال
ابوزرعة منكر قلت قدم عن قريب حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده اخرجه ابن ابي
شبة ايضا في مصنفه وقد مر الكلام فيه هناك ولما اخرجه ابو داود سكنت عنه وهذا دليل
الصحة عنده **ص** ثم قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين فان تزوج بشهادة محدودين جاز
وان تزوج بشهادة عيدين لم يحز **ش** اي ثم قال بعض الناس المذكور واراد به اثبات
النافض فيما ذهب اليه ابو حنيفة ولكن لا يمشى اصلا لان حالة الحمل لا تشترط فيها العدالة
كما ذكر عن بعض الصحابة انه يحمل في حال كفره ثم ادى بعد اسلامه وذلك لان الغرض شهرة

السكاح وذلك حاصل بالعدل وغيره عند الحمل واما عند الاداء فلا يقبل الا العدالة قوله فان تزوج الى آخره ايضا اثبات التناقض فيه وليس فيه تناقض لان عدم جواز السكاح بغير شاهدين بالنص واما التزوج بشهادة محدودين فقد ذكرنا ان المراد من ذلك شهرة السكاح وذلك حاصل بشهادة المحدودين واما عدم جواز التزوج بشهادة عيدين فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعقد العقد بحضوره ومن لا فلا فاذا كان كذلك لا يعقد بحضور عيدين اوصيين او مجنونين فمن اين التناقض يرد ومن اين الاعتراض الصادر من غير تأمل في دقائق الاشياء **ص** واجاز شهادة المحدود والعبد والامة لرؤية هلال رمضان **ش** اي اجاز بعض الناس المشار اليه الى آخره وهذا الاعتراض ايضا ليس بشئ اصله وذلك لان ابا حنيفة اجري مجرى الخبر والخبر يخالف الشهادة في المعنى لان الخبر له دخل في حكم ما شهد به وقال بهذا ايضا غير ابي حنيفة وقال صاحب التوضيح هذا غلط لان الشاهد على هلال رمضان لا يزول عنه اسم شاهد ولا يسمى مخبرا فحكمه حكم الشاهد في المعنى لاستحقاقه ذلك بالاسم وايضا فان الشهادة على هلال رمضان حكم من الاحكام ولا يجوز ان يقبل في الاحكام الا من تجوز شهادته في كل شئ ومن جازت شهادته في هلال رمضان ولم تجز في القذف فليس بعبد ولا هو بمن يرضى لان الله تعالى انما تعبدنا من رضى من الشهداء انتهى قلت هذا تطويل الكلام بلا فائدة وكلام مبني على غير معرفة بدقائق الاشياء وقوله الشاهد على هلال رمضان لا يزول عنه اسم الشاهد ولا يسمى مخبرا تحكم زائد وعدم زوال اسم الشاهد عن الشاهد على هلال رمضان لاعقلى ولا نقلى فمن ادعى ذلك فعليه البيان ونفى الاخبار عن شاهد هلال رمضان غير صحيح على ما لا يخفى وقوله وحكمه حكم الشاهد في المعنى يناقض كلامه الاول لانه قال لا يسمى مخبرا ثم كيف يقول حكمه اى حكم هذا المخبر حكم الشاهد في المعنى ونحن ايضا نقول بذلك ولكنه ليس بشهادة حقيقة اذ لو كانت شهادة حقيقة لما جاز الحكم بشهادة واحد في هلال رمضان مع لانه يكتفي بشهادة واحد عند اعتلال المطلع بشئ وهو قول عند الشافعي ايضا ورواية عن احمد والله تعالى تعبدنا بمن رضى من الشهداء عند الشهادات الحقيقية والاخبار بهلال رمضان ليس من ذلك والله اعلم **ص** وكيف تعرف توبته وقد نفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزاني سنة **ش** هذا من كلام البخاري وهو من تمام الترجمة قال الكرمانى هذا عطف على ازل الترجمة وكثيرا ما يفعل البخاري مثله يردف ترجمة على ترجمة وان بعدما بينهما قوله وكيف تعرف توبته اى كيف تعرف توبة القاذف و اشار بذلك الى الاختلاف فقال اكثر السلف لا بد ان يكذب نفسه وبه قال الشافعي روى ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه واختاره اسماعيل بن اسحق وقال توبته ان يتردد خيرا ولم يشترط اكذاب نفسه في توبته لجواز ان يكون صادقا في قذفه والى هذا مال البخاري كما ذكره الآن وهو استدلاله على ذلك بقوله وقد نفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزاني سنة اى قد نفاه عن البلد وهو التغريب ولم يقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه شرط على الزاني تكذيب لنفسه واعترافه بانه عصى الله عز وجل في مدة تغريبه وسيأتى نفى الزاني موصولا في آخر الباب **ص** ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه حتى مضى خمسون ليلة **ش** هذا ايضا من جملة ما يستدبه البخاري على ما ذهب اليه مثل ما ذهب مالك بيانه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نهى عن كلام كعب بن مالك

وصاحبهما مرة بن الربيع وهلال بن أمية الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت
 لم ينقل عندهما شرط عليهم ذلك في مدة الخمسين وقصة كعب سبأني بطولها في آخر تفسير براءة وغزوة
 تبوك وقال الكرمانى فان قلت ما وجه تعلق قصتهم بالباب قلت تخلفوا عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في غزوة تبوك والتخلف عنه بدون اذنه معصية كالسرقة ونحوها **ص** حدثنا
 اسماعيل قال حدثني ابن وهب عن يونس (ح) وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة
 ابن الزبير ان امرأة سرق في غزوة الفتح فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر بها
 فقطعت يدها قالت مائة فحسنت توبتها وتزوجت وكانت تأتي بعد ذلك فارفع حاجتها الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فحسنت توبتها لان فيه
 دلالة على ان السارق اذا تاب وحسنت حاله تقبل شهادته فالبخاري الحق القاذف بالسارق
 لعدم الفارق عنده ونقل الطحاوى الاجماع على قبول شهادة السارق اذا تاب وذهب الاوزاعي
 والحسن بن صالح الى ان المحدود في الخبر اذا تاب لا تقبل شهادته وقد خالفنا في ذلك جميع فقهاء
 الامصار واسماعيل هو ابن ابي اويس وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد
 الايلي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحدود عن اسماعيل ايضا باسناده وفي غزوة الفتح عن محمد
 ابن مقاتل واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر وحرمة واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن
 يحيى عن ابي صالح وهو عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث واخرجه النسائي في القطع عن الحارث
 ابن مسكين عن ابن وهب **و** اما التعليق عن الليث فاخرجه ابو داود عن محمد بن يحيى بن فارس
 عن ابي صالح لكن بغير هذا اللفظ وظهر ان هذا اللفظ لابن وهب قوله ان امرأة اسمها فاطمة
 بنت الاسود قوله ثم امر بها فقطعت فيه حذف يعنى بعد ما ثبت عند النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بشرطه امر بقطع يدها وفيه ان المرأة كالرجل في حكم السرقة **و** وفيه ان توبة السارق
 اذا حسنت لا ترد شهادته بعد ذلك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن زيد بن خالد رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه امر فمين زنى ولم يحصن بمائة وتعريب عام **ش** مطابقتها للترجمة
 من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يشترط على الذى زنى واقيم عليه الحد ذكر التوبة وانما
 قال في ما عر حصلت التوبة بالحد وكذا في هذا الزانى **و** رجال هذا الحديث قد ذكروا غير مرة
 بهذا النسق ومفرقين ايضا وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وزيد بن خالد الجهني رضى الله
 تعالى عنه **و** الحديث اخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة ومحمد بن ربح وعن ابي الطاهر وحرمة
 قوله بمائة الباء فيه متعلق بقوله امر وقوله من زنى في محل النصب على المفعولية بقوله
 بمائة لان المصدر يعمل عمل فعله قوله ولم يحصن بفتح الصاد وكسرهما والواو فيه الحال
 وبالحد في الحديث احتج به الشافعي ومالك واحمد على ان الزانى اذا لم يكن محصنا بمائة جلدة وبغير
 سنة وقال اصحابنا لا يجمع بين جلد ونفي لان النص جعل الجلد مائة والزيادة على مطلق النص
 نسخ والحديث منسوخ ولان في التعريب تعريضا للفساد ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه
 كفى بالنفي قسنة وعمر رضى الله تعالى عنه نفى شخصاً فارتد ولحق بدار الحرب فحلف ان لا ينفي بعده
 ابدا وبهذا عرف ان تفهيم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لان مثل عمر لا يحلف

ان لا يقيم الحدود والله اعلم **ص** باب ٥ لا يشهد على شهادة جور اذا اشهدش **ص**
 اى هذا باب يذكر فيه لا يشهد الرجل على شهادة جور وهو الظلم والخياف والميل عن الحق
 قوله اذا اشهد على صيغة المجهول **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا عبدالله اخبرنا ابو حيان
 التميمي عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سألت امي ابي بعض الموهبة على من ماله ثم بداله فوهبها الى
 فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذ يدي وانا غلام فأثنى بي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان امه بنت رواحة سألتني بعض الموهبة لهذا قال الك ولدسواه
 قال نعم قال لا تشهدني على جور وقال ابو حريز عن الشعبي لا تشهد على جور **ش** مطابقتها
 للترجمة تؤخذ من قوله اذا اشهد لانه لا يشهد على جور اذا لم يستشهد بطريق الاولى وعبد ان
 هو عبدالله بن عثمان المروزي وعبدالله هو ابن المبارك المروزي وابو حيان بفتح الحاء المهملة
 وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون التيمى بفتح التاء المثناة من فوق واسمه يحيى بن سعيد الكوفي
 والشعبي هو عامر بن شراحيل والحديث مضى في كتاب الهبة في باب الهبة للولد وفي باب الاشهاد
 في الهبة قوله الموهبة بمعنى الهبة مصدر ميمي قوله ثم بداله اى ندم من الملع كانه منع اولائم
 ندم على ذلك قوله بنت رواحة بفتح الراء والواو الخفيفة وبالحاء المهملة وهى عمرة بنت رواحة
 مرت هناك قوله على جور الجور هنا بمعنى الميل عن الاعتدال والمكروه جور ايضا وذلك
 لان الجور بمعنى الظلم مشعر بالحرمة قوله وقال ابو حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وبازاى
 وهو عبدالله بن الحسين الأزدي قاضى سجنستان وقد ذكرنا في الهبة من وصله وفي بعض النسخ
 وقع قوله وقال ابو حريز الى آخره قبل الحديث المذكور وقال صاحب التلويح في غير مانسوخة
 قال ابو حريز الى آخره ثم ذكر الحديث وفي نسخة ذكره بعد ابراده لحديث النعمان بن بشير وكأنه
 اول **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا ابو جرة قال سمعت زهدم بن مضرب قال سمعت عمران
 ابن حصين قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران
 لا ادري اذ كر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد قرنين او ثلاثة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان
 بعدكم قوما يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون وينذرون ولا يفون ويظهر فيه السم
ش مطابقتها للترجمة في قوله ويشهدون ولا يستشهدون لان الشهادة قبل الاستشهاد فيه
 معنى الجور وابو جرة بالجيم والراء نصربن عمران الضبجي وقدم في او اخر كتاب الايمان وزهدم
 بفتح الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة وتشديد
 الراء الجرمي البصري **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل الصحابة عن اسحق بن ابراهيم وفي
 الرقاق عن بندار عن غندر وفي النذور عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الفضائل عن
 ابى بكر وابى موسى وبندار ثلاثهم عن غندر وعن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن بن بشر واخرجه
 النسائي في النذور عن محمد بن عبد الاعلى سبعتهم عن شعبة عن ابى جرة **ص** ذكر معناه **ص** قوله
 قرنى قال ابن الانبارى المعنى خير الناس اهل قرنى فحذف المضاف وقد يسمى اهل العصر قرنا
 لاقتنائهم في الوجود وقال القرطبي هو بسكون الراء من الناس اهل زمان واحد وقال ابن التين معنى
 قوله قرنى اى اصحابي من رآه او سمع كلامه قران به والقران اهل عصر متقاربة اسنانهم وقال الخطابي
 واشتق لهم هذا الاسم من الاقتران في الامر الذي يجمعهم وقيل انه لا يكون قرنا حتى يكونوا في زمن
 نى اوريس يجمعهم على ملة او رأى او مذهب وقال ابن التين سواء قلت المدة او كثرت وقيل

القرن ثمان مائة و قيل اربع مائة و قيل مائة سنة قال القزاز واحتج بهذا بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وضع يده على رأس غلام وقل له عش قرنا فعاش مائة سنة قال ابن عديس قال ثعلب هذا هو
 الاختيار وقل ابن النين وقل من عشرين الى مائة وعشرين وقل ستون وقال الجوهري ثلاثون سنة
 وقل ابن سيدة هو مقدار التوسط في اعمار اهل الزمان فهو في كل قوم على مقدار اعمارهم قال وهو
 الامنة تأتي بعد الامنة قيل مدته عشرين سنين وفي الموعب وقيل عثرون سنة وقيل سبعون وقال ابن
 الاعرابي القرن الوقت من الزمان وفي التهذيب لانه يقرن امة بامة وعالما بعالم قوله يلوونهم من
 وليد يلبه بالكسر فيهما والولى القرب والدنو قوله قال عمران هو موصول بالاسناد المذكور وهو
 بقية حديث عمران قوله اذكر الهمة فيه الاستفهام قوله بعدمنى على الضم منوى الاضافة وفي رواية
 بمقدره قوله ان بعدكم قوما كذا في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي وابن شويه ان بعدكم قوم قال
 الكرماني فلعنه منصوب لكنه كتب بدون الالف على اللغة الربعية او ضمير الشأن محذوف على
 ضعف قوله يخونون بالخاء المعجمة من الخيانة وفي رواية ابن حزم يحربون بالخاء المعجمة والراء
 والباء الموحدة قال فان كان محفوظا فهو من قولهم حربته يحربه اذا اخذ ماله وتركه بلا شيء ورجل
 محروب اي مسلوب المال قوله ولا يؤتمنون اي لا يثق الناس بهم ولا يعتقدونهم اي يكون لهم خيانة ظاهرة
 بحيث لا يثق للناس اعتماد عليهم قوله ويشهدون يحتمل ان يراد يتحملون الشهادة بدون التحميل
 او يؤدون الشهادة بدون طلب الاداء وقال الكرماني فان قلت بعض الشهادات تجب او يستحب
 الاداء قبل الطلب قلت حذف المفعول به يدل على ارادة العموم فالمدوم عدم التخصيص وذلك البعض
 مثل ما فيه حق مؤكدا لله تعالى المسمى بشهادة الحسبة غير مراد بدليل خارجي وقال ابن الجوزي
 ان قيل كيف الجمع بين قوله يشهدون ولا يستشهدون وبين قوله في حديث زيد بن خالد الا اخبركم
 بخير الشهداء الذين يأتيون بالشهادة قبل ان يسألوها فالجواب ان الترمذي ذكر عن بعض اهل العلم
 ان المراد بالذي يشهد ولا يستشهد شاهد الزور واحتج بحديث عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه قال ثم يفشو الكذب حتى يشهد الرجل ولا يستشهد والمراد بحديث زيد بن خالد الشاهد
 على الشيء فيؤدي شهادته ولا يمنع من اقامتها وقال الخطابي ويحتمل ان يريد الشهادة على المغيب
 من امر الخلق فيشهد على قوم انهم من اهل النار ولا تخبرين بغير ذلك على مذهب اهل الاهواء وقيل
 انما هذا في الرجل يكون عنده الشهادة وقد نسبها صاحب الحق ويترك اطفالا ولهم على الناس
 حقوق ولا علم للوصى بها فيجئ من عنده الشهادة فيبذل شهادته لهم بذلك فيجبي حقهم فحمل
 بذل الشهادة قبل المسألة على مثل هذا وقال ابن بطال والشهادة المذمومة لم يرد بها الشهادة على الحقوق
 انما اراد بها الشهادة في الايمان يدل عليه قول النخعي رواية في آخر الحديث وكانوا يضربوننا على
 الشهادة فدل هذا من قول ابراهيم ان الشهادة المذمومة عليها صاحبها هي قول الرجل اشهد بالله
 ما كان كذا على كذا على معنى الحلف فكره ذلك وهذه الاقوال اقوال الذين جمعوا بين حديث
 النعمان وزيد واما ابن عبد البر فانه رجع حديث زيد بن خالد لكونه من رواية اهل المدينة
 فقدمه على رواية اهل العراق وبالحق فيه حتى زعم ان حديث النعمان لا اصل له ومنهم
 من رجع حديث عمران لا تفاسق صاحبي الصحيح عليه و انفراد مسلم باخراج حديث زيد
 ابن خالد قوله ويندرون بفتح اوله وبكسر الذال المعجمة وبضمها قوله ولا يشون من

الوقاء يقال وفي يني واصله يوفي حذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة واصل يفون
 يوفون فلما حذفت الواو لما ذكرنا استقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها
 قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين المهملة وقح الميم بعد هاتون معناه انهم يحبون التوسع في المال كل
 والمشارب وهي اسباب السمن وقال ابن التين المراد ذم محبته وتعاطيه لامن يخلق كذلك وقيل المراد
 يظهر فيهم كثرة المال وقيل المراد انهم يفتسمون اي يتكثرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف
 ويحتمل ان يكون جميع ذلك مراداً وقدر رواه الترمذي من طريق هلال بن يساف عن عمران بن
 حصين بلفظ ثم يجي قوم فيفتسمون ويحبون السمن **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن منصور
 عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خير الناس
 قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجي اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته قال
 ابراهيم وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تسبق شهادة
 احدهم يمينه ويمينه شهادته لان فيه معنى الجور لان معناه انهم لا يتورعون في اقوالهم ويستهيئون
 بالشهادة واليمين ومنصور هو ابن المعتز و ابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء
 الموحدة هو السلمي وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه و رجال هذا الاسناد كلهم كوفيون
 وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفضائل عن محمد بن كثير
 عن سفيان وفي النذور عن سعد بن حفص وفي الرقائق عن عبدان واخرجه مسلم في الفضائل عن
 قتيبة وهناد وعن عثمان واسحق وعن ابن المثنى وعن ابن بشار واخرجه الترمذي في المناقب عن هناد
 واخرجه النسائي في الشروط عن قتيبة وعن احمد بن عثمان التوفلي وعن ابن المثنى وابن بشار وعن
 بشر بن خالد وعن عمرو بن علي واخرجه في الاحكام عن عثمان بن ابي شيبة وعمر بن نافع **ذكر معناه**
 قوله ثم يجي اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته يعني في حالين لافي حالة واحدة
 قال الكرمانى تقدم الشهادة على اليمين وبالعكس دور فلا يمكن وقوعه فواجهه قلت هم الذين
 يحرسون على الشهادة مشغوفون بترويجها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا
 بالشهادة وتارة يعكسون ويحتمل ان يكون مثلاً في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليها
 حتى لا يدري بأتمها يبتدئ فكأنه يسبق احدهما الآخر من قلة مبالاته بالدين قوله قال ابراهيم الى
 آخره موصول بالاسناد المذكور وقيل معلق وقال بعضهم ووهم من زعم انه معلق قلت لم يقم الدليل
 على انه وهم بل كلام بالاحتمال قوله وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد وفي رواية البخاري
 في الفضائل بهذا الاسناد ونحن صغار وكذلك اخرجه مسلم بلفظ كانوا يهوننا ونحن غلمان عن العهد
 والشهادات وقال ابو عمر معناه عندهم النهى عن مبادرة الرجل بقوله اشهد بالله وعلى عهد الله لقد
 كان كذا ونحو ذلك وانما كانوا يضربونهم على ذلك حتى لا يصير لهم به عادة فيحلفوا في كل ما يصلح وما
 لا يصلح وقيل يحتمل ان يكون المراد بالعهد المنهى الدخول في الوصية لما يترتب على ذلك من الفساد
 والوصية يسمى العهد قال الله تعالى لا ينال عهدى الظالمين **ص** **باب** ما قيل في شهادة الزور
ش اي هذا باب في بيان ما قيل في شهادة الزور من التغليظ والوعيد والزور وصف الشيء
 بخلاف صفته فهو تويه الباطل بما يوهم انه حق والمراد به هنا الكذب **ص** لقول الله
 عز وجل والذين لا يشهدون الزور **ش** ذكره هذه القطعة من الآية في معرض التعليق

لما قبل في شهادة الزور من الوعيد والتهديد لوجهه لان الآية سبقت في مدح الذين لا يشهدون الزور وما قبلها ايضا في مدح التائبين العاملين الاعمال الصالحة وتتمام الآية ايضا مدح في الذين اذا سمعوا اللغو مروا كراما وبعدها ايضا من الآيات كذلك وقال بعضهم اشار الى ان الآية سبقت في دم متعاطي شهادة الزور وهو اختيار لاحد ما قبل في تفسيرها انتهى فأتت ما سبقت الآية الا في مدح تارك شهادة الزور كما قلنا وقوله وهو اختيار لاحد ما قبل في تفسيرها لم يقل به احد من المفسرين وانما اختلفوا في تفسير الزور فقال اكثرهم الزور الشرك وقبل شهادة الزور قوله ابن طلحة وقبل المشركين وقبل الصنم وقبل مجالس الخناء وقبل مجلس كان يشتم فيه صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل اليهود على المعاصي **خص** وكتمان الشهادة **ش** وكتمان بالجر عطف على قوله في شهادة الزور اي وما قبل في كتمان الشهادة بالحق من الوعيد والتهديد **خص** اقوله تعالى ولا تكتموا الشهادة من يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم **ش** هذا التعليل في محله اي ولا تخفوا الشهادة اذا دعيت الى اقامتها ومن كتمانها ترك التحمل عند الحاجة اليه قوله فانه آثم قلبه اي فاجر قلبه وخصه بالقلب لان الكتمان يتعلق به لانه يضمه فيه فاسند اليه والله بما تعملون عليم اي يجازي على اداء الشهادة وكتمانها **خص** تلووا السننكم بالشهادة **ش** اشار بقوله تلووا الى ما في قوله تعالى وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبير اي وان تلووا السننكم بالشهادة وروى الطبري عن العوفي في هذه الآية قال وتلووا لسانك بغير الحق وهي اللجاجة فلا تقم الشهادة على وجهها وتلووا من اللى واصله اللوى قال الجوهري لوى الرجل رأسه والوى برأسه اقال واعرض وقوله تعالى وان تلووا او تعرضوا بواو ابن قال ابن عباس هو القاضي يكون له واضاراه لاحد الخصمين على الآخر وقد قرئ بواو واحدة مضمومة اللام من وليت وقال مجاهد اي ان تلووا الشهادة فتقيموها او تعرضوا عنها فتركوها فان الله يجازيكم عليه قال الكرماني ولو فصل البخاري بين لفظ تلووا ولفظ السننكم بل اي اوعى ليعبر القرآن عن كلامه لكان اولي قلت بل كان التمييز بين القرآن وكلامه واجبالا من لا يحفظ القرآن او لا يحسن القراءة يظن ان قوله السننكم من القرآن وكان الذي ينبغي ان يقول وقوله تعالى وان تلووا واي معنى السننكم واثبات كلمة مفردة من القرآن في معرض الاحتجاج لا يفيد ولا هو بطل بل ايضا **خص** حدثنا عبد الله بن منير سمع وهب بن جرير وعبد الملك بن ابراهيم قالوا حدثنا شعبة عن عبيد الله بن ابي بكر ابن انس عن انس رضي الله تعالى عنه قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكبائر قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وشهادة الزور **ش** مطابقته لترجمة في قوله وشهادة الزور **ذكر** رجاله **وهم ستة** * الاول عبد الله بن منير بضم الميم وكنى الزون ابو عبد الرحمن الزاهد مرقى الوضوء * الثاني وهب بن جرير بن حازم الازدي ابو العباس * الثالث عبد الملك بن ابراهيم ابو عبد الله مولى بني عبد الدار القرشي * الرابع شعبة بن الحجاج * الخامس عبيد الله بن صغير العبدان ابي بكر بن انس ابن مالك * السادس انس بن مالك **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع في موضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه ان شيخه مروزي وهو من افراده وان وهب بن جرير بصري وان عبد الملك بن ابراهيم يكنى جدي بضم الجيم وتشديد الدال المهملة وهو من افراده وان شعبة واسطى سكن البصرة وان عبيد الله بصري قوله عن عبيد الله بن ابي بكر وفي رواية محمد بن جعفر التي تأتي في الادب عن محمد بن جعفر عن شعبة حدثني عبيد الله بن ابي بكر سمعت انس

ابن مالك وفي رواية الراوى عن جده **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره **﴾** اخرج البخارى
ايضا فى الادب عن محمد بن الوليد وفى الدييات عن اسحق بن منصور واخرجه مسلم فى الايمان عن يحيى
ابن حبيب وعن محمد بن الوليد واخرجه الترمذى فى البيوع وفى التفسير عن محمد بن عبد الله على
واخرجه النسائى فى القضاء وفى القصاص وفى التفسير عن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الله على
﴿ ذكر معناه **﴾** قوله سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يروى سئل رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وفى رواية يبرز عن شعبة عند احمد او ذكرها وفى رواية محمد بن جعفر ذكر الكبار
او سئل عنها قوله عن الكبار جمع كبيرة وهى الفعلة القبيحة من الذنوب المتبى عنها شرعا العظيم
امرها كالاقتل والزنا والفرار من الزحف وغير ذلك وهى من الصفات الغالبة يعنى صار اسما
لهذه الفعلة القبيحة وفى الاصل هى صفة والتقدير الفعلة القبيحة او الخصلة القبيحة قيل الكبيرة
كل معصية وقيل كل ذنب قرن بنار أو لعنة أو غضب أو عذاب قلت الكبيرة امر نسي فكل ذنب
فوقه ذنب فهو بالنسبة اليه كبيرة وبالنسبة الى ماتحته صغيرة **﴿** واختلفوا فى الكبار وههنا ذكر
اربعة وليس فيه انها اربع فقط لانه ليس فيه شئ ما يبدل على الحصر وقيل هى سبع وهى
فى حديث ابى هريرة اجتنبوا السبع الموبقات وهى الاشراك بالله وقتل النفس التى حرم الله
الا بالحق والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات
المؤمنات الغافلات وقيل الكبار تسع رواه الحاكم فى حديث طويل فذكر السبعة المذكورة
وزاد عليها عقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام وذكر شيخنا عن ابى طالب المكي
انه قال الكبار سبع عشرة قال جعلتها من جملة الاخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن مسعود وابن
عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم وغيرهم الشرك بالله والاصرار على معصيته والقنوط من
رحمته والامن من مكره وشهادة الزور وقذف المحصن واليمين الغموس والسحر وشرب الخمر
والمسكر واكل مال اليتيم ظلم واكل الربا والزنا واللواط والقتل والسرقة والفرار من الزحف
وعقوق الوالدين انتهى وقال رجل لابن عباس الكبار سبع فقال هى الى سبعمائة قوله الاشراك
بالله مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف التقدير الكبار الاشراك بالله وما بعده عطف عليه ووجه
تخصيص هذه الاربعة بالذكر لانها اكبر الكبار والشرك اعظمها قوله وعقوق الوالدين
العقوق من العق وهو القطع وذكر الازهرى انه يقال عقى والده يعق بضم العين عقا وعقوقا
اذا قطعته والعاق اسم فاعل ويجمع على عققة بفتح الحروف كلها وعق بضم العين والقاف وقال
صاحب المحكم رجل عقى وعقوق وعقى وعاق بمعنى واحد والعاق هو الذى شق عصى الطاعة
لوالديه وقال النووى هذا قول اهل اللغة **﴿** واما حقيقة العقوق المحرم شرعا فقل من ضبطه وقد
قال الشيخ الامام ابو محمد بن عبد السلام لم اقف فى عقوق الوالدين وفيما يختصان به من العقوق
على ضابط اعتمد عليه فانه لا يجب طاعتهما فى كل ما يامران به ولا ينهيان عنه باتفاق العلماء وقد
حرم على الولد الجاهل ان يغير اذنهما لما يشق عليهما من توتع قتله او قطع عضو من اعضائه ولشدة تفجعهما على
ذلك وقد اُلحق بذلك كل سفير يخافان فيه على نفسه او عضو من اعضائه **﴿** وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح
فى فتاويه العقوق المحرم كل فعل يتأذى به الوالدان تأذيا ليس بالهين مع كونه ليس من الافعال الواجبة
قال وربما قيل طاعة الوالدين واجبة فى كل ما ليس بمعصية ومخالفة امرهما فى ذلك عقوق وقد

واجب كثير من العلماء طاعتها في الشهات وليس قول من قال من علمنا يجوز له السفر في طلب العلم
 وفي التجارة بغير إذنهما مخالف لما ذكرته فان هذا كلام مطلق وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق
 بقوله وقتل النفس يعني بغير الحق ويكفي فيه وعيد ا قوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
 خالدا فيها الآية) قوله وشهادة الزور وقدم تفسير الزور في اول الباب وقدرى عن ابن مسعود انه
 قال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله وقرأ عبدالله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول
 الزور واختلف في شاهد الزور اذا تاب فقال مالك تقبل توبته وشهادته كشارب الخمر وعن عبد
 الملك لا تقبل كالتدنيق وقال اشهب ان اقر بذلك لم تقبل توبته ابدأ وعند ابى حنيفة اذا ظهرت
 توبته يجب قبول شهادته اذا اتى ذلك مرة يظهر في مثلها توبته وهو قول الشافعي وابى ثور وقال
 ابن المنذر وقول ابى حنيفة ومن تبعه اصح وقال ابن القاسم بلغني عن مالك انه لا تقبل شهادته ابدأ وان
 تاب وحسنت توبته واختلف هل يؤدب اذا اقر فعن شريح انه كان يبعث بشاهد الزور الى قومه
 او الى سوقه ان كان مولى انا قد زفنا شهادة هذا ويكتب اسمه عنده ويضربه خفقات ويبرز عمامته
 عن رأسه وعن الجعدي ذكوان ان شريحا ضرب شاهد زور عشرين سوطا وعن عمر بن عبد العزيز انه
 اتهم قوما على هلال رمضان فضربهم سبعين سوطا وابطل شهادتهم وعن الزهري شاهد الزور
 يعزر وقال الحسن يضرب شيئا ويقال للناس ان هذا شاهد زور وقال الشعبي بضرب مادون
 الاربعين خمسة وثلاثين سبعة وثلاثين سوطا وفي كتاب القضاء لابي عبيد بن سلام عن معمر بن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رد شهادة رجل في كذبة كذبها وذكره ابو سعيد النقاش
 باسناده الى عكرمة عن ابن عباس بلفظ كذبة واحدة كذبها وفي الاشراف كان سوار يأمر به بلب
 ثوبه ويقول لبعض اعوانه اذهبوا به الى مسجد الجامع فدوروا به على الخلق وهو ينادي من
 رآني فلا يشهد بزور وكان النعمان يرى ان يبعث به الى سوقه ان كان سوقيا او الى مسجد قومه ويقول
 القاضي يقرؤكم السلام ويقول انا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه وحذروه الناس ولا يرى
 عليه تعزيرا وعن مالك أرى ان يفضح ويعلن به ويوقف وأرى ان يضرب ويسار به وقال احمد
 واسحق يقام للناس ويغل ويؤدب وقال ابو ثور يعاقب وقال الشافعي يعزر ولا يبلغ بالتعزير اربعين
 سوطا ويشهر بأمره وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه حبسه يوما وخلي عنه وعن ابن
 ابي ليلى يضرب خمسة وسبعين سوطا ولا يبعث به وعن الاوزاعي اذا كانا اثنين وشهدا على طلاق
 ففرق بينهما ثما كذبا انفسهما انهما يضربان مائة مائة ويفرمان للزوج الصداق وعن القاسم وسالم
 شاهد الزور يحبس ويخفق سبع خفقات بعد العصر وينادي عليه وعن عبد الملك بن يعلى قاضى
 البصرة انه امر بحلق انصاف رؤسهم وتسخيم وجوههم ويطاف بهم في الاسواق قلت عند ابى
 حنيفة شاهد الزور يبعث به الى محله او سوقه فيقال لهم انا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه فلا
 يضرب ولا يحبس وعند ابى يوسف ومحمد يضرب ويحبس ان لم يحدث توبة لانه ارتكب محظورا
 فيعزر ص تابعه غندرو وابو عامر وبهز وعبد الصمد عن شعبة ش ص اى تابع وهب بن جرير في
 روايته عن شعبة غندرو وهو محمد بن جعفر وابو عامر عبد الملك العقدي وبهز فصح الباء الواحدة وسكون
 الهاء وفي آخره زاي ابن اسد العمى وعبد الصمد بن عبد الوارث وهؤلاء بصريون متابعي العقدي
 وصلها ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود وابن منته في كتاب الايمان من طريقه عن شعبة بلفظ

اكبر الكبائر الاشرار بالله ومتابعة بهز وصلها اجدعنه ومتابعة عبد الصمد وصلها البخاري في
 الديات **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن الفضل حدثنا الجريري عن عبد الرحمن بن ابي
 بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا انبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا قالوا بلى يا رسول الله
 قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وجلس وكان متكئا فقال الاوقول الزور قال فزال يكررها
 حتى قلنا ايته سكت **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين
 المعجمة والجريري بضم الجيم وقبح الرءاء الاولى سعيد بن اياس الازدي وسماء في رواية خالد الخذاء
 عنه في اوائل الادب وقد اخرج البخاري للعباس بن فروخ الجريري لكنه اذا اخرج عنه سماء
 وعبد الرحمن بن ابي بكرة يروي عن ابيه ابي بكرة واسمه نعيم بضم النون الثقفي والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في استنابة المرتدين عن مسدد ايضا وفي الاستبذان عن علي بن عبد الله ومسدد وفي
 الادب عن اسحق بن شاهين وفي استنابة المرتدين ايضا عن قيس بن حفص واخرجه مسلم في الايمان
 عن عمرو الناقد واخرجه الترمذي في البر وفي الشهادات وفي التفسير عن حميد بن مسعدة **ذكر معناه**
قوله الا انبئكم اي الا اخبركم ولا يفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه هذا يدل على تحقق ما بعدها **قوله**
 ثلاثا اي قال لهم الا انبئكم ثلاث مرات وانما كرهه تأكيد ليتنبه السامع على احضار فهمه وكانت
 عادته صلى الله عليه وسلم امادة حديثه ثلاثا ليفهم عنه **قوله** الاشرار بالله مرفوع على انه خبر مبتدأ
 محذوف اي اكبر الكبائر الاشرار بالله لانه لا ذنب اعظم من الاشرار بالله **قوله** وعقوق الوالدين
 انما ذكر هذا وقول الزور مع الاشرار بالله مع ان الشرك اكبر الكبائر بلا شك لانها يشابهانه من
 حيث ان الاب سب وجوده ظاهرا وهو يريه ومن حيث ان المزور يثبت الحق لغير مستحقه فلماذا
 ذكرهما الله تعالى حيث قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور **قوله** وجلس
 اي للاهتمام بهذا الامر وهو يفيد تأكيد تحريمه وعظم قبحه **قوله** وكان متكئا جلة حاله وسبب
 الاهتمام بذلك كون قول الزور او شهادة الزور اسهل وقوعا على الناس والتماون بها اكثر لان الحوامل
 عليه كثيرة كالعداوة والحقد والحسد وغير ذلك فاحتجج الى الاهتمام بتعظيمه والشرك مفسده قاصرة
 ومفسدة الزور متعددة **قوله** الاوقول الزور وفي رواية خالد عن الجريري الاوقول الزور وشهادة الزور
 وفي رواية ابن علية شهادة الزور وقول الزور وقول الزور اعم من ان يكون شهادة زور او غير
 شهادة كالكذب فلاجل ذلك بوب عليه الترمذي بقوله باب ما جاء في التغليظ في الكذب والزور ونحوه
 ثم روى حديث انس المذكور قبل هذا فالكذب في المعاملات داخل في مسمى قول الزور لكن
 حديث خريم بن فانك الذي رواه ابو داود وابن ماجه من رواية حبيب بن النعمان الاسدي عن خريم
 ابن فانك قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح فلما انصرف قام قائما فقال عدلت
 شهادة الزور بالاشراك بالله ثلاث مرات ثم قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور
 حنفاء لله غير مشركين به يدل على ان المراد بقول الزور في آية الحج شهادة الزور لانه قال عدلت
 شهادة الزور بالاشراك بالله ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فجعل في الحديث
 قول الزور المعادل للاشرار هو شهادة الزور لا مطلق قول الزور واذا عرف ان قول الزور هو
 الكذب فلاشك ان درجات الكذب متفاوت بحسب المكذوب عليه وبحسب المترتب على الكذب من
 المفسد وقد قسم ابن العربي الكذب على اربعة اقسام **احدها** وهو اشدها الكذب على الله تعالى

قَالَ تَعَالَى (فَمَنْ أَشَدُّ كَذِبًا عَلَى اللَّهِ) والثاني الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قل وهو هو أو تحرمه الثالث لكذب على الناس وهي شهادة الزور في إثبات ما ليس بثابت على أحد
أو استقام ما هو ثابت الرابع الكذب للناس قال ومن أشده الكذب في المعاملات وهو احدى ركائز
الثقة الثلاثة فيها وهي الكذب والعيب والنفس والكذب وإن كان محرما سواء قلنا كبيرة أو صغيرة
فقد يباح عند الحاجة اليه ويجب في مواضع ذكرها العلماء قوله حتى قلنا ليت سكت إنما قالوا ذلك
شفقة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكراهة لما يزعجه فان قلت الحديث لا يتعلق بكتمان
الشهادة وهو مذكور في الترجمة قلت علم منه حكمه قياسا عليه لأن تحريم شهادة الزور لا يبطل الحق
والكتمان ايضا فيه ابطال له والله اعلم **ص** وقال اسماعيل بن ابراهيم حدثنا الجريري حدثنا
عبد الرحمن ش **ص** اسماعيل بن ابراهيم هو المشهور بابن علي وعلية بضم العين وقبح اللام
وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسم امه مولاة لبني اسد والجريري مضي عن قريب وعبد الرحمن
هو ابن ابي بكرة المذكور وهذا التعليق وصله البخاري في استنباط المرتدين على ما يحكي ان شاء الله تعالى
ص باب **ص** شهادة الاعمى وامره ونكاحه وانكاحه ومبايعته وقبوله في التأذين وغيره
وما يعرف بالاصوات **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم شهادة الاعمى قوله وامره اي وفي بيان
امره اي حاله في تصرفاته قوله ونكاحه اي وتزوجه بامرأة قوله وانكاحه اي وتزويجه
غيره قوله ومبايعته يعني بيعه وشراؤه قوله وقبوله اي قبول الاعمى في تأذنيه وغيره نحو اقامته
للصلاة وامامته ايضا اذا توفى النجاسة قوله وما يعرف بالاصوات اي وفي بيان ما يعرف بالاصوات
قال ابن القصار الصوت في الشرع قد اقيم مقام الشهادة الا ترى انه اذا سمع الاعمى صوت امرأته
فانه يجوز له ان يطأها والاقدام على استباحة الفرج اعظم من الشهادة في الحقوق والاقارات
مفتقرة الى السماع ولا يفتقر الى المعاينة بخلاف الافعال التي تفتقر الى المعاينة وكان البخاري اشار
بهذه الترجمة الى انه يحجز شهادة الاعمى وفيه خلاف نذكره عن قريب **ص** واجاز شهادته
قاسم والحسن وابن سيرين والزهرى وعطاء **ش** **ص** اي اجاز شهادة الاعمى قاسم بن محمد
ابن ابي بكر الصديق والحسن البصري ومحمد بن سيرين ومحمد بن مسلم الزهرى وعطاء بن ابي رباح وتعليق
القاسم وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن يحيى بن سعيد الانصاري قال سمعت الحكم بن عتيبة
يسأل القاسم بن محمد عن شهادة الاعمى فقال جائزة وتعليق الحسن وابن سيرين وصله ابن ابي شيبة
من طريق اشعث عن الحسن وابن سيرين قال شهادة الاعمى جائزة وتعليق الزهرى وصله ابن ابي شيبة
حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن ابن ابي ذئب عن الزهرى انه كان يحجز شهادة الاعمى وتعليق عطاء
وصله الاثرم من طريق ابن جريج عنه قال تجوز شهادة الاعمى وقال ابن حزم صح عن عطاء انه
اجاز شهادة الاعمى **ص** وقال الشعبي تجوز شهادته اذا كان عاقلا **ش** **ص** اي قال
عامر الشعبي ووصله ابن ابي شيبة عن وكيع عن الحسن بن صالح واسرائيل عن عيسى بن ابي عزة عن
الشعبي انه اجاز شهادة الاعمى ومعنى قوله اذا كان عاقلا اذا كان كياسا فطنا للقارئ درا كالا لأمور
الدقيقة وليس هو بقيد احتراز عن الجنون لان العقل لا بد منه في جميع الشهادات **ص** وقال الحكم
رب شيء تجوز فيه **ش** **ص** اي قال الحكم بن عتيبة ووصله ابن ابي شيبة عن ابن مهدي
عن شعبة قال سألت الحكم عن شهادة الاعمى فقال رب شيء تجوز فيه قوله تجوز على صيغة المجهول

اى خفف فيه وغرضه انه قد يسامح للاعنى شهادته في بعض الاشياء التي تليق بالمسامحة والتخفيف
 ص وقال الزهرى رأيت ابن عباس لو شهد على شهادة اكننت ترده ش
 اى قال محمد بن مسلم الزهرى الى آخره وتعليقه وصلة الكرايمسى في أدب القضاء من طريق
 ابن ابي ذئب عنه وهذا يؤيد ما قاله الشعبي في الاعنى اذا كان حافلا وقلنا ان معناه كان فظا
 كياسا وهذا ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان افطن الناس واذكاهم وادركهم بدقائق
 الامور في حال بصره وفي حال عماء فلذلك استبعد رد شهادته بعد عماء ص وكان ابن
 عباس يبعث رجلا اذا غابت الشمس افطر ويسأل عن الفجر فاذا قيل له طلع صلى ركعتين ش
 اى كان عبد الله بن عباس يبعث رجلا يتفحص عن غيبوبة الشمس للافطار فاذا اخبره بالغيبوبة
 افطر ووجه تعلقه بالترجمة كون ابن عباس قبل قول الغير في غروب الشمس او طلوعها وهو
 اعنى ولا يرى شخص الخبر وانما يسمع صوته قيل لعل البخارى يشير بأثر ابن عباس الى جوار
 شهادة الاعنى على التعريف يعنى اذا عرف انه فلان فاذا عرف شهد وشهادة التعريف يختلف
 فيها عند مالک وكذلك البصير اذا لم يعرف نسب الشخص فعرفه نسبه من يثق به فهل يشهد على فلان
 ابن فلان بنسبه او لا يختلف فيه ايضا ص وقال سليمان بن يسار استأذنت على عائشة رضى الله
 تعالى عنها فعرفت صوتى قالت سليمان ادخل فانك مملوك مابق عليك شىء ش سليمان
 ابن يسار ضد اليمن ابوايوب اخو عطاء وعبد الله وعبد الملك مولى ميمونة بنت الحارث الهلالي
 قوله قالت سليمان يعنى ياسليمان وهو منادى حذف منه حرف النداء قوله مابق عليك شىء
 اى من مال الكتابة ولا بد في هذا من تأويل لان سليمان مكاتب لميمونة لالعائشة ووجهه ان يقال
 ان على في قول عائشة تكون بمعنى من اى استأذنت من عائشة في الدخول على ميمونة فقالت ادخل
 عليها اولعل مذهبها ان النظر حلال الى العبد سواء كان ملكها او لا وانها لا ترى الاحتجاب
 من العبد مطلقا واستبعده بعضهم بغير دليل فلا يلتفت اليه وقيل يحتمل انه كان مكاتباً لعائشة وهو
 غير صحيح لان الاخبار الصحيحة بانها مولاة ميمونة ترده ص واجاز سمره بن جندب شهادة
 امرأة متقبة ش متقبة بتشديد القاف في رواية ابى ذر وفي رواية غيره متقبة بسكون النون
 وتقديمها على التاء المشاة من فوق من الانتقاب والاول من الثقب وهى التى كان على وجهها نقاب وفي
 التلويح هذا التعليق يخدش فيه مارواه ابو عبد الله بن منده في كتاب الصحابة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كلبته امرأة وهى متقبة فقال اسفرى فان الاسفار من الايمان ص حدثنا محمد بن
 عبيد بن ميمون اخبرنا عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سمع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم رجلا يقرؤ في المسجد فقال رحمه الله لقد اذكرنى آية كذا وكذا اسقطتهن من سورة كذا وكذا
 ش مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمد على صوت ذلك الرجل الذى
 قرأ في المسجد من غير ان يرى شخصه ومحمد بن عبيد بن ميمون مر في الصلاة وهو من افراد
 وعيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعي ابو عمرو وهشام ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير
 عن عائشة والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضائل القرآن عن محمد بن عبيد المذكور ايضا
 قوله اسقطتهن اى نسيتهن ص وزاد عباد بن عبد الله عن عائشة تهجد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في بلى فسمع صوت عباد يصلى في المسجد فقال يا عائشة لصوت عباد هذا قلت

نعم قال اللهم ارحم عبادا ش **ص** عباد يفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير
 ابن العوام النابغة مرفى الركاة وهذه الزيادة التي هي التعليق وصلها ابو يعلى من طريق محمد بن اسحق
 عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها تهجد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في بيتي وتهجد عباد بن بشر في المسجد فسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم صوته فقال يا عائشة هذا عباد بن بشر فقلت نعم قال اللهم ارحم عبادا قوله تهجد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من العجود وهو من الاضداد يقال تهجد بالليل اذا صلى وتهجد اذا نام
 وقال ابن الاثير يقال تهجدت اذا سهرت واذا نمت فهو من الاضداد قوله فسمع صوت عباد وهو
 عباد بن بشر الانصارى الاشهل شهد بدرا واضاءت له عصاه لما خرج من عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقال الزهري استشهد يوم اليمامة وهو ابن خمس واربعين سنة ولا يظن ان عباد
 الذي في قوله فسمع صوت عباد هو عباد بن عبد الله بن الزبير وقديم بينهما في رواية ابى يعلى فعباد
 ابن بشر صحابي جليل وعباد بن عبد الله تابعي من وسط التابعين قال الكرماني وفي بعض الشيخ
 فسمع صوت عباد بن عليم وهو **ص** وقوله لصوت عباد هذا فقوله هذا مبتدأ ولصوت عباد
 مقدمات خبره واللام فيه لاتا كيد **ص** وفيه جواز رفع الصوت في المسجد بالقراءة في الليل **ص** وفيه الدعاء
 ان اصاب الانسان من جهته خيرا وان لم يقصده ذلك الانسان **ص** وفيه جواز النسيان على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيما قد بلغه الى الامة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن
 ابى سلمة اخبرنا ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان بلا لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن او قال حتى تسمعوا اذان ابن ام مكتوم وكان ابن ام مكتوم
 رجلا اعمى لا يؤذن حتى يقول الناس اصبحت ش **ص** مطابقة للترجمة من حيث انهم كانوا يعتمدون
 على صوت الاعمى والحديث قدمضى في باب اذان الاعمى وفي باب الاذان بعد الفجر وفي باب الاذان قبل
 الفجر وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا زياد بن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ايوب
 عن عبد الله بن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اقية فقال لي اني مخرمة انطلق بنا اليه عسى ان يعطينا منها شيئا فقام ابى على الباب فتكلم فعرف
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه قباء
 وهو يريه محاسنه وهو يقول خبأت هذا لك خبأت هذا لك ش **ص** مطابقة للترجمة
 من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمد على صوت مخرمة قبل ان يري شخصه وزياد
 بكسر الزاي وتخفيف الباء آخر الحروف ابن يحيى بن زياد ابو الخطاب البصري مات سنة اربع
 وخسين ومائتين وحاتم بن وردان على وزن فعلان من الورود ابو صالح البصري مات سنة اربع
 وثمانين ومائة **ص** والحديث مضى في كتاب الهبة في باب كيف يقبض العبد والمتاع ومقصود البخاري من
 هذه الترجمة ومن الاحاديث التي اوردها فيها بيان جواز شهادة الاعمى وقال الاسماعيلي ليس في جميع
 ما ذكره دلالة على قبول شهادة الاعمى فيما يحتاج الى اثبات الاعيان اما نكاح الاعمى فانه في نفسه لانه
 في زوجه وامته لاغيره فيه **ص** واما ما رواه في التأذين فتد اخبر انه كان لا يؤذن حتى يقال له اصبت
 وكفى بخبر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاهد له فانه لا يؤذن حتى يصبح والاعتماد على
 الجمع الذي يخبرونه بالوقت **ص** واما ما قاله عن الزهري في ابن عباس فهو تأويل لا احتياج **ص** واما ما ذكره

من سماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة رجل بيان ان كل صائت وان لم ير مصوته يعرف بصوته
 ، واما ما ذكره من قصة مخزومة فانما يريه بحسن الثوب مسا لا ابصاره بالعين قال صاحب التلويح
 وفيه نظر من حيث ان الجماعة الذين ذكرهم البخاري اجازوا شهادة الاعمى فهو دليل البخاري
 انتهى وقال ابن حزم شهادة الاعمى مقبولة كالصحيح روى ذلك عن ابن عباس وصح عن الزهري
 وعطاء والقاسم والشعبي وشريح وابن سيرين والحكم بن عتيبة وربيعه ويحيى بن سعيد الانصاري
 وابن جريج واحد قولي الحسن واحد قولي اياس بن معاوية واحد قولي ابن ابي ليلى وهو قول
 مالك والليث واحد قولي اسحق وابي سليمان واصحابنا وقال طائفة تجوز شهادة من يعرف قبل العمى
 ولا تجوز فيما عرف بعد العمى وهو واحد قولي الحسن واحد قولي ابن ابي ليلى وهو قول ابى يوسف
 والشافعي واصحابه * وقال طائفة يجوز في الشيء اليسير روى ذلك عن النخعي * وقالت طائفة لا تقبل
 في شيء اصلا الا في الانساب وهو قول زفر وعند ابى حنيفة لا تقبل في شيء اصلا وفي التوضيح
 فصلنا فيه على ستة مذاهب المنع المطلق والجواز المطلق والجواز فيما طريقه الصوت دون البصر
 والفرق بين ما علمه قبل وبين ما لم يعلمه والجواز اليسير والجواز في الانساب خاصة **ص**
*** باب * شهادة النساء ش * ش** اي هذا باب في بيان جواز شهادة النساء **ص**
 وقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ش * ذكر هذه القطعة من الآية لانها تدل على
 جواز شهادة النساء مع لرجال وقال ابن بطال اجمع اكثر العلماء على ان شهادتهن لا تجوز في الحدود
 والقصاص وهو قول ابن المسيب والنخعي والحسن والزهري وربيعه ومالك والليث والكوافيين
 والشافعي واحد وابي ثور * واختلفوا في النكاح والطلاق والعق والذنب والولاء فذهب ربيعة
 ومالك والشافعي وابو ثور الى انه لا تجوز في شيء من ذلك كله مع الرجال واجاز شهادتهن في ذلك
 كله مع الرجال الكوفيون واتفقوا انه تجوز شهادتهن منفردات في الحيض والولادة والاستهلال
 وغيوب النساء وما لا يطلع عليه الرجال من عوراتهن للضرورة * واختلفوا في الرضاع فمنهم من
 اجاز شهادتهن منفردات ومنهم من اجازها مع الرجال وقال اصحابنا يثبت الرضاع بما ثبت به المال
 وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي يثبت بشهادة
 اربع نسوة وعند مالك بامرأتين وعند احمد بمرضة فقط وفي الكافي انه لا فرق بين ان يشهد قبل
 النكاح او بعده انتهى * واختلفوا في عدد من يجب قبول شهادته من النساء على ما لا يطلع عليه الرجال
 فقالت طائفة لا تقبل اقل من اربع وهذا قول اهل البيت والنخعي وعطاء بن ابي رباح وهو رأى
 الشافعي وابي ثور وقالت طائفة تجوز شهادة امرأتين على ما لا يطلع عليه الرجال وبه قال مالك وابن
 شبرمة وابن ابي ليلى وعن مالك اذا كانت مع القابلة امرأة اخرى فشهادتها جائزة وروى عن الشعبي
 انه اجاز شهادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال وعن مالك ارى ان تجوز شهادة المرأتين في الدين
 مع بين صاحبه وعن الشافعي يستحلف المدعى عليه ولا يحلف المدعى مع شهادة المرأتين وقالت طائفة
 لا تجوز شهادة النساء الا في موضعين في المال وحيث لا يرى الرجال من عورات النساء **ص**
 حدثنا ابن ابي مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد عن عياض بن عبد الله عن ابى سعيد
 الخدرى رضى الله تعالى عنه قال ليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلنا بلى قال فذلك
 من نقصان عقلها ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن ابي مریم هو سعيد بن محمد بن

ابى مريم النخعي المصري ومحمد بن جعفر بن ابى كثير وزيد هو ابن اسلم وابو سعيد الخدرى اسمه سعد بن
 مالك واخذت مضى بأنهم منه فى كتاب الخيض فى باب ترك الخائض الصوم ومرا الكلام فيه هناك
 ص باب شهادة الاماء والعبد ش اى هذا باب فى بيان حكم شهادة الاماء وهو جمع امه
 والعبد جمع عبد وحكمه ان شهادتهم لا تقبل مطلقا عند الجمهور وعند احمد واسحق وابى ثور تقبل
 فى الشئ اليسير وهو قول شريح والنخعي والحسن ص وقال انس شهادة العبد جائزة اذا كان
 عدلا ش هذا التعليق وصله ابن ابى شيبة عن حفص بن غياث عن المختار بن فلفل قال سألت
 انس عن شهادة العبد فقال جائزة وفى الاشراف وما علمت احدا رد شهادة العبد ص واجازه
 شريح وزرارة بن اوفى ش اى اجاز حكم شهادة العبد شريح هو القاضى وزرارة بضم
 الزاى وتخفيف الزا ابن اوفى بوزن افعل التفضيل او افعل من الماضى الثلاثى المزيدي فيه العامرى
 قاضى البصرة وتعليق شريح اخرج ابن ابى شيبة عن ابن ابى زائدة عن اشعث عن عامر بن شريح
 اجاز شهادة العبد واما التعليق عن زرارة فذكره ابن حزم محتجابه ولا يحتج بالاصحح ص
 قال ابن سيرين شهادته جائزة الا العبد لسيد ش اى قال محمد بن سيرين شهادة العبد جائزة ووصله
 عبد الله بن احمد بن حنبل حدثنا ابى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا احمد بن زيد عن يحيى بن
 عتيق عنه بلفظ انه كان لا يرى بشهادة المملوك بأسا اذا كان عدلا ص واجازه الحسن
 وابراهيم فى الشئ التافه ش اى اجاز حكم شهادة العبد الحسن البصرى وابراهيم النخعي
 فى الشئ التافه اى الحقير وهو بالتاء المشاة من فوق وبالقاء المكسورة والهاء وتعليق الحسن وصله ابن
 ابى شيبة عن معاذ بن معاذ عن اشعث الجمراني عنه من غير ذكر التافه وتعليق ابراهيم اخرج ايضا
 عن وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم بلفظ كانوا يحجزونها فى الشئ الطفيف ص وقال شريح
 كلكم بنو عبيد واما ش كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية ابن السكن كلكم عبيد واما وصله
 ابن ابى شيبة من طريق عمار الذهبى سمعت شريحا شهد عنده عبد فاجاز شهادته فقبل انه عبد فقال كئنا
 عبيد واما نحوا عليها السلام وللعلماء فى شهادة العبد ثلاثة اقوال احدها جوازها كالحر وروى
 عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام كقول انس وشريح وبه قال احمد واسحق وابو ثور وثانيها جوازها
 فى الشئ التافه روى عن الشعبي كقول الحسن والنخعي وثالثها لا يجوز فى شئ اصلا روى عن
 عمرو بن عباس وهو قول عطاء ومكحول واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابو حنيفة
 والشافعي فان قلت كل من جاز قبول خبره جاز قبول شهادته كالحر قلت لان سلم فان الخبر قد سويح
 فيه مالم يسامح فى الشهادة لان الخبر يقبل من الامة منفردة والعبد منفردا ولا تقبل شهادتهما منفردين
 والعبد ناقص عن رتبة الحر فى احكام فكذلك فى الشهادة ومذهب ابن حزم الجواز فان شهادة العبد
 والامة مقبولة فى كل شئ لسيد اولغيره كشهادة الحر والحره ولا فرق ص حدثنا ابو عاصم
 عن ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن عقبة بن الحارث (ح) وحدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن
 سعيد عن ابن جريج قال سمعت ابن ابى مليكة قال حدثني عقبة بن الحارث او سمعته منه انه تزوج ام يحيى بنت
 ابى اهاب قال فجاءت امه سوداء فقالت قد ارضعتكما فذكرت ذلك لى صلى الله تعالى عليه وسلم فاعرض
 عنى قال فتخيت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زعمت انهما قد ارضعتكما فنهاه عنها ش مطابقته
 للترجمة من حيث ان الامة المذكورة لو لم تكن شهادتها مقبولة ما عمل بها ولذلك امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عقبة بفراق امرأته بقول الامة المذكورة ثم انه اخرج الحديث المذكور من طريقين

الاول عن ابي حاصم الضحاك بن مخلد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عبد الله بن ابي مليكة عن
 عقبة بن الحارث ه والثاني عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن يحيى بن سعيد القطان عن ابن جريج
 الى آخره وقدمضى الحديث في كتاب العلم في باب الرحلة في المسألة النازلة وقدم الكلام فيه هناك
 واجاب الاسماعيلي عن حديث الباب فقال قد جاء في بعض طرقه فجاءت مولاة لاهل مكة قال وهذا اللفظ
 يطلق على الحرة التي عليها الولاء فلا دلالة فيه على انها كانت رقيقة ورد عليه بأن رواية حديث
 الباب فيه التصريح بأنها امة فتعين انها ليست بحرة **ص** باب ه شهادة المرضعة
 ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم شهادة المرضعة **ص** حدثنا ابو حاصم عن عمر بن سعيد
 عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءت امرأة فقالت اني قد ارضعتكما
 فأثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وكيف وقد قيل دعها عنك او نحوه ش **ص** هذا
 الطريق عن ابي حاصم عن عمر بن سعيد بن حسين النوفلي القرشي المكي وفي الباب الذي قبله
 ابو حاصم عن ابن جريج كلاهما عن ابن ابي مليكة فكان لابي حاصم فيه شيخان وفي سنن
 الدار قطني له شيخان آخران فيه رواه عن محمد بن يحيى عن ابي حاصم عن ابي عامر الخزاز ومحمد
 ابن سليم كلاهما عن ابن ابي مليكة ايضا فصار لابي حاصم اربعة من الشيوخ كلهم يرون عن ابن ابي
 مليكة وابو حاصم يروى عنهم قوله دعها اي اتركها بعيدة متجاوزة عنك **ص** باب ه
 تعديل النساء بعضهن بعضا ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم تعديل النساء بعضهن بعضا
 في امر قضية وهذه الترجمة هكذا من غير رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر زاد قبل الباب
 حديث الافك ثم قال باب الافك بكسر الهمزة الكذب **ص** حدثنا ابو الربيع سليمان بن داود
 فافهمني بعضه اجد حدثنا فليح بن سليمان عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب
 وعلمقة بن وقاص الليثي وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله منه قال الزهري وكلهم حدثني طائفة من حديثها
 وبعضهم اوعى من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل واحد الحديث الذي حدثني عن عائشة
 وبعض حديثهم يصدق بعضها زعموا ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان
 يخرج سفرا اقرع بين أزواجه فأبتهن خرج سهما اخرج بهامعه فاقرع بيننا في غزاة غزاها فخرج سهمي
 فخرجت معه بعدما ازل الحجاب فانما اهل في هودج وازل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة آذن ليلة بالرحيل فقمنا حين آذنونا بالرحيل فمشيت
 حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى الرحل فلمست صدري فاذا عقد لي من جزع اظفار
 قد انقطع فرجعت فالتصمت عقدي فحبسني ابتغاءوه فأقبل الذين يرحلون لي فاحتملوا هودجي فرحلوه
 على بعيري الذي كنت اركب وهم يحسبون اني فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم ينقلن ولم يغشن
 اللحم وانما يأكلن العلة من الطعام فلم يستنكر القوم حين رفعوا ثقل الهودج فاحتملوه وكنت جارية
 حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدي بعدما استمر الجيش فبحث منزلهم وليس فيه
 احد فأثمت منزلي الذي كنت فيه فظننت انهم سيفقدوني فيرجعون الى فيينا انما جالسة غلبتني عيناي
 فممت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلي فأرى سواد انسان
 نائم فأتاني وكان يراني قبل الحجاب واستيقظت باسترجاعه حين انما خرا حله فوطئ يدها فارتفعت
 بقودي الراحلة حتى أتينا الجيش بعدما تزلوا معرسين في نحر الظهيرة وهلك من هناك وكان الذي تولى

الا فاك عبد الله بن ابي سلول قدمنا المدينة فاشتكيت بها شهرا فيفيضون من قول اصحاب الافاك
 ويريدني في وجعي اتي لا اري من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين امريض
 انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم لا اشعر بشيء من ذلك حتى نقهت فخرجت انا وام مسطح قبل المناصع
 متبرزا لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول
 في البرية او في التزعة فاقبلت انا وام مسطح بنت ابي رهم نمشي فعثرت في مرطها فقالت تعس مسطح
 قلت لها بئس ما قلت اتسعين رجلا شهد بدرا فقالت يا هتاه الم تسمعي ما قالوا فاخبرتني بقول اهل
 الافاك فازددت مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 كيف تيكم فقلت ايدن لي الى ابوي قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلهما فاذن لي رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فأتيت ابوي فقلت لامي ما يتحدث به الناس فقالت يا بنية هوني على نفسك الشان فوالله
 لعلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضراثر الا اكثرث عليها فقلت سبحان الله ولقد
 يتحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكنحل بنوم ثم اصبحت
 فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبث الوحي
 يستشيرهما في فراق اهله فاما اسامة فأشار عليه بالذي يعلم في نفسه من الود لهم فقال اسامة هلاك
 يا رسول الله ولا نعلم والله الاخيرا واما علي بن ابي طالب فقال يا رسول الله لم يضيّق الله عليك والنساء
 سواها كثير فسل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل
 رأيت فيها شيئا يريبك فقالت بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت منها امرا اغمضه عليها قط
 اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن العجين فتأتي الداجن فتأكله فقام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من بومه فاستعذر من عبد الله بن ابي بن سلول فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من يعذرني من رجل بلغني اذاه في اهلي فوالله ما علمت على اهلي الا خيرا وقد ذكروا رجلا ما علمت
 عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهلي الا معي فقام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله انا والله
 عذرك منه ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا فقتلنا
 فيه امركا فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احبته الحجة
 فقال كذبت لعمر الله والله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن الحضير فقال كذبت لعمر الله والله
 لا تقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فتار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم على المبر فترل فحفضهم حتى سكبتوا وسكنت وبكيت يومى لا يرقأ لي دمع
 ولا اكنحل بنوم فاصبح عندي ابو ابي وقد بكيت ليلتين ويوما حتى اظن ان البكاء فائق كبدي
 قالت فبينما هما جالسان عندي وانا ابكي اذ استأذنت امرأة من الانصار فادنت لها فجلست تبكي
 معي فبينما نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجلس ولم يجلس عندي من يوم
 قبل في ما قبل قبلها وقد مكث شهرا لا يوحى اليه في شأنى شيء فتشهد ثم قال يا عائشة فانه باغى
 عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرك الله وان كنت الممت بشيء فاستغفري الله وتوبى اليه فان
 العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقالته قلص
 دمعى حتى ما احس منه قطرة وقلت لابي اجب عني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لامي اجيبني عن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قال قالت والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قالت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما يتحدث به
 الناس وقر في انفسكم وصدقتم به واثنت قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لا تصدقونى بذلك
 ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى بريئة لتصدقنى والله ما جدلى ولكم مثالا لا انا يوسف اد قال
 فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحولت على فراشى وانا ارجوان يبرأنى الله ولكن
 والله ما ظننت ان ينزل فى شأتى وحيا ولانا احقر فى نفسى من ان يتكلم بالقرآن فى امرى ولكنى
 كنت ارجوان يرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى اليوم رؤيا يبرئنى الله فوالله ماراه
 مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى انه
 ليتحدر منه مثل الجمان من العرق فى يوم شات فلما سرى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال لى يا عائشة احدى الله فقد برأك الله فقالت لى امى وقومى
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا اجد الا الله فانزل الله تعالى
 (ان الذين جاؤا بالافك عصابة منك) الآيات فلما انزل الله هذا فى برائتى قال ابو بكر الصديق رضى الله
 تعالى عنه وكان ينفق على مسطح بن امانة لقربته منه والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد ما قال
 لعائشة فانزل الله تعالى (ولا يأتى اولوا الفضل منكم والسعة الى قوله غفور رحيم) فقال ابو بكر بلى والله
 انى لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح الذى كان يحدى عليه وكان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن امرى فقال يا زينب ما علمت ما رأيت فقالت يا رسول الله
 اجى سمعى وبصرى والله ما علمت عليها الا خيرا وهى التى كانت تسامىنى فعصمها الله بالورع
 ش مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه سؤال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة وزينب بنت
 جحش عن عائشة رضى الله تعالى عنها وثناء كل منهما عليها بخير وهذا تعديل وتزكية عن بعض النساء لبعض
 ذكر رجاله وهم تسعة الاول ابو الربيع سليمان بن داود العتيكى مات فى آخر سنة احدى وثلاثين ومائتين
 مرقى الايمان الثانى احمد بن بونس اى احمد بن عبد الله بن بونس اليربوعى المشهور بشيخ الاسلام
 مرقى الوضوء وكذا قال خلف فى اطرافه انه احمد بن عبد الله بن بونس ووهمه المزي ولم يبين سببه
 وزعم ابن خلفون ان احمد هذا هو احمد بن حنبل وقال الذهبي فى طبقات القراء هو احمد بن النصر
 النيسابورى الثالث فليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون الباء آخر الحروف وفى آخره حاء مهملة
 ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح تغلب على اسمه واشتهر به يكنى ابا يحيى الخراعى
 ويقال الاسلمى الرابع محمد بن مسابن شهاب الزهرى الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس
 سعيد بن المسيب بفتح الياء المشددة وكسر هاء السابع علقمة بن وقاص الليثى الهنزارى الثامن
 عبيد الله بن صغير العبد ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الهذلى احد الفقهاء السبعة التاسع
 ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها ذكر لطائف اساده فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العصة
 فى ثلاثه مواضع وفيه فافهمنى بعضه احدا ما قال بهذه العبارة ولم يقل حدثنى ولا اخبرنى ونحو ذلك اشعارا
 انه افهمه بعض معانى الحديث ومقاصده لا لفظه قوله فافهمنى جملة من الفعل والمفعول واحد مرفوع
 على الفاعلية وبعضه منصوب لانه مفعول ثان وفيه ان سيحبه بصرى وبقية لرواقيدون وفيه خمسة

من التابعين متواليه وفيه ان فليحارري عن الزهري وان الزهري روى عن هؤلاء الاربعة وفيه رواية
التابعي عن جماعة من التابعين ^{مراد} كرتعدد موضعه ومن اخرجه غيره ^{مراد} اخرجه البخاري ايضا في
المغازي وفي التفسير وفي الايمان والنور وفي الاعتصام عن عبدالعزيز بن عبدالله وفي الجهاد والتوحيد
وفي الشهادات وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والنور عن حجاج بن منهال وفي التفسير والتوحيد
ايضا عن يحيى بن بكير عن الليث وخرجه مسلم في التوبة عن ابي الربيع الزهراني وعن حبان بن موسى
وعن حسن الحلواني وعبد بن حديد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع ومحمد بن حديد وخرجه
النسائي في عمدة النساء عن ابي داود سليمان بن سيف الحراني وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى
^{مراد} كرمناه ^{مراد} قوله اهل الافك قال السهيلي في قوله عز وجل (ان الذين جاؤا بالا فك) هم عبدالله
ان ابي وجنة بنت جحش وعبدالله ابواحمد اخوها ومسطح وحسان وقيل حسان لم يكن منهم
وقال النسفي في هذه الآية اهل الافك هم عبدالله بن ابي رأس المنافقين ويزيد بن رفاع وحسان بن
ثابت ومسطح بن اناثة وجنة بنت جحش ومن ساعدتهم وفي صحيح مسلم وكان الذين تكلموا بمسطح
وجنة وحسان واما المنافق عبدالله بن ابي فهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي كبره وجنة
قوله يستوشيه اي يستخرجه بالبحث والمساءلة ثم يفشيه ويشيعه ويحركه ولا يدعه يخدم وقال النسفي
في قوله تعالى والذي تولى كبره هو عبدالله بن ابي الذي تولى عظمه وبدأ به ومعظم الشرك كان منه
قال الله تعالى والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم لامعانه في عداوة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وانتهازه الفرص وطلبه سيلا الى الغميرة ثم قال النسفي وقيل الذي تولى كبره هو حسان بن ثابت
وعن عامر الشعبي ان عائشة قالت ما سمعت بنى احسن من شعر حسان وما تملت به الارجوت له
الجنة قوله لابي سفيان * هجرت محمدا فاجبت عنه * وعند الله في ذلك الجزاء * وهو من قصيدة قالها
لابي سفيان فقيل له ثمة يام المؤمنين اليس الله يقول والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقال واي
عذاب اشد من العemy فذهب بصره وكعب بسيف وكان يدفع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واما الافك فقال النسفي الافك ابلغ ما يكون من الافتراء والكذب وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك
واصله الافك بالفتح مصدر قولك افكه بأفكه افكا قلبه وصرفه عن الشيء ومنه قوله تعالى
اجتئنا لتأفكنا عن آهتنا وقيل للكذب افك لانه مصروف عن الصدق قوله وقال الزهري وكلامهم
حدثني طائفة اي بعضا هذا قول جائز سائغ من غير كراهة لانه قد بين ان بعض الحديث عن بعضهم
وبعضه عن بعضهم والاربعة الذين حدثوه ائمة حفاظ من اجلة التابعين فاذا تردت اللفظة من هذا الحديث
بين كونها عن هذا او عن ذلك لم يضر وجاز الاحتجاج بهما لانهما نقتان وقد اتفق العلماء على انه لو قال
حدثني زيد او عمرو هما ثقتان معروفان بذلك عند المخاطب جاز الاحتجاج بذلك الحديث قوله او عي من
بعض اي احفظ واحسن ايرادا وسردا للحديث قوله اقتصاصا اي حفظا يقال قصصت الشيء اذا تتبعته
اثره شيئا بعد شيء ومنه نحن نقص عليك احسن القصص وقالت لاخته قصيدة اي اتبعي اثره ومنه
القصص الذي يأتي بالقصة ويجوز بالسین قسمت اثره ^{مراد} قساقوله وقد وعيت بفتح العين اي حفظت وقال
الكرماني فان قلت قالوا لا كلام حدثني طائفة وثانيا وعيت عن كل واحد منهم الحديث وهما متنافيان قلت
المراد بالحديث البعض الذي حدثه منه اذا الحديث يطلق على الكل وعلى البعض وهذا الذي فعله الزهري
من جمعه الحديث عنهم جائز وتذكرناه قوله وبعض حديثهم اقياس ان يقال بعضهم يصدق بعضهم
حديث بعضهم يصدق بعضهم ولكن لا شك ان المراد ذلك لكن قد يستعمل احدهما مكان الآخر لما بينهما

من الملازمة بحسب عرف الاستعمال قوله زعموا اى قالوا والزعم قد يراد به القول المحقق الصريح
وقد يراد غير ذلك وانما قالوا لان بعضهم صرحوا ببعض وبعثهم صدق الباقي وان لم يقل صريحا
به قولها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج سفرا وفي رواية مسلم ذكرها
ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج سفرا قولها اقرع بين ازواجه
اى ساهم بينهم تطيبا لقلوبهن وكيفية القرعة بالخواتيم يؤخذ خاتم هذا وخاتم هذا ويدفعان الى
رجل فيخرج منهما واحدا وعن الشافعي يجعل رقعا صغيرا يكتب في كل واحد اسم ذى السهم ثم
يجعل بندق طين ويغطى عليها ثوب ثم يدخل رجل يده فيخرج بندقه وينظر من صاحبها فيدفعها اليه
وقال ابو عبيد بن سلام عمل بالقرعة ثلاثة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نبينا ويونس وذكرياء
عليهم الصلاة والسلام قولها فأتيهن خرج سهمها اخرج بها معد كذا هو اخرج بالالف في رواية
النسفي ولا يذر عن غير الكشميهني وفي رواية الكشميهني والباقي خرج بلا الف وهو الصواب قولها
في غزاة غزاها هي غزوة بنى المصطلق وكانت سنة ست كذا جزمه ابن التين وقال غيره
في شعبان سنة خمس وتعرف ايضا بغزوة المر بسمع وقال موسى بن عقبة سنة اربع فهذه ثلاثة اقوال
قولها فأنا اجل على صيغة المجهول قولها في هودج بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الدال المهملة
وفي آخره جيم وهو مركب من مراكب العرب اعد للنساء قولها وقفل اى رجع قولها آذن ليلة
من الايذان ومن التأذين قاله الكرماني ويقال آذن بالمد والتخفيف مثل قوله (فقل آذنتكم على سواء)
وروى بالقصر وبالتشديد اى اعلم قولها بالرحيل بالجر على الاصل ويروى الرحيل بالنصب
حكاية عن قولهم الرحيل منصوبا على الاغراء قولها شأنى اى ما يتعلق بقضاء الحاجة وهو ما يمكن
عنه استقباحا لذكره قولها الى الرحل قال الكرماني الرحل المتاع قلت الرحل المنزل والمسكن
يقال انتهى الى رحالنا اى الى منازلنا قولها فاذا عقد كلمة اذا المفاجأة والعقد يكسر العين وسكون
القاف القلادة قولها من جزع اظفار الجزع بفتح الجيم وسكون الزاى خرز يمان وزعم ابو العباس
احمد بن يوسف التيفاشى في كتابه الاجار انه يوجد في اليمن في معادن العقيق ومنه ما يؤتى به من
الصين وهو اصناف فنه البقراني والغروى والفارسي والحبشى والعسلى والمعرق وليس في الجحارة
اصلب من الجزع جسما لا يكاد يحيب من يعالجه سريعا وانما يحسن اذا طبخ بالزيت وزعمت الفلاسفة
انه يشق من اسمه الجزع لانه يولد في القلب جزعا ومن تقلد به كثرت همومه ورأى احلاما ردية
وكثر الكلام بينه وبين الناس وان علق على طفل كثر لعبه وسال وان لف في شعر المطلقة ولدت
ويقطع نفث الدم ويختم القروح وعند البكرى ومنه جزع يعرف بالنقي ومعدنه بضيم وسعوان
وعذيقه ومخلاف حولان والجزع السماوى وهو المشارى وقال نعلب في الفصحى والجزع الخرز
وقال ابن درستويه ليس لكل الخرز يسمى جزعا وانما الجزع منها الجزع اى المقطع بالالوان المختلفة
قد قطع سواده بلباضه وفي المنذر لكراع عن الاثرم اهل البصرة يقولون الجرع والجزع بالفتح
والكسر الخرز وقال ابو القاسم التميمي في كتابه المستطرف عن بندار الجزع واحد لاجمع له وقال
الحربى وابن سيدة الجزع الخرز واحدته جزعة قولها اظفار بالالف في رواية الاكثرين وفي رواية
الكشميهني ظفار بلا الف وكذا وقع في صحيح مسلم بلا الف وقال القرطبي من قيده بألف خطأ
وصحيح الرواية بفتح الظاء وقال ابن السكيت ظفار قرية باليمن وعن ابن سعد جبل وفي الصحاح مبنى

إلى الكرم كقصدناهم وقال البكري قل بعضهم سبيلها سبيل المأثث لا ينصرف وقال ابن قرقول ترفع
 وتغيب وفن أبو عبيد وقصر المملكة بشارتة صردى ريدان ويقال ان الجن بنتها وقال الكرماني
 بشارتة بفتح المعجمة وخنة النساء وبلاء مدينة يانين ويقال جزع ظفاري وفي بعضها انظار بزيادة
 شمة في اولها نحو الانظار جمع المنظر ولعله سمي بذلك الظفر نوع من العطر اولانه ما لطمان من
 الارض اولان الانظار اسم لعود يمكن ان يجعل كالحلرز فيتحلى به انتهى وقال ابن التين في بعض
 الروايات العتد المتيسر مقدار ثمنه اثني عشر درهما قولها يرحلون لي باللام وقال النووي يرحلون
 بي بالباء واللام اجود قلت باللام في مسلم و يرحلون بفتح الياء وسكون الراء وفتح الحاء المخففة وهو
 معنى قولها فرحلوه بخفيف الحاء ايضا من رحلت البعير اي شددت عليه الرحل و يروي من الرحل
 قولها اذ ذاك اي حينئذ لم يتقلن اي من اللحم قولها ولم يغشهن اللحم اي لم يركب عليهن اللحم يعني
 لم يكن سميات وعند مسلم وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يهلن ولم يغشهن اللحم يقال هبله اللحم واهبله
 اذا انشله وكثر لجمه وشحمه قولها وانما كان العلقه بضم العين المهمله وسكون اللام وبالقفاف
 اي القليل ويقال لها ايضا البلغة كانه الذي يمسك الرمق وتعلق النفس بالزيادة منه اي تشوقها
 اليه وقال صاحب العين العلقه ما فيه بلغة من الطعام الى وقت الغداة واصله العلقه شجيرة بقي في الشتاء
 يعلق بها الابل اي تجترى به حتى يدرك الربيع وقيل ما يمسك به المرء نفسه من الاكل وقيل هو
 ما يأكله من الغداء قولها فبعثوا الجمل اي اثاروه قولها ما استمر الجيش اي ذهب ومضى قاله
 الداودي ومنه قوله تعالى (سحر مستمر) اي ذاهب او مضاه دائم او قوى شديد وليس فيه احد
 وفي رواية مسلم وليس بهاداع ولا يجيب قولها فأتمت اي قصدت من أم وممنه آمين البيت الحرام
 قال ابن التين فعلى هذا يقرأ بالتحفيف وان شددت في بعض الامهات وذكره في المغازي بلفظ فتمت
 منزلي والمعنى واحد قولها فظننت الظن هنا بمعنى العلم قولها فبينما اصله بين فاشبعت فتحة النون
 فصارت الفا وهو مضاف الى الجملة التي بعده وغلبتني جوابه قولها وكان صفوان بن المعطل السلمي
 صفوان اما من الصفاء ومن صفن في الاول النون زائدة والمعطل بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الطاء
 ابن وبصة بن المؤمل بن خزاعي بن محارب بن مرة بن هلال بن فالج بن ذكوان بن ثعلبة بن بهثة بن سليم
 ذكره الكلبي وغيره ونسبه خليفة رحيضة موضع وبصة وفي محارب محارب بن قولها السلمي بضم
 السين وفتح اللام نسبة الى سليم المذكور في نسبه وهو من شاذ النسب لان القياس فيه السلمي
 قولها ثم الذكواني بفتح الذال المعجمة نسبة الى ذكوان المذكور في نسبه وكان صفوان على الساقاة
 يلتقط ما يسقط من مناع الجيش ليرده اليهم وقيل انه كان ثقیل النوم لا يستيقظ حتى يرتحل الناس
 وقد جاء في سنن أبي داود شكت امرأته ذلك منه لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 انا اهل بيت نوم عرف لنا ذلك لانكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس وذكر القاضي ابو بكر بن العربي انه
 كان حصورا لم يكشف كنف انثى قط وفي سير

فوجدوه لا يأتى النساء واول مشاهدته المربيع و ذكر الواقدي انه شهد الخندق وما بعدهما وكان شجاعا
 خيرا شاعرا وعن ابن اسحق قتل في غزوة ارمينية شهيدا سنة تسع عشرة وقيل توفي في خلافه معاوية
 سنة ثمان وخمسين واندقت رجله يوم قتل قطاعن بها وهي منكسرة حتى مات ولما ضرب حسان بن
 ثابت بسيفه لما هجم ولم يقتضه منه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استوهب من حسان

جنايته فوجهه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعوضه منها حائطا من نخيل وزعم ابن اسحق
 وابو نعيم انه برحاه وسيرين اخت مارية قيل فيه نظر لان بيرحاء اما وصل لحسان من جهة ابى
 طحمة وفي الاكتفاء لابي الربيع سليمان بن سالم روى من وجوه ان اعطاء رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لحسان سيرين انما كان لذبه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولها فرأى سواد
 انسان اى شخصه قولها وكان يرانى قبل الجباب اى قبل حجاب البيوت وآية الجباب نزلت في زينب
 رضى الله تعالى عنها قولها واستيقظت من نومى اى نهت من نومى قولها باسترجاعه اى بقوله (االله
 وانا اليه راجعون) وفي رواية مسلم فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فتمحرت وجهى بحلبابى
 والله ما يكلمنى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته فوطئ على يدها فركبتها
 قولها حين اناخ راحلته هكذا هو في رواية الاكثرين بكلمة حين بمعنى الوقت وفي رواية الكشميهنى
 والنسفى حتى اناخ راحلته قولها فوطئ يدها اى فوطئ صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب
 عليها فلا يكون احتياج الى مساعدة قولها يقودى جلة حالية قولها حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا
 معرسين اى حال كونهم معرسين من التعريس وهو النزول قاله ابن بطلال والمشهور ان التعريس
 هو النزول في آخر الليل ولم يحى المعنى ههنا الاعلى قول ابى زيد فانه قال التعريس النزول اى وقت
 كان ومن هذا اخذ ابن بطلال حيث اطلق النزول وفي رواية مسلم بعدما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة
 وكذا ذكره البخارى في المغازى والتفسير قال القرطبي الرواية الصحيحة بالغين المعجمة والراء المهملة
 من الوغرة بسكون الغين وهى شدة الحر ورواه مسلم من رواية يعقوب بن ابراهيم بعين مهملة وزاى ويمكن
 ان يقال فيه هو من وغرت اليه اى تقدمت يقال وضرت اليه وغر مخففا ويقال وغرت اليه توغرا بالتشديد
 قال وصحفه بعضهم فقال موغرين يعنى بعين مهملة وراء قال ولا يلتفت اليه وفي رواية ابى ذر
 مغورين بغين معجمة مقدمة وانغوير النزول للقائلة قولها في نحر الظهيرة وهو وقت القائلة وشدة
 الحر والنحر الاول والصدروا وائل الشهر تسمى النحور وقال الداودى الظهيرة نصف النهار عند اول
 النى قال وقيل الظهر والظهير لما بعد نصف النهار لان الظهر آخر الانسان وسمى آخر الشهر بذلك ولا نسلم
 له لان اول اشتداد الحر قبل نصف النهار قولها وهلك من هلك اى هلك الذين اشتغلوا بالالفك وفي رواية
 مسلم وهلك من هلك فى شأنى قولها وكان الذى تولى الافك اى تصدر وتصدى وفي رواية مسلم وكان الذى
 تولى كبره عبد الله بن ابى ابن سلول وابن سلول بالرفع صفة لعبد الله لالابى ولهذا يكتب بالالف وسلول
 بفتح السين المهملة وتخفيف اللام الاولى غير منصرف علم لام عبد الله قولها فاشتكت اى مرضت
 قولها بها اى بالمدينة قولها شهرا اى مدة شهر قولها فيفيضون وفي رواية مسلم والناس يفيضون
 بضم الياء من الافاضة وهى التكثير والتوسعة يقال افاض القوم فى الحديث اذا اندفعوا فيه
 يخوضون وهو من قوله لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم وقال ابن عرفة حديث مفاض ومستفاض
 ومستفيض فى الناس اى جار فيهم وفي كلامهم قولها ويربى بفتح الياء وضمتها فالاول من رابى والثانى من
 اربابى يقال رابى الامر يربى اذا توهمته وشككت فيه فاذا استيقنته قلت رابى منه كذا يربى وعن
 الفراء هما بمعنى واحد فى الشك وقال صاحب المنتهى الاسم الربية بالكسر وارابى ورا بى
 اذا تخوفت جاقته وقيل رابى اذا علمت به الربية وارابى اذا ظننت به وقيل رابى اذا رأيت
 منه ما يريبك وتكرهه ويقول هذيل اربابى واراب اذا اتى بربية وراب صار ذاربية وقال ابو

محمد في الواعى رابى افصح قولها اللطف بضم اللام وسكون الطاء وقال النووى ويقال بفتحها
 لغتان وهو البرورقق وفي رواية مسلم انى لا عرف من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اللطف الذى ارى منه قولها حين امراض على صيغة المجهول من التمريض وهو لقيام على
 المريض فى مرضه قولها تكم بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحزوف وهو
 اشارة الى المؤنث نحو ذاكم الى المدكر قولها حتى تهت بفتح القاف ذكره ثعلب
 وبالكسر ذكره الجوهري هو منقه فهو ناقة وهو الذى برىء من المرض وهو قريب عهد به
 لم يتراجع اليه كمال صحته وقال النووى يقال ينقه ينقه نقوها فهو ناقة ككلح يكلح كلاً فهو كالح
 ونقه ينقه كفرح يفرح فرحاً وجمع الناقه نقه بضم النون وتشديد القاف وانقعه الله قولها قبل المناصع
 بكسر القاف اى جهة المناصع بفتح الميم وهى مواضع خارج المدينة وهو فى الحديث صعيد افيح خارج المدينة وقال ابن
 وقال الازهرى اراه موضعاً بعينه خارج المدينة وهو فى الحديث صعيد افيح خارج المدينة وقال ابن
 السكيت المناصع فى اللغة المجالس قوله تبرزنا بفتح الراء المشددة وبالزاي وهو الموضع الذى
 يبرزون فيه اى يقضون فيه حاجتهم والبراز اسم ذلك الموضع ايضا قولها الكنف بضم الكاف
 والنون جمع كنيف قال اهل اللغة الكنيف السائر مطلقاً وسمى به موضع الغائط لانهم يستترون
 به قولها وامرنا امر العرب الاول يعنى فى التبرز خارج المدينة وقال النووى ضبطوا الاول بوجهين
 احدهما ضم الهمة وتخفيف الواو والاخر بفتح الهمة وتشديد الواو كلاهما صحيح قولها اوفى
 التبره شك من الراوى فى طلب النزاهة بالخروج الى الصحراء وفى رواية مسلم وامرنا امر العرب الاول
 فى التبره وكنا نتأذى بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا قولها وامرنا ام مسطح بنت ابي رهم وفى رواية
 مسلم فانطلقت انا وامرنا مسطح وهى ابنة ابي رهم بن المطالب بن عبد مناف واهما ابنة صخر بن عامر
 خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن ائمة بن عباد بن المطالب انتهى ومسطح بكسر الميم وسكون
 السين المهملة وفتح الطاء المهملة واسم امه سلمى بنت ابي رهم وذكر ابو نعيم فيما نقل من خطه
 ان اسمها رائطة بنت صخر اخت ام الصديق وابو رهم بضم الراء وسكون الهاء وهى زوجة ائمة
 بضم الهمة وتخفيف التاء المثلثة الاولى وكانت من اشد الناس على ابنها مسطح وقال النووى ومسطح
 لقب واسمه عامر وقيل عوف وكنيته ابو عباد وقيل ابو عبد الله توفى سنة سبع وثلاثين وقيل اربع
 وثلاثين وقال الواقدي شهد مع على رضى الله تعالى عنه صفين ومات فى سنة سبع وثلاثين عن ست
 وخسين سنة قلت مسطح اسم عود من اعداء الخباء وقال الجوهري ائمة بضم الهمة اسم رجل
 وقال ابو زيد الاثالث المال اجمع الابل والغنم والعبيد والمنايع الواحدة ائمة يعنى بفتح الهمة وقال
 الفراء الاثالث متاع البيت ولا واحد له قولها نمشى حال اى ماشين قولها فعثرت فى مرطها وفى رواية
 مسلم فعثرت ام مسطح فى مرطها عثرت بفتح التاء المثلثة اى زلقت والمرط بكسر الميم كساء من صوف
 قاله الداودى وقال ابن فارس ملحفة يؤثر بها وقال الهروى المروط الاكسية وضبطه ابن التين
 المرط بفتح الميم قولها فقالت تعس مسطح بكسر العين وفتحها لغتان مشهورتان ومعناه عثر وقيل
 هلك وقيل لزمه الشر وقيل بعد وقيل سقط لوجهه وقيل التعس ان لا ينتعش من عثرته وقد تعس
 زعسا واتعسه الله وقال ابن التين المحدثون يقرؤنه بكسر الميم وهو عداهل اللغة بفتحها وقال معناه
 انكب اى اكبه الله قولها فقالت يا هنتاه وفى رواية اى هنتاه وكذا فى رواية البخارى فى المغازى

وهنتاه بفتح الهاء وسكون النون وقحها والسكون اشهر وبضم الهاء الاخيرة وتسكن ونونها مخففة وقال القرطبي عن بعضهم تشديد النون وانكره الازهرى قالوا وهذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها يا هذه وقيل يا امرأة وقيل يا بلها كأنها نسبت الى قلة المعرفة بمكان الناس وشروهم وقد تقدم في الحج في باب من قدم ضعفة اهله بالليل ويقال في الثانية هتان وفي الجمع هئات وهنات وفي المذكر هن وهنان وهنون ولان تحقها الهاء لبيان الحركة فتقول يا هنه وان تشعب الحركة فتصير الفا فتقول يا هناء ولك ضم الهاء فتقول يا هناء اقبل قولها الم تسمعي وفي المغازي ولم تسمعي وفي رواية مسلم ولم تسمعي قولها اياي اياي اياي ان آتي ابوي وفي رواية مسلم اتأذن لي ان آتي ابوي قولها من قبلهما بكسر القاف اي من جهتهما قولها لقما كانت امرأة قط وضيئة اللام في لقما للتأكييد وقيل فعل ماض دخلت عليه كلمة مالتا كي بمعنى القلة وتارة تستعمل هذه الكلمة في نفي اصل الفعل وتارة في القلة جدا وضيئة على وزن فعيلة اي جيلة حسنة من الوضاعة وهو الحسن وقال النووي في شرح مسلم وفي نسخة ابن ماهان حظية من الحظوة وهي الوجاهة يقال حظيت المرأة عند زوجها تحظى خطوة وخطوة بالضم والكسر اي سعدت به ودنت من قلبه واحبها قولها ولها ضرار بالالف هو الصواب وهو جمع ضرة وزوجات الرجل ضرار لان كل واحدة تنضرر بالآخرى بالغيره والقسم وفي بعض النسخ ضرار واصله من الضر بكسر الضاد وضمها قولها الا اكثرن عليها بالثاء المثلثة اي اكثرن عليها القول في عيبها ونقصها قولها لا يرقأى دمع مجهوز اي لا يقطع من رقأ الدمع اذا انقطع قولها ولا اكتحل بنوم اي لا انام وهو استعارة قولها حين استلبث الوحي اي حين ابطأ ولبث ولم ينزل قولها يستشيرهما جيلة حاوية مقدرة من الاستشارة قولها اهلاك روى بالنصب اي ازم اهلاك وروى بالرفع اي هي اهلاك لا تسمع فيها شيئا قولها واما علي بن ابي طالب الى آخره انما قال على ذلك مصالحة ونصيحة للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في اعتقاده لانه رأى ان عاج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الامر وقلقه فاراد اراحة خاطره صلى الله تعالى عليه وسلم لاعداءه لعائشة رضي الله تعالى عنها قولها يربك من راب وقد ذكر مرة يعني هل رأيت شيئا فيما يربك وفي رواية مسلم هل رأيت من شيء يربك من عائشة قولها ان رأيت منها اي ما رأيت منها قولها اغصه عليها بفتح الهمزة وسكون الغين المججمة وكسر الميم وضم الصاد الملهمة اي اعياها به واطعن عليها قولها فتأني الداجن وهي الشاة التي تألف البيت ولا تخرج الى المرعى وقال ابن التين هي الشاة التي تحبس في البيت لدرها لا تخرج الى المرعى وقيل هو دجاجة او حمام او وحش او طير يألف البيت وقال الطبري الداجن الشاة المعتادة للقيام في المنزل اذا سمعت للذبح والابن ولم تسرح في السرح وكل معتاد موضعها وبه يقيم فهو كذلك داجن يقال دجن فلان بمكان كذا او ادجن به اذا اقام به قولها فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يومه وفي رواية مسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرني قولها فاستعذر من عبد الله بن ابي اي طلب من يعذره منه اي من ينصفه منه قولها من يعذرني من رجل وقال الخطابي من يعذرني يأول على وجهين اي من يقوم بعذره فيما يأتي الى من المكروه منه والثاني من يقوم بعذري ان عاقبته على سوء فعله وقال النووي معناه من يقوم بعذري ان كافأته على قبح فعله ولا يلومني على ذلك وقيل معناه من ينصرتني والعذير الناصر وقيل معناه من ينتقم لي منه ويشهد لهذا جواب سعد بن معاذ انا اعذر لك منه قولها راجلا هو صفوان قولها فقسام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله انا اعذر لك مدد انما قال ذلك لان الاوس من قومه وهم

بنو النجار ومن أذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجب قتله ثم إن الموجود في الأصول سعد
 ابن مسعود أخره بن مسعود بن مسعود وقال ابن حزم هذا عندنا هم لأن سعد بن مسعود مات في غزاة
 بني قريظة بلا شك وبنو قريظة كان في آخر ذي القعدة من سنة أربع فيين الغزوة بنو سعد بن مسعود
 لم يعرف أحد من البشرو قال ابن العربي ذكر سعد بن معاذ هنا وهم اتفق فيه الرواة وقال ابن عمر هو وهم
 وخطأ أو تبعه على ذلك جماعة وقال القاضي عياض قال بعض شيوخنا ذكر سعد بن معاذ في هذا وهم والاشبه
 أنه غيره ولهذا لم يذكره ابن اسحق في السير وإنما قال إن المتكلم أو لا وأخرا أسيد بن حضير وقال
 القاضي هذا مشكل لأن هذه القصة كانت في غزوة المريسيع وهي غزوة بني المصطلق سنة ست وسعد بن
 معاذ مات في غزاة الخندق من الزمة التي أصابته وذلك في سنة أربع ولهذا قيل إن ذكره وهم
 والاشبه أنه غيره وقال القاضي في الجواب إن موسى بن عقبة ذكر أن المريسيع كانت سنة أربع وهي
 سنة الخندق فيحتمل أن المريسيع وحديث الألف كانا في سنة أربع قبل الخندق قلت هذا يبين صحة
 ما ذكره البخاري من أنه سعد بن معاذ وهو الذي في الصحيحين ، أما سعد بن معاذ بضم الميم فهو ابن النعمان
 ابن أمية القيس بن زيد بن عبد الأشهل ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن النبيت واسمه عمرو
 ابن مالك بن الأوس الأنصاري الأوسى الأشهلي أسلم على يد مصعب بن عمير لما أرسله النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم إلى المدينة يعلم المسلمين شهيدا لم يختلفوا فيه وشهد أحدا والخندق ورماه يومئذ
 حبان بن عرفة في الحلة ومر عن قريب تاريخ وفاته ، وأما سعد بن عباد بضم العين فهو ابن دليم بن
 حارثة بن أبي حزيمة بفتح الحاء المهملة وكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وفتح الميم بعدها
 هاء ابن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الأكبر أخى الأوس بن حارثة بن
 ثعلبة العنقاء ابن عمرو المزني ، ابن عامر ماء السماء وأم الأوس والخزرج قيل ثبت كاهل بن عذرة بن سعد
 ابن قضاة وقيل قيلة بنت الأرقم بن عمرو بن جفنة وكان نقيب بني ساعدة شهيدا عند بعضهم
 ولم يتابع أبابكر ولا عمر رضي الله تعالى عنهما وسار إلى الشام فأقام بحوران إلى أن مات سنة خمس
 عشرة ولم يختلفوا أنه وجد ميتا على مغسلة ، وأما أسيد بضم الهمزة فهو ابن حضير بضم الحاء المهملة
 وفتح الضاد المعجمة ابن سمالك بن عتيك بن أمية القيس بن زيد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن
 عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري الأوسى الأشهلي أبو يحيى أسلم على يد مصعب بن عمير بالمدينة بعد العقبة
 الأولى وقيل الثانية واختلف في شهوده بدر افتداء ابن اسحق والكلبي وأثبت غيرهم ما وشهد أحدا وما بعدها
 من المشاهد وشهد مع عمر رضي الله عنه فتح البيت المقدس مات بالمدينة سنة عشرين وصلى عليه عمر رضي الله
 عنه قولها وكان قبل ذلك رجلا صالحا في مسلم وكان رجلا صالحا يعني لم يكن قبل ذلك يحكى لمناقى قولها
 ولكن احتملته الحمية بحاء مهملة وميم أي اغضبته وعند مسلم اجتمهته يحيم وهاء أي اغضبته وجلته على الجهل
 فأروايتان صحبتان قولها كذبت لعمر الله والله أي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجعل حكمه اليك
 كذا قال الداودي وقال ابن التين معناه أنه قال له كذبت أنك لا تقدر على قتله وهذا هو الظاهر قولها فقام
 أسيد بن الحضير قد مرت ترجمته الآن فقال كذبت لعمر الله والله لنقلته أي إن أمرنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قتلناه وقوم أسيد بنو عبد الأشهل قولها فأنك منافق أي تفعل فعل المنافقين ولم يرد به النفاق
 الحقيقي قولها فأنار الحيان الأوس والخزرج أي تناهضوا للنزاع والعصبية وأصله من نار الشيء
 شور إذا ارتفع وانتشر قولها حتى هموا أي حتى قصدوا المحاربة وتناهضوا للنزاع قولها فحفظهم

يعني تلتطف بهم حتى سكتوا قولها وقد بكيت ليلتين وبوما هذا هكذا في رواية الكشميني وفي رواية
 غيره ليلتي وبوما وفي رواية النسفي وابي الوقت ليلتي وبومي قولها فالحق من فلق اذا شق قولها
 وانا ابكي جلة حالية قولها اذ استأذنت كلمة اذ للمفاجأة وكذلك اذ في قولها اذ دخل قولها
 قيل في بكسر الفاء وتشديد الباء قولها وقد مكث شهرا لا يوحى اليه وفي رواية مسلم ولقد
 لبثت شهرا لا يوحى اليه وذلك ليعلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المتكلم من غيره
 قولها في شأني اى في امرى وحالى قولها الممت بشئ وفي رواية بذهب وكذا في روايه مسلم وهو
 من اللام وهو النزول النادر غير المتكرر وقال الكرمانى اى فعلت ذنبا مع انه ليس من عادتك قولها
 فان العبد اذا اعترف بذنبه تاب الله عليه قال الداودى دعاها الى الاعتراف ولم يأمرها بالستر كغيرها
 لانه لا ينبغي عند الشارع امرأة اصابته ذنبا قولها قلص دمعى بفتح القاف واللام اى ارتفع وانقبض
 وقال القرطبي يعنى ان الحزن والوجدة قد انتهت نهايتهما وبلغت غايتهما ومهما انتهى الامر الى ذلك قلص
 الدمع لفرط حرارة المصيبة وقال الداودى قلص دمعى اى ذهب وقيل نقص وقال ابن السكيت
 قلص الماء في البيت اذا ارتفع وماء قلبص قولها ما احس بضم الهزة من الاحساس قال تعالى (هل
 تحس منهم من احد) قولها قال والله ما ادري ما اقول معناه ان الامر الذى سألتها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا تقف منه على امر زائد على ما عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل
 نزول الوحي من حسن الظن قولها الا يا يوسف اى الامثل يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو الصبر
 وكأنها من شدة حزنها لم تذكر اسم يعقوب وانما قالت يا يوسف لانه لما جاء اخوة يوسف اباهم
 يعقوب ومعهم قيص يوسف بدم كذب قال يعقوب (بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل
 والله المستعان على ما تصفون قولها اذ قال اى حين قال قولها فوالله ما رام مجلسه اى ما برح
 المجلس ولا قام عنه يقال رايه يريه ربما اى برحه ولازمه قولها من البرحاء بضم الباء الموحدة
 على وزن فعلاء من البرح وهى شدة الحمى وغيرها من الشدائد وقيل البرح شدة الحر وقال
 الخطابي شدة الكرب مأخوذ من قولك برحت بالرجل اذا بلغت به غاية الاذى والمشقة قولها
 ليتحدر اللام فيه للتأكيد اى ينزل ويقطر من حدر يحدر حدرا وحدورا والحدور ضد الصعود
 ويتعدى ولا يتعدى قولها مثل الجمان بضم الجيم وتخفيف الميم وهو الدر كذا ذكره ابن التين
 وغيره وقال ابن سيده الجمان هنوات على اشكال اللؤلؤ من فضة فارسي معرب واحده جانة
 وربما سميت الدرة جانة وقيل الجمان الحرز يبيض بماء الفضة وفي المغيث هو اللؤلؤ الصغير وقال
 الجواليقي وقد جعل لبس الدرة جانة فقال **﴿كجمانة البحرى سل نظامها﴾** قولها فلما سرى وهو
 مشدد مبنى للم اسم فاعله ومعناه لما كشف وازيل عنه قال ابن دحية وتزل عذرها بعد سبع وثلاثين
 ليلة قولها والله لا اقوم اليه قالت ذلك ادلالا عليهم وعتابا لكونهم شكوا في حالهم مع علمهم
 بحسن طرائفها وجبيل احوالها ونزوها عن هذا الباطل الذى افتراه الظلمة لاجبة لهم ولا شبهة
 فيه قولها لقرباته وذلك ان ام مسطح سلمى هى بنت خالة ابي بكر الصديق قولها ولا يأتل اى
 ولا يحلف اولوا الفضل منكم والالية اليمين والفضل هنا المال والسعة في العيش والرزق **﴿فان قلت**
قوله اولوا اجمع والمراد هنا الصديق قلت قال الصحابي ابو بكر وغيره من المسلمين قولها الى قوله غفور رحيم
وفي رواية مسلم الى قوله الانحبون ان يغفر الله لكم قال ابن حبان بن موسى قال عبد الله بن المبارك

عنه روى آية في كتابه قتلى ابوبكر والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح الفتحة التي
 كان ينتق عليه وذلك لانه لا ترهما منه ابدا قولا الذي كان يمدى عليه اي يعطى من الجداء وهو العليقة
 وسكنت ابلوى ثقلها احدى اى احد من سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصرى من ان اقول
 وبصرت ولم ابصر اى لا اكذب حياية لهما قولا تسامنى اى تضاهينى بكلماتها ومكانها عدد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى مفاعلة من السمو وهو الارتداع **ص** قال
 وحدثنا فليح عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة وعبد الله بن الزبير مثله شى **ص** اى قال
 ابو الربيع سليمان بن داود وحدثنا فليح بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابي عروة عن عائشة
 وعبد الله بن الزبير مثله اى مثل الحديث المذكور الذى رواه فليح عن الزهرى عن عروة **ص**
 قال وحدثنا فليح عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن ويحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد بن ابي بكر مثله شى **ص**
 اى قال ابو الربيع سليمان وحدثنا فليح الى آخره والحاصل ان فليح بن سليمان روى الحديث المذكور
 من اربعة مشايخ الاول ابن شهاب الزهرى والثاني هشام بن عروة والثالث ربيعة بن ابي عبد الرحمن
 شيخ مالك والرابع يحيى بن سعيد الانصارى **و** ذكر ما يستفاد من الحديث المذكور **و** فيه جواز
 رواية الحديث عن جماعة عن كل واحد قطعة مبهمة منه وان كان فعل الزهرى وحده فقد اجمع
 المسلمون على قوله منه والاحتجاج به وفيه صحة القرعة بين النساء وبه استدلال مالك والشافعى
 واحد وجاهير العلماء فى العمل بالقرعة فى القسم بين الزوجات وفى العتق والوصايا والقسم ونحو
 ذلك وقال ابو عبيد عمل به الثلاثة من الانبياء عليهم السلام وقد ذكرناه فى اول الباب وقال ابن المنذر
 استعمالها كالاجماع ولا معنى لقول من بردها والمشهور عن ابي حنيفة ابطالها وحكى عنه اجازتها
 وقال ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن عملنا بها بالآثار انتهى قلت ليس المشهور عن ابي حنيفة
 ابطال القرعة وابو حنيفة لم يقل كذلك وانما قال القياس يأبأها لانه تعلبى لا استحقات يخرج
 القرعة وذلك قار ولكن تركنا القياس للآثار وللتعامل الظاهر من لدن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسألى يومنا هذا من غير تكبر منكر وانما قال ههنا يفعل تطيبا لقلوبهن والحديث محمول عليه
 والدليل على ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن التسوية واجبة عليه فى الحضر وانما كان
 يفعله تفضلا وقد قال بعض اصحابنا وعند ابي حنيفة والشافعى اذا اراد الرجل سفرا اقرع بين نسائه
 لا يجوز اخذ بعضهن بغير ذلك والذى فى القدورى عن مذهب ابي حنيفة لاحق لهن فى حالة السفر
 يسافر من شاء منهن وقال الاقطع فى شرحه لان الزوج لا يلزمه استحباب واحدة منهن ولا يلزمه
 القسم فى حالة السفر والاولى والمستحب ان يقرع لتطيب قلوبهن وقال النووى وعن مالك يسافر
 بمن شاء منهن بغير قرعة لان القسم سقط للضرورة وقال ابن التين قال مالك الشارع يفعل ذلك
 تطوعا منه لانه لا يجب عليه ان يعدل بينهما وفيه عدم وجوب قضاء مدة السفر للنسوة المقيات
 وهذا يجمع عليه اذا كان السفر طويلا وقال النووى وحكم السفر القصير حكم الطويل على
 المذهب الصحيح وخالف فيه بعض اصحابنا **و** فيه جواز سفر الرجل بزوجته **و** فيه جواز
 الغزو بهن وفيه جواز ركوب النساء فى الهوايج وفيه جواز خدمة الرجال لهن فى ذلك
 فى الاسفار **و** فيه ان ارتحال العسكرية توقف على امر الامير **و** فيه جواز خروج المرأة لحاجة
 الانسان بغير اذن الزوج وهذا من الامور المستثناة **و** فيه جواز لبس النساء القلائد فى السفر

كالخضر ٥ وفيدان من يركب المرأة على البعير وغيره لا يكلمها اذالم يكن محرما لا حاجة لانهم حملوا
 ولم يكلموا من يظنونها فيه ٢ وفيه فضيلة الاقتصاد في الاكل للنساء وغيرهن ولا يكثرن منه بحيث
 يهبله اللحم ٥ وفيه جواز تأخر بعض الجيش ساعة ونحوها حاجة تعرض لهم ٥ وفيه اغانة
 الملهوف وعون المنقطع وانقاذ الضائع وكرام ذوي الاقدار كما فعل صفوان بهذا كله ٥ وفيه
 حسن الادب مع الاجنبيات لاسيما في الخلوة بهن عند الضرورة في برية او غيرها ٥ وفيه انه اذا
 اركب اجنبية ينبغي ان يمشی قدامها ولا يمشی بجانبها ولا وراءها ٥ وفيه استحباب الاسترجاع عند
 المضائبات سواء كانت في الدين او في الدنيا وسواء كانت في نفسه او من يعز عليه ٥ وفيه تغطية المرأة
 وجهها عن نظر الاجنبي سواء كان صالحا او غيره ٥ وفيه جواز الحلف من غير استحلاف ٥ وفيه
 انه يستحب ان يسرعن الانسان ما يقال فيه اذالم يكن في ذكره فائدة كما كتموا عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها هذا الامر شهرا ولم تسمعه بعد ذلك الا بعرض عرض وهو قول ام مسطح ٥ وفيه استحباب
 ملاطفة الرجل زوجته ويحسن معاشرتها ٥ وفيه انه اذا عرض عارض بأن
 سمع عنها شيئا ونحو ذلك يقلل من اللطف ونحوه لتفطن ان ذلك لعارض فتسأل عن سببه فيزيله ٥
 وفيه استحباب السؤال عن المريض ٥ وفيه انه يستحب للمرأة اذا ارادت الخروج حاجة ان يكون
 معها رفيقة لها لتأنس بها ولا تعرض لها ٥ وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه اذا آذى اهل
 الفضل او فعل غير ذلك من القبايح كما فعلت ام مسطح في دعائها عليه ٥ وفيه فضيلة اهل بدر والذب
 عنهم كما فعلت عائشة في ذبيها عن مسطح ٥ وفيه ان المرأة لا تذهب لبيت ابوبها الا باذن زوجها ٥
 وفيه جواز التعجب بلفظ التسبيح ٥ وفيه استحباب مشاورة الرجل بطانته واهله واصدقائه
 فيما ينوبه من الامور ٥ وفيه جواز البحث والسؤال عن الامور المسموعة لمن له بها تعلق واما غيره
 فنهى عنه وهو تجسس وفضول ٥ وفيه خطبة الامام الناس عند نزول امرهم ٥ وفيه اشتكاه
 ولي الامر الى المسلمين من تعرض له بأذى في اهله او في نفسه ٥ وفيه فضائل ظاهرة لصفوان بشهادة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما شهد وبفعاله الجميلة ٥ وفيه المبادرة الى قطع الفتن والخصومات
 والمنازعات ٥ وفيه فضيلة سعد بن معاذ واسيد بن حضير ٥ وفيه قبول التوبة والحث عليها ٥
 وفيه تفويض الكلام الى الكبار دون الصغار لانهم اعرف ٥ وفيه جواز الاستشهاد بآيات القرآن
 العزيز ولا خلاف انه جائز ٥ وفيه استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة او اندفعت
 عنه بلية بارزة ٥ وفيه براءة عائشة رضي الله تعالى عنها من الافك وهي براءة قطعية بنص القرآن
 فلو تشكك فيها انسان صار كافرا مرتدا باجماع المسلمين ٥ وفيه تجديد شكر الله تعالى عند تجدد
 النعمة ٥ وفيه فضائل لابي بكر رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى ولا تأتوا اولوا الفضل منكم ٥
 وفيه استحباب صلة الارحام وان كانوا مسيئين ٥ وفيه استحباب العفو والصفح عن المسيء ٥ وفيه
 استحباب الصدقة والاتفاق في سبيل الخيرات ٥ وفيه استحباب لمن حلف على يمين فرأى خيرا منها
 ان يأتي بالذي هو خير فيكفر عن يمينه ٥ وفيه فضيلة زينب ام المؤمنين رضي الله عنها ٥ وفيه
 التثبت في الشهادة ٥ وفيه ان الخطبة مبتدأ بالحمد لله والشاء عليه ٥ وفيه استحباب القول بأما بعد
 في الخطبة بعد الحمد لله والصلاة على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ٥ وفيه غضب المسلمين عند انتهاك
 حرمة اميرهم واهتمامهم بدفع ذلك ٥ وفيه جواز سب المتعصب لمبطل كما سب اسيد بن حضير سعد

ابن عبادة العصبية للمنافق وقال انك منافق تجادل عن المنافقين وقد ذكرنا انهم يريدون الاتفاق الحقيقي
 وفيه جواز تعديل النساء لانا صلى الله تعالى عليه وسلم سأل بريرة وزينب عن عائشة وهما من
 اخبرتا بفضلها وكال دينها وبه احتج ابو خنيفة في جواز تعديل النساء بعضهن بعضا وفيه ان من
 آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اهله او عرضه فانه يقتل لقول اسيد ان كان من الاوسى
 قتلناه ولم يرد عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال ابن بطال وكذا من سب عائشة رضى الله
 تعالى عنها بما برأها الله تعالى منه انه يقتل لتكذيبه الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
 قوم لا يقتل من سبها بغير ما برأها الله تعالى منه قال المهلب والنظر عندى ان يقتل من سب زوجات
 سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما رويت به عائشة او بغير ذلك * وفيه وجوب تعظيم
 اهل البدر والذب عنهم * وفيه ان الصبر الجميل فيه الغبطة والعزة في الدارين * وفيه ترك الخلد
 بخشى من تفريق الكلمة كآرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حد ابن سلول * وفيه ان
 الاعتراف بما يشاء من الباطل لا يحل * وفيه ان الوحى ما كان يأتيه متى اراد لبقائه شهرا لم يوح
 اليه * وفيه جواز تحلى النساء بالذهب والفضة والؤلؤ والحرز ونحوها * وفيه حرمة التشكيك
 في تبرئة عائشة من الافك * وفيه ان العصبية تنقل عن اسم كقالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا
 وفيه الكشف والبحث عن الاخبار الواردة ان كان لها نظائر ام لا لسؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بريرة واسامة وزينب وغيرهم من بطائه عن عائشة وعن سائر افعالها وما يغص عليها والحكم بما
 يظهر من الافعال على ما قيل وذكر ابن مردويه في تفسيره من حديث يونس بن بكير عن هشام عن
 ابيه عن عائشة سأل بعنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جارية على سوداء فقال اخبرنا بما علمك
 بعائشة فذكرت العجيب ومعه ناس فاداروها حتى فطنت فقالت سبحان الله والله ما علم على عائشة
 الا ما يعلم الصائغ على تبرالذهب الاحمر وفي لفظ جارية نوية وهذه الفوائد ما تفيض على ستمين
 فائدة والله هو المستعان * باب * اذا ذكرى رجل رجلا كفاه شىء * اى هذا باب يذكر فيه
 اذا ذكرى رجل رجلا كفاه اى كفى رجلا الذى هو المذكرى بفتح الكاف يعنى لا يحتاج الى آخر معه
 وقد ذكر في اوائل الشهادات باب تعديل كم يجوز فتوقف في جوابه وههنا صرح بالاكتفاء بالواحد
 وفيه خلاف فعند محمد بن الحسن يشترط اثنان كافى الشهادة وهو المرجع عند الشافعية والمالكية
 واختاره الطحاوى وعند ابى حنيفة وابى يوسف يكتفى بواحد والاشنان احب وكذا الخلاف في
 الرسالة والترجمة * وقال ابو جيلة وجدت منبوزا فلما رآنى عمر رضى الله تعالى عنه قال
 عسى الغيور ابؤسا كانه يتهمنى قال عربى انه رجل صالح قال كذلك اذهب وعلينا نفقته شىء *
 مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله قال عربى انه رجل صالح قال كذلك اذهب فانه يدل على ان عمر
 رضى الله تعالى عنه قبل تركية الواحد واكتفى به وابو جيلة بفتح الجيم وكسر الميم واسمه ستين
 بضم السين المهملة وبنون اولاهما مفتوحة مخففة بينهما ياء آخر الحروف كذا ضبطه عبد الغنى
 ابن سعيد والدارقطنى وابن ماكولا وقال بعضهم ووهى من شدة الختانية كالدودى قلت كيف ينسب
 الدودى الى الوهم ولم ينفرد هو بالتشديد فان البخارى ذكر في تاريخه كان ابن عيينة وسليمان بن
 كثير يثقلان سنينا فأتصر عليه ابن التين وهذا التعليق رواه البخارى عن ابراهيم بن موسى حدثنا
 هشام عن معمر عن الزهرى عن سنين ابى جيلة وانه ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج

معد حام الفتح وانه النقط منبوذا فأتى عمر رضى الله تعالى عنه فساله عنه فأنى عليه خيرا وانفق عليه
 من بيت المال وجعل ولائه وقال الكرمانى ابوجيلة سنين وقيل ميسرة ضد المينة ابن يعقوب
 الطهوى بضم الطاء وفتح الهاء وقيل بسكونها وقد يقحون الداء مع سكون الهاء ففيه ثلاث لغات
 ورد عليه بأن اباجيلة الذى ذكره وترجده ليس بأبى جيلة المذكور فى البخارى فانه تابعى طهوى
 كوفى وذلك صحابى عندنا لا كثرين وان كان الجملى ذكره من التابعين واسمه سنين بن فرقد وقال
 ابن سعد هو سلمى وقال غيره هو ضمرى وقيل سليطى وذكره الذهبى فى الصحابة وقال ابوجيلة سنين
 السلمى ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وحديثه فى الترمذى روى عنه الزهرى قلت تفرد
 الزهرى بالرواية عنه قوله وجدت منبوذا بفتح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وسكون
 الواو وفى آخره ذال مجمة ومعناه اللقيط قوله فللراى عمراى فلما رآه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 قال عسى الغوير ابوسا كذا وقع فى رواية الاصيلى وفى رواية ابى ذر عن الكشمينى وسقط فى رواية
 الباين وكذا رواه ابن ابى شيبه فقال حدثنا ابن عليه عن الزهرى انه سمع سنيانا اباجيلة يقول وجدت منبوذا
 فذكره عريقى لعمر رضى الله تعالى عنه فأثبته فقال هو حر و ولاؤه لك ورضاعه علينا ومعنى
 تمثيل عمر بهذا المثل عسى الغوير ابوسا ان عمراتهم ان يكون ولده اتى به للفرض له فى بيت المال
 ويحتمل ان يكون ظن انه يريد ان يفرض ويلى امره ويأخذ ما يفرض له ويصنع ماشاء فقال عمر هذا
 المثل فلما قال له عريفه انه رجل صالح صدقه وقال الميدانى فى مجمع الامثال تأليفه الغوير تصغير غار
 والابؤس جمع بؤس وهو الشدة ويقال الابؤس الداهية وقال الاصمعى ان اصل هذا المثل انه
 كان غار فيه ناس فانهار عليهم أو قال فأتاهم عدو فقتلهم فيه فقل ذلك لكل من دخل فى امر لا يعرف
 عاقبته وفى عمل الخلال قال الزهرى هذا مثل يضربه اهل المدينة وقال سفيان اصله ان ناسا كان بينهم
 وبين آخرين حرب فقالت لهم عجوز احذروا واستعدوا من هؤلاء فانهم بألوانكم شرافل يلبشوا ان جاءهم
 فزع فقالت العجوز عسى الغوير ابوسا تعنى لعله انا كم الناس من قبل الغوير وهو الشعب وقال السكبي
 غوير ماء لكلب معروف فى ناحية السماوة وقال ابن الاعرابى الغوير طريق يعبرون فيه وكانوا
 يتواصون بأن يحرسوه لئلا يؤتوا منه وروى الحربى عن عمرو عن ابيه ان الغوير نفق فى حصن
 الزباء ويقال هذا مثل لكل شئ يخاف ان يؤتى منه شروا تصاب ابوسا بعامل مقدر تقديره عسى
 الغوير يصير ابوسا وقال ابو على جعل عسى بمعنى كان وتزله منزلته يضرب للرجل يقال له لعل
 الثمر جا من قبلك ويقال تقديره عسى ان يأتى الغوير بشر قوله كأنه يتهمنى اى بان يكون
 الولد له كما ذكرنا ان يكون قصده الفرض له من بيت المال قوله قال عريقى العريف النقيب
 وهو دون الرئيس قال ابن بطلال وكان عمر رضى الله تعالى عنه قسم الناس اقساماً وجعل على كل
 ديوان عريفا ينظر عليهم وكان الرجل النابذ من ديوان الذى زكاه عند عمر رضى الله تعالى عنه قوله
 قال كذلك اى قال عمر لعريفه هو صالح مثل ما يقول وزاد مالك فى روايته قال نعم يعنى كذلك قوله
 اذهب وعلينا نفقته وفى رواية مالك اذهب فهو حر ولك ولاؤه وعلينا نفقته يعنى من بيت المال
 وقال ابن بطلال فى هذه القضية ان القاضى اذا سأل فى مجلس نظره عن احد فانه يجترئ بقول الواحد
 كما صنع عمر رضى الله تعالى عنه واما اذا كلف المشهود له ان يعدل شهوده فلا يقبل اقل من اثنين *
 وفيه جواز الالتقاط وان لم يشهد وان نفقته اذا لم يعرف فى بيت المال وان ولاه ملئقة طه * وفيه ان اللقيط
 حر وقال قوم انه عبد ومن قال انه حر على بن ابي طالب وعمر بن عبد العزيز وابراهيم والشعبى

حدثنا بن سلام اخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد الخذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال اثنى رجل
على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ويلك قطعت عنق صاحبك قطعت عنق صاحبك مرارا
ثم قال من كان منكم مادحا اخاه لاجالة فليقل احسب فلانا والله حسبي ولا اركى على الله احدا
احسبه كذا وكذا ان كان يعلم ذلك منه **ش** قال الكرماني قال شارح التراجم وجه مطابقة
الحديث للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم ارشد الى ان التزكية كيف تكون فلو لم تكن مقيدة
لما ارشد اليها لكن للمانع ان يقول انها مقيدة مع تزكية اخرى غير مسلم والمنع بطريق ما ذكره غير
على احد الطرفين انتهى قلت قوله انها مقيدة مع تزكية اخرى غير مسلم والمنع بطريق ما ذكره غير
صحيح لان الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتبر تزكية الرجل اذا اقتصد ولا يتعالى و
لم يعب صلى الله تعالى عليه وسلم عليه الا الاغراق والعلو في المدح وبهذا يرد قول من قال ليس
في الخبر ان تزكية الواحد للواحد كافية حيث يحتاج الى التزكية البتة وكذا فيه رد لقول من قال
استدلال البخاري على الترجمة بحديث ابي بكرة ضعيف لانه ضعف ما هو صحيح لانه علل بقوله فان
غايته انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتبر تزكية الرجل اخاه اذا اقتصد ولم يقل وتضعيفه بهذا هو
عين تصحيح وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لما ذكرناه وكل هذه التعسفات مع الرد على البخاري
بما ذكر لاجل الرد على ابي حنيفة حيث احتج بهذا الحديث على اكتفائه في التزكية بواحد فانهم
ثم رجال الحديث المذكور خمسة **١** الاول محمد بن سلام وفي بعض النسخ باسمه واسم ابيه
٢ الثاني عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي البصري **٣** الثالث خالد بن مهران الخذاء البصري
٤ الرابع عبد الرحمن بن ابي بكرة **٥** الخامس ابو ابو بكرة بفتح الباء الموحدة واسمه نفع بن
الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن آدم وعن موسى بن اسماعيل واخرجه
مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن عمر وابي بكر وعن عمرو الناقد وعن ابي بكر بن
ابي شيبة واخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن بنس واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن
ابي شيبة قوله اثنى رجل على رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل يستعمل ان يكون
المثنى بكسر النون هو محجن بن الادرع الاسلمي وان يكون المثنى عليه ذو الجهادين لان للاول
حديثا عند الطبراني لا يبعد ان يكون هو اباه والثاني حديثا عند ابن اسحق يشهر ان
يكون المثنى عليه ذا الجهادين ومحجن بكسر الميم ويكون الخاء المهملة وفتح الجيم وفي آخره نون
ابن الادرع قال الذهبي قديم الاسلام تزل البصرة واخط مسجدها له احاديث قلت عند ابي داود
والنسائي وذو الجهادين بكسر الباء الموحدة بعدها الجيم واسمه عبدالله بن عبد بهم بن عفيف المزني
مات في غزوة تبوك قال عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه دفنه النبي صلى الله عليه وسلم وحطه
بيده في قبره وقال اللهم اني قد امسيت عنه راضيا فارض عنه قال ابن مسعود فليتنى كنت صاحب
الحفرة قال الذهبي حديث صحيح قوله قطعت عنق صاحبك وفي رواية قطعتم عنق الرجل
العذاب ويستعمل بمعنى التفتيح والتعجب وههنا كذلك وايضا عند الاضافة ويرتفع عند القطع
ووجد انتصابه بعامل مقدر من غير لفظه قوله قطعت عنق صاحبك وفي رواية قطعتم عنق الرجل
وفي رواية اخرى قطعتم ظهر الرجل وهي استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا شتر اكهما
في الهلاك قوله لاجالة بفتح الميم اي البتة لا بد منه قوله احسب فلانا اي اظنه من حسب يحسب بكسر

عين الفعل في الماضي وقتها في المستقبل محسبة وحسابا بالكسر ومعناه الظن واما حسبتا حسبه
بالضم حسبا وحسابا وحسابا اذا عدته قوله والله حسيد اي كافيه فعيل بمعنى مفعول من احسبني
الشيء اذا كفاني قوله ولازكي على الله احدا اي لا اقطع له على ما فيه احد ولا ضميره لان ذلك
مغيب هنا ولكن نقول نحسب ونظن اوجود الظاهر المقتضى لذلك قوله احسبه كذا وكذا اي
اظنه انه على حالة كذا وصفة كذا ان كان يعلم ذلك منه والمراد من قوله يعلم يظن وكثيرا يحسب العلم
بمعنى الظن وانما قلنا معناه يظن حتى لا يقال اذا كان يعلم منه فلم يقول احسبه فان قلت قد جاء
احاديث صحيحة بالمدح في الوجه قلت الهى محمول على الافراط فيه او على من لا يخاف عليه ذلك
لكمال تقواه ورسوخ عقله فلانهى اذا لم يكن فيه مجازفة بل ان كان يحصل بذلك مصلحة كالازدياد عليه
والافتداء به كان مستحبا قاله النووي في شرح مسلم **ص ٥٠٠** باب ما يكره من الاطناب
في المدح وليقل ما يعلم **ش ٥٠٠** اي هذا باب في بيان ما يكره من الاطناب في مدح الرجل
والاطناب بكسر الهمزة في الكلام المبالغ فيه قوله وليقل اي المادح ما يعلمه في الممدوح ولا
يتجاوز ولا يطنب فيه **ص ٥٠٠** حدثنا محمد بن الصباح حدثنا اسماعيل بن زكريا حدثنا بريد
ابن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
رجلا يثنى على رجل ويطريه في مدحه فقال اهلكتم او قطعتم ظهر الرجل **ش ٥٠٠** مطابقة للترجمة
في قوله ويطريه في مدحه وهو ظاهر فان قلت كيف دل الحديث على الجزء الاخير من الترجمة وهو قوله
وليقل ما يعلم قلت الذي يطنب لابد ان يقول بما لا يعلم لانه لا يطلع على سريره وخلواته فيستقضى
ان لا يطنب وهذا الحديث بمعنى الحديث السابق لانهما متحدان في المعنى و اشار به الى ان النساء على الرجل
في وجهه لا يكره وانما يكره الاطناب فلذلك ذكر هذه الترجمة ومحمد بن الصباح بتشديد الباء الموحدة
مر في الصلاة واسماعيل بن زكريا ابو زياد الاسدي مولا هم الخلقاني الكوفي وبريد بضم الباء الموحدة
ابن عبد الله بن ابي بردة بضم الباء ايضا روى عن ابي بردة وهو جده وجده يروى عن ابيه ابي
موسى الاشعري وهو عبد الله بن قيس واسم ابي بردة الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب ومسلم في آخر الكتاب كلاهما عن محمد بن الصباح عن
اسماعيل بن زكريا قوله رجلا يثنى على رجل يحتمل ان يكونا ما ذكرناه في الحديث الماضي
قوله ويطريه بضم الياء من الاطراء وهو المبالغة في المدح ويقال اطراء اي مدحه وجاوز الحد فيه وذكره
الجوهري في معتل اللام اليائ وانما قال اهلكتم لئلا يغتر الرجل ويرى انه عند الناس كذلك بتلك
المنزلة ليحصل منه العجب فيجد اليه سبيلا **ص ٥٠٠** باب **٥٠٠** بلوغ الصبيان وشهادتهم
ش ٥٠٠ اي هذا باب في بيان حد بلوغ الصبيان وحكم شهادتهم والترجمة مشتتة على حكمين
الاول بلوغ الصبيان قال ابن بطال اجمع العلماء ان الاحتلام في الرجال والخيض في النساء هو البلوغ
الذي يلزم به العبادات والحدود والاستبذان وغيره واختلفوا فيمن تأخر احتلامه من الرجال او
حيضه من النساء فقال الليث واحد واسحق ومالك الانبات او ان يبلغ من السن ما يعلم ان مثله قد بلغ
وقال ابن القاسم وذلك سبع عشرة سنة او ثمان عشرة سنة وفي النساء هذه الاوصاف او الجبل الا ان مالكا لا
يقيم الحد بالانبات اذا زنى او سرق ما لم يحتلم او يبلغ من السن ما يعلم ان مثله لا يبلغه حتى يحتلم فيكون عليه
الحد واما ابو حنيفة فلم يعتبر الانبات وقال حد البلوغ في الجارية سبع عشرة وفي الغلام تسع عشرة وفي

رواية ثمانية عشرة مثل قول ابن القاسم وهو قول الثوري ومذهب الشافعي ان الاناث علامة
بلوغ الكافر المسلم واعتبر خمس عشرة سنة في الذكور والاناث ومذهب ابي يوسف ومحمد بن كزيب
الشافعي وبهذا الاوزاعي وابن وهب وابن الماجشون والحكم الثاني في شهادة الصبيان واختلفوا
فيها فمن النخعي يجوز شهادتهم بعضهم على بعض وعن علي بن ابي طالب وشريح والحسن والشعبي
منه وعن شريح انه كان يجيز شهادة الصبيان في السن والموضحة وبأباه فيما سوى ذلك وفي رواية انه
يجوز شهادة غلمان في آمة وقضى فيها باربعة آلاف وكان عروة يجيز شهادتهم وقال عبدالله بن الزبير
رضي الله تعالى عنهم اجري اذا سلوا عماراً وان يشهدوا وقال مكحول اذا بلغ خمس عشرة
سنة فأجز شهادته وقال القاسم وسالم اذا انبت وقال عطاء حتى يكبروا وقال ابن المنذر وقالت
طائفة لا يجوز شهادتهم روى هذا عن ابن عباس والقاسم وسالم وعطاء والشعبي والحسن
وابن ابي ليلى والثوري والكوفيين والشافعي واحمد واسحق وابي ثور وابي عبيد وقالت طائفة
يجوز شهادتهم بعضهم على بعض في الجراح والدم روى ذلك عن علي وابن الزبير وشريح
والنخعي وعروة والزهرى وربيعة ومالك اذا لم يفرقوا ص وقول الله تعالى واذا
بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا ش وقول الله بالجرح عطفاً على بلوغ الصبيان اي وفي
بيان قوله تعالى وتماه كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم وانما ذكر هذا
لان فيه تعليل الحكم ببلوغ الحلم لان الترجمة في بلوغ الصبيان والاطفال جمع طفل وهو الصبي ويقع
على الذكر والانثى والجماعة ويقال طفلة واطفال قاله ابن الاثير وقال الجوهرى الطفل المولود والجمع
اطفال وقد يكون الطفل واحداً وجمعاً مثل الجنب قال الله تعالى (او الطفل الذين لم يظهروا و وذكر
في كتاب خلق الانسان لثابت مادام الولد في بطن امه فهو جنين واذا ولدته يسمى صبياً مادام رضيعاً فاذا
فطم سمي غلاماً الى سبع سنين ثم يصير يافعاً الى عشر حجج ثم يصير حزوراً الى خمس عشرة
سنة ثم يصير قدماً الى خمس وعشرين سنة ثم يصير عنطناً الى ثلاثين سنة ثم يصير صعباً
الى اربعين سنة ثم يصير كهلاً الى خمسين سنة ثم يصير شيخاً الى ثمانين سنة ثم يصيرهما بعد ذلك فانياً كبيراً
انتهى قلت فعلى هذا لا يقال الصبي الا لرضيع مادام رضيعاً وعلى قول ابن الاثير الصبي والطفل
واحد قوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم اي الصبيان قال النسفي منكم اي من الاحرار دون
المماليك قوله الحلم اي البلوغ ومنه الحلم وهو الذي يبلغ مبلغ الرجال وهو من حلم بفتح اللام والحلم
بالكسر الاناة وهو من حلم بضم اللام قوله فليستأذنوا اي في جميع الاوقات في الدخول عليكم قوله
كما استأذن الذين من قبلهم اي الاحرار الذين بلغوا الحلم من قبلهم واكثر العلماء على ان هذه الآية
محكمة وحكي عن سعيد بن المسيب انها منسوخة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما آية لا يؤمن
بها اكثر الناس آية الاذن واني لأمر جاري ان تستأذن علي وسأله عطاء أأستأذن علي اختي قال
نعم وان كانت في جرك تمونها وتلا هذه الآية ص وقال مغيرة احتلت وانا ابن ثنتي عشرة سنة
ش مغيرة بضم الميم وكسرها وبالالف واللام ودونها ابن مقسم الضبي الكوفي الفقيه الاعمى
وكان من فقهاء ابراهيم النخعي وعن يحيى ثقة مأمون وكان عثمانياً مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة وكان
من اخذ عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وكان يفتي بقوله ويحتج به قوله وانا ابن ثنتي عشرة
سنة وجاء مثله عن عمرو بن العاص فانهم ذكروا انه لم يكن بينه وبين ابنه عبدالله بن عمرو في
السن سوى ثنتي عشرة سنة ص وبلوغ النساء في الحيض لقوله عز وجل واللاتي يثن

من الحيض من نسائكم الى قوله ان يضمن حملهن **ش** هو بقية من الترجمة وبلوغ بالجر عطفاً على قوله وشهادتهم اى باب في حكم بلوغ الصبيان وشهادتهم وفي حكم بلوغ النساء في الحيض ويجوز رفعه على ان يكون مبتدأ وخبره قوله في الحيض ووجه الاستدلال بالآية ان فيها تعليق الحكم في العدة بالاقراء على حصول الحيض فدل على ان الحيض بلوغ في حق النساء وهذا مجمع عليه قوله واللائي اى النساء اللاتي يئسن اى لا يرجون ان يحضن وبعدها ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللائي لم يحضن واولات الاحال اجلهن ان يضمن حملهن قوله ان ارتبتم اى ان شككتم ان الدم الذى يظهر منها لكبرها من الحيض او الاستحاضة فعدتهن ثلاثة اشهر واللائي لم يحضن يعنى الصغار فعدتهن ثلاثة اشهر فحذف لدلالة المذكور عليه قوله واولات الاحال اى الحبالى اجلهن اى عدتهن ان يضمن حملهن من المطلقات والمتوفى عنها زوجها وان ارتفعت حيضة المرأة وهى شابت فان ارتابت احامل هى ام لان استبان حملها فأجلها ان تضع حملها وان لم يستبين فاختلف فيه فقال بعضهم يستأنى بها واقصى ذلك سنة وهذا مذهب مالك واحد واسحق وابى عبيد ورووا ذلك عن عمر وغيره واهل العراق يرون عدتها ثلاث حيض بعد ما كانت حاضت في باقى عمرها وأن مكث عشرين سنة الى ان تبلغ من الكبر مبلغاً تأس من الحيض فيكون عدتها بعد الاياس ثلاثة اشهر وهذا هو لاصح من مذهب الشافعى وعليه اكثر العلماء وروى ذلك عن ابن مسعود واصحابه **ص** وقال الحسن بن صالح ادركت جارة لنا جدة بنت احدى وعشرين سنة **ش** الحسن بن صالح ابن اخى مسلم بن حبان بن شفى بن هنى بن رافع الهمداني الثوري ابو عبد الله الكوفي العابد ولد سنة مائة ومات سنة تسع وتسعين ومائة قوله جدة بالاصب على انه بدل من جارة وقوله بنت منصوب على ان صفة الجدة وتصور بذلك بأن هذه حاضت وعمرها تسع سنين وولدت وعمرها عشرين سنين وعرض لبنتها مثلها واقل ما يمكن مثله في تسع عشرة سنة وقد روى عن الشافعى ايضا انه رأى باليمن جدة بنت احدى وعشرين سنة وانها حاضت لاستكمال تسع ووضعت بنتاً لاستكمال عشرين ووقع لبنتها كذلك **ص** حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا ابو اسامة قال حدثني عبيد الله قال حدثني نافع قال حدثني ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه يوم احد وهو ابن اربع عشرة سنة فلم يجزنى ثم عرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فأجازني قال نافع قدمت على عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فحدثته هذا الحديث فقال ان هذا الحدين الصغير والكبير وكتب الى عماله ان يفرضوا لمن بلغ خمس عشرة **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يوضحها بأن بلوغ الصبي في خمس عشرة سنة باعتبار السن وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اجاز لابن عمر سنة خمس عشرة فدل على ان البلوغ بالسن بخمسة عشرة **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم خمسة **﴿** الاول عبيد الله بن سعيد كذا وقع في جميع الاصول عبيد الله بتصغير عبد وهو ابو قدامة السرخسى ووقع لبعض الحفاظ عبيد بن اسماعيل وبذلك جزم البيهقي في الخلافيات فاخرج الحديث من طريق محمد بن الحسين الخثعمي عن عبيد بن اسماعيل ثم قال اخرجه البخارى عن عبيد بن اسماعيل قلت عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفي وهو من مشايخ البخارى ومن افرادة ويحتمل ان يكون البخارى روى الحديث المذكور منهما جميعاً فوقع هنا في كثير من النسخ عبيد الله بن سعيد ووقع في بعضها عبيد بن اسميل على ان عبيد بن اسمعيل ايضا روى عن ابي اسامة **﴿** الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة وقد تكرر ذكره **﴿** الثالث عبيد الله بن

وفي السند

عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب

بشديد بصيرة الجمع في موضعين وبصيرة الافراد في ثلاثة مواضع والحديث اخرجه ابن ماجه
في الحدود عن علي بن محمد بن ذكره عنه **قوله** عرضه يوم احدى ذكر ابن عمر هناعرضه وبعد ذلك قال
عرضني لان اصل عرضه واما التكلم على سبيل الحكاية فهو نقل كلام ابن عمر بعينه فان كان الكل
كلام ابن عمر لا كلام الراوي يكون من باب التجريد فان ابن عمر جرد من نفسه شخصا وعبر عنه بلفظ
الغائب وجاز في امثاله وجهان تقول انا الذي ضربت زيدا وانا الذي ضرب زيدا **قوله** فلم يجزني
يعني في ديوان المقاتلين ولم يقدر لي رزق مثل ارزاق الاجناد وفي صحيح ابن حبان فلم يجزني ولم يرني
بلغت **قوله** يوم الخندق ووقع في جمع الحميدي بدل الخندق يوم الفتح وهو غلط نقله ابو الفضل بن
ناصر السلمي عن تعليقه ابى مسعود وخلف قال وتبعهما شيخنا الحميدي وراجعنا الكتابين في هذا
فلم نجد فيهما الا الخندق وهو الصواب وفي رواية ذكرها ابن التين عرضت عام الخندق ولي اربع
عشرة فاجازني قال وقبل انما عرض يوم بدر فرده واجازه بأحد وقال بعضهم ذكر الخندق وهم
وانما كانت غزوة ذات الرقاع لان الخندق سنة خمس وهو قال انه كان في احد ابن اربع عشرة فعلى
هذا يكون غزوة ذات الرقاع هي المرادة لانها كانت في سنة اربع بينها وبين احد سنة وقد يحاب باله
يحتمل ان ابن عمر في احد دخل في اول سنة اربع من حين مولده وذلك في شوال منها ثم تكملت
له سنة اربع عشرة في شوال من الآتية ثم دخل في الخامس عشرة الى شوالها الذي كانت فيه الخندق
فكانه اراد انه في احد في اول الرابعة وفي الخندق في آخر الخامسة وقد روى عن موسى بن عقبة وغيره
ان الخندق كانت سنة اربع فلاحاجة اذن لهذه الامور **قوله** قال نافع موصول بالاسناد المذكور
قوله ان هذا لخدای ان هذا السن وهو خمسة عشر نهاية الصغر وبداية البلوغ وفي رواية ابن عيينة
عن عبيد الله بن عمر عند الترمذي فقال هذا حد ما بين الذرية والمقاتلة **قوله** وكتب الى عماله بضم
العين وتشديد الميم جمع عامل وهم النواب الذين استنابهم في البلاد وفي رواية مسلم زيادة قوله ومن
كان دون ذلك فاجعلوه في العيال **قوله** ان يفرضوا اي يقدروا لهم رزق في ديوان الجند وبما استفاد
منه ان من استكمل خمس عشرة سنة اجرbit عليه احكام البالغين وان لم يحتلم فيكلف بالعبادات واقامة
الحدود ويستحق سهم الغنمية ويقتل ان كان حربيا وغير ذلك من الاحكام * ومن ذلك ان الامام يستعرض
من يخرج معه للقتال قبل ان يقع الحرب فن وجداه اهل استصحابه ومن لا يفرد وقال بعضهم وعند المالكية
والحنفية لا تتوقف الاجازة للقتال على البلوغ بل للامام ان يجيز من الصبيان من فيه قوة ونجدة قرب
مراحم اقوى من بالغ وحديث ابن عمر حجة عليهم انتهى قلت ليس بحجة عليهم اصلا لان حكم
المراهق كحكم البالغ حتى اذا قال قد بلغت يصدق **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدري يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله واجب على كل
محتلم اذ لو لم يتصف المحتلم بالبلوغ لما وجب عليه شيء وهذا البلوغ بالاتزال * فان قلت الجزء الاخير
من الترجمة الشهادة وليس فيه ولا فيما قبله ذكرها قلت اجيب بأنه ترجم بها ولكنه لم يظفر بشيء من ذلك
على شرطه والحديث مضى في كتاب الجمعة في باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل وقدم مضى الكلام
فيه هناك **ص** باب * سؤال الحاكم المدعى هل لك بينة قبل اليمين **ش** اي هذا باب

في بيان سؤال الحاكم المدعى بكسر العين هل لك بينة تشهد بما تدعى قبل عرض اليمين على المدعى
 عليه **ص** حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله رضى الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ
 مسلم لقي الله وهو عليه غضبان قال فقال الاشعث بن قيس في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل
 من اليهود ارض فيجدني فقد مته الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لك بينة قال قلت لا فقال لليهودي احلف قال قلت يا رسول الله اذنا يحلف ويذهب
 بمالي قال فانزل الله تعالى (ان الذين يشتركون بعهد الله واياهم ثمنا قليلا) الى آخر الآية **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله لك بينة قال قلت لا ومحمد شيخ البخاري هو ابن سلام صرح به في الاطراف قال
 الجبائي وكذا نسبه ابو محمد بن السكن والحديث رواه الاسمعيلى عن القاسم عن ابى كريب محمد بن
 العلاء عن ابى معاوية فيجوز ان يكون هو ابو معاوية محمد بن خازم بالمجتبى الضرير والاعمش هو
 سليمان وشقيق ابو وائل وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قدمضى بعين هذا الاسناد والمتن
 في الخصومات في باب كلام الخصوم بعضهم بعض وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** باب ٥
 اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود **ش** اى هذا باب في بيان ان اليمين على المدعى
 عليه دون المدعى قوله في الاموال والحدود يعنى سواء كان اليمين الذى على المدعى عليه في الاموال
 او الحدود واراد به ان هذا الحكم عام وقال بعضهم يشير به الى الرد على الكوفيين في تخصيصهم اليمين
 على المدعى عليه في الاموال دون الحدود قلت هذه الترجمة مشتملة على حكمين ١ الاول ان اليمين على
 المدعى عليه وهو يستلزم شيئين ٢ احدهما ان لا يجب يمين الاستظهار وفيه اختلاف العلماء وهو ان
 المدعى اذا اثبت ما يدعيه بينة فلما حكم ان يستحلفه ان بينته شهدت بحق واليه ذهب شريح وابراهيم
 التخفي والاوزاعي والحسن بن حي قد روى ابن ابى ليلى عن الحكم عن الحسن ان عليا رضى الله
 تعالى عنه استخلف عبد الله بن الحر مع بينته وذهب مالك والكوفيون والشافعي واجد الى انه لا يمين عليه
 وقال اسحق اذا استراب الحاكم اوجب ذلك والجهة لهم حديث ابن مسعود الذى مضى في الباب السابق
 من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل للاشعث تحلف مع البينة فلم يوجب على المدعى غير البينة وايضا
 قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الآية فابراه الله تعالى من الجلب باقامة اربعة
 شهداء من غير يمين * والاخر ان لا يصح القضاء بشاهد واحد ويمين المدعى لان الشارع جعل اليمين
 على المدعى عليه وفيه اختلاف ايضا نذكره عن قريب * والحكم الثانى ان اليمين على المدعى عليه
 في الاموال والحدود وفيه اختلاف ايضا * فذهب الشافعي ومالك واجد الى القول بعموم ذلك
 في الاموال والحدود والنكاح ونحوه واستثنى مالك النكاح والطلاق والعتاق والفدية فقال لا يجب
 في شيء منها اليمين حتى يقيم المدعى البينة ولو شاهدا واحدا وقال الكوفيون يختص اليمين بالمدعى
 عليه في الاموال دون الحدود وفي التوضيح قام الاجماع على استخلاف المدعى عليه في الاموال
 واختلفوا في الحدود والطلاق والنكاح والعتق فذهب الشافعي الى ان اليمين واجبة على كل مدعى
 عليه اذا لم يكن للمدعى بينة وسواء كانت الدعوى في دم او جراح او طلاق او نكاح او عتق او غير
 ذلك واحتج بحديث الباب شاهداك او يمينه قال ولم يخص مدعى مال دون مدعى دم او غيره بل
 الواجب ان يحمل على العموم الا يرى انه جعل القسامة في دعوى الدم وقال الانصار يريكم يهود

بمخمسين يمينا والدم اعظم حرمة من المال وقال الشافعي وابو ثور اذا ادعت المرأة على زوجها
خلعا او طلاقا وجحد الزوج الطلاق فعليها البينة والايستخلف الزوج وان ادعى الخلع على مال فانكرت
فان اقام البينة لزمها المال والاحلف ولزم الزوج القراق لانه اقربيه وان ادعى العبد العتق ولا بينة
له يستخلف السيد فان حلف برئ وان ادعى السيد انه اعتقه على مال وانكر العبد حلف ولزم
السيد العتق وكان ابو يوسف ومحمد يريان بأن يستخلف على النكاح فان ابى الزم النكاح
*قلت مذهب ابى حنيفة ان المدعى عليه لا يستخلف في النكاح بأن يدعى على امرأة نكاحا وهي نجسد
او ادعت هي كذلك وهو يمجده ولا في الرجعة بان ادعى بعد انقضاء عدتها انه كان راجعها في العدة
وهي تجحد او ادعت هي كذلك وهو يمجده ولا في في الابلاء بان ادعى بعدمضى مدة الابلاء
انه فاء اليها في المدة وهي تجحد او ادعت المرأة كذلك وهو يمجده ولا في الاستيلاد بان ادعت
الامة على سيدها انها ولدت منه وانكر المولى ولا يتصور العكس من قبله عليها لان الاستيلاد ثبت
باقرار * ولا في الرق بأن ادعى على مجهول النسب انه عبده او ادعى مجهول النسب انه معتقه * ولا في
النسب بان ادعى الولد على الوالد او الوالد على الولد وانكر الآخر * ولا في الولاء بان ادعى على معروف
النسب انه معتقه او ادعى معروف النسب انه معتقه او كان ذلك في الموالاة وقال ابو يوسف ومحمد
يستخلف في الكل وبه قال الشافعي ومالك واجد * ولا يستخلف باتفاق اصحابنا في الحد بأن قال رجل
لاخر لي عليك حد قذف وهو ينكر لا يستخلف لانه يندري بالشبهات الا اذا تضمن حقا بأن علق عتق عبده
مازنا وقال ان زنت فانت حر فادعى العبد انه زنى ولا بينة له عليه يستخلف المولى حتى اذا نكل ثبت
العتق دون الزنا وقال القاضي الامام فخر الدين المروفي بقاضيان الفتوى على انه يستخلف المنكر في الاشياء
الستة المذكورة وذكر ابن المنذر عن الشعبي والثوري واصحاب الرأي الى انه لا يستخلف على شيء
من الحدود ولا على القذف وقالوا يستخلف على السرقة فان نكل لزمه المال وعند مالك لا يمين في النكاح
والطلاق والعتق والفرقة الا ان يقيم المدعى شاهدا واحدا فاذا اقامه استخلف المدعى عليه وقال ابن
حبيب اذا اقامت المرأة او العبد شاهدا واحدا على ان الزوج طلقها او ان السيد اعتقه فاليمين تكون
على السيد والزوج فان حلفا سقط عنهما الطلاق والعتق وهذا قول مالك وابن الماجشون وابن
كنانة وقال في المدونة فان نكل قضى بالطلاق والعتق ثم رجع مالك فقال لا يقضى بالطلاق ويسجن
فان طال سجنه دين وترك وبه قال ابن القاسم وطول السجن عنده سنة * وقال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم شاهدك او يمينه شئ * وصل البخاري هذا التعليق في آخر الباب من حديث
الاشعث بن قيس وهذا صريح ان الذي على المدعى البينة والذي على المدعى عليه اليمين فيقتضي منع
يمين المدعى عند الرد عليه ويمين الاستظهار ايضا كما ذكرنا وارتفاع شاهدك على انه خبر مبتدأ
محذوف تقديره المثبت لدعواك او اللمحة لك شاهدك ويجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء وخبره
محذوف تقديره شاهدك هو المطلوب في دعواك او شاهدك هما المثبتان لدعواك ونحو ذلك
* وقال قتيبة حدثنا سفيان عن ابن شبرمة كلني ابو الزناد في شهادة الشاهد ويمين المدعى
فقلت قال الله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون
من الشهداء ان تفضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى قلت اذا كان يكتفي بشهادة شاهد ويمين
المدعى فما يحتاج ان تذكر احدهما الاخرى ما كان يصنع بذلك هذه الاخرى شئ * كذا هكذا
في كثير من النسخ قال قتيبة معلقا وفي بعضها حدثنا قتيبة وكذا نقل عن الشيخ قطب الدين الحلبي

الشارح وقال صاحب التلويح وكان الاول اظهر لان البخارى لم يحتج في صحيحه بابن
 شبرمة وابن شبرمة هو عبدالله بن شبرمة بضم الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة والراء
 المضمومة ابن الطفيل بن حسان الضبي ابو شبرمة الكوفي القاضى فقيه اهل الكوفة عداة
 في التابعين وكان عفيفا صار ماعاقلا فقيها يشبه النسائي ثقة في الحديث شاعر حسن الخلق
 استشهد به البخارى في الصحيح وروى له في الادب وروى له مسلم وابوداود وابن ماجه مات
 سنة اربع واربعين ومائة وروى عن ابى حنيفة حديثا واحدا وابوزناد بكسر الزاى وتخفيف
 النون واسمه عبدالله بن ذكوان القرشى المدنى قاضى المدينة قال العجلي مدنى تابعى ثقة سمع
 من انس بن مالك مات سنة ثلاثين ومائة قوله اذا كان شرط وقوله فايحتاج جزء وكلمة ما نافية
 بخلاف قوله ما كان فانها استفهامية والعلان اعنى يحتاج ويصنع بلفظ المجھول اى اذا جاز
 الكفاية على شاهد ويمين فلا يحتاج الى تذكير احدهما الاخرى اذا لم يمين تقوم مقامها فافائدة ذكر
 التذكير في القرآن وقال الكرماني فائدة تتم شاهد المرأة الواحدة لا اعتبار لهما لان المرأتين كرجل واحد
 انتهى قلت هذا كلام عجيب كأنه مخترع من عنده فكيف يكون حاصله ان مذهب ابى الزناد القضاء بشاهد
 ويمين المدعى كاهل بلده ومذهب ابن شبرمة خلافه كاهل بلده فاحتج عليه ابو الزناد بالخبر الوارد
 في ذلك واحتج عليه ابن شبرمة بما ذكره من الآية الكريمة وقال بعضهم وانما يتم له الحججة بذلك
 على اصل مختلف فيدين الفريقين وهو ان الخبر اذا ورد متضمنا لزيادة على ما في القرآن هل يكون
 نسخا والسنة لا تنسخ القرآن او لا يكون نسخا بل زيادة مستقلة بحكم مستقل اذا ثبت سنده وجب
 القول به والاول مذهب الكوفيين والثاني مذهب الحجازيين ومع قطع النظر عن ذلك لا ينهض
 حجة ابن شبرمة لانه يصير معارضة للنص بالرأى انتهى قلت مذهب ابن شبرمة هو مذهب ابن ابى
 لبلى وعطاء والتخعي والشعبي والاوزاعي والكوفيين والاندلسيين من اصحاب مالك وهم يقولون
 نص الكتاب العزيز في باب الشهادة رجلان فاذا لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان والحكم بشاهد ويمين
 مخالف للنص فلا يجوز والخبار التي وردت بشاهد ويمين اخبار آحاد فلا يعمل بها عند مخالفتها للنص
 لانه يكون نسخا ونسخ الكتاب بخبر الواحد لا يجوز وقال بعضهم النسخ رفع الحكم ولا رفع هنا
 وايضا النسخ والنسخ لا بد ان يتواردا على محل واحد وهذا غير متحقق في الزيادة على النص
 قلت النسخ رفع الحكم قسم من اقسام النسخ لانه على اربعة اقسام نسخ الحكم والتلاوة جيبعا ونسخ الحكم
 دون التلاوة ونسخ التلاوة دون الحكم والرابع نسخ وصف الحكم وهو ايضا مثل الزيادة على
 النص وهو نسخ عندنا وعند الشافعي هو بمنزلة تخصيص العام حتى يجوز ذلك بالقياس وبخبر
 الواحد وقول هذا القائل النسخ رفع الحكم ليس على اطلاله لان النسخ من قبيل بيان التبدل لان البيان
 عندنا خمسة اقسام بيان تقرير وبيان تفسير وبيان تغيير وبيان ضرورة وبيان تبديل والنسخ منه ومعناه
 ان يزول شئ ويخلفه غيره ولا شك ان الحكم بشاهد ويمين رفع حكم الشاهدين او الشاهد والمرأة
 وكيف يقول هنا ولا رفع هنا وقوله وايضا النسخ والنسخ الى آخره ليس على اطلاقه لانا
 نسلم انه لا بد من توارد النسخ والنسخ في محل واحد ولان لا نسلم قوله وهذا غير متحقق
 في الزيادة على النص لان قائل هذا اى من كان لم يفرق بين نسخ الوصف وبين نسخ الذات والنسخ
 هنا من قبيل نسخ الوصف لان قبيل نسخ الذات ونحن نقول ان نسخ الوصف مثل نسخ الذات

في الحديث ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين قول هذا القائل ايضا وتخصيص الكتاب بالسنة جاز
 واثبت زيادة عليه قد لا نعلم ان الزيادة على النص كالتخصيص مبدلة وانما يكون كالتخصيص اذا كانت
 زيادة حكم مستند بنفسها فيزيد كونه كالتخصيص لانها لا تغير والتخصيص بيان عدم ارادة بعض ما يؤول
 ارمته فبقى الذي يثبت القوم به يثبت العلم اذ خص منه بعض الافراد في الحكم فيما وراءه بلفظ العام بعينه
 كسنة المسلمين اذ اخص من اهل الذمة في الحكم في غيرهم ثبتا بافظ المسلمين فلم يكن التخصيص نسخا
 لان النسخ بيان نهاء مدة الحكم الثابت وبالتخصيص تبين ان الخصوص لم يكن مرادا بالعام فلا يكون رفعه
 بعد اثبوت بل منه اعن الدخول في حكم العام ولهذا قلنا ان التخصيص لا يكون الامتارنا لانه بيان محض
 وشرط النسخ ان يكون متأخرا فيكون تبديلا لا بزيادة ثم نظر هذا القائل في كون الزيادة على
 النص كالتخصيص بقوله كافي قوله تعالى (واحل لكم ما وراء ذلكم) واجمعوا على تحريم العمدة مع
 بنت اخيها وسند الاجماع في ذلك السنة الثابتة وكذلك قطع رجل السارق في المرة الثانية فانه
 الجواب عن هذين الحكمين انهما حكمان مستقلان بأنفسهما ولم يغير الحكم فيهما حتى يكون نسخا
 وقد قلنا ان مثل هذا كالتخصيص ثم قال هذا القائل وقد اخذ من رد الحكم بالشاهد واليمين لكونه
 زيادة على القرآن بأحاديث كثيرة في احكام كثيرة كلها زائدة على ما في القرآن كالوضوء باليد
 والوضوء من القهقهة ومن القئ والمضمضة والاستنشاق في الغسل دون الوضوء واستبراء المسبية وترك
 قطع من سرق ما يسرع اليه الفساد وشهادة المرأة الواحدة في الولادة ولا قود الا بالسيف ولا
 جعة الا في مصر جامع ولا يقطع الا بدى في الغزو ولا يرث الكافر المسلم ولا يؤكل الطافي من السمك
 ويحرم كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير ولا يقتل الولد بالوالد ولا يرث القاتل من القاتل
 وغير ذلك من الامثلة التي تضمن الزيادة على عموم الكتاب قلنا هذا كله لا يرد علينا والجواب عن
 هذا كله ما قلنا ان الزائد على النص اذا حكمه مستقلا بنفسه لا يضر ذلك فلا يسمى نسخا لانه لا يغير ولا يبدل
 والذي فيه التغير بحسب الظاهر لا من حيث الوصف ولا من حيث الذات يكون كالتخصيص وقوله
 واجابوا بانها احاديث كثيرة شهيرة فوجب العمل بها الشهرتها لا نقول به لاننا نلتزم شهرة تلك الاحاديث
 فالاصل الذي نحن عليه في الكفاية وقوله فيقال لهم وحديث القضاء بالشاهد واليمين من طرق
 كثيرة مشهورة بل ثبت من طرق صحيحة متعددة فقول ان كان مرادهم بهذه الشهرة الشهرة عندهم
 فلا يلزمنا ذلك وان كان المراد الشهرة عند الكل فلا نسلم ذلك لان شهرتها عند الكل بمجموعة فمن
 ادعى ذلك فعليه البيان واثبتنا شهرتها فالزيادة بها على القرآن لا تخرج عن كونها نسخا والذي
 قال هؤلاء وظيفة التواتر فلا تواتر اطلاقا قوله فنهما ما أخرجه مسلم من حديث ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قضى بين وبين وشاهد وقال في التمييز انه حديث صحيح لا يرتاب في صحته
 وقال ابن عبد البر لا مطعن لاحد في صحته ولا في اسناده والجواب عنه من وجهين احدهما بطريق
 المنع وهو ان مسلما روى هذا الحديث من حديث سيف بن سليمان عن قيس بن سعد عن عمرو بن
 دينار عن ابن عباس الى آخره وذكر الترمذي في العلل الكبير سألت محمد بن اسمعيل عنه فقال عمرو
 ابن دينار لم يسمع عندي هذا الحديث من ابن عباس وقال الطحاوي قيس لا تعلمه يحدث عن عمرو بن
 دينار بشي قد روى الحديث بالانقطاع في موضعين من البخاري بين عمرو وابن عباس ومن الطحاوي
 بين قيس وعمرو ورد اليه في الخلافات عن الطحاوي وأشار الى ان قيسا سمع من عمرو واستدل

على ذلك برواية وهب بن جرير عن ابيه قال سمعت قيس بن سعد يحدث عن عمرو بن دينار عن سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس فذكر المحرم الذي وقصته ناقته ثم قال البيهقي ولا يبعد ان يكون له عن عمرو وغير هذا
 قلت لم يصرح احد من اهل هذا الشأن فيما علما ان قيس سمع من عمرو ولا يلزم من قول جرير سمعت قيسا
 يحدث عن عمرو ان يكون قيس سمع ذلك من عمرو وذكر الذهبي سيفاً في كتابه في الضعفاء وقال رمى بالقدر
 وقال في الميزان ذكره ابن عدي في الكامل وساق له هذا الحديث وسأل عباس يحيى بن معين
 عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ وضعف احد بن حنبل محمد بن مسلم ثم ذكر البيهقي هذا الحديث
 من وجه آخر من حديث معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس قلت رواه الشافعي عن ابراهيم بن
 محمد عن ربيعة بن عثمان وابراهيم هو الاسلمي مكشوف الحال مرعى بالكذب وغيره من المصائب
 وربيعة هذا قال ابو زرعة ليس بذلك وقال ابو حاتم منكر الحديث والجواب الآخر بطريق
 التسليم وهو انه من اخبار الآحاد فلا تجوز الزيادة به على النص قوله ومنها حديث ابي هريرة
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد قلت هذا اخرجه ابو داود وقال حدثنا
 احد بن ابي بكر ابو مصعب الزهري حدثنا الدراوردي عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سهيل بن ابي
 صالح عن ابيه عن ابي هريرة واخرجه الترمذي ايضا وقال حديث حسن غريب قلنا هذا حديث
 معلول لان عبد العزيز الدراوردي قد سأل سهيلا عنه فلم يعرفه وهذا قدح فيه لان الخصم
 يضعف الحديث بما هو ادنى من ذلك يخافان قلت يجوز ان يكون نسبته قلت يجوز ان يكون
 وهم في اول الامر وروى ما لم يكن سمعه وقد علما ان آخر امره كان جموده وفقد العلم به فهو
 اولى وقال صاحب الجوهر البقي فيه مع نسيان سهيل انه قد اختلف عليه فرواه زهير بن محمد
 عنه عن ابيه عن زيد بن ثابت كذا ذكره البيهقي قوله ومنها حديث جابر مثل حديث ابي هريرة اخرجه
 الترمذي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابو عوانة قلت اخرجه الترمذي وابن ماجه عن عبد
 الوهاب الثقفي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين
 مع الشاهد واخرجه الترمذي ايضا عن اسماعيل بن جعفر حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد الواحد انتهى الاول مرفوع والثاني مرسل وعبد
 الوهاب اختلط في آخر عمره كذا ذكره ابن معين وغيره وقال محمد بن سعد كان ثقة وفيه ضعف وقال
 ابن المهدى اربعة كانوا يحدثون من كتب الناس ولا يحفظون ذلك الحفظ فذكر منهم عبد الوهاب
 وقد خالفه في هذا الحديث من هو اكبر منه واوثق كالك وغيره فارسلوه وقال صاحب التمهيد
 ارسله اشهر وقال الترمذي ان المرسل اصح وكذا روى الثوري عن جعفر عن ابيه مرسل
 ولهذا ذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان الشافعي لم يحتج بهذا الحديث في هذه المسألة لذهاب بعض
 الحفظ الى كونه غلطاً وقال هذا القائل وفي الباب عن نحو من عشرين من الصحابة في الحسن والضعاف
 وبدون ذلك ثبت الشهرة ودعوى نسخته مردودة قلت الجواب ثبوت الشهرة بذلك قد ذكرناه
 عن قريب واما قوله ودعوى نسخته مردودة فردود لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم باليمين
 على المدعى عليه وقوله البينة على المدعى واليمين على من انكر يرد ما قاله وكذا قوله شاهدك
 او بيمينه مع ظاهر القرآن لانه اوجب عند عدم الرجلين قبول رجل وامرأتين واذا وجد
 شاهد واحد فالرجلان معدومان ففي قبوله مع اليمين نفي ما اقتضته الآية ويؤيد قول من يدعى

الشيخان الاثني عشر انما وفد سنة عشرة وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاهدك او يمينه
 وايضا فانه تعالى قال من ترضون من الشهداء وليس المدعى بشاهد واحد من يرضى باستحقاق ما يدعيه
 بقوله ويمينه ٢ وزعموا ان يمين المدعى قائمة مقام الرائين فعلى هذا لو كان المدعى ذميا فاقام
 شاعدا وجب ان لا يقبل منه كما لو كانت المرأة ثمان ذميتين ٣ واما الذي روى عن جماعة من الصحابة رضى الله
 تعالى عنهم ففهم ابن عباس وابو هريرة وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وعلي بن ابي طالب
 وسرق وسعيد بن عباد وعبد الله بن عمرو وعمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة وزيد بن ثعلبة
 وعمارة بن حزم وعبد الله بن عمر ورجل له صحبة والزيير بن العوام وقد ذكرنا احاديث ابن
 عباس وابي هريرة وجابر رضى الله تعالى عنهم ٤ اما حديث زيد بن ثابت فاخرجه ابن عدى والبيهقي
 في سننه من رواية زهير بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن زيد بن ثابت اوردته ابن عدى
 في ترجمة زهير بن محمد قال لم يقل عن سهيل عن ابيه عن زيد بن ثابت اوردته ابن عدى
 خطأ والصواب عن ابيه عن ابي هريرة وقال ابن حبان زيد بن ثابت وهم من زهير بن محمد ٥ واما
 حديث علي رضى الله عنه فاخرجه ابن عدى ايضا في ترجمة الحارث بن منصور الواسطي عن سفيان
 الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه قال وهذا لا اعلم رواه عن الثوري غير
 الحارث وقال الترمذي وهكذا روى سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مرسل ٦ واما حديث سرق فاخرجه ابن ماجه من رواية عبد الله بن يزيد مولى المنبعت
 عن رجل من اهل مصر عن سرق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجاز شهادة الرجل ويمين
 الطالب وهذا في مجهول ٧ واما حديث سعد بن عباد فقال الترمذي بعد ان روى حديث ابي هريرة
 من رواية ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال قال ربيعة واخبرني ابن سعد بن عباد قال وجدنا في كتاب
 سعدان النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد هكذا رواه غير مسمى ٨ واما حديث
 عبد الله بن عمرو فرواه ابن عبد البر في التمهيد وابن عدى ايضا من رواية محمد بن عبد الله بن عبيد بن
 عمر الليثي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ابن عدى ومحمد هذا غير ثقة ٩ واما حديث عمرو
 ابن حزم والمغيرة بن شعبة فاخرجهما البيهقي في سننه من رواية سعيد بن عمرو بن شرحبيل بن
 سعد بن عباد انه وجد كتابا في كتب آباءه هذا ما وقع او ذكر عمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة قال ابن
 نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل رجلان يختصمان مع احدهما شاهد له على حقه
 فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمين صاحب الحق مع شاهده فاقطع بذلك حقه ١٠ واما
 حديث زيب بضم الزاي وقبح الباء الموحدة ابن ثعلبة العنبري فاخرجه ابو داود من رواية
 شعيب بن عبد الله بن زيب العنبري حديثي ابي قال سمعت جدي الزيب الحديث مطولا
 فليظن فيه واوردته ابن عدى في ترجمة شعيب بن عبد الله وقال ارجو انه يصدق فيه ١١ واما
 حديث عمارة بن حزم فاخرجه احمد في مسنده قال حدثنا يعقوب حدثنا عبد العزيز بن المطلب
 عن سعيد بن عمرو بن شرحبيل عن جده انه قال كتاب وجدته في كتبه سعيد بن سعد بن عباد
 ان عمارة بن حزم شهد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين والشاهد وقد اختلف
 فيه على العزيز بن المطلب ١٢ واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه ابن عدى من رواية ابي حذافة
 السهمي عن مالك عن نافع عن ابن عمر وقال هذا عن مالك بهذا الاسناد باطل وقال ابو عمر حديث ابي
 حذافة منكر ١٣ واما حديث رجل له صحبة فاخرجه البيهقي في سننه من حديث الشافعي اخبرنا ابراهيم

ابن محمد عن ربيعة بن عثمان عن معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس وأخبره صحبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد وقد ذكرنا عن قريب ان ابراهيم بن محمد يرمى بالكذب وربعة منكر الحديث قاله ابو حاتم واما حديث عبد الله بن الزبير فذكره الحافظ ابو سعيد محمد بن علي بن عمرو في كتاب الشهود انبأنا احمد بن محمد بن موسى حدثنا الحسين بن احمد بن بسطام حدثنا احمد بن عبدة حدثنا عباد عن شعيب بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده الزبير بن العوام ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى بيمين مع الشاهد فان قلت هذه الاحاديث دلت على جواز الحكم باليمين والشاهد وروى النسائي ايضا من حديث ابى الزناد عن ابن ابي صفية الكوفي انه حضر شمريحا في مسجد الكوفة قضى باليمين مع الشاهد وعن ابن الزناد ان عمر بن عبد العزيز وشرىحا قضيا باليمين مع الشاهد قال ابو الزناد كتب عمر الى عبد الحميد بن عبد الرحمن عامله على المدينة ان يقضى به وفي المحلى روي عن عمر بن الخطاب انه قال قضى باليمين والشاهد الواحد قال وروى عن سليمان ابن يسار وابى سلمة بن عبد الرحمن وابى الزناد وربعة ويحيى بن سعيد الانصاري واياس بن معاوية ويحيى بن معمر والمقهاء السعة وغيرهم وقال ابو عمرو روى عن ابى بكر وعمر وعثمان وعلي وابى ابن كعب وعبد الله بن عمرو القضاء باليمين وان كان في الاسانيد عنهم ضعف قلت اما الاحاديث فقد وقفت على حالها واما هؤلاء المذكورون فان كان روى عنهم باسانيد ضعيفة فقد روى عن غيرهم باسانيد صحاح انه لا يجوز منها ما رواه ابن ابي شيبة حدثنا جاد بن خالد عن ابن ابي ذئب عن الزهري قال هي بدعة واول من قضى بهامعاوية وهذا السند على شرط مسلم وقال عطاء بن ابى رباح اول من قضى به عبد الملك بن مروان وقال محمد بن الحسن ان حكمه قاض نقض حكمه وهو بدعة وقد ذكرنا عن جماعة فيما مضى عدم الجوازه ص حدثنا ابو نعيم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال كتب ابن عباس الى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين على المدعى عليه ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الترجمة باب اليمين على المدعى عليه والحديث فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين على المدعى عليه وابو نعيم الفضل بن دكين ونافع ابن عمر ابن عبد الله بن جيل الجهمي القرشي من اهل مكة مات بمكة سنة تسع وستين ومائة وابن ابي ملكية هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ملكية بضم الميم وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخاري في الرهن عن خلاد بن يحيى عن نافع بن عمر الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك وفيه حجة للحنفية ان اليمين وظيفة المدعى عليه وانها لا ترد على المدعى ولا يمين الاستظهار ولا يمين بشاهد واحد وقد اخرج البيهقي هذا الحديث من طريق عبد الله بن ادريس عن ابن جريج وعثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال كنت قاضيا لابن الزبير على الطوائف فكتبت الى ابن عباس فكتب الى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم ولكن البينة على المدعى واليمين على من انكر وهذه الزيادة ليست في الصحيحين واسنادها حسن وقدين صلى الله تعالى عليه وسلم الحكمة في كون البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم و قيل الحكمة في كون البينة على المدعى لان جانبه ضعيف لانه يقول خلاف الظاهر فيتمتقوى بها وجانب المدعى عليه قوى لان الاصل فراغ ذمته فاكتفى منه باليمين لانها حجة ضعيفة فان قلت قال الاصبلي

حديث ابن عباس هذا لا يصح مرفوعا انما هو قول ابن عباس كذا رواه ايوب ونافع الجهمي
 عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس قلت رواه الشيخان من رواية ابن جريج مرفوعا وهذا يكفي لصحة
 رفع ومع هذا فان كان مراد الاصيلي جميع الحديث الذي رواه البيهقي فلا يصح لان المقدار
 الذي اخرج به الشيخان متفق على صحته وان كان مراده هذه الزيادة وهي قوله لو يعطى الناس الى آخره
 فغريب فانهم **ص** باب **ش** قد مر غير مرة ان الباب اذا كان مذكورا
 مجردا يكون كالفصل في الباب الذي قبله وقد ذكرنا ايضا ان لفظ الكتاب يجمع الابواب والابواب
 يجمع الفصول وباب هنا غير معرب لان الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب اللهم الا اذا قلنا
 التدوير هذا باب فيثبت يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف وليس هذا بمذكور في كثير من النسخ
ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله من
 حلف على يمين يستحق بها ما لاقى الله وهو عليه غضبان ثم انزل الله تصديق ذلك ان الذين
 يشكرون بعهد الله واما انهم الى عذاب اليم ثم ان الاشعث بن قيس خرج اليها فقال ما يحدثكم
 ابو عبد الرحمن فحدثناه بما قال فقال صدق لفي انزلت كان بيني وبين رجل خصومة في شيء فاختصمنا
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شاهدك او يمينه فقلت له انه اذا يحلف ولا يبالي فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فاجرا لى الله عز وجل وهو
 عليه غضبان فانزل الله تعالى تصديق ذلك ثم اقترأ هذه الآية **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ
 من قوله شاهدك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خاطب بذلك الاشعث وكان هو المدعى فجعل صلى الله تعالى
 عليه وسلم البيئة عليه وهذا الحديث مضى في الرهن في باب اذا اختلف الراهن والمرتهن بعين هذا الاسناد
 والمتن غير ان هناك اخرج به عن قتيبة بن سعيد عن جرير الى آخره وههنا عن عثمان بن ابي شيبة عن
 جرير الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقال بعضهم واستدل بهذا الحصر على رد القضاء باليمين
 والشاهد واجب بأن المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم شاهدك اى يبتذك سواء كانت
 رجلين او رجلا وامرأتين او رجلا ويمين الطالب انتهى قلت هذا تاويل غير صحيح فسيحان الله كيف
 يدل قوله شاهدك على رجل ويمين الطالب وى دلالة هذه من انواع الدلالات واللفظ صريح فن
 ان يأتى هذا التأويل البعيد وقد فسر شاهدك بالبيئة والبيئة قد عرفت بالنص انها رجلان او رجل
 وامرأتان ليس الا وتخصيص لفظ الشاهدين لكونهما اكثر واغلب فافهم والله اعلم **ص**
باب اذا ادعى او قذف فله ان يلتمس البيئة وينطلق لطلب البيئة **ش** اى هذا باب
 بذ كرفيه اذا ادعى رجل بشيء على آخر قوله او قذف اى او قذف رجل رجلا او قذف امرأته
 بأن رماها بالزنا قوله فله اى فلهذا المدعى اوله هذا القاذف والضمير هنا مثل الضمير في قوله اعدلوا
 هو اقرب للتقوى فان هو يرجع الى العدل الذى يدل عليه اعدلوا وكذلك قوله ادعى يدل على
 المدعى وقوله او قذف يدل على القاذف قوله وينطلق بالتصعب عطفًا على قوله ان يلتمس وفيه
 إشارة الى ان له حق المهلة في التماس البيئة وقال الكرماني يحتمل ان يكون من باب اللف والنثر
 وخصص هذا بالقسم الثانى اى القذف موافقة للفظ الحديث قلت هو قوله فقال يا رسول الله اذا
 رأى احدا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البنية ثم قال الكرماني فان قلت ليس في الحديث الا
 هذا فن اين علم حكم الادعاء قلت بالقياس عليه **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي

عدي عن هشام حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشريك بن سماعة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيعة اوحد في ظهرك فقال يا رسول الله اذا رأى احدا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البيعة فجعل يقول البيعة اوحد في ظهرك فذكر حديث اللعان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ينطلق يلتمس البيعة * فان قلت الحديث ورد في الزوجين والترجمة اعم من ذلك والانطلاق لا التماس البيعة لتمكين القاذف من اقامة البيعة حتى يدفع الحد عنه وليس الاجنبى كذلك قلت كان ذلك قبل نزول آية اللعان حيث كان الزوج والاجنبى سواء ثم كانت القاذف ذلك ثبت لكل مدع بطريق الاولى ومحمد بن بشار بتشديد الشين المحجمة قد تكرر ذكره وابن ابى عدي بفتح العين المهمله وكسر الدال المهمله هو محمد بن ابى عدي واسمه ابراهيم وهشام هو ابن حسان القرطوبى البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الطلاق وابوداود في الطلاق والترمذى في التفسير والطلاق كلهم عن بدار وهو محمد بن بشار المذكور **و** ذكر معناه **قوله** هلال بن امية بن عامر بن قيس بن عبد الاعلم بن عامر بن كعب بن واقف واسمه مالك بن الاوس الانصارى الواقفى شهد بدرا واحدا وكان قديم الاسلام وامه انيسة بنت هدم اخت كلثوم بن الهمد الذى نزل عليه الى صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة مهاجرا وهو الذى لادن امرأته على ما ذكره وهو احد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك وقال الطبرى والمهلب بن ابى صفرة يستكر قوله في الحديث هلال بن امية وانما القاذف عويمر الجحلى وكانت هذه القضية في شعبان سنة تسع منصرف سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك وقال المهلب واطنه غلط من هشام بن حسان وما يدل على انها قضية واحدة توقف سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انزل الله عز وجل الآية ولو انهما قضيتان لم يتوقف عن الحكم فيها والحكم في الثانية بما انزل الله تعالى قلت لم يفرده هشام بل تابعه عباد بن منصور ذكره الترمذى وقال ورواه عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس متصلا ورواه ايوب عن عكرمة مرسل ولم يذكر ابن عباس وروى الطبرى في تفسيره قال حدثنا ابواحد الحسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال قذف هلال امرأته قيل له ليجلدنك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانين جلدة فنزلت له الآية الحديث مطولا ولما رواه الحاكم كذلك من حديث الحسن بن محمد المروذى عن جرير بن عطاء قال صحيح على شرط البخارى ورواه ابن مردويه في تفسيره عن عباد عن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس وقال الخطيب حديث هلال وعويمر صحيحان فلعلهما اتفقا معا في مقام واحد او مقامين ونزلت الآية الكريمة في تلك الحال لاسيما وفي حديث عويمر كره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السائل يدل على انه سبق بالسائلة مع ما روينا عن جابر انه قال ما نزلت آية اللعان الا لكثرة السؤال وقال الماوردى الاكثر من على ان قضية هلال اسبق من قضية عويمر والقل فيهما مشبه مختلف وقال ابن الصباغ في الشامل قصة هلال تبين ان الآية نزلت فيه اولاً وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعويمر ان الله انزل فيك وفي صاحبك معناه ما نزل في قصة هلال لان ذلك حكم عام لجميع المسلمين قال النووى ولعلها نزلت فيهما جميعا لاحتمال سؤالهما في وقتين متقاربين فنزلت وسبق هلال باللعان **قوله** قذف القذف في اللغة الرمي بقوة ولكن المراد هنا رمي المرأة بالزنا او ما كان في معناه يقال قذف يقذف قذفا فهو قاذف **قوله** امرأته زعم مقاتل في تفسيره ان المرأة اسمها

خون بنت قيس الانصارية قوله بشريك بن سمجاء سمجاء امه وابوه عبدة بفتح العين المهملة وفتح
الباء الموحدة ابن معتب بضم الميم وفتح المعين المهملة وتشديد التاء المشاة من فوق وفي آخره باء موحدة
كذا ضبطه الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى وقال الدار قطنى معيث بالغين المعجمة وسكون الياء
آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ابن الجدد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن عجلان بن حارثة بن ضبيعة
البلوى وهو ابن عم معن ومصم بن عدى ابن الجدد وهو حليف الانصار وهو صاحب اللعان قيل انه
شهد مع ابيه احدا وهو اخو البراء بن مالك لاهمه وهو الذى قذفه هلال بن امية بامرأته وعن انس انه اول
من لاعن في الاسلام واتما سميت امه سمجاء لسوادها قيل اسمها ليبة وقيل مائة بنت عبد الله قوله
اليبة بالنصب اى احضر اليبة او اتقها ويجوز الرفع على معنى الواجب عليك اليبة قوله اوحد
اى الواجب عند عدم اليبة حد في ظهرك ويرى اليبة والاحداى وان لم تحضر اليبة او ان لم تقمها
فجزاؤك حد في ظهرك والجزء الاول من الجملة الجزائية والفاء محذوفان وكلمة في بمعنى على اى على
ظهرك كما في قوله تعالى (ولا صلبنكم في جذوع النخل) اى عليهم ا قوله يلتمس اليبة جلة حالية من الالتماس
وهو الطلب قوله فجعل يقول اى فجعل الرسول يقول المعنى انه يكرر قوله اليبة اوحد في ظهرك
قوله فذكر حديث اللعان اى فذكر ابن عباس حديث اللعان وهو الذى ذكره البخارى في التفسير
في سورة النور والذى ذكره هنا قطعة منه وذكره بالسند المذكور عن محمد بن بشار المذكور من
قوله اوحد في ظهرك فقال هلال والذى بعثك بالحق انى لصادق فلينزلن الله ما يرى يظهرى من الحد فنزل
جبريل عليه الصلاة والسلام واذل عليه (والذين يرمون ازواجهم) فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين
فانصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل اليها فجاء هلال فشهدوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول ان الله يعلم ان احدا كاذب فهل منكم تائب ثم قامت فشهدت فلما كان عند الخامسة وقفوها
وقالوا انها موجبة قال ابن عباس فتلكا وتكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افصح قومى سائر
اليوم فضت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابصروها فان جاءت به اكمل العنين سابغ الالبين خدج
الساقين فهو لشريك بن سمجاء فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ما مضى
من كتاب الله لكان لى ولها شان وابوداود له طريقان في حديث ابن عباس هذا احدهما عن محمد بن
بشار الى آخره نحو رواية لبحارى شيخا وسندا ومتنا والآخر عن الحسن بن على قال حدثنا يزيد
ابن هرون قال اخبرنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء هلال بن امية وهو احد الثلاثة
الذين تاب الله عليهم فجاء من ارضه عشاء فوجد عند اهله رجلا فرأى بعينه وسمع باذنيه فلم يحجه حتى اصبح
ثم غدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى جئت اهلى عشاء فرأيت عندهم رجلا
فرأيت بعيني وسمعت باذنى فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جاء به واشتد عليه فنزلت (والذين
يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات) الآيتين كتيه ما فسر
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابشريا هلال قد جعل الله لك فرجا ومخرجا قال هلال
فكنت ارجو ذلك من ربى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلوا اليها فجاءت فتلاعنها
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرهما واخبرهما ان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا فقال هلال
والله لقد صدقت عليها فقالت كذب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عنوا بينهما فقبل
لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فلما كان الخامسة قيل له يا هلال اتق الله فان

عذاب الدنيا اهلون من عذاب الآخرة وان هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فقال والله لا يعذبني الله عليها كالم يجلدني عليه افسه هذا الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قبل لها الشهدي فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فلما كان الخامسة قبل لها اتق الله فان عذاب الدنيا اهلون من عذاب الآخرة وان هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلكأت ساعة ثم قالت والله لا افضح قومي فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينهما وقضى ان لا يدعى ولدها لاب ولا ترمى ولا يرمى ولدها من رماها اورمى ولدها فعليه الحد وقضى ان لا يبت عليه ولا قوت من اجل انهما يتفرقان من غير طلاق ولا متوفي عنها وقال ان جاءت به اصبه اريصح اثليج حش الساقين فهو لهلال وان جاءت به اورق جعدا جاليا خدج الساقين سابغ الاليتين فهو الذي رميت به فجاءت به اورق جعدا جاليا خدج الساقين سابغ الاليتين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولا الايمان لكان لي ولها شأن قال عكرمة فكان بعد ذلك اميرا على مصر وما يدعى لاب ولذا كر تفسير ما وقع في الاحاديث المذكورة من الالفاظ الغريبة • قوله الموجبة اى توجب العذاب • قوله فتلكأت اى تبطأت عن اتمام اللعان • قوله ونكصت اى رجعت الى ورائها وهو الفقهري يقال نكص ينكص من باب نصر ينصر • قوله لا افضح بضم الهمة من الافضاح • قوله سابغ الاليتين اى تاههما وعظيما من سبوغ الثوب والنعمة • قوله خدج الساقين اى عظيمهما • قوله لولا ما مضى من كتاب الله وهو قوله تعالى ويدرو عن العذاب • قوله فلم يهجه اى لم يزعجه ولم يفره من هاج الشئ يهيج هيجا واحتاج اى تارو هاجه غيره • قوله اصبه تصغير اصبه وكذا في رواية اصبه بالتكبير وهو الذي تعلوا لونه صهبة وهى كالشقرة وقال الخطابي والمعروف ان الصهبة مختصة بالشعر وهى حرة يعلوها سواد • قوله اريصح تصغير الارصح وهو الناقى الاليتين ومادته راء وصادوحا، مهملتان ويجوز بالسسين قاله الهروى والمعروف في اللغة ان الارسخ والارصح هو الخفيف لحم الاليتين قوله اثليج تصغير الاثليج وهو الناقى اثليج اى ما بين الكتفين والكاهل ومادته الثاء المثلثة والباء الموحدة والجيم • قوله حش الساقين اى دقية هما يقال رجل حش الساقين واحش الساقين ومادته حاء مهملة وميم وشين مججمة • قوله اورق اى اسمر والورقة السمرة يقال جل اورق وناقاة ورقاء • قوله جعدا لجعد في صفات الرجال يكون مدحا وذا فالمدح معناه ان يكون شديدا لاسرو الخلق او يكون جعدا للشعر وهو ضد السبط لان السبوطه اكثرها في شعور العجم واما الذم فهو القصير المتردد الخلق • قوله جاليا بضم الجيم وتشديد الياء الضخم الاعضاء التام الاوصال يذكروا يستفاد منه • اجمع العلماء على صحة اللعان والمعان عدنا شهادات مؤكدات بالايمان مقرونة باللعان قائمة مقام القذف في حقه ولهذا يشترط كونها بمن يحقد قذفها ولا يقبل شهادته بمد اللعان ابداء قائمة مقام حد الزنا في حقه ولهذا اوقد فيها امر اريكفى لعان واحدة كالحد وعند الشافعي ومالك واجدهى ايمان مؤكدات بلفظ الشهادة في شرط اهلية اليمين عندهم فيجربى بين المسلم وامرأته الكافرة وبين الكافر وامرأته الكافرة وبين العبد وامرأته وعندنا يشترط اهلية الشهادة فلا يجربى الا بين المسلمين الحرين العاقلين البالغين غير محدودين في قذف لقوله تعالى فشهادة احدهم ويجربى عندنا بين الفاسق وامرأته وبين الاعمى وامرأته لان هذه الشهادة مشروعة في مواضع التهمة وان كان لا يقبل شهادة الفاسق والاعمى في سائر المواضع والشرط ايضا كون المرأة بمن يحقد قذفها فلا بد من احصائها والشرط ايضا ان يكون القذف بالزنا بان

يقول انت زانية اوزنت ولو قذفها بغير الزنا لا يجب اللعان وقال القرطبي الاكثر على انها باغتها من
 اللعان يقع التحريم المؤبد ولا تحل له ابد وان كذب نفسه متمسكين بقوله لاسبيل لك عليها وربما
 جاء في حديث ابن شهاب لمضت سنة المتلاعنين ان يفرق بينهما ولا يجتمعان وقال ابو حنيفة واصحابه
 اذا التعنبا نبت بفرق الحاكم حتى اومات احدهما قبل حكم الحاكم ورثه الآخر وقال زفر لا تقع
 الفرقة الا اذا تلاعنا جميعا فاذا تلاعنا وفعت بغير قضاء وبه قال مالك واحد في رواية وقال ابو حنيفة
 ومحمد وعبد الله بن الحسن التفريق تطليقة بينة حتى اذا اكذب نفسه جاز نكاحها وعند ابى يوسف
 تحريم مؤبد وبه قال مالك والشافعي واحد وزفر وقال عثمان التقي لا تأثير للعان في الفرقة وانما يسقط
 النسب والحد وهما على الزوجية كما كانا حتى بطلتها وحكاه الطبري ايضا عن جابر بن زيد وقال ابو بكر
 الرازي قال مالك والحسن بن صالح والشافعي والليث اى منهما نكل حدان كان الزوج فللقذف ولهما
 مللنا وعن الشعبي والضحاك ومكحول اذا بت رجعت واما نكل حبس حتى يلاعن وذكر ذلك عن
 ابى حنيفة واصحابه واستدل الشافعي بقوله قذف امرأته بشريك بن سماعة على انه لا حد على الراعي
 زوجته اذا سمي الذي رماها به ثم التعن وعندهما نكل يحد ولا يكتفى بلعانه واعتذر بعض اصحابه عن
 حديث شريك بأن شريك لم يطلب حقه وزعم ابو بكر الرازي انه كان حد القاذف الجلد بدلالة قوله
 البينة والاحد في ظهرك وانه لم يحد الجلد الى اللعان وفيه في قوله اولا ماضى من كتاب الله ان الحكم
 اذا وقع بشرطه لا ينقض وان بين خلافه اذا لم يقع خلل او تقريظ في شيء وفيه في قوله البينة والاحد
 في ظهرك مراجعة الخصم الامام اذا رجا ان يظهر له خلاف ما قال له لان قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم هذا كالتباعد وفيه ان الحدود والحقوق يستوى فيه الصالح وغيره قاله الداودي فان قلت
 لم سمي هذا الحكم لعاناً ولم اختيار لفظ اللعان على لفظ الغضب وما الحكم في مشروعيتها قلت اما التسمية
 باللعان فلقول الزوج على لعنة الله ان كنت من الكاذبين واللعان والتلاعن والملاعنة واحد يقال
 تلاعنا والتعنا ولاعن القاضي بينهما وقيل سمي لعاناً لانه من اللعان وهو الطرد والابعاد ولا شك ان كل
 واحد منهما يبعد عن صاحبه واما وجده اختيار لفظ اللعان على لفظ الغضب فلان لفظ اللعان مقدم في الآية
 الكريمة وفي صورة اللعان ولان جانب الرجل فيه اقوى من جانب المرأة لانه قادر على الابتداء باللعان
 دونها وانه قد ينفك لعانه عن لعانها ولا ينعكس واما مشروعية اللعان فلحفظ الانساب ودفع المعرة
 عن الأزواج فان قلت فلم جعل اللعان للرجل والغضب للمرأة قلت لان الانسان لا يؤثر ان يهتك
 زوجه بالمحال **ص** باب العيمين بعد العصر **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في الخبر
 من العيمين بعد العصر **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير بن عبد الحميد عن الاعش
 عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم
 ولا يزكهم ولهم عذاب اليم رجل على فضل ماء بطريق يمنع منه ابن السبيل ورجل بايع رجلاً
 لا يبايعه الا للدينان فان اعطاه ما يريد وفي له والام يفضله ورجل ساوم رجلاً بسلمة بعد العصر فحلف بالله
 لقد اعطى به كذا وكذا فآخذها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والاعش هو سليمان وابو صالح دكوان
 السمان والحديث مضى في الشرب في باب الخصومة في البر بآتم منه قوله بعد العصر قد ذكرنا ان تخصيص
 هذا الوقت بتعظيم الأثم على من حلف فيه كاذباً لشهود ملائكة الليل والنهار في هذا الوقت والاحسن
 ان يقال لان فيه ارتفاع الاعمال لان هؤلاء الملائكة يشهدون بعد صلاة الصبح ايضا قوله به اى بالمتاع

الذي يدل عليه السلسلة ويروى بها وهو ظاهر قوله فأخذها فيه حذف أي أخذ الرجل الثاني وهو
المشتري الساعة بذلك الثمن اعتمادا على حلقه **ص** باب يحلف المدعى عليه حيث ما وجبت
عليه اليمين ولا يصرف من موضع إلى غيره **ش** أي هذا باب يذكر فيه أن المدعى عليه إذا توجهت عليه
اليمين يحلف حيث ما وجبت عليه ولا يصرف من موضعه ذلك وهذا قول الحنفية والحنابلة واليه مال
البخاري وقال ابن عبد البر جملة مذهب مالك في هذا أن اليمين لا تكون عند المنبر من كل جامع ولا في الجامع
حيث كان إلا في ربع دينار فصاعدا وما دون ذلك حلف في مجلس الحاكم أو حيث شاء من المواضع
في السوق أو غيرها وأيس حليمة التوجه إلى القبلة قال ولا يعرف مالك منبر الأمير المدينة فقط قال
ومن أبي أن يحلف عنده فهو كالباكل عن اليمين ويحلف في إيمان القسامة عندما ملك إلى مكة شرفها الله
كل من كان من علمها فيحلف بين الركن والمقام وكذلك المدينة ويحلف عند المنبر وحكي أبو عبيد بن عمر بن
عبد العزيز حل قوما منهم بفلسطين إلى الضحرة فحلفوا عندها وقال أبو عمر وذهب الشافعي إلى
نحو قول مالك إلا أن الشافعي لا يرى اليمين عند منبر المدينة ولا بين الركن والمقام بمكة إلا في عشرين
دينارا فصاعدا وقال أبو حنيفة وصاحبه لا يجب الاستحلاف عند منبر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم على أحد ولا بين الركن والمقام على أحد في قليل الأشياء ولا في كثيرها ولا في الدماء ولا غيرها
لكن الأحكام يحلفون من وجب عليه اليمين في مجالسهم **ص** قضى مروان باليمين على زيد بن
ثابت على المنبر فقال احلف له مكاني فجعل زيد يحلف وأبي أن يحلف على المنبر فجعل مروان يعجب منه
ش مروان هو ابن الحكم الأموي كان وإلى المدينة من جهة معاوية بن أبي سفيان وهذا التعليق
رواه مالك في الموطأ عن داود بن الحصين سمع أبا غطفان بن طريف المزني قال اختصم زيد بن ثابت وابن
مطيع يعني عبد الله إلى مروان في دار فقضى باليمين على زيد على المنبر فقال احلف له مكاني فقال
مروان لا والله إلا عند مقاطع الحقوق فجعل زيد يحلف أن حقه لحق وبأبي أن يحلف على المنبر
فجعل مروان يعجب من ذلك قال مالك لا أرى أن يحلف على المنبر في أقل من ربع دينار وذلك ثلاثة
دراهم قوله على المنبر يتعلق بقوله على المنبر ظاهرا لكن السياق يقتضي أن يتعلق باليمين قوله
احلف بلفظ المتكلم وأن كان المعنى صحيحا بلفظ الأمر أيضا قوله فجعل بمعنى طفق من أفعال المقاربة وروى
ابن جريج عن عكرمة قال أبصر عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه قوما يحلفون بين المقام
والبيت فقال أعلى دم قبل لأقل أفعلى عظيم من المال قال لأقل لقد خشيت أنها يتهاون الأس بهذا
المقام قال ومنبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التعظيم مثل ذلك لما ورد فيه من الوعيد على من
حلف عنده بيمين كاذبة **ص** واحتج أبو حنيفة بما روى عن زيد بن ثابت أنه لم يحلف عند المنبر ومن
يرى ذلك مال إلى قول مروان بغير حجة وقال صاحب التوضيح واحتج عليه الشافعي فقال أولم يعلم
زيد أن اليمين عند المنبر سنة لا نكر ذلك على مروان وقال له لا والله لا عليه احلف إلا في مجلسك انتهى
قلت هذا عجيب كيف يقول هذا فلم علم زيد أنه سنة لما حلف على أنه لا يحلف إلا في مجلسه وعدم
سماعه كلام مروان أعظم من الانتكار عليه صريحا والاحتجاج بزيد بن ثابت أولى بالاحتجاج
بل أحق من مروان وقد اختلف في الذي يغلب فيه من الحقوق فعن مالك ربع دينار وعن الشافعي
عشرون دينارا فأكثر ونقل القاضي في مغرته عن بعض المتأخرين أنه يغلب في القليل والكثير وقال
ابن الجلاب يحلف على أقل من ربع دينار في سائر المساجد وقال مالك فيما حكاه ابن القاسم عنه أنه

يخلف قائما الامن به علة وروى عنه ابن كنانة لا يلزمه القيام وقال ابن القاسم لا يستقبل القبلة
وخالفه مطرف وابن الماجشون وهل يخلف في دبر صلاة وحين اجتماع الناس اذا كان المال كثيرا
قال ابن القاسم ومطرف وابن الماجشون واصبح ليس ذلك عليه وقال ابن كنانة عن مالك يتحرى
به الساعات التي يحضر الناس فيها المساجد ويحتمعون للصلاة * واختلف في صفة ما يخلف به
فقال مالك بالله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم وقال الشافعي يزيد الذي
يعلم خائفة الاعين ومانحفي الصدور الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية قال سحنون يخلف بالله
وبالمحرف ذكره عنه الداودي وعند اصحابنا الحنفية اليمين بالله لا بالطلاق والعناق الا اذا الخ
الخصم ولا يبالى باليمين بالله فينشد يخلف بهما لكن اذا نكل لا يقضى عليه بالنكول لانه امتنع
عما هو منهى عنه شرعا ولو قضى عليه بالنكول لا ينفذ ويغلف اليمين بأوصاف الله تعالى وقيل لا
يغلف على المعروف بالصالح ويغلف على غيره وقيل يغلف في الخطير من المال دون الخفير ولا يغلف
بزمان ولا يمكن * وفي التوضيح هل يخلف بحضرة المحرف أباه مالك والزمه ذلك بعض المالكيين
في عشرين ديناراً فاكثروا عن ابن المنذر انه حكى عن الشافعي انه قال رأيت مطرفاً يخلف بحضرة
المحرف ص وقال النبي صلى الله عليه وسلم شاهدك او يمينه فلم يخص مكاناً دون مكان
ش لما كان مذهب البخاري ان يخلف المدعى عليه حيث ما رجبت عليه اليمين احتج بهذا
على ما ذهب اليه وقد مر هذا مسنداً في حديث الاشعث وهذا عجيب منه حيث وافق الحنفية في هذا
قيل قد اعترض عليه بأنه ترجم لليمين بعد العصر فأثبت التغليظ بالزمان ونفى هنا التغليظ بالمكان
واجيب بأنه لا يلزم من ترجمته بذلك انه يوجب تغليظ اليمين بالزمان ولم يصرح هناك بشئ من النفي
والاثبات ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد عن الاعمش عن ابي وائل عن
ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف على يمين لا يقطع بها مالا
لقى الله وهو عليه غضبان ش مطابقتة للترجمة وان كان فيها بعد ولكن يمكن ان
يوجه بشئ بتعسف وهو ان الترجمة في ان المدعى عليه يخلف حيث ما يجب عليه اليمين والحديث
في الوعيد الشديد فيمن يخلف كاذباً فالذي يتعين عليه اليمين يتحرى الصدق سواء كان يخلف في مكان
وجبت عليه ليمين فيه او في غيره من الامكنة التي تغلف فيها اليمين احترازاً عن الوقوع في هذا الوعيد
الشديد والحديث مضى قريباً منهم ص باب * اذا تسارع قوم في اليمين ش
اي هذا باب يذكر فيه اذا تسارع قوم يعني قوم وجبت عليه اليمين فتسارعوا جميعاً ايهم يبدؤوا ولا
وجواب اذا انحذوف بينه الحديث يعني يفرع بينهم وهو الجواب ص حدثنا اسحق بن
نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرض
على قوم اليمين فاسرعوا فامر ان يسهم بينهم في اليمين ايهم يخلف ش مطابقتة للترجمة ظاهرة
واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل المدينة
باب بن سعد روى عنه البخاري في غير موضع في كتابه مرة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر
ومرة يقول اسحق بن نصر فينسبه الى جده وهمام هو ابن منبه الانباضي الصنعائي والحديث
اخرجه ابو داود في القضاء عن احمد بن حنبل وسلمة بن شبيب واخرجه النسائي فيه عن محمد بن
رافع عن عبد الرزاق قوله فاسرعوا اي الى اليمين قوله ان يسهم اي ان يفرع وقال الخطابي وانما

يفعل كذلك اذا تساوت درجاتهم في استحباب الاستخلاف مثل ان يكون الشيء في يد اثنين كل واحد
 منهما يدعيه كله يريد احدهما ان يحلف ويستحق ويريد الاخر مثل ذلك فيقرع بينهما فن
 خرجت له القرعة حلف واستحقه وكذا اذاكثر الخصوم ولم يعلم ايهم السابق فيسهم بينهم وقال
 الداودي ان كان المحفوظ انه انما امر باليمين احدهم فاعل هذا الحكم قبل ان يؤمر بالشاهد واليمين
 قال والحديث مشكل المعنى وقول ابي سليمان فيمن يتدعيان شيئا فيقرعان ايهما يحلف ويستحق جميعه
 وقال ابن التين ليس هذا الحكم وانما الحكم ان يتخالفا ويقسماه نصفين ارادعى كل واحد منهما
 جميعه وقال ابن بطال انما كره سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسارعهم في اليمين
 لئلا تقع ايمانهم معا ولا يستوفى الذي له الحق ايمانهم على دعواه ومن حقه ان يستوفى يمين كل
 واحد منهم على حديثه فاذا استوفى قوم في حق من الحقوق لم يبدأ احد منهم قبل صاحبه في اخذ
 ما يأخذ او دفع ما يدفع عن نفسه الا بالقرعة وهي سنة في مثل هذا والله اعلم **ص** باب
 قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا **ش** اي هذا باب في بيان الوعيد
 الشديد الذي يتضمنه هذه الآية الكريمة في حق الذين يرتكبون الايمان الكاذبة الفاجرة الآتمة وقد
 ذمهم الله تعالى بقوله ان الذين يشترون اي يعتاضون بعهد الله اي بما عاهد الله عليه وايمانهم الكاذبة
 ثمنا قليلا اي عوضا يسيرا قيل نزلت هذه الآية في الاشعث بن قيس حين خاصم اليهودى في ارض
 على مامر حديثه عن قريب وقيل ان رجلا اقام سلعته في السوق اول النهار فلما كان آخره جاء
 رجل فساومد عليها فحلف بالله منعها اول النهار من كذا ولو لا المساء لما بعته على ما يحبى الآن
 وتام الآية اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم اقامته ولا يزكهم ولهم
 عذاب اليم * قوله لا خلاق لهم اي لا نصيب لهم * قوله ولا يكلمهم الله فان كان ذلك من اليهود فلا يكلمه
 اصلا وان كان من العصاة فلا يسره ولا ينفعهم ولا يزكهم اي ولا يثنى عليهم وقبل لا يطهرهم
 من الذنوب والانام بل يأمرهم الى النار ولهم عذاب اليم اي مؤلم شديد **ص**
 حدثنا اسحق اخبرنا يزيد بن هرون اخبرنا العوام قال حدثني ابراهيم ابو اسمعيل السكسكى
 سمع عبد الله بن ابي أو في يقول اقام رجل سلعة فحلف بالله لقد اعطى بها مالم يعطها
 فنزلت ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا **ش** مطابقتها للترجمة للآية
 من حيث انها نزلت في حق الرجل الذي اقام سلعة فحلف يمينافجرة * فان قلت قد ذكر فيما مضى
 ان الاشعث بن قيس قال في نزلت هذه الآية قلت لا معارضة بينهما لانه يحتمل نزول هذه الآية في كل من
 القضيتين واسحق شيخ البخارى قال الغساني لم أجده منسوبا لاحد من شيوخنا لكن صرح البخارى
 بنسبته في باب شهود الملائكة بدر اقال حدثنا اسحق بن منصور وقال ابو نعيم الاصبهاني هو اسحق بن راهويه
 والعوام بنشد الو او ابن حوشب و ابراهيم بن عبد الرحمن ابو اسمعيل السكسكى الكوفي * السكسكى
 في كندة ينسب الى السكاسك بن اشرس بن كندة منهم ابراهيم هذا وابن ابي او في هو عبد الله واسم ابي او في
 علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمى له ولاية صحبة والحديث مضى في البيوع في باب ما يكره من الحلف
 في البيع وقدم الكلام فيه هناك **ص** وقال ابن ابي او في التاجش آكل ربا خائن **ش**
 هو موصول بالاسناد المذكور اليه وقدم في البيوع في باب النجش ومرة الكلام فيه هناك **ص**
 حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابي وائل عن عبد الله رضى الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبا ليقطع مال رجل او قال اخيه

لقى الله وهو عليه غضبان وانزل الله عروجل تصديق ذلك في القرآن ان الذين يشتركون به عهد الله
 رأيهم ثمنا قليلا الاية فلقيني الاشعث فقال ما حدثكم عبد الله اليوم قلت كذا وكذا قال في انزلت
 ش مطابقتها للباب المنضم للاية الكريمة ظاهرة لا تخفى والحديث تكرر ذكره عن قريب
 ربيع قوله ما حدثكم عبد الله هو عبد الله بن مسعود الراوى وفي الاحاديث الماضية ما حدثكم ابو
 عبد الرحمن هو كنية عبد الله وسليمان هو الاعمش وابو اائل شقيق **ح** باب كيف يستحلف
 ش اي هذا باب يذكر فيه كيف يستحلف من توجه عليه اليمين ويستحلف بضم الباء على
 صيغة المجهول **ح** قال الله تعالى يحلفون بالله لكم وقول الله عز وجل ثم جاؤك يحلفون بالله ان
 اردنا الاحسانا وتوفيقا وقول الله تعالى ويحلفون بالله انهم لمنكم ويحلفون بالله لكم ليرضوكم فيقسمان
 بالله لشهادتنا احق من شهادتهما **ش** ذكر هذه الآيات التي فيها الحلف بالله وهي مناسبة
 للترجمة وقال بعضهم غرضه بذلك انه لا يجب تغليظ الحلف بالقول قلت غرضه بذلك الإشارة
 الى ان اصل اليمين ان يكون بلفظ الله لما يذكر عن قريب عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت

ح يقال بالله وتالله والله **ش** اشار بهذا الى الاسم الذي يحلف به والى حروف القسم اما الاسم
 الذي يحلف به فهو لفظ الله هو الاصل فيه واما حروف القسم فهي الباء الموحدة نحو بالله والتاء المتثناة من
 فوق نحو تالله والواو نحو والله والكل ورد في القرآن اما الباء فقوله تعالى قالوا اتقاسموا بالله واما التاء فقوله
 تعالى تالله لقد آثر الله علينا واما الواو فقوله والله ربنا ما كنا مشركين وقد ذكرنا كيفية اليمين والخلاف فيه
 عن قريب في باب يحلف المدعى عليه حيث ما وجبت عليه اليمين **ح** وقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ورجل حلف بالله كاذبا بعد العصر ولا يحلف بغير الله **ش** هذا التعليق قطعة
 من حديث ذكره موصولا عن ابي هريرة في باب اليمين بعد العصر وذكره هنا بالمعنى وغرضه من ذكره
 هاهو قوله ورجل حلف بالله قوله ولا يحلف بغير الله ليس من الحديث بل من كلام البخارى ذكره
 تكميلا لترجمته **ح** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن عمه ابي سهيل عن ابيه انه
 سمع طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاذا هو يسأله عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة
 فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصيام رمضان
 قال هل على غيره قال لا الا ان تطوع قال وذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزكاة قال هل
 على غيرها قال لا الا ان تطوع فأدبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم افلح ان صدق **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والله لا ازيد فهذا

[illegible]

قال انكم تختصمون الي ولعل بعضهم الحن بحجة من بعض فتضيت له بحق اخيه شيئا بقوله فانما
 اقطع له قطعة من النار فلا يأخذها ش **ص** انكر بعضهم دخول هذا الحديث في هذا الباب
 ورد عليه بعضهم بكلام بل السامع وقد ذكرنا وجه دخوله في هذا الباب الآن وقدمضى هذا
 الحديث في المظالم في باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلمه من غير هذا الطريق وفيه بعض زيادات على
 هذا قوله الحن اى انظن يقال لحن بكسر الحاء اذا ظن وقال الخطابي للحن تحركة الحاء الفظة
 وساكنة الحاء الزبغ في الاعراب يعنى ازالة الاعراب عن جهته قوله فانما اقطع له قطعة من النار
 دال على ان حكم الحما كالميل حرام ولا يحرم حلالا وسواء فيه المال وغيره من الحقوق وقد اتفق
 العلماء على تحريم ذلك في الاموال وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه حكمه في الطلاق والنكاح
 والنسب بحمل الامور عماديه في لباب بخلاف الاموال وفيه ان القاضي يحكم بعلمه فيما علمه بعد
 القضاء من حقوق الاديين ولا يحكم فيما علمه قبله وقال مالك لا يحكم بعلمه مطلقا وفيه ان الحاكم
 انما يحكم بالظاهر وان على من علم من الحاكم انه قد اخطأ في الحكم فأعطاه شيئا ليس له ان يأخذه وفيه
 ان البينة ممنوعة بعد اليمين والله هو المعين **ص** باب **ص** من امر بانجاز الوعد ش **ص**
 اى هذا باب في بيان من امر بانجاز الوعد اى الوفاء به يقال انجز الوعد انجازا او وفى به ونجز الوعد
 وهو ناجز اذا حصل وتم وقال الكرماني وجه تعاقب هذا الباب بأبواب الشهادات هو ان الوعد
 كالشهادة على نفسه وقال المهلب انجاز الوعد مأثور به مندوب اليه عند الجميع وليس بفرض لاتفاقهم
 على ان الموعد لا يضارب بما وعد به مع الغرماء ولا خلاف في ان ذلك مستحسن وقد اتفق الله تعالى
 على من صدق وعده ووفى بوعده وذلك من مكارم الاخلاق ولما كان الشارع اولى الناس بها وندهم
 اليها ادى ذلك عنه خليفة الصدوق وقام فيه مقامه ولم يسأل جابرا البينة على مادحاه على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من العدة لانه لم يكن شيئا ادعاه جابر في ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وانما ادعى شيئا في بيت المال والنفى وذلك موكل الى اجتهاد الامام وعن بعض المالكية ان
 ارتبط الوعد بسبب وجب الوفاء به والا فلا في قال لا خير تزوج ولك كذا فتزوج لذلك وجب الوفاء
 به **ص** ونعله الحسن ش **ص** اى فعل انجاز الوعد الحسن البصرى وقال الكرماني الفعل
 بلفظ المصدر والحسن صفة مشبهة صفة لا فعل وفي بعضها فعل بلفظ الماضى والحسن البصرى قلت
 الوجه الاول احسن واوجه على ما لا يخفى ومعناه فعل انجاز الوعد الحسن ارتقاع الحسن في هذا
 الوجه مرفوع دلى الوصفية وعلى الوجه الثانى يكون ارتقاعه بالفاعلية فافهم **ص** وذكر
 اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه كان صادق الوعد ش **ص** اى ذكر الله تعالى اسمعيل عليه الصلاة
 والسلام في كتابه الكريم بقوله وادكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وهذا الذى في المتن رواية
 النسقى وفي رواية غيره واذكر في الكتاب الى آخره وروى ابن ابي حاتم من طريق الثورى انه بلغه
 ان اسمعيل عليه الصلاة والسلام دخل قرية هو ورجل فارسله في حاجة وقال له انه ينتظره فاقام
 حولا في انتظاره ومن طريق ابن شاذب انه اتخذ ذلك الموضع مسكنا فسمى من يومئذ صادق
 الوعد **ص** وتضى ابن الاشوع بالوعد ش **ص** ابن الاشوع هو سعيد بن عمرو بن
 الاشوع الهمداني قاضى الكوفة في زمان اماره خالد القسرى على العراق وذلك بعد المائة مات
 في ولاية خالد وذكره ابن حبان في الثقات وقال يحيى بن معين مشهور يعرفه الناس والاشوع

بفتح الهزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة قوله بالوعد اي بانجاز الوعد
 ص وذكر ذلك عن سمرة ش **ش** اي ذكر ابن الاشوع القضاء بانجاز الوعد عن
 سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه وقع ذلك في تفسير اسحق بن راهويه **ص** وقال
 المسور بن مخزومة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر صهره له قال وعدني فوفى لي
 ش **ش** المسور بكسر الميم ومخزومة بفتحها قوله وذكر اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 صهره له يعني ابا العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل يعني ابا بكر
 رضى الله تعالى عنه وعلم ان الاختان من قبل المرأة والاحياء من الرجل والصهر يجمعهما وكان
 صلى الله تعالى عليه وسلم صهر ابي الربيع لانه كان زوج بنته زينب وصهر ابي بكر الصديق ايضا لانه كان
 زوج بنته عائشة الصديق قوله قال وعدني اي قال صلى الله تعالى عليه وسلم صهرى وعدني فوفى لي وبرى
 فوفاني وبرى فأوفاني **ص** قال ابو عبدالله ورأيت اسحق بن ابراهيم يحتج بحديث ابن
 الاشوع ش **ش** ابو عبدالله هو البخارى نفسه واسحق بن ابراهيم ابن راهويه قوله يحتج
 بحديث ابن اشوع هو الحديث الذى ذكره عن سمرة بن جندب واراد به انه كان يحتج به فى القول
 بوجوب انجاز الوعد ووقع فى كثير من النسخ ذكر اسماعيل بين التعليق عن ابن الاشوع وبين نقل
 البخارى عن اسحق والذى وقع فى نمتناولى **ص** حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثنا ابراهيم
 ابن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما
 اخبره قال اخبرني ابوسفيان ان هرقل قال له سالتك ماذا يأمركم فرمعت انه يأمركم بالصلاة والصدقة
 والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذا صفة نبي ش **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله
 والوفاء بالعهد يعني كان صادق الوعد وابراهيم بن حنيفة ابو اسحق الزبيرى المدينى وهو من افراد
 وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى وصالح هو ابن كيسان
 ابو محمد مؤدب واد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبيد الله
 ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا فاطمة من حديث قصة هرقل ذكره فى اول الكتاب وذكرنا هناك
 ما فى الكفاية **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ابن سهيل نافع بن مالك
 ابن ابي عامر عن أبيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث
 كذب واذا اؤتمن خان واذا وعد اخلف ش **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله واذا وعد اخلف
 لان ضده اذا وعد صدق فسلم من طائفة النفاق وصادق الوعد يتدب منه انجاز وعده وقدمضى
 الحديث فى كتاب الايمان فى باب علامة المنافق فانه اخرجته هناك عن سليمان بن ابي الربيع عن اسمعيل
 ابن جعفر وهنا عن قتيبة عن اسمعيل **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن
 جريح قال اخبرني عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال لما مات النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم جاء ابا بكر رضى الله تعالى عنه مال من قبل العلاء بن الحضرمي فقال ابو بكر رضى الله تعالى
 عنه من كان له على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دين او كانت له قبله عدة فليأتنا فقال جابر فقلت
 وعدني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعطيني هكذا وهكذا فبسط يديه ثلاث مرات
 قال جابر فعد في يدي خمسمائة ثم خمسمائة ثم خمسمائة ش **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من
 قوله او كانت له قبله عدة اي وعد وهذا لولا ان انجاز الوعد امر مرغوب مندوب اليه لما التزم
 ابو بكر بذلك بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ذلك من خصائص النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم فلذلك دفع ابو بكر الى جابر ما كان وعده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له و ابراهيم
ابن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن اليماني
قاضيا وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ومحمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنهم وقدهضى مثل هذا الحديث في الكفالة في باب من تكفل عن ميت دينافاته
اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره قوله من قبل العلاء بكسر
القاف وفتح الباء الموحدة اى من جهته والعلاء بالمداين الحضرمي عبد الله كان حاملا لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على البحرين واقره الشيخان عليهما الى ان مات سنة اربع عشرة
ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم اخبرنا سعيد بن سليمان حدثنا مروان بن شجاع عن سالم الانطاس
عن سعيد بن جبيرة قال سألني يهودى من اهل الحيرة اى الاجابين قضى موسى قلت لا ادرى حتى اقدم
على حبر العرب فاسأله فقدمت فسألت ابن عباس فقال قضى اكثرهما واطيبهما ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال فعل شىء مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اذا قال فعل
لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امام موسى او غيره على ما ذكره من محاسن اخلاقه من انجاز
وعده وكذا اى رسول كان لان وعدهم صادق ولا خلف عندهم ذكر رجاله وهم ستة
الاول محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة الثاني سعيد بن سليمان المشهور بسعدويه
البغدادى وقدمه الثالث مروان بن شجاع ابو عمرو دولى مروان بن محمد بن الحكم القرشى
الاموى الجزرى مات ببغداد سنة اربع وثمانين ومائة الرابع سالم بن عجلان الانطاس قتل صبيا
سنة اثنتين وثلاثين ومائة الخامس سعيد بن جبيرة السادس عبد الله بن عباس ذكر لطائف
اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه العنعنة في
موضعين وفيه سؤال اليهودى عن سعيد بن جبيرة وسؤال سعيد عن ابن عباس وفيه ان سالما ليس له
رواية في البخارى الا هذا وآخر في الطب وكذا الراوى عنه مروان وفيه ان سعيد بن سليمان من
مشايخ البخارى وكثيرا يروى عنه بدون الواسطة وهناروى عنه بواسطة وهو محمد بن عبد الرحيم
ذكر معناه قوله من اهل الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الراء
مدينة معروفة بالعراق قريب الكوفة وكانت للنعمان بن المنذر قوله اى الاجلين اى المشار اليهما
في قوله تعالى (ثماني حجج فان انتم عشرا فن عندك) قوله حتى اقدم اى على ابن عباس بمكة
قوله على حبر العرب بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ونص ابو العباس في فصيحه على فتح
الحاء وفي المخصص عن صاحب العين هو العالم من علماء الديانة مسلما كان او ذميا بعد ان يكون كتابيا
والجمع احبار و ذكر المطرز عن ثعلب يقال للعالم حبر وحبر وقال المبرد سمى حبرا لانه مما يحبر به الكتب
اى نحسن وفي الواعى سمى العالم حبرا لتأثيره في الكتب لان الحبر والخبار الاثر وقال ابن الاثير وكان
يقال لابن عباس الحبر والبحر لعله وسعته واختلفوا فيمن سماه بذلك فذكر ابو نعيم الحافظ ان عبد الله
انتهى يوما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده جبريل عليه السلام فقال له انه كائن حبر
هذه الامة فاستوص به خيرا وفي المنثور لابن دريد الازدى ان عبد الله بن سعيد بن ابي سرح لما ارسل ابن
عباس رسولا الى جرجير ملك المغرب فتكلم معه فقال له جرجير ما ينبغي الا ان يكون حبر العرب
فسمى عبد الله من يومئذ الحبر قوله قضى اكثرهما واطيبهما كذا رواه سعيد بن جبيرة موقوفا وهو

في حكم المرفوع لان ابن عباس كان لا يعتد على اهل الكتاب وقد صرح برفعه عكرمة عن ابن عباس
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام اى الاجلين قضى موسى قال اتتهما
 واكتهما وفي حديث جابر اوقاشما وفي حديث ابى سعيد اتتهما واطيبهما عشرين سنين والمراد بالاطيب
 اى في نفس شعيب عليه السلام قوله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال فعل قال
 الكرمانى اى موسى عليه السلام او اراد جنس الرسول فيتناوله تناولا اوليا وقال بعضهم المراد
 برسول الله من اتصف بذلك ولم يرد شخصا بعينه **ص** باب لا يسأل اهل الشرك
 عن الشهادة وغيرها **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يسأل الى آخره ويسأل على صيغة المجهول
 واراد بهذا عدم قبول شهادتهم وقد اختلف العلماء في ذلك فعند الجمهور لا تقبل شهادتهم اصلا ولا
 شهادة بعضهم على بعض ومنهم من اجاز شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض للمسلمين وهو قول ابراهيم
 ومنهم من اجاز شهادة اهل الشرك بعضهم على بعض وهو قول عمر بن عبد العزيز والشعبي ونافع
 وحجاد ووكيع وبه قال ابو حنيفة ومنهم من قال لا تجوز شهادة اهل ملة الاعلى اهل ملتها اليهودى على
 اليهودى والنصرانى على النصرانى وهو قول الزهرى والضحك والحكم وابن ابى ليلى وعطاء وابى
 سلمة ومالك والشافعى واحمد وابى ثور وروى عن شريح والنخعي تجوز شهادتهم على المسلمين في
 الوصية في السفر للضرورة وبه قال الازاعى **ص** وقال الشعبي لا تجوز شهادة اهل الملل
 بعضهم على بعض لقوله تعالى (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء **ش** اى قال عامر بن شراحيل
 الشعبي قوله اهل الملل الكفر وهو بكسر الميم جمع ملة والملة الدين كلمة الاسلام وملة
 اليهود وملة النصرانى هذا التعليق رواه ابن ابى شيبة عن وكيع حدثنا سفيان عن داود عن الشعبي
 قال لا تجوز شهادة ملة على ملة الا المسلمين واحتج الشعبي بقوله تعالى فأغرينا اى الصقنا ومنه سمى
 الغرى الذى يلصق به وقال الربيع يعنى به النصرانى خاصة لانهم افرقوا نسطورية وبعقوبة
 وملكاية وعن ابن ابى نجيح يعنى به اليهود والنصارى واختلف فيه على الشعبي فروى عبد الرزاق
 عن الثورى عن عيسى وهو الخياط عن الشعبي قال كان يحجز شهادة النصرانى على اليهودى واليهودى
 على النصرانى وروى ابن ابى شيبة من طريق اشعث عن الشعبي قال تجوز شهادة اهل الملل للمسلمين
 بعضهم على بعض **ص** وقال ابو هريرة عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا اهل
 الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آسأ بالله وما نزل الآية **ش** هذا التعليق وصله البخارى
 في تفسير سورة البقرة من طريق ابى سلمة عن ابى هريرة والغرض منه هنا النهى عن تصديق اهل
 الكتاب فيما لا يعرف صدقه من قبل غيرهم فيدل على رد شهادتهم وعدم قبولها **ص** حدثنا
 يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال يامعشر
 المسلمين كيف تسألون اهل الكتاب وكتابكم الذى انزل على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم احدث
 الاخبار بالله تقرأونه لم يشب وقد حدثكم الله ان اهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيروا بأيديهم
 الكتاب فقالوا هو من عند الله ايش تروا به ثمنا قليلا افلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مساألهم
 ولا والله ما رأينا منهم رجلا قط يسألكم عن الذى انزل عليكم **ش** مطابقتها للترجمة من
 حيث ان فيه الرد عن مساأله اهل الكتاب لان اخبارهم لا تقبل لكونهم بدلوا الكتاب بأيديهم
 فاذا لم يقبل اخبارهم لا تقبل شهادتهم بالطريق الاولى لان باب الشهادة اضيق من باب الرواية

ورجاله قد ذكروا غير مرة والآخر أخرجه البخاري أيضا في الاعتصام عن موسى بن اسمعيل
وفي التوحيد عن أبي النيمان عن شعيب قوله كيف تسألون أهل الكتاب انكار من ابن عباس عن
سؤالهم عن أهل الكتاب قوله وكتابكم أي القرآن وارتقاعه على أنه مبتدأ وقوله الذي أنزل على
نبيه صفة وقوله أحدث الأخبار خبره قوله على نبيه أي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله الأخبار
بكر الهمزة بمعنى المصدر وبفتحها بمعنى الجمع ومعناه أنه أقرب الكتب نزولا إليكم من عند الله
فالحديث بالنسبة إلى المنزول إليهم وهو في نفسه قديم على ما عرف في موضعه قوله لم يشب على
صيغة المجهول من الشوب وهو الخلط أي لم يخلط ولم يبدل ولم يغير وفي مسند أحمد رحمه الله من
حديث جابر مرفوعا لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا الحديث قوله
بدلوا من التبديل قال الله تعالى في حق اليهود (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون
هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) قوله ولا والله كلمة لازمة أمانة كيد لنفي ما قبله أو ما بعده
يعني هم لا يسألونكم فأنتم بالطريق الأولى أن لا تسألوهم واحتج بهذا الحديث المانعون عن شهادتهم
أصلا وفيه أن أهل الكتاب بدلو أو غيروا كما أخبر الله تعالى عنهم في القرآن الكريم وسأل محمد بن الوضاح
بعض علماء النصارى فقال ما بال كتابكم معشر المسلمين لازمة فيه ولا نقصان وكتابنا بخلاف ذلك فقال
لأن الله تعالى وكل حفظ كتابكم إليكم فقال استخفظوا من كتاب الله فلما وكله إلى مخلوق دخله
الحرم والنقصان وقال في كتابنا (إن نحن نزلنا الذكر وإن الله لحافظون) فتولى الله حفظه فلا سبيل
إلى الزيادة فيه ولا النقصان منه **ص** باب في القرعة في المشكلات **ش** أي هذا
باب في بيان مشروعية القرعة في الأشياء المشكلات التي يقع فيها النزاع بين اثنين أو أكثر ووقع في
رواية السرخسي من المشكلات وبكلمة في أصوب وأما كلمة من أن كانت محفوظة فيكون للتعليل أي
لأجل المشكلات كما في قوله تعالى بما خطاياهم أي لأجل خطاياهم قيل وجه إدخال هذا الباب في
كتاب الشهادات أنها من جملة البيانات التي تثبت بها الحقوق قلت الأحسن أن يقال وجه ذلك أنه
كما يقطع النزاع والخصومة بالبينة فكذلك يقطع بالقرعة وهذا المقدار كاف لوجه المناسبة
ص وقوله تعالى اذيلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وقال ابن عباس اقترعوا فجرت
الأقلام مع الجرية وعال فلم يذكر يا عليه السلام الجرية فكفلها زكريا **ش** وقوله بالجر عطف على
القرعة وذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج لصفة الحكم بالقرعة بناء على أن شرع من قبلنا هو
شرع لنا ما لم يقص الله علينا بالانكار ولا انكار في مشروعيتهما وما نسب بعضهم إلى أبي حنيفة بأنه
انكارها فغير صحيح وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب في تفسير قصة الألفك وأول الآية (ذلك
من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم اذيلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم
اذيختصمون) وقوله ذلك إشارة إلى ما ذكر من قضية مريم وقوله من أنباء الغيب أي أخبار الغيب نوحيه إليك
أي نقصه عليك وما كنت لديهم أي وما كنت يا محمد عندهم اذيلقون أي حين يلقيون الأقلام أيهم
يكفل مريم أي يضمها إلى نفسه ويربها وذلك لرغبته في الأجر وما كنت لديهم اذيختصمون أي
حين يختصمون في أخذها وأصل القصة أن امرأة عمران وهى حنة بنت فاقود لا تحمل فرأت يوما
طائرا يزق فرخه فاشتته الولد فدعت الله تعالى أن يهبها ولدا فاستجاب الله دعاءها فواعتها زوجها
فحملت منه فلما تحققت الحمل نذرت أن يكون محررا أي خالصا لخدمة بيت المقدس فلما وضعت

قالت رب اني وضعتها اثني ثم خرجت بها في خرقتها الى بني الكاهن بن هروة اخي موسى بن
 عمران وهم يومئذ ياون من بيت المقدس مايلي الجبة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة
 فاني حررتها وهي ابنتي ولا تدخل الكنيسة حائض وانا لاردها الى بيتي فقالوا هذه ابنة
 اماننا وكان عمران يؤمهم في الصلاة وصاحب القربان فقال زكريا ادفعوها الى فان خالنها
 تحتي فقالوا لا نطيب نفوسنا هي ابنة اماننا فعند ذلك اقترعوا بأفلامهم عليها هي الافلام
 التي كانوا يكتبون بها التوراة فقرعهم زكريا عليه الصلاة والسلام وقد ذكر عكرمة والسدي
 وقنادة وغير واحد انهم ذهبوا الى نهر الاردن واقترعوا هنالك على ان يلقوا افلامهم فيه فأبهم ثبت
 في جرية الماء فهو كافلها فالتوا افلامهم فأحتملها الماء الاقل زكريا فانه ثبت فأخذها فضمها
 الى نفسه وقد ذكر المفسرون ان الافلام هي الافلام التي كانوا يكتبون بها التوراة كما ذكرناه
 ويقال الافلام السهام وسمى السهم قلما لانه يقلم اي يرى قوله ابهم يكفل مريم اي يأخذها
 بكفالتها قوله اقترعوا يعني عند التنافس في كفالة مريم قوله مع الجرية بكسر الجيم للنوع
 من الجريان وقال ابن التين صوابه اقرعوا او قارعوا لانه رباعي قلت قد جاء اقترعوا كما جاء
 اقرعوا فلا وجه لدعوى الصواب فيه قوله عال اي غاب الجرية وروى علا وروى عدا
 حاصله ارتفع قل زكريا ويقال انهم اقترعوا ثلاث مرات وعن ابن عباس لما وضعت مريم
 في المسجد اقترع عليها اهل المصلى وهم يكتبون الوحي **ص** وقوله فساهم اقرع فكان
 من المدحضين يعني المسهومين **ش** وقوله بالجر عطفًا على قوله الاول قوله اقرع
 تفسير لقوله فساهم والضمير فيه يرجع الى يونس عليه السلام وفسر البخاري المدحضين بمعنى
 المسهومين يعني المغلوبين يقال ساهمته فسهمته كما يقال قارعه فقرعته وقوله فساهم اقرع
 تفسير ابن عباس اخرج الطبري من طريق معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن
 عباس وروى عن السدي قال قوله فساهم اي قارع قال بعضهم هو اوضح قلت كونه اوضح
 باعتبار انه من باب المفاعلة التي هي للاشتراك بين اثنين و حقيقة المدحض المزلق عن مقام
 الظفر والغلبة وقال القرطبي يونس بن متى لما دعا قومه اهل نينوى من بلاد الموصل على شاطئ
 دجلة للدخول في دينه ابطؤوا عليه فدعا عليهم ووعدهم العذاب بعد ثلاث وخرج عنهم فرأى قومه
 دخانا ومقدمات العذاب فأمنوا به وصدقوه وتابوا الى الله عز وجل ورد والمظالم حتى ردوا
 جحارة مغصوبة كانوا بنوا بها وخرجوا طالبين يونس فلم يجدوه ولم يزالوا كذلك حتى كشف الله عنهم
 العذاب ثم ان يونس ركب سفينة فلم تجر فقال اهلها فيكم آفة فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فالتقمه
 الحوت وقد اختلف في مدة لبثه في بطنه من يوم واحد الى اربعين يوما فأوحى الله تعالى الى الحوت
 ان يلتقمه ولا يكسر له عظما وذكر مقاتل انهم قارعوه ست مرات خوفا عليه من ان يقذف في البحر
 وفي كل ما خرج عليه وفي يونس ست لغات ضم الزون وقتحها وكسرهما مع الهمة وتركه والاشهر
 ضم النون بغير همز **ص** وقال ابو هريرة رضى الله عنه عرض النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على قوم اليمين فاسرعوا فأمر ان يسهم بينهم ابهم يخلف **ش** هذا التعليق قد مر
 موصولا في باب اذا سارع قوم في اليمين وقدم عن قريب وهذا ايضا يدل على مشروعية القرعة
ص حدثنا عمرو بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني الشعبي انه سمع

النعمان بن بشير يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل المدهن في حدود الله والواقع فيها مثل
 قوم استهوا سفينة فصار بعضهم في أسفلها و صار بعضهم في أعلاها فكان الذين في أسفلها يعمرون
 بالماء على الذين في أعلاها فتأذوا بها فخذ فأسا فيجعل ينقر أسفل السفينة فأثرو فقاوا مالا قال تأذيتم بي
 ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه نجوه ونجوا انفسهم وان تركوه اهلكوه واهلكوا انفسهم
 ش ^س مطابقتها للترجمة في قوله استهوا سفينة وهذا الحديث مضى في الشركة في باب هل
 يقرع في القسمة والاستهام فيه فانه اخرجته هناك عن ابي نعيم عن زكريا قال سمعت عامرا وهو الشعبي
 يقول سمعت النعمان بن بشير الى آخره وفي بعض النسخ وقع حديث النعمان هذا في آخر الباب
 قوله مثل المدهن وهناك مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن بضم الميم وسكون الدال المهملة
 وكسر الهاء وفي آخره نون من الادهان وهو المحابة في غير حق وهو الذي يرأى ويضيع الحقوق
 ولا يغير المنكر ووقع عند الاسمعيلى في الشركة مثل القائم على حدود الله والواقع فيها والمدهن فيها وهذه
 ثلاث فرق وجودها في المتن المضروب هو ان الذين ارادوا خرق السفينة بمنزلة الواقع في حدود الله
 ثم من عداهم اما منكره هو القائم واما ساكت وهو المدهن وقال الكرماني فان قلت قال ثمه يعنى في
 كتاب الشركة مثل القائم على حدود الله وقال ههنا مثل المدهن وهما نقيضان اذا الامر هو القائم
 بالمعروف والمدهن هو التارك له فواجهه قلت كلاهما صحيح فثبت قال القائم نظر الى جهة النجاة
 وحيث قال المدهن نظر الى جهة الهلاك ولا شك ان التشبيه مستقيم على كل واحد من الجهتين واعترض عليه
 بعضهم بقوله كيف يستقيم هنا الاقتصار على ذكر المدهن وهو التارك الامر بالمعروف وعلى ذكر الواقع في
 الحد وهو العاصي وكلاهما هالك والحاصل ان بعض الرواة ذكر المدهن والقائم وبعضهم ذكر الواقع
 والقائم وبعضهم جمع الثلاثة واما الجمع بين المدهن والواقع دون القائم فلا يستقيم انتهى قلت لا وجه لاعتراضه
 على الكرماني لان سؤال الكرماني وجوابه مبدآن على القميين المذكورين في هذا الحديث وهما
 المدهن المذكور هنا والقائم المذكور هناك وهولم ين كلامه على التارك الامر بالمعروف والواقع
 في الحد فلا يرد عليه شيء اصلنا نأمل فانه موضع يحتاج فيه الى التأمل قوله استهوا سفينة اى افترعوها
 فأخذ كل واحد منهم سهما اى نصيبا من السفينة بالقرعة وقال ابن التين وانما يقع ذلك في السفينة
 ونحوها فيما اذا اتزوا معا اما الوسقى بعضهم بعضا فالسابق احق بموضعه وقال بعضهم هذا
 فيما اذا كانت مسبلة اما اذا كانت مملوكة لهم مثلا فالقرعة مشروعة اذا تنازعوا قلت اذا وقعت
 المنازعة تشرع القرعة سواء كانت مسبلة او مملوكة مالم يسبق احدهم في المسبلة قوله فتأذوا به
 اى بالمار عليهم او بالماء الذى مع المار عليهم قوله ينقر بفتح الياء وسكون النون وضم القاف
 من النقر وهو الحفر سواء كانت في الخشب او الحجر او نحوهما قوله فان اخذوا على يديه اى
 منعوه من النقر ويروى على يده قوله نجوه اى نجوا المار ويروى انجوه بالهمزة ونجوا انفسهم
 بتشديد الجيم وهكذا اقامة الحدود تحصل بها النجاة لمن اقامها واقيت عليه والهلاك العاصي
 بالمعصية والساكت بالرضى بها وقال المهلب في هذا الحديث تعذيب العامة بذنب الخاصة واستحقاق
 العقوبة بترك الامر بالمعروف وتبيين العالم الحكيم بضرب المثل ^ح حص حدثنا ابو اليمان
 اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني خارجة بن زيد الانصارى ان ام العلاء امرأة من نساءهم
 قد بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته ان عثمان بن مظعون طار سهمه له في السكينة حين

أقرعت الانصار سكنى المهاجرين قالت ام العلاء فسكن عندنا عثمان بن مظعون فاشتكى فرضناه حتى اذا توفي وجعلناه في ثيابه دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت رجلة الله عليك ابالسائب فشهادتي عليك لقد اكرمك الله فقال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمه فقلت لا ادري بأبي انت وامى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما عثمان فقد جاءه الله باليقين وانى لا رجوله الخيرو الله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل به قالت فوالله لا ازكى احدا بعده ابدا واحزننى ذلك قالت فميت فأريت لعثمان عينا تجرى فجئت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرته فقال ذلك عمله ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا السند بعينه قدم غير مرة والحديث مر في كتاب الجنائز في باب الدخول على الميت بعد الموت وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى وخارجة بن زيد بن ثابت ابو زيد الانصارى التجارى المدينى احد الفقهاء السبعة قال العجلي مدنى تابعى ثقة وام العلاء بنت الحارث بن ثابت ابن خازجة بن ثعلبة بن الجلاس بن امية بن جدارة بن عوف بن الحارث بن الخزرج وهى والددة لخازجة بن زيد بن ثابت وعثمان بن مظعون بفتح الميم وسكون الظاء المعجمة وضم العين المهملة ابن حبيب ابن وهب الجعفى ابوالسائب احد السابقين قوله اشتكى اى مرض قوله فرضناه بتشديد الراء من التريض وهو القيام بأمر المريض قوله ابالسائب كنية عثمان قوله بابى انت وامى اى مقدى قوله ذلك عمله انما عبر الماء بالعمل وجريانه بجريانه لان كل ميت تم على عمله الا الذى مات مرا بطافان عمله بنو الى يوم القيامة ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد سفرا افرع بين نسائه فأبتنهن خرج سهمها خرج بها وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير ان سودة بنت زمعة وهبت يوما وليلتها عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتبغى بذلك رضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى في اول حديث الافك ومر الكلام فيه هناك ص حدثنا اسمعيل قال حدثنى مالك عن سمى مولى ابى بكر عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهموا عليه لاستهموا ولو يعلمون ما فى التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما فى العتمة والصبح لأتوهما ولو حبا وش مطابقتها للترجمة فى قوله الا ان يستهموا عليه لاستهموا اى لا فقرعوا عليه وكل ما ذكر فى هذا الباب من الحديث وغيره فى مشروعية القرعة والحديث فى كتاب مواقيت الصلاة فى باب الاستهم فى الاذان وقدمر الكلام فيه هناك

ص سم الله الرحمن الرحيم كتاب الصلح ش

اى هذا كتاب فى بيان احكام الصلح هكذا بالبسملة وبقوله كتاب الصلح وقع عند النسفى والاصبلى وابى الوقت ووقع لغيرهم باب موضع كتاب ووقع لابي ذر فى الاصلاح بين الناس ووقع للكشيمىنى الاصلاح بين الناس اذا تقاسدوا والصلح على انواع فى اشياء كثيرة لا يقتصر

على بعض شيء كما قاله بعضهم والصلح في اللغة اسم بمعنى المصالحة وهي المسالمة خلاف المحاربة
واصله من الصلاح ضد الفساد وفي الشرع الصلح عقد يقطع النزاع من بين المدعي والمدعى عليه
ويقطع الخصومة فانهم **ص** باب في الاصلاح بين الناس **ش** اي هذا باب
في بيان حكم الاصلاح بين الناس وفي بعض النسخ باب ما جاء في الاصلاح بين الناس **ص**
وقول الله تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ومن
يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيماً **ش** وقول الله بالجرح عطفاً على قوله
في الاصلاح ذكر هذه الآية في بيان فضل الاصلاح بين الناس وان الصلح امر مندوب اليه وفيه قطع
النزاع والخصومات قوله من نجواهم يعني كلام الناس ويقال النجوى السر وقال المحاسن كل كلام
يفترده جماعة سرا كان او جهرا فهو نجوى قوله الا من امر بتقديره الانجوى من امر الى آخره ويجوز
ان يكون الاستثناء منقطعاً بمعنى لكن من امر بصدقة او معروف فان في نجواه خيراً وقال الداودي معناه
لا ينبغي ان يكون اكثر نجواهم الا في هذه الخلال قوله او معروف المعروف اسم جامع لكل ما عرف من
طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما تدب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات
والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اي امر معروف بين الناس اذا رأوه لا ينكرونها قوله ابتغاء
مرضات الله اي طلبا لرضاه مخلصاً في ذلك محتسباً ثواب ذلك عند الله تعالى **ص** وخروج
الامام الى الموضع ليصلح بين الناس بأصحابه **ش** وخروج الامام بالجرح عطفاً على قوله
وقول الله وهو من بقية الترجمة قال المهلب انما يخرج الامام ليصلح بين الناس اذا اشكل عليه امرهم
وتعذر ثبوت الحقيقة عنده فيهم فينشد يخرج الى الطائفتين ويسمع من الفريقين ومن الرجل والمرأة
ومن كافة الناس سماعاً شافياً يدل على الحقيقة هذا قول عامة العلماء وكذلك ينهض الامام الى العقارات
والارضين التي يتشاح في قسمتها فيعين ذلك وقال عطاء لا يحل للامام اذا تين القضاء ان يصلح بين الخصوم
وانما يسهه ذلك في الامور المشككة واماً اذا استبان الحجة لاحد على الآخر وتبين للحاكم موضع الظالم
على المظلوم فلا يسهه ان يحملهما على الصلح وبه قال ابو عبيد وقال الشافعي يأمرهما بالصلح ويؤخر
الحكم بينهما يوماً او يومين وقال الكوفيون ان طمع القاضي ان يصلح الخصمان فلا بأس ان يردهما
ولا ينفذ الحكم بينهما لعلهما يصطلمان ولا يرددهم اكثر من مرة او مرتين فان لم يطمع انفذ الحكم
بينهما واحتجوا بما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال رد دو الخصوم حتى يصلحوا فان فضل
القضاء يحدث بين الناس الضغائن **ص** حدثنا سعيد بن ابي مرجم حدثنا ابو غسان قال حدثني
ابو حازم عن سهل بن سعد ان اسام بن عمرو بن عوف كان بينهم شيء فخرج اليهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في اناس من اصحابه يصلح بينهم فحضرت الصلاة ولم يأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فجاء بلال فاذن بلال بالصلاة ولم يأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء الى ابي بكر الصديق رضي الله
تعالى عنه فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حبس وقد حضرت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس
فقال نعم ان شئت فأقام الصلاة فتقدم ابو بكر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي في الصفوف
حتى قام في الصف الاول فاخذ الناس بالتصفيح وكان ابو بكر لا يلتفت في الصلاة فالتفت فاذا هو
بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وراءه فأشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليه بيده فأمره ان يصلي
كما هو فرغ ابو بكر يده فحمد الله ثم رجع اليه فقرأ وراءه حتى دخل في الصف الاول فتقدم النبي صلى الله تعالى

تعالى عليه وسلم فصلي بالناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا ايها الناس اذانا بكم شيء في صلاتكم
 اخذتم بالتصفيح انما التصفيح النساء من نابه شيء في صلاته فليقل سبحانه الله فانه لا يسمعه احد الا النفث
 يا ابا بكر ما منعك حين اشرت اليك لم تتصل بالناس فقال ما كان ينبغي لابن ابي شحافة ان يصلي بين يدي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه في الاصلاح بين الناس ولا سيما
 للجزء الاخير من الترجمة وهو قوله وخروج الامام ومطابقتها له صريح في قوله فخرج اليهم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابو عياض بفتح العين المبحمة وتشديد السين المهمة وفي آخره نون واسمه
 محمد بن مطرف الليثي المدني رل عسقلان وابو حازم بالهاء المهمة وما تراه سادة بن دينار والحديث مضى
 في كتاب موافقت الصلاة في باب من دخل ليؤم الناس فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن
 مالك عن ابي حازم وقد تقدم الكلام فيه هناك مستقصى قوله كان يذنبهم شيء اي من الخصومة قوله
 وحبس على صبغة الجوهول اي حصل له التوقف بسبب الاصلاح قوله بالتصفيح هو والتصفيق وهو
 ضرب اليد على اليد بحيث يسمع له صوت قوله اذانا بكم كلمة اذا للظرفية المحضة لا للشرط قوله لم تتصل
 قال الكرمانى هو مثل ما منعك ان لا تسجد ونحوه صح ان يقال لازمة فاقل ذلك لا تكون زائدة ثم اجاب
 بقوله منعك مجاز عن دعائك جلا للنقيض على النقيض **مسند** حدثنا مسدد حدثنا معمر قال سمعت
 ابي اناسا رضى الله تعالى عنه قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو انيت عبدالله بن ابي فانطلق
 اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وركب حمارا فانطلق المسلمون يشون معه وهى ارض سبخة فلما
 اتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اليك عنى والله لقد آذاني ننت حمارك فقال رجل من الانصار
 منهم والله لحمار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اطيب ريحا منك فغضب لعبدالله رجل من
 قومه فشمته فغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهما ضرب بالجريد والايدي والنعال فبلغنا انها
 اتزلت وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما شيء **مسند** مطابقتها للترجمة من حيث انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى موضع فيه عبدالله بن ابي بن سلول ليدعوه الى الاسلام وكان ذلك
 في اول قدومه المدينة اذ التبليغ فرض عليه وكان يرجوان يسلم من وراءه باسلامه لرياسته في قومه
 وقد كان اهل المدينة عزموا ان يتوجوه بتاج الامارة لذلك وكان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم
 في نفس الامر من اعظم الاصلاح فيهم قيل انما خرج اليهم ولم ينفذ اليهم لكثرتهم وليكون خروجه
 اعظم في نفوسهم وقيل لقرب عهدهم بالاسلام وقال الداودى كان هذا قبل اسلام عبدالله بن ابي قلت
 لكن يشك عليه قوله اتزلت وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا على ما ذكره عن قريب **مسند** رجاله اربعة
مسند الاول مسدد وقد تكرر ذكره **مسند** الثاني معتمر على وزن اسم فاعل من الاعتمار **مسند** الثالث ابو
 سليمان بن طرخان **مسند** الرابع انس بن مالك وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في المغازى
 عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر عن ابيه به **مسند** ذكر معناه **مسند** قوله لو انيت كلمة لو هنا للتمنى فلا
 يحتاج الى جواب ويجوز ان تكون على اصلها والجواب مخذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك قوله
 وركب حمارا جملة حالية وكذلك قوله يشون جملة حالية قوله سبخة بفتح الباء الموحدة واحدة
 السباح وارض سبخة بكسر الباء ذات سباح وهى الارض التى تعلقوها الملوحة ولا تكاد تثبت
 الابعض الشجر قوله اليك عنى تعنى قوله فقال رجل من الانصار قال ابن التين قيل
 انه عبدالله بن رواحة قوله لحمار اللام فيه للتأكيده وارتقاعه على الابتداء وخبره قوله اطيب ريحا

منك قوله فغضب لعبد الله اى لابل عبد الله وهو ابن ابي بن ساول قوله فشمته كذا في رواية
الكشميني وفي رواية غيره فشمنا بالثنية بلا ضمير اى فشم كل واحد منهما الآخر قوله بالجريد
بالجيم والراء كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني بالحديد بالحاء المهملة والدال قوله قبلنا
القائل هو انس بن مالك قوله انها اى ان الآية انزلت واوضحها بقوله وان طائفتان من المؤمنين
اقتلوا وقال ابن بطلان ويستحيل ان يكون الآية الكريمة نزلت في قصة ابن ابي وقتال اصحابه
مع الصحابة لان اصحاب عبد الله ليسوا مؤمنين وقد تعصبوا له بعد الاسلام في قصة الافك وقد
جاء هذا المعنى مبينا في هذا الحديث في كتاب الاستيذان من رواية اسامة بن زيد قلهر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بمجلس فيه اخلاط من المشركين والمسلمين وعبد الاوثان واليهود فيهم
عبد الله بن ابي وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما عرض عليهم الايمان قال ابن ابي اجلس
في بيتك فن جاءك يريد الاسلام الحديث فدل ان الآية لم تنزل في قصة ابن ابي وانما نزلت في قوم
من الاوس والخزرج اختلفوا في حد فقتلوا بالعصى والنعال قاله سعيد بن جبير والحسن وقتادة ويشبه
ان يكون نزلت في بني عمرو بن عوف الذي خرج اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلح بينهم
الحديث المذكور في الصلاة وفي تفسير مقاتل مر صلى الله تعالى عليه وسلم على الانصار وهو راكب
حماره يعفور فبال فامسك ابن ابي بأنفه وقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خل للناس سبيل
الريح من ننت هذا الحمار فشق على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فانصرف فقال ابن رواحة لا
اراك امسكت على انفك من بول حماره والله اطيب من ريح عرضك فكان بينهم ضرب بالايدي
والسعف فرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأصبح بينهم فانزل الله تعالى وان طائفتان الآية
وفي تفسير ابن عباس واعان ابن ابي رجال من قومه وهم مؤمنون فاقبلوا ومن زعم ان قتالهم كان
بالسيوف فقد كذب قلت التحرير في هذا ان حديث انس مغاير لحديث سهل بن سعد الذي قبله
لان قصة سهل في بني عمرو بن عوف وهم من الاوس وكانت منازلهم بقباء وقصة انس في رهط
عبد الله بن ابي وهم من الخزرج وكانت منازلهم بالعالية فلماذا استشكل ابن بطلان ثم قال يشبه
ان تكون الآية نزلت في بني عمرو بن عوف فاذا كان نزول الآية فيهم لاشكال فيه واذا قلنا
نزولها في قضية عبد الله ابن ابي يبق الاشكال ولكن يحتمل ان ينزل الاشكال من وجه آخر وهو
ان في حديث انس ذكر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمضي بنفسه ليلبلغ ما نزل اليه لقرب عهدهم
بالاسلام فبهذا نزول الاشكال ان صح ذلك مع ان الداودي نص على انه كان قبل اسلام عبد الله كما
ذكرناه فان صح ما ذكره الداودي فلا شك باق ويحتمل ازالة الاشكال ايضا من وجه آخر وهو ان قول
انس في الحديث المذكور بلغنا انها انزلت لا يستلزم النزول في ذلك الوقت والدليل على ذلك
ان الآية في الحجرات ونزولها متأخر جدا على ان المفسرين اختلفوا في سبب نزول هذه الآية
فقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار كانت بينهما مدارة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لا تخذ
حق منك عنوة لكثرة عشيرته وان الآخر دماه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابى ان يتبعه
فلم ينزل الامر بينهما حتى تدافعا وحتى تناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف
وقال الكلبي انها نزلت في حرب سمير وحاطب وكان سمير قتل حاطبا فجعل الاوس والخزرج
يقتلون الى ان اتاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وامر نبيه

والمؤمنين ان يصلحوا بينهم وقال السدي كانت امرأة من الانصار يقال لها ام زيد تحت رجل وكان
بينها وبين زوجها شئ قل فرقي بها الى عليا وحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجاؤا وجا،
قومه فاقتلوا بالابدى والنعال فانزل الله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ذكر ما يستفاد
منه ﴿ فيه بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من الصلح والحلم والصبر على الاذى والدما،
الى الله تعالى وتأليف القلوب على ذلك ﴾ وفيه ان ركوب الحمار لا تنقص فيه على الكبار وكان ركوبه
صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل اليسر ركب مرة فرسا لابي طلحة في فزع كان بالمدينة
وركب يوم حنين بغلته ليثبت المسلمون اذا رأوه عليها ووقف بعرفة على راحلته وسار منها
الى مزدلفة وهو عليها ومن مزدلفة الى منى والى مكة ﴿ وفيه ما كان عليه الصحابة من تعظيم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والادب معه والمحبة الشديدة ﴾ وفيه جواز المبالغة في المدح
لان الصحابي اطلق ان ربح الحمار اطيب من ربح عبدالله بن ابي ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في ذلك ﴿ وفيه اباحة مشى التلامذة والشيخ راكب ﴾ باب ليس الكاذب الذي
يصلح بين الناس شئ ﴿ اي هذا باب يذكر فيه ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس لان
فيه دفع المفسدة وقع الشرور ومعناه ان هذا الكذب لا يعد كذبا بسبب الاصلاح مع انه لم يخرج
من حقيقته ﴿ فان قات الذي في الحديث ليس الكذاب فلفظ الترجمة لا يطابقه قلت في لفظ مسلم من رواية
معمر عن ابن شهاب كلفظ الترجمة فلا يضر هذا القدر من الاختلاف وقال بعضهم وكان حق السياق
ان يقول ليس من يصلح بين الناس كاذبا لكنه ورد على طريق القلب وهو سائغ انتهى قلت
الذي ذكره هو حق السياق لان الحديث هكذا فراعى المطابقة غير ان الاختلاف في لفظ الكذاب
والكاذب وكلاهما لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث واحد فلا يعد اختلافا ودعوى
القلب لادليل عليه مع ان معنى قوله في الحديث ليس الكذاب انه من باب ذي كذا اي ليس بذي كذب
كا قيل في قوله تعالى وماربك بظلام للعبيد اي وماربك بذي ظلم لان نفي الظلامية لا يستلزم نفي كونه ظالما
فلذا لا يقدر كذا لان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة يعني ليس عنده ظلم اصلا ﴾ باب حديثنا
عبد العزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب ان حديد بن عبد الرحمن
اخبره ان امه ام كلثوم بنت عقبة اخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليس
الكذاب الذي يصلح بين الناس فينفي خيرا او يقول خيرا شئ ﴿ مطابقة للترجمة ظاهرة ﴾ ذكر
رجالهم ﴿ وهم ستة الاول عبد العزيز بن عبدالله بن يحيى بن عمرو بن اويس الاويسى وفي بعض
النسخ لفظ الاويسى مذكور وهو نسبته الى احد اجداده الثاني ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن
ابن عوف الثالث صالح بن كيسان الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس حديد بن
الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف السادس امه ام كلثوم بنت عقبة بضم العين وسكون
القاف ابن ابي معيط كانت تحت زيد بن حارثة ثم تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له ابراهيم
وحيدا ثم تزوجها الزبير بن العوام ثم تزوجها عمرو بن العاص وهي اخت الوليد بن عقبة واخت
عثمان بن عفان لامه اسلمت وهاجرت وبايعت وكانت هجرتها سنة سبع ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾
فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في
موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان كلهم مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق

وهم صالح وابن شهاب وحيدوقه رواية الابن عن الاموهورواية النابعي عن الصحابة وذكر
 من اخرجه غيره **✶** اخرجه مسلم في الادب عن عمرو بن النافذ وعن حرملة واخرجه ابو داود فيه عن
 نضر بن علي وعن مسدد وعن احمد بن محمد وعن الربيع بن سليمان واخرجه الترمذي في البر عن احمد
 ابن منيع واخرجه النسائي في السير عن عبيد الله بن سعيد وفي عشرة النساء عن محمد بن زبور
 ومن كثيرين عبيد وعن ابى الطاهر بن السرح **✶** ذكر معناه **✶** قوله الذي يصلح بين الناس
 في محل النصب لانه خير ليس ويصلح بضم الياء من الاصلاح قوله فبني من بني الحديث اذا رفعه
 وبلغه على وجه الاصلاح وانما اذا بلغه على وجه الافساد وكذلك نما بالتشديد وقال ابن فارس
 نبت الحديث اذا اشته او نبت بالتخفيف اسندته وقال الزجاج في فعلت وافعلت نبت الشيء وانمته
 بمعنى وفي فصيح ثعلب بنى بنى اى زاد وكثر وحكى اللحياني بنوا بالواو قال وهما لغتان فصيحان
 وفيه لغة اخرى حكاه ابن القطاع وغيره بنو على وزن شرف وقال الكسائي لم اسمعه بالواو
 الامن اخوين من بنى سليم قال سألت عنه بنى سليم فلم يعرفوه بالواو وفي الصحاح ربما قالوا
 بالواو بنو وفي الواعي وغيره بنى افصح وذكر ابو حاتم في تقويم المفسد لا يقال بنو وعن الاصمعي
 العامة يقوون بنو ولا عرف ذلك يثبت وذكر الليلى ان بعض اللغويين فرق بين بنى وبنو فقال
 بنى بالياء للمال وبالواو لغير المال وقال الحربى واكثر المحدثين يقوون بنى خيرا بتخفيف الميم وهذا
 لا يجوز في النحو وسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افصح الناس ومن خفف الميم يلزمه ان يقول
 خيرا بالرفع انتهى لقائل ان يقول يجوز ان ينصب خيرا بينى كما ينصب يقال وذكر ابن قرقول عن القعني
 بنى بضم الياء وكبير الميم قال وليس بشئ ووقع في رواية ينهى ذلك بالهاء وهو تخفيف وقد يخرج على معنى
 ان يبلغ به من انهيت الامر الى كذا اى اوصلته اليه وفي المحكم انمته اذعته على وجه التسمية قوله او
 يقول خيرا شك من الراوى وزاد مسلم في رواية يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن صالح
 عن الزهري قالت ولم اسمعه يرخص في شئ مما يقول الناس الا في ثلاث يعنى الحرب والاصلاح
 بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها وجعل يونس هذه الزيادة عن الزهري فقال
 لم اسمع يرخص في شئ مما يقول الناس كذب الا في ثلاث وعند الترمذي لا يحل الكذب الا في ثلاث
 يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب ليصلح بين الناس وقال الطبري اختلف
 العلماء في هذا الباب فقالت طائفة الكذب المرخص فيه في هذه هو جميع معانى الكذب فحمله قوم على
 الاطلاق واجازوا قول ما لم يكن في ذلك لما فيه من المصلحة فان الكذب المذموم انما هو فيما فيه مضرة
 للمسلمين واحتجوا بما رواه عبد الملك بن ميسرة عن الزهري قال كنا عند عثمان وعنده حذيفة
 فقال له عثمان بلغني عنك انك قلت كذا وكذا فقال حذيفة والله ما قلته قال وقد سمعناه قال ذلك فلما
 خرج قلنا له اليس قد سمعناك تقول قال بلى قلنا فلم حلفت فقال انى استرديني بعضه ببعض مخافة
 ان يذهب كله وقال آخرون لا يجوز الكذب في شئ من الاشياء ولا الخبر عن شئ بخلاف ما هو عليه
 وما جاء في هذا انما هو على التورية وطريق المعارض تقول للظالم فلان يدعو لك وتبوى قوله
 اللهم اغفر لجميع المسلمين ويعد زوجته وبنته ويريد في ذلك ان قدر الله تعالى او الى مدة وكذلك الاصلاح
 بين الناس وحديث المرأة زوجها يحتمل انه مما يحدث احدهما الآخر من وده له واعتباطه به
 والكذب في الحرب هو ان يظهر من نفسه قوة ويتحدث بما يستحبه بصيرة اصحابه ويكذب به

عدوه وقد قال سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وقال المهلب ليس لاحد ان يعتقد اباحة الكذب وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكذب نهيا مطلقا واخبر انه بجانب للايمان فلا يجوز استباحة شيء منه وانما اطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمصلح بين الناس ان يقول ما علم من الخيرين الفريقين ويسكت عما سمع من الشريرينهم ويعدان بسهولة ما صعب ويقرب ما بعد لانه يخبر بالشيء على خلاف ما هو عليه لان الله قد حرم ذلك ورسوله وكذلك الرجل بعد المرأة وبينهما وليس هذا من طريق الكذب لان حقيقة الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه والوعد لا يكون حقيقة حتى ينجز والانجاز مرجو في الاستقبال فلا يصلح ان يكون كذبا وكذلك في الحرب انما يجوز فيها المعارض والابهام بالفاظ تحتمل وجهين فيوري بها عن احد المعنيين ليغتر السامع بأحدهما عن الآخر وليس حقيقة الاخبار عن الشيء بخلافه وضده ونحو ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما زح عجوزا فقال ان العجز لا يدخل الجنة فأوهمها في ظاهر الامر انهن لا يدخلن الجنة اصلا وانما اراد انهن لا يدخلن الجنة الاشباها فهذا وشبهه من المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب واما صريح الكذب فليس يجازي لاحد واما قول حذيفة رضي الله تعالى عنه فانه خارج من معاني الكذب الذي روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذن فيها وانما ذلك من جنس احياء الرجل نفسه عند الخوف كالذي يضطر الى الميتة ولحم الخنزير فيأكل ليحيي نفسه وكذلك الخائف له ان يخلص نفسه ببعض ما حرم الله تعالى عليه وله ان يحلف على ذلك ولا حرج عليه ولا اثم قال عياض واما المخادعة في منع حق عليه او عليها او اخذ ما ليس له اولها فهو حرام بالاجماع **ص** **باب** قول الامام لاصحابه اذهبوا بنا نصلح **ش** اي هذا باب في بيان قول الامام الى آخره قوله نصلح مجزوم لانه جواب الامر **ص** حدثنا محمد بن عبدالله حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاويسى واسحق بن محمد القروي قال حدثنا محمد بن جعفر عن ابن حازم عن سهل بن سعد ان اهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبدالله هو محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبدالله الذهلي اليسابوري روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد بن يزيد عليه وربما يقول محمد بن عبدالله فينسبه الى جده ويقول ايضا محمد بن خالد وينسبه الى جده ابيه والسبب في ذلك ان البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات بعد البخاري بيسير سنة سبع وخسين ومائتين واما عبد العزيز بن عبدالله الاويسى فهو ايضا من مشايخ البخاري وقد روى عنه بلا واسطة في الباب الذي قبله وروى هنا بواسطة محمد بن يحيى وهكذا وقع في رواية الاكثرين ووقع في رواية النسفي وابي احمد الجرجاني باسقاطه وصار الحديث عندهما عن البخاري عن عبد العزيز واسحق بن محمد بن اسمعيل بن عبدالله بن ابي فروة ابو يعقوب القروي وهو ايضا من مشايخ البخاري روى عنه وعن محمد غير منسوب عنه وهو من افراده وعبد العزيز واسحق كلاهما روى عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل بن دينار عن سهل بن سعد الانصاري وهذا الحديث

طرف من حديث سهل بن سعد الذي مضى في اول كتاب الصلح قوله فصلح يجوز بالجزم
وبالرفع اما الجزم فلانه جواب الامر واما الرفع فعلى تقدير نحن فصلح وفيه خروج الامام مع
اصحابه للاصلاح بين الناس عند تقام امورهم وشدة تنازعهم وفيه ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم
من التواضع والخضوع والحرص على قطع الخلاف وحسم دواعي الفرقة عن أمته كما وصفه الله
تعالى **ص** **باب** قول الله تعالى ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير **ش** **اول**
الآية قوله تعالى (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا
بينهما صلحا والصلح خير واحضرت الانفس الشيخ وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون
خبيرا) يقول الله تعالى محبرا ومشرعا عن حال الزوجين تارة في حال نفور الرجال عن المرأة وتارة في حال
اتفاقهما معها وتارة عند فراقهما لها فالحالة الاولى ما اذا خافت المرأة من زوجها ان ينفر عنها او يعرض
عنها فلها ان تسقط عنه حقها او بعضه من نفقة او كسوة او مبيت او غير ذلك من حقوقها عليه وله ان
يقبل ذلك منها فلا جناح عليهما في بذلها ذلك له ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال الله تعالى فلا جناح
عليهما ان يصلحا بينهما صلحا ثم قال والصلح خيراي من الفراق وروى ابو داود الطيالسي حدثنا
سليمان بن معاذ عن سماعة بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلعه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومى لعائشة ففعل وتزلت هذه الآية وان امرأة خافت
الآية ورواه الترمذي عن محمد بن المثنى عن ابي داود الطيالسي وقال حسن غريب وقيل تزلت في رافع
ابن خديج طلق زوجته واحدة وتزوج شابة فلما قارب انقضاء العدة قالت اصالحك على بعض
الايام ثم لم تسمح فطلقها اخرى ثم سأله ذلك فراجعها فزلت هذه الآية قوله نشوزا النشوز
اصله الارتفاع فاذا اساء عشرين او منعها نفسه والنفقة فهو نشوز وقال ابن فارس نشر بعلها اذا جفها
وضربها وقال الزمخشري النشوز ان يتجأ في عنفها بأن يمنعها الرحمة التي بين الرجل والمرأة وان
يؤذيها بسب او ضرب والاعراض أن يعرض عنها بأن يقل محادثتها ومؤانستها وذلك لبعض الاسباب
من طعن في سن او دماة او شيء في خلق او خلق او ملال او نحو ذلك قوله ان يصلحا اصله ان يتصالحا
فأبدلت التاء صادًا وادغمت الصاد في الصاد فصالحا وقرئ ان يصلحا اي ان يصطلحا واصله يصتلحا
فأبدلت التاء صادًا وادغمت في الاخرى وقرئ ان يصلحا وقوله صلحا في معنى مصدر كل واحد
من الافعال الثلاثة قوله والصلح خيراي من الفرقة او من النشوز والاعراض وسوء العشرة
قال الزمخشري هذه الجملة اعتراض وكذلك قوله واحضرت الانفس الشيخ ومعنى احضار الانفس
الشيخ ان الشيخ جعل حاضرا لها لا يغيب عنها ابدا ولا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه والغرض ان المرأة
لا تكاد تسمح بقسيتها والرجل لا يكاد نفسه تسمح بأن يقسم لها وان يسكنها اذا رغب عنها واحب
غيرها قوله وان تحسنوا اي بالاقامة على نسائكم وتتقوا النشوز والاعراض وما يؤدي الى
الاذى والخصومة فان الله كان بما تعملون من الاحسان والتقوى خبيرا يثيبكم عليه **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها وان
امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا قالت هو الرجل يرى من امرأته ما لا يحب كبرا او غيره فيريد
فراقها فتقول امسكني واقسم لي ماشئت قالت فلا بأس اذا تراضيا **ش** هذا الحديث تفسير عائشة
رضي الله تعالى عنها هذه الآية وسفيان هو ابن عيينة قوله كبرا بالنصب بيان لقوله ما لا يعجبه اي

كبر السن او غيره من سوء خلق او خلق و يروى وغيره بالواو قوله فتقول اى المرأة تقول لزوجها
 امسكنى ولا تقارنى واقسملى ماشئت من النفقة وغيرها قوله قالت اى قالت عائشة فلا بأس بذلك
 اذا تراضيا اى الرجل وامرأته ودل هذا ان ترك التسوية بين النساء وتفضيل بعضهن على بعض
 لا يجوز الا باذن المفضولة ورضاها ويدخل فى هذا المعنى جميع ما يقع بين الرجل والمرأة فى مال
 او وطن او غير ذلك وكل ما تراضيا عليه من الصلح فهو حلال للرجل من زوجته الآية المذكورة
 رنقل الداودى عن مالك انها اذا رضيت بالبقاء بترك القسم لها او الانفاق عليها ثم سألت العدل كان
 ذلك لها والذى قاله فى المدونة ذكره فى القسم لها واما النفقة فيلزمها ذلك اذا تركته والفرق ان الغيرة
 لا تملك بخلاف النفقة **باب اذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردودش** **ص** اى
 هذا باب يذكر فيه اذا اصطالح قوم على صلح جور الجور فى الاصل الظالم يقال جار جورا اى ظما ولفظ جور
 يجوز ان يكون صفة لصلح ويجوز ان يكون مضافا اليه قوله فالصلح بالفاء جواب اذا المتضمنة معنى الشرط
ص حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد
 الجهنى رضى الله تعالى عنهما قال جاء اعرابى فقال يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقام خصمه فقال
 صدق اقض بيننا بكتاب الله فقال الاعرابى ان ابنى كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فقالوا الى على ابنك
 الرجى فقد يت ابنى منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فقالوا انما على ابنك جلد مائة وتعريب
 عام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا قضين بينكما بكتاب الله اما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى
 ابنك جلد مائة وتعريب عام واما انت يا انيس لرجل فاغد على امرأة هذا فارجها فاعدا عليها انيس فرجها
 ش **ص** مطابقة لارتجة فى قوله اما الوليدة والغنم فرد عليك لانه فى معنى الصلح عما وجب على العسيف
 من الحد ولم يكن ذلك جائزا فى الشرع فكان جورا **وآدم** هو ابن ابي اياس واسمه عبد الرحمن اصله
 من خراسان سكن فى عسقلان وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب والزهرى هو محمد بن مسلم
 وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وبعض هذا الحديث مر فى الوكالة فى باب الوكالة فى الحدود وقد مر
 الكلام فيما يتعلق به وبتعدد موضعه ومن أخرجه غيره ولنتكلم بما يتعلق به هنا **ذكر معناه**
 قوله بكتاب الله اى بحكم كتاب الله تعالى فان قلت هذا وخصمه كانا يعلمان انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا يحكم الا بكتاب الله فعنى قولهما اقض بيننا بكتاب الله تعالى قلت ليفصل بينهما بالحكم الصر
 لا بالصلح اذ الحكم ان يفعل ذلك لكن برضاها قوله عسيفا اى اجيرا ويجمع على عسفاء ذكره الازهرى
 وعسفة على غير قياس ذكره ابن سيدة وقيل كل خادم عسيف وقال ابن الاثير وعسيف فقيل بمعنى مفعول
 كاشير او بمعنى فاعل كعليم من العسف الجور او الكفاية قوله على هذا انما قال على هذا ولم يقل
 لهذا ليعلم انه اجير ثابت الاجرة عليه وانما يكون كذلك اذا لابس العمل واتمه ولو قال لهذا لم يلزم
 ذلك قوله ووليدة اى جارية قوله ثم سألت اهل العلم اراد بهم الصحابة الذين كان يفتون فى عصر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم الخلفاء الاربعة وثلاثة من الانصار ابى بن كعب ومعاذ بن جبل
 وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم قوله وتعريب عام التعريب بالغين المعجمة النفى عن البلد الذى وقعت
 فيها الجناية يقال اغربه وغربه اذا نميته وابعده والغرب البعد قوله لا قضين بينكما بكتاب الله اى بحكمه
 اذ ليس فى الكتاب ذكر الرجى وقد جاء الكتاب بمعنى الفرض قال تعالى كتب عليكم الصيام اى فرض
 ويحتمل ان يكون فرض اولائهم نسخ لفظه دون حكمه على ما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال

فَرَأَاهَا فَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (الشَّيْخَ وَالشَّيْخَةَ إِذَا زَنِيَا فَاَرْجُوهُمَا الْبَيْتَ بِمَا قَضَى مِنَ اللَّذَّةِ) وَيَسْأَلُ الرَّجُلُ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْصُوصًا عَلَيْهِ فِي الْقُرْآنِ بِاسْمِهِ الْخَاصِّ فَانَّهُ مَذْكُورٌ فِيهِ عَلَى سَبِيلِ الْأَجْمَلِ وَهُوَ
 قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَادْزُوهُمَا وَالْأَذَى يَتَسَعُ فِي مَعْنَاهُ الرَّجْمُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعُقُوبَةِ قَوْلُهُ فَرَدَّ عَلَيْكَ رَدُّ مَصْدَرٍ
 وَلِهَذَا وَقَعَ خَبْرًا وَالتَّقْدِيرُ فَهُوَ رَدُّ أَيَّ مَرْدُودٍ عَلَيْكَ وَيُرْوَى فَتَرَدَّ عَلَيْكَ عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ مِنْ
 الْمَضَارِعِ قَوْلُهُ يَا أَيُّسَ تَصْغِيرُ أَنْسٍ قِيلَ هُوَ ابْنُ الصُّحَّاحِ الْأَسْلَمِيُّ يَعْنِي الشَّامِيَّ وَمَخْرَجُ حَدِيثِهِ عَلَيْهِمُ
 وَقَدْ حَدَّثَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ ابْنُ التِّينِ هُوَ تَصْغِيرُ أَنْسٍ بْنُ مَالِكٍ خَادِمُ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ إِلَى أَنَّهُ الصُّحَّاحُ بْنُ مَرْثَدٍ الْغَنَوِيُّ وَالْأَوَّلُ أَشْهُرُ
 قَوْلُهُ فَاعْدِ أَيَّ أَثْمًا غَدُوةً قَالَ ابْنُ التِّينِ ثُمَّ قَالَ قِيلَ فِيهِ تَأْخِيرُ الْحُكْمِ إِلَى الْغَدِ وَقَالَ غَيْرُهُ لَيْسَ بِمَعْنَاهُ
 امْضُ إِلَيْهَا بِكَرَّةٍ بَلْ مَعْنَاهُ امْشِ إِلَيْهَا وَكَذَا مَعْنَى قَوْلُهُ فَعَدَا عَلَيْهَا أَيَّ مَشَى إِلَيْهَا قَوْلُهُ فَرَجَّهَا أَيَّ بَعْدَ
 أَنْ ثَبَتَ بِاعْتِرَافِهَا فَإِنْ قُلْتَ مَا الْحِكْمَةُ فِي تَخْصِصِ أَنْسٍ بِهَذَا الْحُكْمِ قُلْتَ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَا كَانَ يُؤْمَرُ فِي الْقَبِيلَةِ الْأَرْجُلَا مِنْهَا لِنُفُورِهِمْ مِنْ حُكْمِ غَيْرِهِمْ وَأَنْسٍ كَانَ أَسْلَمِيًّا وَالْمَرْأَةُ كَانَتْ
 أَسْلَمِيَّةً ذَكَرَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ بِحُكْمٍ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ احْتِجَّ بِهِ الْأَوْزَاعِيُّ وَالثَّوْرِيُّ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَالْحَسَنُ
 ابْنُ سِحْيٍ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ عَلَى أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُحْصَنًا وَزَنَى فَانَّهُ يُجْلَدُ مِائَةَ جَلْدَةٍ وَيُغْرَبُ
 عَامَاةً وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو لَخِلَافٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ الْبَكَرَ إِذَا زَنَى فَانَّهُ يُجْلَدُ مِائَةَ جَلْدَةٍ وَاخْتَلَفُوا فِي التَّغْرِيبِ
 فَقَالَ مَالِكٌ يَنْفَى الرَّجُلَ وَلَا تَنْفَى الْمَرْأَةَ وَلَا الْعَبْدُ وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ يَنْفَى الرَّجُلَ وَلَا تَنْفَى الْمَرْأَةَ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ
 وَالشَّافِعِيُّ وَالْحَسَنُ بْنُ سِحْيٍ يَنْفَى الرَّائِيَ إِذَا جُلِدَ امْرَأَةٌ كَانَ أَوْ رَجُلًا * وَاخْتَلَفَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ فِي الْعَبْدِ فَقَالَ
 مَرَّةً اسْتَحْيَى اللَّهُ فِي تَغْرِيبِ الْعَبْدِ وَقَالَ مَرَّةً يَنْفَى الْعَبْدَ نِصْفَ سَنَةٍ وَقَالَ مَرَّةً يَنْفَى سَنَةً إِلَى غَيْرِ بَلَدِهِ وَبِهِ
 قَالَ الطَّبْرِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَقَدْ صَحَّحَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّفْيَ وَالْعَمَلَ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ
 أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُو عَلَى وَابْنُ بَنِي كَعْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
 وَابْنُ بَدْرٍ وَغَيْرُهُمْ وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ التَّابِعِينَ وَهُوَ قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَمَالِكِ بْنِ أَنْسٍ
 وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَنُجْدُوزُفَرُ
 الْبَكَرَ إِذَا زَنَى جُلْدَ مِائَةٍ وَلَا يَنْفَى إِلَّا أَنْ يَرَى الْإِمَامُ أَنْ يَنْفِيَهُ لِلدَّعَاةِ الَّتِي كَانَتْ مِنْهُ فَيَنْفِيهِ إِلَى حَيْثُ أَحَبَّ
 كَمَا يَنْفَى الدَّعَارَ غَيْرَ الزَّانَةِ قُلْتَ الدَّعْرُ وَالِدَّعَارَةُ الشَّرُّ وَالْفَسَادُ وَمَدَّةُ نَفْيِ الدَّعَارِ مَوْكُولَةٌ إِلَى رَأْيِ الْإِمَامِ
 وَرَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ غَرِبَ فِي الْحَجَرِ وَكَانَ عُمَرُ إِذَا غَضِبَ عَلَى رَجُلٍ نَفَاهُ إِلَى الشَّامِ وَرَوَى
 عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَطَعَ بِدَسَارِقٍ وَنَفَاهُ إِلَى زُرَّارَةَ هِيَ قَرْيَةٌ قَرِيبَةٌ مِنَ الْكُوفَةِ وَكَذَا
 جَاءَ النَّفْيُ فِي الْمُخْنَشِينَ عَلَى مَا يَحِبُّ فِي الْكِتَابِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى * وَاحْتِجَّ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَنْ مَعَهُ فِي ذَلِكَ بِحَدِيثِ أَبِي
 هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنِ الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ وَلَمْ تَحْصَنْ فَقَالَ إِذَا
 زَنَتْ وَلَمْ تَحْصَنْ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ أَنْزَنْتِ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ يَبْعُوهَا وَلَوْ بِضَفِيرِ الْحَدِيثِ قَالُوا
 فَلَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ أَنْ تَجْلِدَ وَلَمْ يَأْمُرْ مَعَ الْجُلْدِ بِنَفْيِهَا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَعَلِمِينَ
 نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ فَاعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّ مَا يَحِبُّ عَلَى الْأَمَاءِ إِذَا زَنَيْنَ هُوَ نِصْفُ مَا يَحِبُّ عَلَى
 الْحُرِّ إِذَا زَنَيْنَ ثُمَّ ثَبَتَ أَنَّ لَانْفِي عَلَى الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ كَذَلِكَ أَيْضًا لَانْفِي عَلَى الْحُرَّةِ إِذَا زَنَتْ وَقَالَ
 الطَّحَاوِيُّ وَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ تَسَافِرَ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ
 مُحْرَمٍ فَدَلَّ ذَلِكَ أَنَّ تَسَافِرَ الْمَرْأَةِ فِي حَدِّ الزَّانَةِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ بِغَيْرِ مُحْرَمٍ وَفِي ذَلِكَ إِبْطَالُ النَّفْيِ عَنِ النِّسَاءِ

في الزنا واتنفي ذلك عن الرجال ايضا لان في درته اياه عن الحرائر دليل على درته عن الاحرار فان
 قلت يلزم الخفية على ما ذكرنا ان لا يمنعوا من تغريب المرأة الى مادون ثلاثة ايام قلت لا يلزمهم ذلك
 لان النفي ليس من الحد حتى يستعملوه فيما يمكنهم وانما هو من باب التعزير وقالوا ايضا النص جعل
 الحرمان والزيادة على مطلق النص نسخ ومارووه منسوخ بحديث ما عزقلت هذا اذا ثبت تأخر
 امر ما عزعنه ولان في التغريب تعريضا لها للفساد ولهذا قال على رضي الله تعالى عنه كفى بالنفي
 فنة وعمر رضي الله تعالى عنه نفي شخص صافارتد ولحق بدار الحرب خلف ان لا ينفي بعده ابدا وبهذا
 عرف ان نفيهم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لان مثل عمر لا يحلف ان لا يقيم الحدود
 فافهم ه وفيه ان اولي الناس بالقضاء الخليفة اذا كان عالما بوجود القضاء ه وفيه ان المدعى اولي
 بالقول والطالب احق ان يتقدم بالكلام وان بدأ المطلوب ه وفيه ان الباطل من القضاء مردود
 وما خالف السنة الواضحة من ذلك فباطل ه وفيه ان قبض من قضى له بما قضى له به اذا كان خطأ
 وجورا وخلافا لسنة لا يدخله قبضه في ملكه ولا يصح ذلك له وعليه رده ه وفيه ان للعالم ان
 يفتي في مصرفه من هو اعلم منه اذا افتى بعلم ه وفيه انه لم تقع الفرقة بينهما بالزنا ه وفيه انه لا يجب
 على الامام حضور المرجوم بنفسه ه وفيه دليل على وجوب قبول خبر الواحد ه وفيه ادب السائل
 في طلب الاذن ه وفيه ان الرجم لا يجب الا على المحصن وهذا لا خلاف فيه ولا يلتفت الى ما يحكي
 عن الخوارج وقد خالفوا السنن ه وفيه انه لم يجعل قاذبا بقوله زني بامرأته ه وفيه انه لم يشترط في الاعتراف
 التكرار وهو حجة على الشافعي وقال ابن ابي ليلى واحد لا يجب الا بالاقرار اربع مرات ه وفيه
 ان للامام ان يسأل المقتوف فان اعترف حكم عليه بالواجب وان لم يعترف وطالب القاذف اخذله
 بحقه وهذا موضع اختلف فيه الفقهاء فقال مالك لا يحد الامام القاذف حتى يطالبه المقتوف الا ان
 يكون الامام سمعه فيجده ان كان معه شهود غيره عدول وقال ابو حنيفة وصاحبه الاوزاعي
 والشافعي لا يحد القاذف الا بمطالبة المقتوف وقال ابن ابي ليلى يحد الامام وان لم يطلبه المقتوف
 ه وفيه انه لم يسأله عن كيفية الزنا لانه مبين في قضية ما عر وهذا صحيح ان ثبت تأخير هذا الخبر
 عن خبر ما عر فيحمل على ان الابن كان بكرا وعلى انه اعترف والاقرار الاب عليه غير مقبول او يكون
 هذا افتاء اي ان كان كذا فكذا ه وفيه سقوط الجلد مع الرجم خلافا لمسروق واهل الظاهر في ايجابهم
 الجمع بينهما قلنا لو كان واجبا لامر به ه وفيه استدلال للظاهرية على ان المقر بالزنا لا يقبل رجوعه عنه
 وليس في الحديث التعرض للرجوع وقال مالك واصحابه يقبل منه ان رجع الى شبهة وان رجع الى
 غيرها فيه خلاف ه وفيه اقامة الحاكم للحكم بمجرد اقرار المحدود من غير شهادة عليه وهو احد قولي
 الشافعي وابي ثور ولا يجوز ذلك عند مالك الا بعد الشهادة عليه وقال القرطبي هذا كله مبني على ان
 انيسا كان حيا ويحتمل ان يكون رسولا يستفصلها ويعضد هذا التأويل قوله في آخر الحديث في بعض
 الروايات فاعترفت فأمر بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجعت فهذا يدل على ان انيسا انما
 سمع اقرارها وان تنفيذ الحكم كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وحيثئذ يتوجه اشكال
 آخر وهو ان يقال فكيف اكتفي في ذلك بشاهد واحد وقد اختلف في الشهادة على الاقرار بالزنا
 هل يكتفي بشهادة شاهدين او لابد من اربعة على قولين لعلمنا ولم يذهب احد من المسلمين الى الاكتفاء
 بشهادة واحد فالجواب ان هذا اللفظ الذي قال فيه فاعترفت فأمر بها فرجعت هو من رواية الليث عن
 الزهري ورواه عن الزهري مالك بلفظ فاعترفت فرجها لم يذكر فأمر بها النبي صلى الله تعالى

محمد عن رجل له مسأكن فأوصى بثلث كل مسكن منها قال يجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال
 اخبرني مائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد
 واما رواية عبد الواحد بن ابى عون فوصلها الدارقطني من طريق عبدالعزيز بن محمد عنه بلفظ من فعل
 امر ليس عليه امرنا فهو رد و ليس لعبد الواحد في البخارى سوى هذا الموضع وكذلك لعبد الله بن
 جعفر **ص** باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان وفلان بن فلان وان لم ينسبه
 الى نسبه او قبلته **ش** اي هذا باب يذكر فيه كيف يكتب كتاب الصلح يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان
 وفلان بن فلان فيكتب في هذا المقدار اذا كان مشهورا معروفا بين الناس ولا يحتاج ان ينسب في الكتاب
 الى نسبه او الى قبلته واما الذى يكتبه اهل الوثائق ويذكرون فيه اسمه واسم ابيه واسم جده ويذكرون
 نسبه الى شئ من الاشياء فهو احتياط لخوف اللبس والاشتباه فاذا أمن من ذلك تكون الكتابة بذلك
 على سبيل الاستحباب الا يرى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتصر في كتاب المقاضاة مع المشركين
 على ان كتب محمد بن عبد الله ولم يزد عليه لما أمن الالتباس فيه لانه لم يكن هذا الاسم لاحد غير النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن الفقهاء استحبوا ان يكتب اسمه واسم ابيه وجده ونسبه لرفع الاشكال
 وقل ما يقع مع ذكر هذه الاربعة اشتباه في اسمه ولا التباس في امره **ص** حدثنا محمد بن
 بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال لما
 صلح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الحديبية كتب على رضى الله تعالى عنه كتابا فكتب
 محمد رسول الله فقال المشركون لا تكتب محمد رسول الله لو كنت رسول الله لم نقا تلك فقال لعلى
 محم فقال على ما انا الذى احماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده وصالحهم على ان يدخل
 هو واصحابه ثلاثة ايام ولا يدخلوها الا يجلبان السلاح فسالوه ما جلبان السلاح فقال القراب بما فيه
ش مطابقته لترجمة في قوله فكتب محمد رسول الله حيث لم يذكر اسم ابيه ولا اسم جده لانه
 لم يكن هذا الاسم الا له كما ذكرناه عن قريب وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي
 الهمداني الكوفي والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن ابى موسى وبندار كلاهما عن غندرو عن
 عبيد الله بن معاذ عن ابيه واخرجه ابو داود في الحج عن احدين حنبل عن غندر قوله محم امر بفتح الحاء
 وضمها يقال محوت الشئ امحوه واحماه وقول على رضى الله تعالى عنه ما انا بالذى احماه ليس بخالفة
 لامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه علم بالقرينة ان الامر ليس للايجاب قوله الا يجلبان
 السلاح بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة كذا ضبطه ابن قتيبة وبعض الحديثين قال وهو اوعية
 السلاح بما فيها قال وما أراه سمي به الا يجفاه ولذلك قيل للمرأة الجافية الغليظة جلبانة وقد فسر
 في الحديث بانها القراب بكسر القاف وتخفيف الراء في آخره باء موحدة وهو شئ يخرج من الجلب يضع
 فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه ويعلقه في الرحل وقال الازهرى القراب غمد السيف والجلبان
 من الجلبة وهى الجلدة التى تجعل على القتب والجلدة التى تغشى التيمة لانها كالغشاء للقراب قال
 الخطابي الجلبان يشبه الجراب من الادم يضع الراكب فيه سيفه بقرابه ويضع فيه سوطه يعلقه الراكب
 من وسط رحله او من آخره ويحتمل ان تكون اللام ساكنة وهو جلب بضم الجيم واللام وتشديد
 الباء ودليله قوله في رواية مؤمل عن سفيان الا يجلب السلاح قال وجلب السلاح نفس السلاح
 كجلب الرحل نفس عيته كانه يراد به نفس السلاح وهو السيف خاصة من غير ان يكون معه من

ادوات الحرب من لامة ورمح وجففة ونحوها ليكون علامة للامن والعرب لاتضع السلاح الا في الامن قال وقد جاء جربان السيف في هذا المعنى وقال الاصمعي الجربان قرب السيف فلا ينكر ان يكون ذلك من باب تعاقب اللام والراء والذي ضبطه في اكثر الكتب بجلب السلاح بضم اللام وتشديد الباء وضبط الجوهرى وابن فارس جربان بضم الراء وتشديد الباء وقال ابن فارس جربان السيف قرابه وقيل حده قوله القرب بما فيه تفسير الجلبان وفسر ايضا بالسيف والقوس ونحوه وفي رواية لا يدخل مكة سلاحا الا في القرب وفي لفظ ولا يحمل سلاحا الا سيوفا ~~سيف~~ حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرايل عن ابي اسحق عن البراء قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي القعدة فأبى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيم بها ثلاثة ايام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى محمد رسول الله فقالوا لانقر بها فلو نعلم انك رسول الله مانعناك لكن انت محمد بن عبد الله ثم قال لعلى رضى الله تعالى عنه امح رسول الله قال لا والله لا انحوك ابدا فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة سلاح الا في القرب وان لا يخرج من اهلها بأحد ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع احدا من اصحابه اراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل أتوا عليها فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتبعتهم ابنة حزة بعامياعم فتناولها على فأخذ بيدها وقال لفاطمة رضى الله عنها دونك ابنة عمك حملتها فاختصم فيها على وزيد وجعفر فقال على انا حق بها وهى ابنة عمى وقال جعفر ابنة عمى وخالتها تحتى وقال زيد ابنة اخى فقضى بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلى انت منى وانامتك وقال لجعفر اشبهت خلقى وخلقى وقال زيد انت اخونا ومولانا ~~ش~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة ولفظ المقاضاة يدل عليها واسرايل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي يروى عن جده والحديث اخرجه الترمذى ايضا قوله في ذي القعدة بكسر القاف وسكون العين قوله ان يدعوه اى ان يتركوه قوله حتى قاضاهم معنى قاضى فاصل وامضى امرهما عليه وهو بمعنى صالح ومنه قضى القاضى اذا فصل الحكم وامضاء قوله لانقر بها اى بالرسالة قوله فلو نعلم اعلم ان لول الماضى وانما عدل هنا الى المضارع ليدل على الاستمرار اى استمر عدم علما برسالتك كما في قوله تعالى لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم قوله فاخذ رسول الله الكتاب فكتب اى امر عليها رضى الله تعالى عنه فكتب كقولك ضرب الامير اى امر به وقال الشيخ ابو الحسن ما رأيت هذا اللفظ فكتب الا في هذا الموضع وقيل انه مختص بهذا الموضع وقيل انه كالرسم لان بعض من لا يكتب يرسم اسمه بيده لتكراره عليه وقيل كتب واما قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب الآية لانه تلا بعد واما قوله انامة امية لانكتب ولانحسب لانه كان فيهم من يكتب لكن عادة العرب يسمون الجملة باسم اكثرها فلذلك كان اكثر امره ان لا يحسن فكتب مرة وقيل لما اخذ القلم اوحى الله اليه فكتب وقيل مامات حتى كتب وقيل كتب على الاتفاق من غير قصد ووقع في بعض نسخ اطراف ابي مسعود انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الكتاب ولم يحسن ان يكتب فكتب مكان رسول الله محمدا وكتب هذا ما قاضى عليه محمد والثابت ما ذكرناه انه امر عليا فكتب وفي رواية فاخذ الكتاب وليس يحسن يكتب وان من محجزاته انه يحسن من وقته لانه خرق للعادة وقال به ابوذر الهروى وابو الفتح النيسابورى وابو الوليد الباجى وصنف فيه وانكر عليه وقال السهيلي

وكتب عن سبب نزول فتعجبوا من مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رواية أخرى مع سبب
 وشهد فيه أبو بكر وسعد بن عبيد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وأبو عتبة بن الجراح وشهد
 مسلمة ومبارز بن حنظل وهو يومئذ مشرك وحويطب بن عبد العزى قتلوه شدا مدغني شمسين
 عداية لا يدخل ما هذا شارقة في الذن مبتدأ وقوله ما قضى خبره ومفسره وقوله لا يدخل تفسير
 بتفسير قوله وان لا يخرج من اهلها بأحد ان اراد ان يبعد لا يخرج بضم الياء من الاخراج من اهلها
 اي من اهل مكة فان قلت خرجت بنت حنظل ومنعت معد فقلت النساء لم يدخلن في العهد والشروط
 انما وقع في الرجال فقط وقديته البخاري في كتاب الشروط بعد هذا وفي بعض طرقه نقل سهل
 وعلى ان لا يأتك منا الرجل هو على دينك الوردية اليه ولم يذكر النساء فصيح بهذا ان اخذه
 لابنة حنظل رضي الله تعالى عنهما كان لهذه العلة الاتراء رد ايا جندل الى ابيد وهو العاقبة هذه المقاضاة
 وقل البخاري فيما ياتي قول الله تعالى اذ اجاءك المؤمنات فبفتح السين بالقرآن وهذا على احد القولين
 فان هذا العهد كان يقتضي ان لا يأتيه مسلم الوردية فتسخ الله تعالى ذات في النساء خاصة على ان لفظ
 المقاضاة لا يأتك رجل وهو اخراج النساء وقال السهيلي وفي قول سهل لا يأتك منا رجل وان كان
 على دينك الوردية منسوخ عند أبي حنيفة بحديث سريته خالد رضي الله تعالى عنه حين وجه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى خثعم وفيهم ناس مسلمون فاعتصموا بالسجود فقتلهم خالد رضي الله تعالى عنه
 فوداهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصف الدية وقال ان ابري من كل مسلم بين مشركين قوله فلما دخلها
 اي مكنت في العام المقبل ومضى الاجل اي قرب انقضاء الاجل كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن ولا بد من هذا
 التأويل لئلا يلزم عدم الوفاء بالشروط قوله فتبعتم ابنة حنظل وهي مائة وقيل عمارة وامها سلمى بنت
 عبيس قوله يا عم مرتين ان قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو عماران الرضاغة وان قالت
 زيد فكان مصافيا لحنظل ومواخياله قوله دونك يعني خذ بها وهو من اسماء الافعال وفي رواية ان زيدا
 اتى بها واحتج حين خاصم فيها لانه تجشم الخروج بها قال ابن التين اما ان يكون في احدي الروايتين
 وهم اويكون خرج مرة فلم يأت بها وسعت اليه في هذه المرة فأتى بها فتناولها على رضي الله تعالى
 عنه وقال الداودي وفيه تناول غير ذات المحرم عند الاضطراب اليه والصحيح انها الآن ذات محرم
 لان فاطمة رضي الله تعالى عنها اختها من الرضاغة وهي تحت على فهي ذات محرم لانها غير مودة التحريم
 قوله جللتها بلفظ الماضي ولعل الفاء فيه محذوفة ويروى اجلها وفي رواية احتملها اقله فقال زيد
 ابنة اخي اي قال زيد بن حارثة هي ابنة اخي وليست بابنة اخيه فان ابنا زيدا هو حارثة وابنة حارثة هو عبد المطلب
 وام حنظل هالة وام زيد سعدى ولا رضاع بينهما لان زيدا كان ابن ثمان سنين لما دخل مكة وخالط
 قريشا وانما اخي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين زيد وبين حنظل فقال ذلك باعتبار هذه المواخاة
 قوله فتعجبوا اي بانه حنظل خالها وفيها دلالة ان الخالة حقا في الحضانة فقال صلى الله تعالى
 عليه وسلم الخالة بمنزلة الام قوله وقال له اي رضي الله تعالى عنه انت مني اي متصل بي ومن هذه تسمى
 اتصالية فتطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلوب الكل بنوع من التشريف على ما يليق
 بالخال ه وفيه منقبة عظيمة جليلة لعلي رضي الله تعالى عنه واعظم من قوله انت مني قوله وانما منك
 قوله اشبهت خلقي وخلقي الاول بفتح الخاء والثاني بضمها قوله انت اخونا اي باعتبار اخوة الاسلام
 والمراد بقوله ولانا المولى الاسفل لانه اصابه سباء فاشترى خديجة رضي الله تعالى عنها فوهبت

صلى الله تعالى عليه وسلم وحوصى فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا يزيد بن سميد حتى
 تزلت ادعوه لا يأتهم وأخي صلى الله تعالى عليه وسلم يندوبين حجرة وعن عائشة رضى الله تعالى
 عنها ما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن حارثة في سرية الامر عليه ولوليتي
 لاستخلفه قتل بؤته رضى الله تعالى عنه **مختص** باب ، الصلح مع المشركين **ش** **مختص**
 اى هذا باب في بيان حكم الصلح مع المشركين **مختص** فيد عن ابي سفيان **ش** **مختص** اى في هذا
 الباب يروى شئ عن ابي سفيان يعنى في باب الصلح مع المشركين مثل الذى مر في شان هرقل وهو ان
 هرقل ارسل اليه في ركب من قريش في المدة التى ماديها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفار
 قريش الحديث مر مطولا في اول الكتاب وفيه ونحن منه في مدة لا ندري ما هو صانع فيها وهى
 مدة الصلح بينهم **مختص** وقال عوف بن مالك عن ابي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تكون هرة
 بينكم وبين بنى الاصفه **ش** **مختص** هذا التعليق طرف من حديث وصله البخارى بتمامه في الجزية
 من طريق ابي ادريس الخولاني وعوف بن مالك بن ابي عوف الاشجعي الغطفاني ابو عبدالله
 شهد فتح مكة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نزل الشام وسكن دمشق ومات بحمص سنة اثنتين
 وسبعين قوله ثم تكون هرة بضم الهاء وهو الصلح وفيه المطابقة للترجمة وبنو الاصفه الروم وقال ابن
 الانبارى عوايه لان حبشا من الحبشة غلب على بلادهم في وقت فوطى نساءهم فولدت اولاد اصفرا
 بين سواد الحبشة وبيض الروم **مختص** فيد عن سهل بن حنيف **ش** **مختص** اى وفي الباب
 روى عن سهل بن حنيف بن واهب الانصارى الاوسى ابونابت وروى وفيه سهل بن حنيف بدون
 كلمة عن هذا التعليق ايضا طرف من حديث وصله البخارى في آخر الجزية قال حدثنا عبدان اخبرنا ابو
 حجرة قال سمعت الاعشى قال سألت ابا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول انهموا
 رأيكم رأيتمى يوم ابي جندل فلواستطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته الحديث
 وسهل بن حنيف شهد بدر او المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات بالكوفة سنة ثمان وثلاثين
 وصلى عليه على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وكبر ستا ووقع في رواية ابي ذر والاصيلي كذا وفيه
 عن سهل بن حنيف لقد رأيتمى يوم ابي جندل ولم يقع هذا في رواية غيرهما وابو جندل اسمه العاص بن
 سهيل بن عمرو قتل مع ابيه بالشام وقال المدائني قتل سهيل بن عمرو بالرموك وقبل مات في طاعون
 عمواس قوله انهموا رأيكم يخاطب به سهل بن حنيف ابا وائل ومعناه انتم افسدتم رأيكم حيث تركتم
 رأى على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه يوم صفين حتى جرى ماجرى قوله رأيتمى اى رأيتمى نفسى
 يوم ابي جندل وهو اليوم الذى حضر ابو جندل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في يوم كان يكتب هو
 وسهيل بن عمرو كتاب الصلح وكان قد حضر ابو جندل وهو يرسف في الحديد وكان قد اسلم بمكة
 وابوه حبسه وقيد فهرب فجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رآه ابوه سهيل اخذ بتليبيه
 ويجره ليرده الى قريش وجعل ابو جندل يصرخ بأعلى صوته يا معشر المسلمين أريد الى المشركين
 يشتونى في ديني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا جندل اصبر واحتسب فان الله عز وجل
 جاعل لك وللمعك من المستضعفين بمكة فرجا ومخرجا وانما قد عقدنا بيننا وبينهم صلحا وعهدا فاننا لا نعذر
 بهم وقيل انما ارد ابا جندل لانه كان يأمن عليه القتل لحرمة ابيه سهيل بن عمرو ومعنى قول سهيل
 ابن حنيف فلواستطيع الى آخره يعنى ما كنت ارجع يومئذ عن قتال المشركين ولكن ما كنت استطيع

ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو استطعت لردته واراد بأمره هذا هو عقده الصلح معهم ولما وقع الصلح تأخر كل من كان في قلبه القتال امثالا لامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
شخص واسماء والمصور عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **شخص** اى وفي الباب ايضا عن اسماء بنت ابى بكر الصديق وعن المسور بن مخرمة ويجوز في اسماء والمصور الرفع على ان يكون عطفًا على قوله وفيه سهل بن حنيف على رواية سهل بالرفع بدون كلمة من على ما ذكرناه قوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى في ذكر الصلح اما حديث اسماء فنكأته اشار به الى حديثها الذي مضى في الهبة في باب هدية المشركين حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنهما قالت قدمت على امي وهى مشركة الحديث فان فيه معنى الصلح على ما لا يخفى وهو ما حديث المسور بن مخرمة فسيأتى في اول كتاب الشروط بعد سبعة ابواب **شخص**
وقال موسى بن مسعود حدثنا سفيان بن سعيد عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال صالح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المشركين يوم الحديبية على ثلاثة اشياء على ان من أتاه من المشركين رده اليهم ومن أتاه من المسلمين لم يردوه وعلى ان يدخلها من قابل ويتيم بها ثلاثة ايام ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه فجاءه ابو جندل يحجل في قيوده فرده اليهم **شخص** موسى بن مسعود ابو حذيفة النهدي مر في باب العتق وسفيان هو الثوري وابواسحق هو السبيعي وقدم عن قريب وهذه الطريقة اخرجها البيهقي وغيره قوله من قابل اى من عام قابل قوله يحجل بفتح الياء وسكون الحاء المهملة وضم الجيم اى يمشى مشى الحجلة الطير المعروف وقيل اى يمشى مشية المقيد والاصل فيه ان يرفع رجلا ويقوم على اخرى وذلك ان المقيد لا يمكنه ان ينقل رجله معا وقبل هو ان يقارب خطوه وهو مشية المقيد وقيل فلان يحجل في مشيته اى يتجتر وروى يحجل في قيوده قوله فرده اليهم يريد رده الى ابيه سهل بن عمرو **شخص** قال ابو عبد الله لم يذكر مؤمل عن سفيان اباجندل وقال الا بجلب السلاح **شخص** ابو عبد الله هو البخارى نفسه اراد ان مؤمل بن اسمعيل تابع موسى بن مسعود في رواية هذا الحديث عن سفيان الثوري لكنه لم يذكر قصة ابى جندل وقال الا بجلب السلاح بدل قوله الا بجلبان السلاح والجلب بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة وقد ذكرناه عن قريب وقال الخطابي بتخفيف الباء جمع جلبية وطريق مؤمل هذا اخرجها احمد في مسنده موصولا عنه **شخص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا سريج بن النعمان حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج معتمرا فحال كفار قريش بينه وبين البيت ففخره بده وحلق رأسه بالحديبية وقاضاهم على ان يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوفا ولا يقيم بها الا ما حبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما اقام بها ثلاثا امره ان يخرج فخرج **شخص** مطابقته لترجمة في قوله وقاضاهم لان في المقاضاة معنى الصلح ومحمد بن رافع بالفاء والعين المهملة ابن ابى زيد القشيري النيسابوري مات سنة خمس واربعين ومائتين وسريج بضم السين المهملة وبالجم ابو الحسين البغدادي الجوهري روى عنه البخارى وروى عن محمد بن رافع عنه هنا وروى عن محمد بن غير منسوب عنه في الحج وفليح بضم الفاء وفتح اللام وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فاشتهر به يكنى ابا يحيى الخزاعي قوله معتمرا حال قوله فحال كفار قريش اى منعوا بينه وبين البيت قوله وقاضاهم اى صالحهم وهذه

المصالحة ترتبت عليها المصلحة العثمانية وهى ما ظهر من ثمراتها فتح مكة ودخول الناس في الدين افواجا وذلك انهم كانوا قبل الصلح لم يكونوا يختلطون بالمسلمين ولا يعرفون طريقة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مفصله فلما حصل الصلح فاختلطوا بهم وعرفوا احواله من المعجزات الباهرة وحسن السيرة وجعل الطريقة تألفت نفوسهم الى الاسلام فاسلموا قبل الفتح كثيرا ويوم الفتح كلهم وكانت العرب في البوادي ينظرون اسلام اهل مكة فلما اسلموا اسلم العرب كلهم والحمد لله **مسند** حدثنا بشر حدثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن ابى حنيفة قال انطلق عبدالله بن سهل ومحيصة ابن مسعود بن زيد الى خيبر وهى يومئذ صلح **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وهى يومئذ صلح يعنى مصالحة اهلها اليهود مع المسلمين وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن المفضل وقدم في العلم ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وبشر بضم الباء الموحدة وقح الشين المججمة مصغر بشر ابن يسار ضد اليمن المدني مولى الانصار وسهل بن ابى حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة واسم ابى حنيفة عامر بن ساعدة ابو يحيى الانصارى الحارثى المدني الصحابي وعبدالله بن سهل الانصارى الحارثى الذى قتله اليهود بخير ابن اخى محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف مكسورة وتخفيفها وبالصاد المهملة ابن مسعود بن كعب بن عامر بن عدى الحارثى ووقع هنا عند البخارى مسعود بن زيد وعند جميع اصحاب الكتب كابن عبد البر وابن الاثير وغيرهما لم يذكره الامسعود بن كعب وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في الجزية عن مسدد ايضا وفي الادب عن سليمان بن حرب وفي الدييات عن ابى نعيم وفي الاحكام عن عبدالله بن يوسف واسماعيل بن ابى اويس كلاهما عن مالك واخرجه مسلم في الحدود عن عبدالله بن عمر القواريرى عن جاد وعن القواريرى عن بشر بن المفضل به وعن عمرو بن الناقد وعن محمد بن المثني وعن قتيبة عن ليث وعن يحيى بن يحيى وعن القعننى عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن اسحق بن منصور واخرجه ابو داود في الدييات عن القواريرى ومحمد بن عبيد وعن الحسن بن على وعن ابى الطاهر بن السرح وعن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة واخرجه النسائى في القضاء وفي القسامة عن قتيبة وعن ابى الطاهر وعن احمد بن عتبة وعن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمرو ابن على وعن احمد بن سليمان وعن محمد بن اسمعيل وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في الدييات عن يحيى بن حكيم قوله وهى يومئذ صلح وروى وهم يومئذ صلح اى اهل خيبر يومئذ في صلح مع المسلمين **مسند** **باب** * الصلح في الدية **ش** اى هذا باب في بيان احكام الصلح في الدية بأن وجب قصاص ووقع على مال معين والدية اصلها ودية لانه من ودى يدى يقال وديت القتل اديه دية اذا اعطيت ديته واتيت اذا اخذت ديته والهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة **مسند** حدثنا محمد بن عبدالله الانصارى قال حدثني جيدان انسا حديثهم ان الربيع وهى ابنة النضر كسرت ثنية جارية فطلبوا الارش وطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمرهم بالقصاص فقال انس بن النضر اتكسرت ثنية الربيع لا والله يا رسول الله الذى بعثك بالحق لا تكسرت ثنيتهما فقال يا انس كتاب الله القصاص فرضى القوم وعفوا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لا يبره زاد الفزارى عن جيد عن انس ثم رضى القوم وقبلوا الارش **ش** مطابقتها لترجمة في قوله ثم رضى القوم وقبلوا الارش لان قبول الارش عوض القصاص لم يكن الا بالصلح فان قلت قوله فرضى

القوم وعنفوا يدل على ان لا صلح فيه فغن ابن المطابقة قلت رواية الفزاري تدل على ان معنى عنفوا يعني عن
 القصاص وفيه الجمع بين الروايتين فافهم والحديث من ثلاثيات البخاري وهي العاشرة منها ومحمد بن عبد الله
 ابن المنثري بن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري وولي قضاء البصرة ثم قضاء بغداد ايام الرشيد وولد ثمانى
 عشرة ومائة ومات سنة خمس عشرة ومائتين وحيد هو الطويل وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه
 البخاري في التفسير وفي الديات عن الانصاري تارة مطولا وتارة مختصرا وفي صحيح مسلم من رواية جاد بن
 سلمة عن ثابت عن انس ان اخذت الربيع ام حارثة جرحت انسانا وفيه فقالت ام الربيع والله لا تكسر ثنيتهما
 وكذا هو في سنن النسائي فرجح جماعة من العلماء رواية البخاري وقرر النووي فجعلها قضيتين فينظر لان
 الاول رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وابن ابى شيبة في آخرين وذكر معناه **قوله** ان الربيع بضم
 الراء وقح الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وفي آخره عين مهملة بنت النضر بفتح النون
 وسكون الضاد المججمة ابن ضمضم بن زيد بن حرام بن حبيب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار الانصارية
 وهي عمه انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** ثنية جارية الثنية مقدم الاسنان
 والجارية المرأة الشابة لا الامة هنا ليتصور القصاص بينهما **قوله** فطلبوا الارش اي فطلب قوم الربيع
 من قوم الجارية اخذ الارش **قوله** وطلبوا العفو يعني قالوا خذوا الارش او اعفوا عن هذه فأبوا
 يعني قوم الجارية امتنعوا فلا رضوا بأخذ الارش ولا بالعفو فعد ذلك اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونحاصموا بين يديه فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقصاص **قوله** فقال انس بن النضر وهو
 عم انس بن مالك قتل يوم احد شهيدا ووجده بضعة وثمانون من ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم وفيه
 نزلت (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه **قوله** اتكسر الهزمة فيه للاستفهام وتكسر
 على صيغة المجهول ولم ينكر انس حكم الشرع والظاهر ان ذلك كان منه قبل ان يعرف ان كتاب الله القصاص
 وظن التخيير لهم بين القصاص والدية او كان مراده الاستشفاع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قاله
 ذلك توقعوا رجاء من فضل الله تعالى ان يرضى خصمه او يلقى في قلبه ان يعفو عنها وقال الطيبي كلمة لا في قوله
 لا والله ليس ردا للحكم بل نفى لوقوعه ولفظ لا تكسر اخبار عن عدم الوقوع وذلك بما كان له عند الله
 من الثقة بفضله ولفظه في حقه انه لا يخيه بل يلهمهم العفو ولذلك قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان من عباد الله من اواقم على الله لآبره حيث يعلمه من جلة عباد الله المخلصين **قوله** كتاب الله
 القصاص اي حكم كتاب الله القصاص على حذف مضاف وهو اشارة الى قوله تعالى والجروح قصاص
 او الى قوله تعالى والسن بالسن او الى قوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم او الكتاب بمعنى الفرض
 والايجاب **قوله** لا يبره اي صدقه يقال بر الله قسمه وأبره **قوله** زاد الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي والراء
 وهو مروان بن معاوية بن الحارث الكوفي سكن مكة شرفها الله والفزاري ينسب الى فزارة بن ذبيان
 ابن بغيض بن ريث بن غطفان وتعلق الفزاري اسنده البخاري في تفسير سورة المائدة فقال حدثنا
 محمد بن سلام عن مروان بن معاوية الفزاري فذكره والله اعلم **قوله** ذكر ما يستفاد منه **قوله** وجوب
 القصاص في السن قال النووي وهو مجمع عليه اذا قلعها كلها وفي كسر بعضها وفي كسر العظام خلاف
 مشهور بين العلماء والاكثر ان على انه لا قصاص قال القرطبي وذهب مالك الى ان القصاص في ذلك
 كله اذا امكنت الممثلة ومالم يكن مخوفا كعظم الفخذ والصلب اخذا بقوله تعالى فغن اعندى عليكم
 فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وبقوله تعالى والسن بالسن وذهب الكوفيون والليث والشافعي
 الى انه لا قود في كسر العظام ما خلا السن لعدم الثقة بالممثلة وقال ابو داود قيل لاحد كيف يقتص من السن

قال يرد وذكر ابن رشد في القواعد ان ابن عباس روى عنه ان لاقصاص في عظم وكذا عن ابن عمر قال
وروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقدر من العظم المقطوع في غير المفصل
الا انه ليس بالقوى * وفيه جواز الحلف فيما يظنه الانسان * وفيه جواز الشاء على من
لا يخاف عليه الفتنة بذلك * وفيه دلالة على كرامات الاولياء * وفيه استحباب العفو عن
القصاص والشفاعة فيه * وفيه اثبات القصاص بين النساء وفي الاسنان * وفيه فضيلة انس
* وفيه ان الخيرة في القصاص والدية الى مستحقه لالى المستحق عليه * ص * باب *
قول ابى صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضى الله تعالى عنهما ابني هذا سيد
ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمين ش * اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم للحسن بن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما الى آخره قوله ابني هذا جلة
اسمية لان قوله ابني خبر عن قوله هذا قوله سيد خبر بعد خبر والسيد الرئيس قال كراع
وجهه سادة قبل سادة جمع سائد وهو من السودد وهو الشرف وقال ابن سيدة وقد يهجر
السؤدد وتضم وقد سادهم سودا وسوددا وسيادة وسيدودة واستادهم كسادهم وسوده هو وذكر
الزبدي في كتابه طبقات النجويين ان ابا محمد الاعرابي قال لابراهيم بن الجراح الثائر باشبيلية
بالله ايها الامير ما سيدتك العرب الا بحقك يقولها بالياء فلما انكر عليه قال السواد السخام
واصر على ان الصواب معه وماله على ذلك الامير لعظم منزلته في العلم وقيل اشتقاق السيد
من السوادى الذى يلى السواد العظيم من الناس قوله ولعل الله استعمل لعل استعمال عسى
لاشرا كهما في الرجاء قوله فئتين عظيمتين ووصفهما بالعظيمتين لان المسلمين كانوا يومئذ فرقتين
فرقة مع الحسن رضى الله تعالى عنه وفرقة مع معاوية وهذه معجزة عظيمة من النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حيث اخبر بهذا فوقع مثل ما اخبر به واصل القضية ان علي بن ابى طالب لما ضرب به
عبد الرحمن بن ملجم المرادى يوم الجمعة لثلاث عشرة بقيت من رمضان من سنة اربعين من الهجرة
قاله ابن الجوزى وقال ابن الهيثم ضربه في ليلة سبعة وعشرين من رمضان وقال ابو اليقظان في الليلة
السابعة عشر من رمضان وقال الحسن كانت ليلة القدر الليلة التي عرج فيها عيسى عليه الصلاة
والسلام ونبي فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومات فيها موسى ويوشع بن نون عليهما السلام
مكث يوم الجمعة وليلة السبت وتوفي ليلة الاحد لاحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة اربعين
من الهجرة وبويع لابنه الحسن بالخلافة في شهر رمضان من هذه السنة فقبل في اليوم الذي استشهد فيه
على قاله الواقدي وقيل في الليلة التي دفن فيها وقيل بعد وفاته بيومين قال هشام واقام الحسن اياما مفكرا
في أمره ثم رأى اختلاف الناس فرقة من جهته وفرقة من جهة معاوية ولا يستقيم الامر ورأى النظر
في اصلاح المسلمين وحقق دماهم اولى من النظر في حق سلم الخلافة لمعاوية في الخامس من ربيع الاول
من سنة احدى واربعين وقيل من ربيع الآخر وقيل في غرة جاذى الاولى وكانت خلافته ستة اشهر
الاياما وسمى هذا العام عام الجماعة وهذا الذي اخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعل الله ان
يصلح به بين فئتين عظيمين ص * وقوله جل ذكره فأصلحوا بينهما ش * وقوله بالجر
عطف على قوله قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بذكر هذه القطعة من الآية الكريمة وان طائفتان
من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما الى ان الصلح امر مشروع ومندوب اليه ص * حدثنا عبد الله
بن محمد حدثنا سفيان عن ابى موسى قال سمعت الحسن يقول استقبل والله الحسن بن علي رضى الله تعالى

عنهما معاوية بكتائب امثال الجبال فقال عمرو بن العاص اني لارى كتائب لاتولى حتى تقتل اقرانها
 فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين اى عمرو ان قتل هؤلاء هؤلاء هؤلاء هؤلاء من لى بأمر الناس
 من لى بنسأهم من لى بضيعتهم فبعث اليه رجلين من قريش من بنى عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة
 وعبد الله بن عامر بن كريز فقال اذهبا الى هذا الرجل فاعرضا عليه وقولا له واطلبا اليه فأتياه فدخلا
 عليه فتككما وقالاه فطلبنا اليه فقال لهما الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما انا بنو عبد المطلب اصبنا
 من هذا المال وان هذه الامة قد ماتت في دمائها قالافانه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب اليك ويسألك
 قال فن لى بهذا قالانحن لك به فأسألهما شيئا الا قالانحن لك به فصالحه فقال الحسن ولقد سمعت ابا بكره
 يقول رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي الى جنبه وهو يقبل
 على الناس مرة وعليه اخرى ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من
 المسلمين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانها مأخوذة من الحديث وعبد الله بن محمد بن عبد الله
 ابو جعفر البخاري المعروف بالسندی وسفيان هو ابن عيينة وابو موسى هو اسراييل بن موسى البصري
 نزل الهند والحسن هو البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن رضي الله تعالى عنه عن
 صدقة بن الفضل وفي الفتى عن علي بن عبد الله وفي علامات النبوة عن عبد الله بن محمد وخرجه ابو داود
 في السنة عن مسدد ومسلم بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وخرجه الترمذي في المناقب عن بن دار
 وخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة السرخسي وفي الصلاة عن محمد بن منصور وفي اليوم واليلة عن
 قتيبة بن سعيد وعن محمد بن عبد الله بن علي وعن احمد بن سليمان مرسل **ذكر معناه** **قوله** الحسن بن
 علي فاعل قوله استقبل ولفظة والله معترضة بينهما ومعاوية بالنصب مفعوله **قوله** بكتائب جمع
 كتيبة وهي الجيش ويقال الكتيبة ما جمع بعضها الى بعض ومنه قيل للقطعة المجتمعة من الجيش
 كتيبة قال الداودي سميت بذلك لانه كتب اسم كل طائفة من كتاب فلزمها هذا الاسم **قوله** امثال الجبال
 اى لا يرى لها طرف لكثرتها كما لا يرى من قابل الجبل طرفه وكانت ملاقة الحسن مع معاوية بمنزل من
 ارض الكوفة وكان الحسن لما مات على رضي الله تعالى عنه بايعه اهل الكوفة وبايع اهل الشام معاوية
 فالتقيا في الموضع المذكور وبعد كلام طويل ومحاورات جرت بينهما سلم الحسن الامر الى معاوية
 وصالحه وبايعه على الامر والطاعة على اقامة كتاب الله وسنة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رحل الحسن
 الى الكوفة فأخذ معاوية البيعة لنفسه على اهل العراقين فكانت تلك السنة سنة الجماعة لا اجتماع الناس
 واتفاقهم وانقطاع الحرب وبايع معاوية كل من كان معتزلا عنه وبايعه سعد بن ابى وقاص وعبد الله
 ابن عمرو ومحمد بن مسلمة وتباشر الناس بذلك واجاز معاوية الحسن بن علي بثلاثمائة الف والف ثوب
 وثلاثين عبدا ومائة جبل ثم انصرف الحسن الى المدينة فولى معاوية الكوفة المغيرة بن شعبه وولى
 البصرة عبد الله بن عامر وانصرف الى دمشق واتخذها دار مملكته **قوله** فقال عمرو بن العاص
 اني لارى كتائب لاتولى اى لا تولى من التولية وهي الادبار اى ان تولت بغير حيلة غلبت لكثرتها **قوله** اقرانها بفتح
 الهمزة جمع قرن بكسر القاف وهو الكفؤ والنظير في الشجاعة والحرب **قوله** فقال له معاوية
 اى قال لعمر بن العاص معاوية جوابا عن قوله اني لارى كتائب الى آخره **قوله** اى عمرو مقول قول
 معاوية اى يا عمرو ان قتل هؤلاء هؤلاء الى آخره **قوله** وكان والله خير الرجلين من كلام الحسن البصري

وقع معترضاً بين قوله قال له معاوية وبين قوله اى عمرو وقوله والله ايضاً معترض بين كان وخبره واراد
 بالرجلين معاوية وعمر اواراد بخيرهما معاوية وانما قال ذلك لانه كان يعلم ان خلاف عمرو على الحسن بن علي
 كان اشد من خلاف معاوية اياه لانه كان يحرض معاوية على القتال معه ومعاوية كان يتوقع الصلح
 ويريد ان يرد الحسن بدون القتال وانه يبايعه ويأخذ منه ما يريد ويذهب الى المدينة وهكذا وقع
 في آخر الامر واثبات الحسن البصرى الخيرية لمعاوية بالنسبة الى عمرو ولا بالنسبة الى غيره لانه لم يشك هو
 ولا غيره ان الحسن بن علي كان خيراً للناس كلهم في ذلك الزمان قوله ان قتل هؤلاء هؤلاء اى ان قتل عسكر
 الحسن عسكرنا او عسكرنا عسكره فهو لاء الاول في محل الرفع على الفاعلية والثاني النصب على
 المفعولية في الموضعين قوله من لى جواب الشرط اعنى قوله ان قتل اى من يتكفل لى بأمور الناس يعنى
 على كلال التقديرين انا المطالب عند الله فاذا وقع الصلح فأكون انا اول من يسلم في الدنيا والآخرة وهذا
 يدل على نظر معاوية في العواقب ورغبته في دفع الحرب قوله من لى بضيعتهم هكذا هو في كثير من النسخ
 والضيعة بفتح الصاد المججمة وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المملة والمراد به هنا العقار ويروى
 بصيغتهم وعلى هذه الرواية فسرهما الكرماني بقوله والصبيبة المراد بها الاطفال والضعة لانهم
 لو تركوا بحالهم لضاعوا لعدم استقلالهم بالمعاش قوله عبدالرحمن بن سمرة بن حبيب ضد العدو ابن
 عبد شمس القرشى اسلم يوم الفتح وهو الذى فتح سجستان ومات بالبصرة او بمرو سنة احدى وخمسين
 وعبد الله بن عامر بن كرز بضم الكاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبازاى مات رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقد افتح خراسان واصبهان وكرمان وقتل
 كسرى في ولايته وقيل احرم من نيسابور شكر الله تعالى ومات سنة تسع وخمسين قوله واظلبا
 اليه اى يكون مطلوبكما مفوضا اليه وطلبكما متنبيا اليه اى الترتما مطالبه قوله انا بنو عبد المطلب
 قد اصبنا من هذا المال معناه انا بنو عبد المطلب المجبولون على الكرم والتوسع لمن حوالينا من الاهل
 والموالى وقد اصبنا من هذا المال بالخلافة ما صارت لنا به عادة اتفاق وافضال على الاهل والحاشية
 فان تخليت من هذا الامر قطعنا العادة وان هذه الامة قد ماتت في دمائها قتل بعضها بعضا فلا يكفون
 الا بالمال فاراد ان يسكن الفتنة ويفرق المال فيما لا يرضيه غير المال فقال عبدالرحمن وعبد الله نفرض
 لك من المال فى كل عام كذا ومن الاقوات والشباب ما يحتاج اليه لكل ما ذكرت فصالحاه على ذلك
 فقبل منهما لعلم ان معاوية لا يتخالفهما واشترطا شروطا وسلم الامر الى معاوية قوله قال لانه يعرض
 عليك اى قال عبدالرحمن وعبد الله فان معاوية يعرض عليك قوله قال فن لى بهذا اى قال الحسن
 فن يكفل لى بالذى تذكرانه قالان نحن لك به اى نحن نكفل لك بالذى ذكرنا قوله فاسألتهما شيئا اى
 فاسأل الحسن عبدالرحمن وعبد الله شيئا من الاشياء الا قالان نحن لك به اى نحن نكفل لك به قوله
 فصالحاه اى فلما فرغت هذه المحاورات بينهما وبين الحسن صالح الحسن معاوية قوله فقال الحسن
 اى الحسن البصرى قوله ابا بكرة هو تقيع بن الحارث الثقفى والواو فى قوله والحسن وفى قوله
 وهو قبل للحال قوله فثنين ثنية فئمة الفرقة مأخوذة من فأوت رأسه بالسيف وفأيت اذا
 شققته وجمع الفئمة فئات وفئون وقال ابن الاثير الفئمة الجماعة من الناس فى الاصل والطائفة التى
 تقبم وراء الجيش فان كان عليهم خوف او هزيمة التجأوا اليهم ومعنى عظيمتين قدم فى اول الباب
 وفيه فضيلة الحسن رضى الله تعالى عنه دما ورعه الى ترك الملك والدينار غبة فيما عند الله ولم يكن

ذلك لعله ولالذلة ولا لقلّة وقد بايعه على الموت اربعون الفا فصالحه رماية لصيحة دينه ومصالحة
الامة وكتفى به شرفا وفضلا فلا سيد من سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيده وفيه ان الرسل
يسمع قولهم ولا يتعرض اليهم وفيه ولاية الفضول على الفاضل لان معاوية ولي وسعدو وسعيد حيان
وهما بدران وفيه ان قتال المسلم للمسلم لا يخرج منه عن الاسلام اذا كان على تأويل وقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفهما فالتقاتل والمقتول في النار المراد به تأكيد الوعيد عليهم
وقال المهلب الحديث يدل على ان السيادة انما يستحقها من ينتفع به الناس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
علق السيادة بالاصلاح بين الناس **خص** قال ابو عبد الله قال لي علي بن عبد الله انما ثبت لنا سمع
الحسن من ابي بكر بهذا الحديث **ش** ابو عبد الله هو البخاري وعلي بن عبد الله هو المعروف
بابن المديني قوله سمع الحسن اي البصري من ابي بكر نفع المذكور لانه صرح بالسمع منه والحديث
المذكور روى عن جابر ايضا قال البرار وحديث ابي بكر اشهر واحسن اسنادا وحديث جابر
اعرب وذكر ابن بطال انه روى ايضا عن المغيرة بن شعبة وزعم الدارقطني ان الحسن رواه ايضا
عن ام سلمة قال وهذه الرواية وهم ورواه ابو داود بن ازهر وعوف الاعرابي عن الحسن مرسلوا والله
اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل **خص** باب هل يشير الامام بالصلح **ش** اي
هذا باب يذكر فيه هل يشير الامام لاحد الخصمين او لهما جميعا بالصلح وان اتجه الحق لاحدهما وفيه
خلاف فلذلك لم يذكر جواب الاستفهام فالجمهور استحوا ذلك ومنعه المالكية وقال ابن التين ليس
في حديثي الباب ما ترجم به وانما فيه الحض على ترك بعض الحق ورد عليه بأن اشارته صلى الله تعالى
عليه وسلم يحط بعض الحق بمعنى الصلح **خص** حدثنا اسمعيل بن اويس قال حدثني اخي عن سليمان
عن يحيى بن سعيد عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن ان امه عمرة بنت عبد الرحمن قالت سمعت عائشة
رضي الله تعالى عنها تقول سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوت خصوم بالباب عابدة
اصواتهم واذا احدهما يستوضع الاخر ويسترفقه في شيء وهو يقول والله لا افعل فخرج عليهما
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اين المتألى على الله لا يفعل المعروف فقال انا يا رسول الله
فله اي ذلك احب **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان في قوله وله اي ذلك احب معنى الصلح
واخو اسمعيل هو عبد الحميد بن ابي اويس واسمه عبد الله بن ابي بكر الاصمعي المدني وسليمان هو ابن
بلال ابو ايوب ويحيى بن سعيد الانصاري وابو الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاري وكتفى بابي الرجال
لما كان له اولاد عشرة كلهم صاروا رجالا كاملين وامه عمرة بفتح العين المهملة بنت عبد الرحمن بن
سعد بن زرارة الانصارية ماتت سنة ست ومائة وهذا الاسناد كلهم مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين
في نسق واحد والحديث اخرجه مسلم في الشركة وقال حدثنا غير واحد عن اسمعيل بن ابي اويس
قال عياض ان قول الراوي حدثنا غير واحد او حدثنا الثقة او بعض اصحابنا ليس من المقطوع ولا
من المرسل ولا من المعضل عندها هذا الفن بل هو من باب الرواية عن الجهول قال ولعل مسلما اراد
بقوله غير واحد البخاري وغيره وابو داود عده هذا النوع مرسلوا وعند ابي عمرو الخطيب هو منقطع
ذكر معناه قوله صوت خصوم الخصوم بضم الخاء جمع خصم قال الجوهري الخصم يستوي
فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر ومن العرب من يثنيه ويجمعه فتقول خصمان وخصوم
والخصم بفتح الخاء وكسر الصاد ايضا الخصم والجمع خصماء ويقال الخصم بكسر الصاد شديد

الخصومة والخصومة الاسم قوله عالية اصواتهما ويروى اصواتهم اى اصوات الخصوم وهو
ظاهر لان الخصوم جمع واما وجه اصواتهما بثنية الضمير ف باعتبار الخصمين المتنازعين وقال الكرمانى
هذا على قول من قال اقل الجمع اثنان وقال بعضهم وليس فيه حجة لمن يجوز صيغة الجمع بالاثنتين كما زعم
بعض الشراح قلت ان كان مراده من بعض الشراح الكرمانى فليس كذلك لانه لم يزعم ذلك بل ذكر
انه على قول من قال اقل الجمع اثنان ويروى اصواتها بافراد الضمير للمؤنث ووجهه ان يكون بالنظر الى
لفظ الخصوم الذى يستوى فيه المذكر والمؤنث كما قلنا قوله عالية يجوز فيه الجر والنصب اما الجر
فعلى انه صفة واما النصب فعلى الحال وقوله اصواتها بالرفع بقوله عالية لان اسم الفاعل يعمل عمل
فعله قوله واذا احدهما كلمة اذا للمفاجأة واحدهما مرفوع بالابتداء ويستوضع خبره وانما قال احدهما
بثنية الضمير لما قلنا انه باعتبار الخصمين ومعنى يستوضع يطلب ان يضع من دينه شيئا قوله ويستتر فقد
اى يطلب منه ان يرفق به فى الاستيفاء والمطالبة قوله فى شىء اى من الدين وحاصله فى حط شىء من قوله
وهو يقول اى والحال ان الآخر هو الطالب يقول والله لا افعل اى لا احط شيئا قوله فخرج عليهما اى
على المتخاصمين الذين بالباب قوله ابن المتألى بضم الميم وقبح التاء المثناة من فوق والهمزة وتشديد
اللام المكسورة اى الخالف المبالغ فى اليمين مأخوذ من الالية بفتح الهمزة وكسر اللام وتشديد الياء
آخر الحروف وهى اليمين قوله فله اى ذلك احب اى فلتخصمى اى شىء من الحط او الرفق احب
وفى رواية ابن حبان دخلت امرأة على النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت انى ابعت انا وابنى من فلان
تمرأفا حصينه لا والذي اكرمك بالحق ما احصينا منه الاماناً كله فى بطوننا او نطعمه مسكينا وجشاً
نستوضعه مانقصنا فقال ان شئت وضعت مانقصوا وان شئت من رأس المال فوضع مانقصوا
وقال بعضهم هذا يشعر بأن المراد بالوضع الحط من رأس المال وبالرفق الإقتصار عليه وترك الزيادة
لا كما زعم بعض الشراح انه يريد بالرفق الامهال قلت قد فسر الشيخ محي الدين الرفق بالرفق فى المطالبة
وهو الامهال ذكر ما يستفاد منه فيه الحظ على الرفق بالغريم والاحسان اليه بالوضع عنه وفيه
الزجر عن الحلف على ترك فعل الخير وقال الداودى انما كره ذلك لكونه حلف على ترك امر عسى
ان يكون قد قدر الله وقوعه واعترض عليه ابن التين بأنه لو كان كذلك لكره الحلف لمن حلف ليفعل خيراً
وليس كذلك بل الذى يظهر انه كرهه قطع نفسه عن فعل الخير قال ويشكل فى هذا قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم للاعرابي الذى قال والله لا ازيد على هذا ولا انقص افلح ان صدق ولم ينكر عليه
حلفه على ترك الزيادة وهى من فعل الخير واجيب بأن فى قصة الاعرابى كان فى مقام الدعاء الى اسلام
والاستمالة الى الدخول فيه بخلاف من تمكن فى الاسلام فيحضه على الازدياد من نوافل الخير وفيه سرعة
فهم الصحابة لمراد الشارع وطواعيتهم لما يشر اليه وجر صهم على فعل الخير وفيه الصفا عما
يجرى بين المتخاصمين من اللفظ ورفع الصوت عند الحاكم وفيه جواز سؤال المدبون الخطيئة
من صاحب الدين خلافاً لمن كرهه من المالكية واحتل بمافي من تحمل المنة وقال القرطبي لعل
من اطلق كراهته انه اراد انه خلاف الاولى قلت ينبغي ان يكون مذهب ابي حنيفة ايضاً هكذا
لانه علم فى جواز تيم المسافر الذى عديم الماء وبغير رقيقه ماء بقوله لان فى السؤال ذلاً وقال النووى
وفيه انه لا بأس بالسؤال بالوضع والرفق لكن بشرط ان لا ينتهى الى الالحاح واهانة النفس او الايذاء
ونحو ذلك الامن ضرورة وفيه الشفاعة الى اصحاب الحقوق وقبول الشفاعة فى الخير فان قلت هل

كانت في بين المتأني المذكور كفارة ام لا قلت قال صاحب التوضيح ان كانت يمينه بعد نزول الكفارة
ففيها الكفارة وقال النووي ويستحب لمن حلف لا يفعل خيرا ان يحث فيكفر عن يمينه **ص**
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج قال حدثني عبد الله بن كعب بن مالك
عن كعب بن مالك انه كان له على عبد الله بن ابي حذر الداسلي مال فلقبه فزعمه حتى ارتفعت اصواتهم
فربهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا كعب فأشار بيده كأنه يقول النصف فأخذ نصف ما عليه
وترك نصفا **ش** **ص** مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث مضى في كتاب
الصلاة في باب التفاضل والملازمة في المسجد عن عبد الله بن محمد الى آخره والاعرج هو عبد الرحمن بن
هرمز وروى ابن ابي شيبة ان الدين المذكور كان اوقيتين وقال ابن بطلان هذا الحديث اصل لقول
الناس خير الصلح على الشطر قوله النصف منصوب بتقدير اترك النصف او نحوه **ص**
باب فضل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم **ش** **ص** اي هذا باب في بيان فضيلة الاصلاح
الى آخره **ص** حدثنا اسحق بن عمار بن عبد الرزاق اخبرنا معمر بن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين اثنين
صدقة **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله يعدل بين اثنين صدقة وفيه الاصلاح ايضا على ما لا يخفى
وعطف العدل على الاصلاح من عطف العام على الخاص وامحق هو ابن منصور وهكذا وقع في رواية
ابن ذر ووقع في جميع الروايات غير روايته غير منسوب **ص** معمر بفتح الميم ابن راشد ومام بالثاء شديد
ابن منبه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن اسحق بن نصر وفي موضع آخر منه عن
اسحق واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع قوله كل سلامي بضم السين المملة وتخفيف اللام وفتح
الميم مقصورا اي كل مقصود وقال ابن الاعراب هي عظام اصابع اليد والقدم وسلامي البعير عظام فرسه
قال وهي عظام صغار على طول الاصبع او قريب منها في كل يد ورجل اربع سلاميات وثلاث في الجاه
هي عظام الاصابع والاشاجع والاكارع كأنها كعاب والجمع السلاميات يقال آخر ما بقي الخ
في السلامي والعين وقيل السلاميات فصوص على القدمين وهي من الابل في داخل الاخفاف ومن الخيل
في الحوافر وفي الصحاح واحده وجمعه سواء وقال ابن الجوزي وربما شدد احداث طلبه الحديث
لقلة علمهم ومعنى هذا الحديث ان عظام الانسان هي من اصل وجوده وبها حصول منافعه ادلائها في
الحركة والسكون الا بها فهي من اعظم نعم الله تعالى على الانسان وحق المنعم عليه ان يقابل كل نعمة منها
بشكر مخصوصا فيعطى صدقة كما عطى منفعة لكن الله عز وجل لطف وخفف بأن جعل العدل بين الناس
وشبهه صدقة وفي مسلم السلامي مفاصل الانسان وهي ثلاثمائة وستون مفصلا قال القرطبي طاهر
هذا يقتضي الوجوب ولكن خففه الله تعالى حيث جعل ما خفي من المندوبات مسقطا له قوله
كل يوم بالنصب ظرف لما قبله بالرفع مبتدا والجملة بعده خبره والعاذ يجوز حذفه فانهم قوله يعدل
بين اثنين فاعل يعدل الشخص او المكلف وهو مبتدا على تقدير ان يعدل اي عدله وخبره صدقة وهذا قوله
تسمع بالمعدي خير من ان تراه والتقدير ان تسمع اي سماعك **ص** **ص** باب اذا اشار الامام
بالصلح فأبى حكم عليه بالحكم البين **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه اذا اشار الامام الى آخره قوله
أبى اي الخصم امتنع من الصلح قوله بالحكم البين اي الظاهر اراد الحكم عليه بما ظهر له من الحق
البين **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن الزبير ان الزبير كان

بحديثه انه خاصم رجلا من الانصار قد شهد بدرا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شراج من
 الحرة كانا يسقيان به كلاهما فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك
 فغضب الانصاري فقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتا ون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثم قال اسق ثم احبس حتى يبلغ الجدر فاستوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ حقه للزبير
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك اشار على الزبير برأى سمعه والانصاري فلما حفظ
 الانصاري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استوى للزبير حقه في صريح الحكم قال عروة قال الزبير
 والله ما احسب هذه الآية تزل الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الا بهش
 مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث قد مضى في الثرب في ثلاثة ابواب وتواليه قوله في شراج بالشين
 الحكم بن نافع الحمصي والحديث قد مضى في الثرب في ثلاثة ابواب وتواليه قوله في شراج بالشين
 المعجمة وبالجمم وهو سيل الماء قوله من الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود
 قوله كلاهما تأكيد وروي كلاهما بفتح الكاف واللام قوله ان كان بفتح الهاء وكسرها قوله
 الجدر بفتح الجيم وسكون الدال اي الجدار قوله فاستوى اي استوفى قوله سمعه بالنصب اي للسمعة
 يعني مسامحة لهما وتوسيعا عليهما على سبيل الصلح والمجادلة قوله احفظ اي اغضب ومادته حاء مهملة
 وفاء وظاء معجمة وقال الخطابي يشبه ان يكون قوله فلما احفظ الى آخره من كلام الزهري وقد كان من
 عادته ان يصل بعض كلامه بالحديث اذ ارواه فلذلك قال له موسى بن عتبة مير بين قولك وقول
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **باب** **صلح** بين الغرماء واصحاب الميراث والمجازفة
 في ذلك **ش** اي هذا باب في بيان حكم الصلح بين الغرماء واصحاب الميراث وهم الورثة وقال
 الكرماني لفظ بين يقتضى طرفين طرفين الغرماء واصحاب الميراث قلت كلامه يشعر ان الصلح بين الغرماء وبين
 اصحاب الميراث فقط وليس كذلك بل كلامه اعم من ان يكون بينهم وبينهم ومن ان يكون بين كل من
 الغرماء واصحاب الميراث قوله والمجازفة في ذلك يعني عند المعاوضة اذ ان المجازفة في الاعتياض عن
 الدين جائزة **ص** وقال ابن عباس رضى الله عنهما لا بأس ان يتخارج الشريكان فيأخذ هذا ذينا وهذا
 عينا فان توى لاحدهما لم يرجع على صاحبه **ش** هذا التعليق وضله ابن ابي شيبة واختلف العلماء
 فيه فقال الحسن البصري اذا اقسام الشريكان الغرماء فأخذ هذا بعضهم وهذا بعضهم فتوى نصيب
 احدهما وخرج نصيب الآخر قال اذا أبرأه منه فهو جائز وقال الشعبي ليس بشئ وماتوى او خرج
 فهو بينهما نصفان وهو قول مالك والشافعي والكوفيين وقال سحنون اذا قبض احدا الشريكين من
 دينه عرضا فان صاحبه بالخيار ان شاء جوزله ما اخذ واتبع الغريم بنصيبه وان شاء رجع على شريكه
 بنصف ما قبض واتبع الغريم جميعا بنصف الدين فاقسماه بينهما نصفين وهذا قول ابن القاسم قوله
 فان توى بفتح التاء المثناة من فوق والواو اي هلك واضمحل وضبطه بعضهم بكسر الواو على
 وزن علم قال ابن التين وليس هذا بين واللغة هو الاول **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا
 عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال لما توفي ابي وعليه دين فغرضت
 على غرمائه ان يأخذوا الثمن بما عليه فأبوا ولم يروا أن فيه وفاء فأثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فذكرت ذلك له فقال اذا جدته فوضعت في المريد أذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء
 ومعه ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فجلس عليه ودعا بالبركة ثم قال ادع غرماءك فأوفهم فاتركت

احداله على ابي دين الاقضيته وفضل ثلاثة عشر وسقاسبعة عجوة وستة اون وستة عجوة وسبعة اون
فوافيت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب فذكرت ذلك له فضحك فقال انت ابا بكر وعمر
فاخبرهما فقالا لقد علمنا ان صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما صنع ان سيكون ذلك وقال هشام
عن وهب عن جابر صلاة العصر ولم يذكر ابا بكر ولا ضحك وقال وترك ابي عليه ثلاثين وسقا وقال ابن
اسحق عن وهب عن جابر صلاة الظهر **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان فيه صلح الوارث مع الغرماء
يشعر بذلك قوله فاتركت احداله على ابي دين الاقضيته لان فيهم من لا يخلو عن الصلح في قبض
دينه وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي وعبد الله ابن عمرو قدمي الحديث في الاستقراض
في باب اذا قاص او جازفه في الدين وقد مر الكلام فيه هناك مستوفي ولنتكلم هنا بعض شئ قوله
اذا جددته بالبدال المهمة والمعجزة اي اذا قطعه في قوله في المربد بكسر الميم وسكون الراء
وقتح الباء الموحدة وبالبدل المهمة وهو الموضع الذي يحبس فيه الابل وغيره واهل المدينة
يسمون الموضع الذي يحفف فيه التمر مربدا والجرين في لغة اهل نجد قوله آذنت اي اعلمت وضع
المظهر موضع المضمر لتقوية الداعي والاشعار بطلب البركة منه او نحوه قوله وفضل من باب
دخل يدخل وجاء من باب حذر يحذر ومن باب فضل بالكسر يفضل بالضم وهو شاذ قوله عجوة
وهو ضرب من اجود تمر المدينة قوله لون قال ابن الاثير اللون نوع من النخل وقيل هو الدقل
وقيل النخل كله ما خلا البرني والعجوة تسمية اهل المدينة الاوان واحدته لينة واصله لونة قلبت
الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله ان صنع اي حين صنع قوله ان سيكون بفتح الهزة لانه
مفعول لقوله علمنا قوله وقال هشام اي ابن عروة ورواية هشام هذه قد تقدمت موصولة في الاستقراض
قوله وقال ابن اسحق اي روى محمد بن اسحق عن وهب بن كيسان عن جابر صلاة الظهر * واعلم ان هذا
الاختلاف في رواية عبد الله بن عمر صلاة المغرب وفي رواية هشام صلاة العصر وفي رواية ابن
اسحق صلاة الظهر غير قادح في صحة اصل الحديث لان تعيين الصلاة بعينها لا يترتب عليه كبير معنى
ص باب الصلح بالدين والعين **ش** اي هذا باب في بيان حكم الصلح بالدين
والعين وقال ابن بطال اتفق العلماء على انه ان صالح غريمه عن دراهمه بدراهم اقل منها انه جائز اذا حل الاجل
فاذا لم يحل الاجل لم يجز ان يحط عنه شيئا واذا صالحه بعد حلول الاجل عن دراهم بدنانير او عكسه
لم يجز الا بالقبض لانه صرف فان قبض بعضا بقي بعضا جاز فيما قبض وانتقض فيما لم يقبض **ص**
حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب
اخبرني عبد الله بن كعب ان كعب بن مالك اخبره انه تقاضى ابن ابي حذر دينا كان له عليه في عهد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو في بيت فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما حتى كشف سحيف
جمرته فنادى كعب مالك يا كعب فقال لبيك يا رسول الله فأشار بيده ان يضع الشطر فقال كعب قد فعلت
يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قم فاقضه **ش** قال ابن التين ليس فيه
ما ترجم به واجيب بأن فيه الصلح فيما يتعلق بالدين وقال الكرمانى فان قلت ليس في الحديث ذكر العين
فكيف دل على الترجمة قلت بالقياس على الدين وهذا الحديث قد تقدم قبل ثلاثة ابواب وفي كتاب الصلاة
كما ذكرناه واخرجه هنا من طريقين **ص** الثاني معلق وهو قوله وقال الليث ووصله الذهلي في الزهريات

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الشروط ش ١٥٠

أما كتاب في بيان أحكام الشروط ووجوب شرط وهو العزيمة وفي الاستصلاح الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء ولم يكن داخل فيه وقبل ما يلزم من انتفاء انتفاء الشرط ولا يلزم من وجوده وجود الشرط والمراد ما يبين ما يصح من الشروط وما لا يصح منه في باب ما يجوز من الشروط في الإسلام والأحكام والمباينة ش ١٥١ - أي هذا باب في بيان ما يجوز من الشروط في الإسلام بمعنى الدخول فيه وهذا كما اشترط النبي عليه الصلاة والسلام على جرير حين بآيه على الإسلام الصحيح لكل مسلم وفي لفظ على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والصحيح لكل مسلم ولا يجوز أن يشترط من يدخل في الإسلام أن لا يصلي أو لا يزكي عند القدرة ونحو ذلك قوله والأحكام أي العقود والنسوخ والمعاملات قوله والمباينة من عطف الخاص على العام وهذا الباب وقوله كتاب الشروط رواية أبي ذر وليس في رواية غيره لفظ كتاب الشروط ص ١٥٢ حديث أبي بكر حدثنا الألب من عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمصور ابن مخزومة يخبران عن أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما كتب سهيل بن عمرو يؤمئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رودته إلينا وخايت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك فامنعوا منه وأبى سهيل إلا ذلك فكان به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ أباجندل إلى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت به أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلماً وجاء المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط من خرج إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يرجعها إليهم فلم يرجعها لما أنزل الله فيهن (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بأمانتهن إلى قوله ولا هم يحلون لهن) قال عروة فأخبرتني عائشة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمتحن بهذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن إلى غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فمن أقر بهذا الشرط منهن قال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد باعتهن كلأما يكملها به والله ما مست يده امرأة قط في المباينة وما يبايعهن إلا بقوله ش ١٥٣ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله كان فيما اشترط سهيل بن عمرو إلى قوله وجاء المؤمنات ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الطلاق ومروان هو ابن الحكم والمصور بكسر الميم ابن مخزومة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ولا به صحبة قوله يخبران عن أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا قال عقيل عن الزهري وهو مرسل عنهما لأنهما لم يحضرا القصة فعلى هذا فالحديث من مسند من لم يسم من الصحابة ولم يصب من أخرجه من أصحاب الأطراف في مستند المسور أو مروان أم مروان فإنه لا يصلح له سماع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا صحبة لأنه خرج إلى الطائف طفلاً لا يعقل لما نفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أباه الحكم وكان مع أبيه بالطائف حتى استخلف عثمان فردهما وقد روى حديث الحديبية بطوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأما المسور فصحيح سماعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكنه إنما قدم مع أبيه وهو صغير بعد الفتح وكانت هذه القصة قبل ذلك بسنتين ولا يقال أنه رواية عن المجهول لأن الصحابة كلهم عدول فلا قدح فيه بسبب عدم معرفة أسمائهم

قوله لما كتب سهيل بن عمرو قد ذكرنا ترجمته فيما مضى عن قريب وكان احد اشراف قريش وخطيبهم
اسر يوم بدر فقال عمر رضى الله تعالى عنه اترع نياته فلا يقوم عليك خطيبا فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم دعه فعمى ان يقوم مقاماً تحمده اسم يوم الفتح وكان رقيقاً كثيراً البكاء عند قراءة
القرآن فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واختلف الاس بمكة وارتد كثير من فقام سهيل
خطيباً وسكن الناس ومنعهم من الاختلاف وهذا هو المقام الذى اشار اليه رسول الله تعالى عليه
وسلم قوله يومئذى يوم صلح الحديبية قوله فامتعضوا منه بعين مهملة وضاد معجمة وقال ابن الاثير
معناه شق عليهم وعظام يقال معض من شئ سمعه وامتعض اذا غضب وشق عليه وقال القاضى
لا اصل لهذا من كلام العرب واحسبه فكره وادلك وامتعضوا منه اى شق عليهم وقال ابن قرقول امتعضوا
كذا للاصطلي والهمداني وفسروه كرهوه وهو غير صحيح وهم فى الخط والمجاء وانما يصح لو كان
امتعضوا بضاد غير مشالة كما عند ابى ذر هنا وعبدوس بمعنى كرهوا وانفوا وقد وقع مفسراً كذلك فى بعض
الروايات فى الام وعند القاسمى ايضا فى المغازى امعظوا بتشديد الميم بالظاء المعجمة وكذا العبدوس وعند
بعضهم انعظوا من القبط وعند بعضهم عن النسفى وانعضوا بغير معجمة وضاد معجمة غير مشالة قال وكل
هذه الروايات احالات وتغييرات ولا وجه لشيء من ذلك الا امتعضوا ومعنى انعضوا فى روايه النسفى تفرقوا
من الانعاض قال الله تعالى فسيبغضون اليك قوله مهاجرات نصب على الحال من المؤمنين قوله ام كلثوم
بضم الكاف وسكون اللام وضم التاء المثلثة بذت عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وفتح
الباء الموحدة ابن ابى معيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفى آخره طاء
مهملة ام حديد بن عبد الرحمن قوله وهى عاتق جولة حالية والعاتق بالياء المشاة من فوق الجارية
الشابة اول ما دركت قوله ان يرجعها بفتح الباء ورجع يتعدى ولا يتعدى قوله اذا جاءكم المؤمنين
واولها قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنين مهاجرات فامتنعوهن الله اعلم بايمانهن فان
علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما انفقوا
ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا آنتقوهن اجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر واسألواما انفقتم
وليسألو ما انفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم وان فانكم شئ من ازواجكم الى
الكفار فعاقبتهم فاتوا الذين ذهبوا زواجهم مثل ما انفقوا واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون يا ايها
النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن
ولا يأتين بهتان بفتريته بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله
غفور رحيم قوله اذا جاءكم المؤمنات فبايعن مؤمنات لتصديقتهن بالسنتهن ونطقتهن بكلمة الشهادة
ولم يظهر منهن ما ينافى ذلك قوله مهاجرات يعنى من دار الكفر الى دار الاسلام قوله فامتنعوهن اى
فاختبروهن بالحلف والنظر فى الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وقال ابن عباس معنى
امتنعوهن ان يستحلفن ما خرجن من بغض زوج وما خرجن عن ارض الى ارض وما خرجن
التماس دنيا وما خرجن الاحباله ورسوله قوله الله اعلم بايمانهن اى اعلم منكم لانكم تكسبون
فيه علماً يطمئن معه نفوسكم اذا استحلقتنهم وعند الله حقيقة العلم به فان علمتموهن مؤمنات
العلم الذى تبلغه طاعتكم وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات فلا ترجعوهن الى الكفار
ولا تردوهن الى ازواجهن المشركين لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن لانه لا حل بين المؤمنة

والمشركية قوله وآتوهم أى اعدوا أزواجهن الكفار ما انفقوا مثل ما دفعوا اليهن من المهر
سمى النان الغالب علما في قوله فإن علمتوهن مؤنثات ايذنا بأن الظن الغالب وما يفيض اليه الاجتهاد
والقياس بشرائطها جار مجرى العلم وان صاحبه غير داخل في قوله (ولا تقف ما ليس لك به علم
قوله ولا جناح عليكم يعنى ان تنكحوهن اذا آتيتوهن اجورهن وان كان لهن ازواج كفار لانه
فرق بينهما الاسلام اذا استبرئت ارحامهن والمراد من الاجور مهورهن لان المهر اجر البضع قوله
ولا تمسكوا بمعصم الكوافر العصم جمع العصمة وهى ما يعصم به من عقد وسبب والكوافر جمع
كافرة ونهى الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وامرهم بفراقهن وقال ابن عباس
يقول لا تأخذ بعقد الكوافر فمن كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يتقيد بها فقد انقطعت عصمتها منذ
قال الزهرى فلما نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا له بمكة مشركتين قريية بنت
ابى امية بن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة والاخرى ام كلثوم
بنت عمر والخزاعية ام عبد الله بن عمر فتزوجها ابوجهل بن حذافة رجل من قومها وهما على
شركهما قوله واسألو ما انفقتم أى اسألو ايها المؤمنون الذين ذهبوا أزواجهم فلحقن بالمشركين
ما انفقتم عليهن من الصداق من تزوجهن منهم وليسألو يعنى المشركين الذين لحقت أزواجهم بك
مؤنثات اذا تزوجن منكم من تزوجها منكم ما انفقوا أى أزواجهن المشركين من المهر قوله
ذلكم اشارة الى جميع ما ذكر في هذه الآية قوله حكم الله يحكم بينكم كلام مستأنف وقيل حال
من حكم الله على حذف الضمير أى يحكم الله بينكم والله عليه حكمه قوله وان فاتكم شئ من أزواجكم
أى وان سبقكم وانقلت منكم من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم يعنى فظفرتهم واصبتم من الكفار
حقى وهى الغنمة وظفرتهم وكانت العاقبة لكم فاتوا الذين ذهبوا أزواجهم الى الكفار منكم
مثل ما انفقوا عليهن من الغنمة التى صارت فى ايديكم من اموال الكفار وقال ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما وكان جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام ست
نسوة بهام الحكيم بنت ابى سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهرى وفاطمة بنت ابى امية بن المغيرة
اخت ام سلمة كان تحت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلما اراد عمران بهاجر ابت وارتدت
بجوروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبد بن عبد العزى وزوجها عمرو بن ود
وهند بنت ابى جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص وكاثوم بنت حرقول كانت تحت عمر
ابن الخطاب فأعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مهور نسائهم من الغنمة قوله يا ايها النبى
اذا جاءك المؤمنات الآية لما فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرغ من بيعة الرجال جاءت
النساء يبايعنه فنزلت هذه الآية قوله يفترينه بين ايديهن وارجلهن يعنى لا يأتين بولد ليس من
أزواجهن فينسبنه اليهم وقيل بين ايديهن السنتهن وبين ارجلهن فروجهن وقيل هو تو كيد مثل
ما كسبت ايديكم قوله ولا يعصيك فى معروف قيل هذا فى النوح وقيل لا يخلون بغير ذى محرم
وقيل فى كل حق معروف لله تعالى قوله عروة فاخبرتني عائشة رضى الله تعالى عنها هو متصل
بالاسناد المذكور اولا قوله كلاما هو مقول عائشة وقع حالا قوله والله مامست يده الى آخره
وكانت عائشة تقول كان صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية وما مس به
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدا امرأة قط الا يدا امرأة يملكها وعن الشعبي كان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع النساء وعلى يده ثوب قطري وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه ثم غمس
 ايديهن فيه واختلف العلماء في صلح المشركين على ان يرد اليهم من جاءهم مسلما قتال قوم لا يجوز
 هذا وهو منسوخ بقوله عليه السلام انا بريء من كل مسلم اقام مع مشرك في دار الحرب وقد
 اجتمع المسلمون ان هجرة دار الحرب فريضة على الرجال والنساء وذلك الذي بقي من فرض الهجرة
 هذا قول الكوفيين وقول اصحاب مالک وقال الشافعي هذا الحكم في الرجال غير منسوخ
 وليس لاحد هذا العقد الا لخليفة او لرجل بأمره فن عقد غير خليفة فهو مردود وفي التوضيح
 وقول الشافعي وهذا الحكم في الرجال غير منسوخ يدل ان مذهبه انه في النساء منسوخ
 ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة قال سمعت جريرا رضي الله تعالى عنه
 يقول بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاشتريت على والنصح لكل مسلم ش
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث مضى في آخر
 كتاب الايمان بأنهم منه قوله والنصح لكل مسلم عطف على مقدر يعلم من الحديث الذي بعده
 ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم عن جرير بن
 عبد الله قال بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اقام الصلاة وايتاء الزكاة والنصح
 لكل مسلم ش هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان
 عن اسمعيل بن ابي خالد الجلي عن قيس بن ابي حازم بالخاء المعجمة والزاي واسمه عبد عوف واسمعيل
 وقيس وجرير ثلاثهم يجليون كوفيون مكنون بأبي عبد الله قوله على اقام الصلاة اصله اقامة
 الصلاة وانما جاز حذف التاء فيها لان المضاف اليه عوض عنها وقدم الكلام في الحديثين المذكورين
 في آخر كتاب الايمان مستوفي ص باب اذا باع نخلا قد ابرت ش اي هذا باب
 يذكر فيه اذا باع شخص نخلا حال كونها قد ابرت على صيغة المجهول من التأبير وهو تلقح النخل
 وفي رواية ابي ذر عن الكشيحي بعد قوله ابرت ولم يشترط الثمر اي والحال ايضا ان المشتري
 لم يشترط الثمر وجواب اذا محذوف وهو قوله فالثمرة للبائع الا ان يشترط المشتري ولم يذكره لدلالة
 ما في الحديث عليه ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالک عن نافع عن عبد الله بن عمر
 رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من باع نخلا قد ابرت فثمرتها للبائع
 الا ان يشترط المبتاع ش مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدمض في كتاب البوع
 في باب من باع نخلا قد ابرت ومضى الكلام فيه هناك قوله المبتاع اي المشتري ص
 باب الشروط في البيع ش اي هذا باب في بيان حكم الشروط في البيع ص
 حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته
 ان بريرة جاءت عائشة تستعینها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئا قالت لها عائشة ارجعي الى
 اهلك فان احوا ان اقضى عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت فذكرت ذلك لبريرة الى اهلها فابوا وقالوا
 ان شاءت ان تحتسب عليك فلنفعل ويكون لنا ولاؤك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال لها ابتاعي فاعتقي فانما الولاء لمن اعتق ش مطابقتها للترجمة من حيث ان هذا
 الحديث روى بوجوه مختلفة منها ما رواه ابن ابي ليلى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اشترى بريرة واشترطى لهم الولاء فنهذافيه عند البيع وفيه شرط وفيه وجد المطابقة وبهذا استدل ابن ابي ليلى ان من اشترى شيئا واشترط شرطا فالبيع باثر والشرط باطل وفيه مذهب ابي حنيفة ان البيع والشرط كلاهما باطلان ومذهب ابن شبرمة كلاهما جائز ان وقد ذكرنا هذا في كتاب البيوع في باب اذا اشترط شروطا في البيع لا يحل ومضى الحديث ايضا وفي كتاب العتق ايضا وغيره والترجمة المذكورة مطلقة يحتمل جواز الاشتراط في البيوع ويحتمل عدم جوازها ولم يوضحه البخاري لمكان الاختلاف فيه ولم أر احدا من الشراح ذكرها شيئا حتى ان منهم من لم يذكر الباب ولا الترجمة ومنهم من ذكر الترجمة وقال فيه حديث عائشة واحاله الى ما سبق وهذا مما لا يفيد الناظرين والشارح ان لم يتبع كلام المصنف كلمة كلمة ولم يذكر المقصود فيه فليس بشرح **ح** باب **هـ** اذا اشترط البائع ظهر الدابة الى مكان مسمى جاز **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اشترط البائع ظهر الدابة التي باعها يعني اشترط ركوبها الى مكان مسمى معين جاز هذا البيع وانما أطلقه مع ان فيه الخلاف لانه يرى بصحة هذا البيع لصحة الدليل وقوته عنده وبه قال ايضا جماعة وهم الاوزاعي ومالك واحمد واسحق وابو ثور وابن المذر فانهم قالوا اذا باع من رجل دابة بثمن معلوم على ان يركبها البائع ان البيع جائز والشرط جائز واحتجوا في ذلك بحديث جابر هذا وقال فرقة البيع جائز والشرط باطل وهم ابن ابي ليلى واحمد في رواية واشهب من المالكية وقال آخرون البيع فاسد وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي وقد بسطنا الكلام فيه في كتاب البيوع **ح** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء قال سمعت عامرا يقول حدثني جابر رضي الله تعالى عنه انه كان يسير على جملته فداعى فراتني صلى الله تعالى عليه وسلم فضربه فدعاه فصار يسير ليس يسير مثله ثم قال بعنيه بوقية قلت لاثم قال بعنيه بوقية فبعته فاستثيت جلانه الى اهلي فلما قدمنا اتيناه بالجل وتقدمني ثمنه ثم انصرف فامرسل على اري فقال ما كنت لاخذ جلاك فخذ جلاك فهو مالك **ش** **هـ** مطابقة للترجمة في قوله فبعته فاستثيت جلانه الى اهلي فانه بيع فيه شرط ركوب الدابة الى مكان مسمى وهو المدينة وكان بينه وبين المدينة ثلاثة ايام ومن هذا قال مالك ان كان الاشتراط في الركوب الى مكان قريب كاليوم واليومين والثلاثة فالبيع جائز وان كان اكثر من ذلك فلا يجوز وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة الكوفي وعامر هو الشعمي والحديث مضى في الاستقراض وغيره ومضى الكلام فيه هناك ولننكلم ايضا لزيادة الفائدة وان وقع مكررا قوله فداعى اي دعى فضربه فدعاه كذا بالعاء فيهما كما نهى عقب الدعاء بضره وفي رواية مسلم واحمد من هذا الوجه فضربه برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكرياء عند الاسمعيلى فضربه ودعاه فشى مشية ماعشى قبل ذلك مثلها وفي رواية مغيرة فزجره ودعاه وفي رواية عطاء وغيره عن جابر التي تقدمت في الوكالة فربي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال مالك قلت اني على جمل ثقال فقال امعك قضيب قلت نعم قال اعطني فاعطيته فضربه فزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم وفي رواية النسائي من هذا الوجه فازحف فزجره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانسلط حتى كان امام الجليش وفي رواية وهب بن كيسان عن جابر التي تقدمت في البيوع فتخلف فزجر فحجته بمحجته ثم قال له اركب فركبته فقدرأته اكفه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعند

احد من هذا الوجد قلت يا رسول الله ابطأ بي جلي غذا قال انخذ واماخ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال اعطني هذه العصا او قطع على عصا من الشجرة فقطعت فاخذها فخنسها بها نخسات ثم قال اركب فرسكبت وفي رواية الطبراني من حديث زيد بن اسلم عن جابر فابطأ على جلي حتى ذهب الناس فجعلت ارقبه ويمنى شانه فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اجابر قلت نعم قال ماشائك قلت ابطأ على جلي فنث فيما اى فى العصا ثم خرج من الماء فى نحره ثم ضربه بالعصا فانبعث فما كدت امسك وفي رواية ابى الزبير عن جابر عند مسلم فكنت بعد ذلك احبس خطامه لاسمع حديثه وله من طريق ابى نضرة عن جابر فخنسها ثم قال اركب بسم الله زاد فى رواية مغيرة فقال كيف ترى بعيرك قلت بخير قد اصابته بركتك قوله فسار بسير سار ماض وبسير جار ومجرور مصدر ليس يسير بلفظ فعل المضارع قوله بوقية بفتح الواو وحذف الالف فيد لغة قال الجوهري وهى اربعون درهما قلت كان هذا فى عرفهم فى ذلك الزمان وفى عرف الناس بعد ذلك عشرة دراهم وفى عرف اهل مصر اليوم اثني عشر درهما وفى عرف اهل الشام خسون درهما وفى عرف اهل حلب ستون درهما وفى عرف اهل عنتاب مائة درهم وفى عرف بعض اهل الروم مائة وخسون درهما وفى مواضع اكثر من ذلك حتى ان موضعا فيه الوقية الف درهم قوله قلت لا اى لا ابعه قال ابن التين قوله لا ليس بمحفوظ الا ان يريد لا ابعه هولاك بغير ثمن قلت كأن ابن التين زه جابرا عن قوله لا لسؤال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه ثبت قوله لا ولكن معناه لا ابع بل اهبه لك والنفي يتوجه لترك البيع لا الكلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه رواية وهب بن كيسان عن جابر عند احمد اتبعنى جلاك هذا يا جابر قلت بل اهبه لك فان قلت جاء فى رواية احمد فكرهت ان ابعه قلت كراهته لوقوع صورة البيع بيده وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان قصده كان صورة الهبة فالكره لانه لا ترجع الى سؤال الرسول عليه الصلاة والسلام ولكنه لما سأله ثانيا اجاب بالبيع امتثالا لكلامه ومع هذا اخذنا الثمن والجل على ما دل عليه الحديث قوله فاستنبت جلانه بضم الحاء اى حله اى اشترطت ان يكون لى حق الجل عليه الى المدينة كأنه استثنى هذا الحق من حقوق البيع وفى رواية الاسمعى بلفظ واستنبت ظهره الى ان تقدم قوله فلما قدمنا الى المدينة وفى رواية مغيرة عن الشعبي المتقدمة فى الاستقراض فلما دنونا من المدينة استأذنته فقال تزوجت بكرا ام ثيبا وسبأنى فى الكاح فقدمت المدينة فاخبرت خالى ببيع الجل فلأمنى وفى رواية احمد من رواية نبيح فأنبت عمتى بالمدينة فقلت لها ألم ترى انى بعت ناضحنا فما رأيتها اعجبها قلت نبيح بضم النون وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره حاء مهملة واسم خال جابر جد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس واسم عمته هند بنت عمرو قوله على اثرى بكسر الميمزة اى ورأى قوله ما كنت لأخذ جلاك ووقع فى رواية ابى نعيم شيخ البخارى بلفظ اترانى انما ما كنتك لأخذ جلاك ودراهمك همالك * قوله ما كنتك من المما كسة اى المناقصة فى الثمن ووقع فى رواية البرار من طريق ابى المتوكل عن جابر ان الجل كان أحمر ~~حج~~ قال شعبة عن مغيرة عن عامر عن جابر افقرنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره الى المدينة ~~ش~~ اشار البخارى بهذا وبما بعده الى اختلاف الفاظ جابر رضى الله تعالى عنه * مغيرة هو ابن مقسم الكوفى و عامر هو الشعبي وهذا التعليق وصله

البهيقي من طريق يحيى بن كثير عنده قوله اقرني بتقديم الفاء على الفاف اي جعلني على فقارده وهو
 سائر الفقار حتى وصل وقال استحق عن جرير عن مغيرة فبعته على ان لي فقار شهره حتى ابلغ
 مدينة شمس يحيى بن يحيى بن ابراهيم المعروف بابن راشد ويدير جرير هو ابن عبد الحميد وهذا
 التعليق بانني موصولا في الجهاد سترخص وقال عطاء وغيره لك ظهرك الى المدينة شمس يحيى بن يحيى
 هو ابن ابي رباح يعني روى عطاء عن جابر وغيره ايضا بهذا اللفظ وهذا التعليق تقدم موصولا في الوكالة
 سترخص وقال محمد بن المنكدر عن جابر شرط ظهرك الى المدينة شمس يحيى بن يحيى هذا التعليق وصله البيهقي
 من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن ابيه به ووصله الطبراني من طريق عثمان بن محمد الاخفسي
 عن محمد بن المنكدر بلفظ فبعته اياه وشرطت اي ركوبه الى المدينة سترخص يحيى بن يحيى وقال زيد بن اسلم
 عن جابر وثالث ظهرك حتى ترجع شمس يحيى بن يحيى هذا التعليق وصله الطبراني والبيهقي من طريق عبد الله
 ابن زيد بن اسلم عن ابيد بن عامر سترخص يحيى بن يحيى وقال ابو الزبير عن جابر اقرناك ظهرك الى المدينة شمس يحيى بن يحيى ابو الزبير
 محمد بن مسلم بن تدرس وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن ابي الزبير وهو عند
 مسلم من هذا الوجه بلفظ فبعته منه بخمس اواق قلت على ان لي ظهرك الى المدينة قال وثالث ظهرك الى المدينة
 ولثالثي من طريق ابن عينة عن ايوب قال اخذته بكذا وكذا وقد اعرتك ظهرك الى المدينة سترخص يحيى بن يحيى وقال
 الاعمش عن سالم عن جابر تبلغ عليه الى اهالك شمس يحيى بن يحيى الاعمش هو سليمان وسالم هو ابن ابي الجعد
 وهذا التعليق وصله احمد ومسلم وعبد بن حميد من طريق الاعمش فلفظ اخذته بوقية اركبه
 فاذا قدمت فائتبه ولفظ مسلم فبلغ عليه الى المدينة ولفظ عبد بن حميد تبلغ عليه الى اهالك وكذا لفظ ابن
 ابن سعد والبيهقي سترخص يحيى بن يحيى قال ابو عبد الله الاشتراط اكثر واصح عندي شمس يحيى بن يحيى ابو عبد الله
 هو البخاري نفسه اشار بذلك الى ان الرواة اختلفوا في قضية جابر هذه هل وقع الشرط في العقد
 عند البيع او كان ركوبه للجمل بعده اباحة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد شرائه على
 طريق العارية وقال وقوع الاشتراط فيها اكثر طرقا واصح عندي مخرجا وهذا وجه من وجوه الترجيح
 ومن جملة من صحح الاشتراط الامام الحافظ الطحاوي رحمه الله ولكنه تأول بأن البيع المذكور
 لم يكن على الحقيقة لقوله في آخره اتراني ما كستك الى آخره قال فانه يشعر بأن القول المتقدم لم يكن على
 التبايع حقيقة قيل رده القرطبي بانه دعوى مجردة وتغيير وتحريف لا تأويل قال وكيف يصنع قائله
 في قوله بعتك بأوقية بعد المساومة وقوله قد اخذته وغير ذلك من الالفاظ الموصوفة في ذلك انتهى
 قلت لانسلم انه دعوى مجردة بل اثبت ما قاله بقوله اتراني ما كستك وبقوله ايضا جابر ترى اني انا
 حبستك لاذهب ببعيرك يابلل اعطه اوقية وخذ بعيرك فهالك فهذا صريح انه لم يكن ثمة عقد حقيقة
 فضلا عن ان يكون فيه شرط وقال ابن حزم اخبر عليه الصلاة والسلام انه لم يمسكه ليأخذ جملة فصيح
 ان البيع لم يتم فيه فقط فانما اشترط جابر ركوب جمل نفسه فقط وقول القرطبي وكيف يصنع قائله في قوله
 بعتك منك لا يرد على الطحاوي لانه لا ينكر صورة البيع وانما ينكر حقيقة البيع لما ذكرنا والقرطبي كيف
 يصنع بقوله ترى اني حبستك لاذهب ببعيرك فاذا تأمل من له فريحة حادة يعلم ان التغيير والتحريف لا ينافيان
 الطحاوي وقد ذكر الاسماعيل ايضا ان التكنة في ذكر البيع انه عليه الصلاة والسلام اراد ان يبر جابرا على
 وجد لا يحصل لغيره طمع في مثله فبايعه في جملة على اسم البيع ليتوفر عليه بركه ويبقى الجمل قائما على ملكه
 فيكون ذلك اهنا المعروفه وقبل حاصله ان الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقا ولاحقا فبهر

بمفعلة او لا كما تبرع برقبته آخراً فان قلت وقع في كلام القاضي ابي الطيب الطبري من الشافعية ان
في بعض طرق هذا الخبر فلما نقدني الثمن شرطت جلاني الى المدينة واستدل بها على ان الشرط تأخر
عن العقد قلت هذه مجرد دعوى يحتاج الى بيان ذلك على انا وان سلمنا ثبوت ذلك يحتاج الى ان يؤول
على ان معنى نقدني الثمن اى قرره لي وانتقما على تعيند لان الروايات الصحيحة صريحة في ان قبضه الثمن
انما كان بالمدينة **ح** وقال عبيد الله وابن اسحق عن وهب عن جابر اشترى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بوقية **ش** عبيد الله هو ابن عمر العمري وابن اسحق هو محمد بن اسحق وهو وهب هو ابن
كيسان عن جابر **ح** اما تعليق عبيد الله فوصله البخارى في البيوع ولفظه قال اتبع جالك قلت نعم فاشترته مني
بأوقية **هـ** واما تعليق ابن اسحق فوصله احمد وابو يعلى والبرار بطوله وفي حديثهم قال قد اخذته بدرهم
قلت اذا تغبني يارسول الله قال فبدرهمين قلت لا فلم يزل يرفع لي حتى بلغ اوقية الحديث **ح** **ص**
وتابعه زيد بن اسلم **ش** اى تابع وهب ابيد بن اسلم عن جابر في ذكر الاوقية ووصل اليه في هذه
المتابعة **ح** **ص** وقال ابن جريج عن عطاء وغيره عن جابر اخذته بأربعة دنائير وهذا يكون وقية
على حساب الدينار بعشرة دراهم **ش** ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء
هو ابن ابي رباح وهذا التعليق وصله البخارى في الوكالة قوله وهذا يكون الى آخره قيل انه من كلام
البخارى وقال صاحب التوضيح هذا من كلام عطاء قلت يحتمل هذا وهذا الاقرب ان يكون من كلام عطاء
وقال بعضهم الدينار مبتداً وقوله بعشرة خبره اى دينار ذهب بعشرة دراهم فضة قلت هذا تصرف
بحسب ليس له وجه اصلاً لان لفظ الدينار وقع مضافاً اليه وهو مجرور بالاضافة ولا وجه لقطع لفظ
حساب عن الاضافة ولا ضرورة اليه والمعنى اصح ما يكون لان معنى قوله وهذا يكون وقية يعنى
اربعة دنائير يكون وقية على حساب الدينار اى الدينار الواحد بعشرة دراهم ولقد عسف في تفسير الدينار
بالذهب ودراهم بالفضة لان الدينار لا يكون الا من الذهب والدراهم لا يكون الا من الفضة ولا خفاء
في ذلك **ح** **ص** ولم يبين الثمن المغيرة عن الشعبي عن جابر وابن المنكدر وابو الزبير عن جابر **ش**
اشار بهذا الى ان هؤلاء الثلاثة ومحمد بن المنكدر وابو الزبير ومحمد بن مسلم يذكروا كمية الثمن في روايتهم
عن جابر قوله وابن المنكدر بالرفع معطوف على المغيرة الذى هو مرفوع بقوله لم يبين والثمن بالنصب مفعوله
وامارواية المغيرة عن الشعبي فتقدمت موصولة في الاستقراض وستأتى مطولة في الجهاد وليس فيها
ذكر تعيين الثمن وكذا اخرجه مسلم والنسائي وغيرهما بلا ذكر الثمن وامارواية ابن المنكدر فوصلها
الطبراني وليس فيه التعيين ايضا وامارواية ابي الزبير فوصلها النسائي ولم يعين الثمن ولكن مسلماً
اخرجه من طريقه وعين فيه الثمن ولفظه فبعته منه بخمس اواق على ان لي ظهري الى المدينة **ح** **ص**
وقال الاعمش عن سالم عن جابر وقية ذهب **ش** اى قال سليمان الاعمش في رواية عن سالم
ابن ابي الجعد عن جابر وقية ذهب وهذا التعليق وصله مسلم واحد وغيرهما هكذا **ح** **ص**
وقال ابو اسحق عن سالم عن جابر بمائتي درهم **ش** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وسالم
مر الآن ولم يختلف نسخ البخارى انه قال بمائتي درهم وقال النووي في بعض الروايات للبخارى ثمان
مائة درهم والظاهر انه تصحيف **ح** **ص** وقال داود بن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر
اشترى بطريق تبوك بأربع اواق **ش** داود بن قيس الفراء الدباغ المديني ابو سليمان وعبيد الله
ابن مقسم بكسر الميم وسكون القاف القرشي المدني وهذه الروايات تصرح بأن قصة جابر وقعت في

طريق تبوك فوافقه على ذلك علي بن زيد بن جده عن ابى المتوكل عن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بجابر في غزوة تبوك فذكر الحديث وقد اخرج البخاري من وجه آخر عن ابى المتوكل فقال في بعض اسفاره ولم يعينه وكذا اسمه اكثر الرواة عن جابر ومنهم من قال كنت في سفر ومنهم من قال كنت في غزوة ولا منافاة بين هاتين الروايتين وجزم ابن اسحق عن وهب بن كيسان في روايته ان ذلك كان في غزوة ذات الرقاع وكذلك اخرجوه الواقدي من طريق عطية بن عبد الله بن ايس عن جابر ويؤيد هذه رواية الطحاوي ان ذلك وقع في رجوعهم من طريق مكة الى المدينة وليست طريق تبوك ملاقية لطريق مكة بخلاف غزوة ذات الرقاع وجزم السهيلي ايضا بما قاله ابن اسحق قوله بأربع اواق بالتسوين ويروى بأربع اواق بالياء المشددة على الاصل فخنق بمحذف احدهما ثم اعل اعلال فاض **خص** وقال ابو نضرة عن جابر رضي الله تعالى عنه اشتراه بعشرين دينارا **ش** ابو نضرة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه المذنب مالک العبدى مات سنة ثمان ومائة وهذا التعليق وصله ابن ماجه من طريق الجريري عنه بلفظ فزال يزيدنى دينارا دينارا حتى بلغ عشرين دينارا واخرجه مسلم والنسائي من طريق ابى نضرة ولم يعين الثمن **خص** وقول الشعبي بوقية اكثر **ش** هذا من كلام البخاري اى قول عامر الشعبي بوقية اكثر من غيره في الروايات ووقع في بعض النسخ بعد هذا الاشتراط اكثر واصح عندي قاله ابو عبد الله وقدم هذا فيما مضى عن قريب وابو عبد الله هو البخاري واعلم انك رأيت في قصة جابر هذا الاختلاف في ثمن الجمل المذكور فيها فروى اوقية وروى اربعة دنانير وروى اوقية ذهب وروى اربع اواق وروى خمس اواق وروى مائتا درهم وروى عشرون دينارا هذا كله في رواية البخاري وروى احمد والبرار من حديث ابى المتوكل عن جابر ثلاثة عشر دينارا وهذا اختلاف عظيم والثمن في نفس الامر واحدهما والرواة كلهم عدول فقال الاسمعيلى ليس اختلافهم في قدر الثمن بضائر لان الغرض الذى سيق الحديث لاجله بيان كرمه عليه الصلاة والسلام وتواضعه وحنوه على اصحابه وبركة دعائه وغير ذلك ولا يلزم من وهم بعضهم في قدر الثمن توهين لاصل الحديث **ش** وقال القرطبي اختلفوا في ثمن الجمل اختلافا لا يقبل التلفيق وتكلف ذلك بعيد عن التحقيق وهو مبنى على امر لم يصح نقله ولا استقام ضبطه مع انه لا يتعلق بتحقيق ذلك حكم وانما يحصل من مجموع الروايات انه باعه البعير بثمن معلوم بينهما وزاد عند الوفاء زيادة معلومة ولا يضر عدم العلم بتحقيق ذلك وقال الكرماني في وجه التوفيق وقيمة الذهب قد تساوى مائتى درهم المساوية لعشرين دينارا على حساب الدينار بعشرة واما وقيمة الفضة فهي اربعون درهما المساوية لاربعة دنانير واما اربعة اواق فلعله اعتبر اصطلاح ان كل وقيمة عشرة دراهم فهي ايضا وقيمة بالاصطلاح الاول والكل راجع الى وقيمة ووقع الاختلاف في اعتبارها كما وكيفا وقال عياض قال ابو جعفر الداودى ليس لوقية الذهب وزن معلوم ووقية الفضة اربعون درهما قال وسبب اختلاف هذه الروايات انهم رووا بالمعنى وهو جائز والمراد اوقية الذهب كما وقع به العقد وعنى اواق الفضة كما حصل به انفاذ ويحتمل هذا كله زيادة على الاوقية كما ثبت في الروايات انه قال وزادنى واما رواية اربعة دنانير فوافقه ايضا لانه يحتمل ان يكون اوقية الذهب حيث وزن اربعة دنانير ورواية عشرين دينارا محمولة على دنانير صغار كانت لهم واما رواية اربع اواق شك فيه الراوى فلا اعتبار بها وفوائد الحديث مر ذكرها في الاستقراض

خص باب * الشروط في المعاملة **ش** اى هذا باب في بيان احكام الشروط في المعاملة
 اى المزارعة وغيرها **خص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعمش عن ابي
 هريرة قال قالت الانصار لاني صلى الله تعالى عليه وسلم اقم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا فقال
 تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
 تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة لان فيه شرطا على ما لا يخفى * ورجال هذا الحديث قد تكرر
 ذكرهم و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حنيفة و ابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان
 الزيات والاعمش عبدالرحمن بن هرمز والحديث مضى في المزارعة في باب اذا قال اكفني مؤنة
 النخل بعين هذا الاسناد والمتن وانما اماده هنا لاجل الترجمة المذكور قوله اخواننا ارادهم
 المهاجرين قوله قال لا اى قال الانصار لا وافرد نظرا الى انه صار علمالهم ويروى قالوا قوله تكفونا
 ويروى تكفونا والمؤنة تهمز ولا تهمز وهى التعب والشدة والمراد به ههنا السقي والجداد ونحو ذلك
 قوله ونشرككم بفتح الراء وهذا يسمى بعقد المساقاة قال الكرماني فان قلت ابن الشرط وان كان فاقى
 شرط هو من الاقسام الثلاثة قلت تقديره ان تكفونا المؤنة نقسم او نشرككم وهذا شرط لغوى اعتبره
 الشارع **خص** حدثنا موسى حدثنا جويرية بن اسماء عن نافع عن عبدالله رضى الله تعالى عنه قال
 اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر اليهودان يعملوها ويزرعوها واهم شطرا ما يخرج منها
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه عليه الصلاة والسلام ما اعطى خيبر اليهود الا بشرط ان يعملوها
 ويزرعوها وهذا هو عقد المزارعة وموسى هو ابن اسمعيل ابو سلمة البصرى المعروف بالتبوذكى والحديث
 مضى في المزارعة في باب المزارعة مع اليهود **خص** باب * الشروط في المهر عند عقد النكاح
ش اى هذا باب في بيان حكم الشروط في المهر عند عقد النكاح بضم العين اى عند عقد النكاح
ص وقال عمر رضى الله تعالى عنه ان مقاطع الحقوق عند الشروط ولاك ما شرطت **ش**
 عمر هو ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق ذكره ابن ابي شيبة عن ابن عيينة عن يزيد بن جابر
 عن اسمعيل بن عبيد الله عن عبدالرحمن بن غنم عن عمر رضى الله تعالى عنه قال لها شرطها قال رجل اذا
 بطلت فاقطعها قال عمر ان مقاطع الحقوق عند الشروط قوله ان مقاطع الحقوق المقاطع جمع مقطوع وهو موضع
 القطع في الاصل و اراد بمقاطع الحقوق مواقفه التى ينتهى اليها **خص** وقال المسور سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر صهره فاثني عليه في مصاهرته فاحسن قال حدثني و صدقني و وعدني فوفى لي
ش المسور بكسر الميم ابن مخزومة وهذا التعليق مضى عن قريب في باب من امر بانجاز الوعد و اراد
 بصهره ابا العاص بن الربيع زوج بنته زينب رضى الله تعالى عنها اسبر يوم بدر فن عليه بلا فداء كرامة لرسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان قد ابي ان يطلق بنته اذ مشى اليه المشركون في ذلك فشكر له رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم مصاهرته واثني عليه ورد زينب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد بدر ب قريب
 حين طلبها منه واسلم قبل الفتح **خص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثني الليث قال حدثني يزيد بن ابي حبيب
 عن ابي الخير عن عتبة بن عامر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احق الشروط
 ان توفوا به ما استحلتم به الفروج **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان احق
 الشروط بالوفاء ما يستحل به الرجل فرج المرأة وهو المهر والترجمة الشروط في المهر عند عقد
 النكاح من تعيينه و بيان كميته وكونه حالا او منجما كله او بعضه وغير ذلك و ابو الخير ضد الشر

واسمه مرثد بن عبدالله اليربوعي والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن ابي الوليد واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن ايوب وعن ابن نمير وعن ابن ابي شيبة وعن ابي موسى واخرجه ابو داود في حديث عيسى بن جاد عن الليث به واخرجه الترمذي فيه عن ابي موسى محمد بن المثني به وعن يوسف ابن عيسى واخرجه النسائي فيه عن عيسى بن جاد به وعن عبدالله بن محمد وفي الشروط عن عبيد الله ابن سعيد واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عمرو بن عبدالله ومحمد بن اسماعيل ذكر معناه قوله احق الشروط وفي رواية الترمذي ان احق الشروط هل المراد بقوله احق الحقوق اللازمة او هو من باب الاولوية قال صاحب الاكل احق هنا بمعنى اولى لا بمعنى الالتزام عند كافة العلماء قال وحله بعضهم على الوجوب والمراد بالشروط التي هي احق بالوفاء هل هو عام في الشروط كلها والشروط المباحة او ما يتعلق بالنكاح من المهر والنحلة والعدة او المراد به وجوب المهر فقط ولا شك في ان الشروط التي لا يجوز خراجة عن هذا وانها لا يوفى بها وكذلك الشروط التي تنافي موجب العقد كاشتراط ان يطلقها او ان لا ينق عليها او نحو ذلك ثم اختلفوا هل تلزم الشروط الجائرة كلها او ما يتعلق بالنكاح من المهر ونحوه فروى ابن ابي شيبة في المصنف عن ابي الشعثاء عن الشعبي قال اذا شرط لها دارها فهو بما استحل من فرجها وقال النووي قال الشافعي واكثر العلماء هذا محمول على شروط لا تنافي مقتضى النكاح بل تكون من مقتضاه ومقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف والاتفاق عليها وكسوتها وسكنائها بالمعروف وانه لا يقصر في شيء من حقوقها ويقسم لها كغيرها واما شرط يخالف مقتضاه كشرط ان لا يقسم لها ولا يتسرى عليها ولا ينق عليها ولا يسافر بها ونحو ذلك فلا يجب الوفاء به بل يلغو الشرط ويصح النكاح بمهر المثل واستدل بعضهم على انه اذا اشترط الولي لنفسه شيئا غير الصداق انه يجب على الزوج القيام به لانه من الشروط التي استحل به فرج المرأة فذهب عطاء وطاوس والرهري انه للمرأة وبه قضى عمر بن عبدالعزيز وهو قول الثوري وابي عبيد وذهب علي ابن الحسين ومسروق الى انها لولي وقال عكرمة ان كان هو الذي يشكح فهو له وخص بعضهم ذلك بالاب خاصة لتبسطه في مال الولد وذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير الى التفرقة بين ان يشترط ذلك قبل عصمة النكاح او بعده فقالا اما امرأة انكحت على صداق او عدة لاهلها فان كان قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان من حياء لاهلها فهو لهم فقال مالك ان كان هذا الاشتراط في حال العقد فهو للمرأة وان كان بعده فهو لمن وهب له واحتج لذلك بما روى ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما امرأة نكحت على صداق او حياء او عدة قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعطيه واحق ما اكرم عليه الرجل ابنته واخته ويقول مالك اجاب الشافعي في القديم ونص عليه في الاملاء رواه البيهقي في المعرفة ثم قال في آخر الباب وقد قال الشافعي في كتاب الصداق الصداق فاسد ولها مهر مثلها وقال شيخنا هذا ما صححه اصحاب الشافعي قال الرافعي والظاهر من الخلاف القول بالفساد ووجوب مهر المثل وقال النووي انه المذهب وقال الترمذي والعمل على حديث عقبة عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج رجل امرأة وشرط لها ان لا يخرجها من مصرها فليس له ان يخرجها وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي واجدوا محقق وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى

عند انه قال شرط الله قبل شرطها كانه رأى للزوج ان يخرجها وان كانت اشترطت على زوجها ان لا يخرجها وذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول سفیان الثوري وبعض اهل الكوفة **ص**
باب الشروط في المزارعة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الشروط في المزارعة
والباب الذي قبل هذا الباب اعني باب الشروط في المعاملة اعم من هذا الباب لان ذلك يشمل المزارعة
والمساقاة وهذا مخصوص بالمزارعة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة حدثنا يحيى
ابن سعيد قال سمعت حنظلة الزرقى قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا اكثر الانصار حقلنا فكسا نكرى
الارض فربما اخرجت هذه ولم تخرج ذقهيننا عن ذلك ولم ننه عن الورق **ش** **ص** مطابقته
للاثرجة من حيث ان فيه شرطا بين ذلك رافع في حديثه الذي مضى في المزارعة في باب ما يكره من الشروط
في المزارعة ولفظه وكان احدا يكرى ارضه فيقول هذه القطعة لى وهذه لك فربما اخرجت ذه
ولم تخرج ذه فهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه البخارى هناك عن صدقة بن الفضل اخبرنا
ابن عيينة عن يحيى سمع حنظلة الزرقى عن رافع الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله حقلنا نصب
على التمييز والحقل الزرع والقراح وغير ذلك قوله ولم ننه على صيغة المجهول قوله عن الورق
اي لم ينهنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاكتراء بالورق بكسر الراء اي بالدرهم **ص**
باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح **ش** اي هذا باب في بيان ما لا يجوز فعله من
الشروط في عقد النكاح **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبيع حاضر لباد
ولا تاجشوا ولا يزيدن على بيع اخيه ولا يخطبن على خطبته ولا تسأل المرأة طلاق اخبتها ان تستكفي
اناءها **ش** **ص** مطابقته للاثرجة تؤخذ من قوله ولا تسأل المرأة الى آخره ولكن تعسف يحيى على قول
من يقول ان معنى قوله ولا تسأل المرأة الى آخره هو ان تسأل الاجنبية طلاق زوجة الرجل على ان
يتكحها ويصير اليها ما كان من نفقته ومعروفه كان فيه شرطا وهو طلاق الاولى بنكاح الثانية ومعمر
هو ابن راشد وسعيد بن المسيب والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يبيع على بيع اخيه فانه
اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفیان عن الزهري عن سعيد بن المسيب الى آخره وقدم الكلام
فيه هناك قوله اخبتها اي ضرعتها وقيل اخبتها في الاسلام ويدخل في هذا الحكم الكافرة قوله ان تستكفي من
الاكفاء يقال كفأت الاناء اي كبته وقلبت واكفأته اي املته والاناء الظرف **ص** **باب** **ص**
الشروط التي لا تحل في الحدود **ش** اي هذا باب في بيان حكم الشروط التي لا تحل في الحدود
ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابى
هريرة وزيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنهما انهما قالان ان رجلا من الاعراب اتى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لى بكتاب الله فقال الخضم الآخر وهو
افقه منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله واثن لى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل قال ان ابني كان
عسيفا على هذا فزني بامرأته واني اخبرت ان على ابني الرجم فاقضيت له بمائة شاة ووليدة فسألت
اهل العلم فاخبروني ان على ابني جلد مائة وتقريب عام وان على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله والوليدة والغنم رد عليك وعلى ابنك
جلد مائة وتقريب عام اغد يا انيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجهما قال فعدا عليها فاعترفت

فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجت شىء مطابقته للترجة في قوله فافتدت
 منه بمائة شاة ووليدة لان ابن هذا كان عليه جلد مائة وتغريب عام وعلى المرأة الرجم فجعلوا في الحد
 الفداء بمائة شاة ووليدة كأنهما وقعا شرطا لسقوط الحد عنهما فلا تحل هذا في الحد ودوفيه تعسف
 لا يخفى لان الذى وقع فيه صلح ولهذا ذكر الحديث المذكور في باب اذا اصطلموا على صلح جور وهذا
 بين الترجمة والحديث بعد لا يخفى ومضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله انشدك الاقضيت اى ما طلب
 منك الا قضاءك بكتاب الله قوله واثنى على عطف على قوله اقض اذا المستأذن هو الرجل الاعرابي
 لا خصمه ص باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى بالبيع على ان يعتق شىء
 اى هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتب الى آخره وكلمة على هذا للتعليل والتقدير اذا رضى
 بالبيع لاجل عتقه كما في قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم اى لهدايته اياكم ص حدثنا
 خلاد بن يحيى حدثنا عبد الواحد بن ايمن المكي عن ابيه قال دخلت على عائشة رضى الله تعالى عنها
 قالت دخلت على بريرة وهى مكتوبة فقالت يا ام المؤمنين اشترينى فان اهلى يبيعونى فاعتقني قالت نعم قالت
 اهلى لا يبيعونى حتى يشترطوا ولائى قالت لا حاجة لى فيك فسمع ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 او بلغه فقال ما شان بريرة فقال اشترتها فاعتقها وايشترطوا ماشاوا قالت فاشتريتها فاعتقتمها واشترط اهلهما
 ولاءها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولا لمن اعتق وان اشترطوا مائة شرط شىء مطابقته
 للترجة تفهم من معنى الحديث لان بريرة قالت لمائة اشتريتى فاعتقني والحال انها كانت مكتوبة فكان شرطها
 عليها ان تعتقها اذا اشترتها والحديث قد مر فيما مضى في مواضع وهذا هو الثالث عشر منها ومضى الكلام
 فيه مستوفى وخلاد يفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام وايمى ضد الايسر الحبشى مولى ابن ابي عمرو والخزرجى
 القرشى المكي وهو من افراد البخارى ودخول ايمن على عائشة امانه كان قبل آية الحجاب او من وراء
 الحجاب قوله فان اهلى يبيعونى ويروى يبيعونى على الاصل وكذا في قوله لا يبيعونى ص باب
 الشروط في الطلاق شىء اى هذا باب في بيان حكم الشروط في تعليق الطلاق ص
 وقال ابن المسيب والحسن وعطاء ان بدأ بالطلاق او آخر فهو احق بشرطه شىء ابن المسيب
 هو سعيد المسيب والحسن البصرى وعطاء ابن ابي رباح قوله ان بدأ بالطلاق يعنى في التعليق
 او اخر اى او اخر لفظ الطلاق بأن قال انت طالق ان دخلت الدار او قال ان دخلت الدار فانت
 طالق فلا تفاوت بينهما في الحكم وروى ابن ابي شيبه حدثنا عبد بن العوام عن سعيد عن قتادة عن
 سعيد بن المسيب والحسن في الرجل يخلف بالطلاق فيبدأ به قال له ثياه قدم الطلاق او اخر قوله
 ثياه اى له ما شرطه في ذلك شرطا او علقه على شىء فله ما شرط منه او استثنى منه ومذهب
 شريح وابراهيم النخعي اذا بدأ بالطلاق قبل يمينه وقع الطلاق بخلاف ما اذا اخره وقد خالفهما الجمهور
 في ذلك ص حدثنا محمد بن عرصة حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن ابي حازم عن ابي
 هريرة نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن التلقى وان يتباع المهاجر الاعرابي وان تشتترط
 المرأة طلاق اختها وان يستام الرجل على سوم اخيه ونهى عن النجش وعن التصرية شىء
 مطابقته للترجة في قوله وان تشتترط المرأة طلاق اختها لان مفهومه انه اذا اشترطت ذلك فطلقى اختها
 لانه لو لم يقع لم يكن للنهى عنده معنى قاله ابن بطال ومحمد بن عرصة بفتح العينين المهملتين وسكون الراء
 الاولى الناجى السامى البصرى وابو حازم بالخاء المعجمة وبالزاي اسمه سليمان الاشجعي والحديث

اخرجه مسلم في البيوع عن عبيد الله بن معاذ وعن ابى بكر بن نافع وعن ابن المثنى وعن عبد الوارث ابن عبد الصمد واخرجه النسائي في دع عن عبد الله بن محمد بن تميم **ص** ذكر معناه **ص** قوله عن التلقى اى تلقى الركبان بشراء متاعهم قبل معرفة سعر البلد **قوله** وان يبتاع اى يشتري المهاجر اى المقيم للاعرابى الذى يسكن البادية وفيه بيان ان النهى في بيع الحاضر للبادى يتناول الشراء **قوله** وعن النصرية اى نصرية ضرع الحيوان ليخدع المشتري بكثرة اللبن وقدم الكلام في الاحكام التى في هذا الحديث مفرقا في مواضعه **ص** تابعه معاذ وعبد الصمد عن شعبة **ش** **ص** اى تابع محمد بن عرعة معاذ بن معاذ بن نصر العنبرى التميمى قاضى البصرة وعبد الصمد بن عبد الوارث كلاهما تابع محمد بن محمد بن عرعة في تصحيحه برفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسناد النهى اليه صحيحا فرواية معاذ وصلها مسلم ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن التلقى الحديث ورواية عبد الصمد وصلها مسلم ايضا بمثل حديث معاذ **ص** وقال غندر وعبد الرحمن نهى **ش** **ص** غندر محمد بن جعفر وعبد الرحمن ابن مهدى يعنى كلاهما روياه ايضا عن شعبة وقال نهى بضم النون وكسر الهاء على صيغة المجهول من الماضى المفرد ورواية غندر وصلها مسلم عن ابى بكر بن نافع عن غندر **ص** وقال آدم نهى **ش** **ص** اى قال آدم بن ابى اياس عن شعبة نهىنا على صيغة المجهول للتكلم مع الغير **ص** وقال النضر وحباج بن منهل نهى **ش** **ص** النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة وحباج كلاهما ايضا روى عن شعبة نهى بفتح النون على المعلوم من الماضى المفرد ولم يعين الفاعل ورواية النضر وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ورواية حباج وصلها البيهقي من طريق اسماعيل القاضى **ص** **باب** الشروط مع الناس بالقول **ش** **ص** اى هذا باب في بيان الشروط مع الناس بالقول دون الاشهاد والكتابة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبره قال اخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد بن جبير قال انا لعند ابن عباس قال حدثني ابى بن كعب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال موسى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث قال الم اقل انك ان تستطيع معي صبرا كانت الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عمرا لقي غلاما فقتله فانطلقا فوجدا جدارا يريد ان يتقضا فأقامه قرأ ابن عباس امامهم ملك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله والوسطى شرطا لان المراد به هو قوله ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني والترنم موسى عليه الصلاة والسلام بذلك ولم يقع بينه وبين خضر عليه الصلاة والسلام في ذلك لاشهاد ولا كتابة وانما وقع ذلك شرطا بالقول والترجمة الشرط مع الناس بالقول وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى وقدم غير مرة وهشام وهو ابن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني اليماني قاضيها وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ويعلى بن علي وزن يرضى ابن مسلم بن هرمز **قوله** وغيرهما بالرفع عطف على فاعل اخبرني **قوله** سمعته الضمير المرفوع الذى فيه هو جريج والمنصوب يرجع الى الغير **قوله** انا لعند ابن عباس اللام فيه مفتوحة لام التوكيد **قوله** قال موسى رسول الله مبتدا وخبر اى صاحب الخضر هو موسى بن عمران كليم الله ورسوله عليه السلام لام موسى آخر كما زعم نوف البكالى **قوله** كانت الاولى

اى المسألة الاولى اعتذر ههنا بقوله لا تؤاخذنى بما نسيت قوله والوسطى شرط اى كانت المسألة الوسطى
 شرطاً يعنى كانت بالشرط بالقول كما ذكرناه وهو قوله ان سألتك عن شئ بعد هذا فلا تصاحبنى قوله والثالثة
 عدا اى وكانت المسألة الثالثة عدا اى قصداً وهو قوله لو شئت لانتخذت عليه اجرا أقوله ولا ترهقنى من
 امرى عدا اى لا تلحق بى عدا وقال الفراء لا تعجلنى وقيل لا تضيق على قوله لقيت غلاما الى آخره اشارة
 الى ما ذكر من كل من القصص بحيث يحصل المقصود وان لم يكن على ترتيب القرآن اى لقي موسى وخضر
 عليهما الصلاة والسلام غلاما يسمى حيسون وقيل حيسور قال ابن وهب كان اسم ابيه ملاس واسم امه
 رضى قوله فقتله اختلفوا فى كيفية قتله فقال سعيد بن جبيرة اضعفه ثم ذبحه بالسكين وقال الكلبي
 صرعه ثم نزع رأسه من جسده وقيل رفضه برجله فقتله وقيل ضرب رأسه بالجدار فقتله وقيل
 ادخل اصبغه فى سترته فاقتلعهما فأت قوله ان ينقض وقرئ ينقص بصاد مهملة قوله قرأ ابن
 عباس امامهم ملك اى قداهم اختلف فيه هل هو من الاضداد فزعم ابو عبيدة وقطرب والازهرى
 فى آخرين انه منها وقال الفراء وتغلب امام ضد وراء وانما يصلح ان يكون من الاضداد فى الاماكن
 والاوقات يقول اذا وعد وعدا فى رجب لرمضان ثم قال من ورائك شعبان يجوز وان كان امامه
 لانه يخلفه الى وقت وعده وكذلك وراءهم ملك يجوز لانه يكون امامهم وطلبتهم خلفه فهو من وراء
 طلبتهم وكان اسم الملك جلندى وكان كافرا وقال محمد بن اسحق منوه بن جلندى الازدى وقال شعيب
 هدد بن بدد وقال مقاتل كان من ثقيف وهو جد الحجاج بن يوسف الثقفى وقال المهلب هو فيه ان النسيان
 عذرا لما اخذه فيه وهو فيه ان الرفق بالعلماء اولى من الهجوم عليهم بالسؤال عن معانى اقوالهم فى كل
 وقت الا عند انبساط نفوسهم لاسيما اذا اشترط ذلك العالم على المتعلم وفيه جواز سؤال العالم عن
 معانى اقواله وافعاله **ص** **باب** الشروط فى الولاية **ش** اى هذا باب فى
 بيان حكم الشروط فى الولاية **ص** حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت جاءتني بريرة فقالت كاتبت اهل على تسع اواق فى كل عام اوقية
 فأعيني فقالت ان احبوا ان اعدوا لهم ويكون ولاؤك لى فعلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم
 فأبوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله عليه الصلاة والسلام جالس فقالت انى قد عرضت ذلك
 عليهم فأبوا الا ان يكون الولاية لهم فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرت عائشة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقالت خذيها واشترطى لهم الولاية فانما الولاية لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون
 شروطا ليست فى كتاب الله ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط
 قضاء الله احق وشرط الله اوثق وانما الولاية لمن اعتق **ش** **ص** مطابقته للترجمة فيه من حيث
 اشترط اهل بريرة الولاية لهم وامره عليه الصلاة والسلام عائشة بأن تشترط الولاية لهم مع قوله
 وانما الولاية لمن اعتق وقدمضى هذا فى مواضع متعددة وهذا هو الموضع الرابع عشر الذى يذكر
 فيه خبر بريرة **ص** **باب** اذا اشترط فى المزارعة اذا شئت اخرجتك **ش** اى هذا باب يذكر فيه
 هذا الباب بهذه الترجمة وقد ترجم لهذا الحديث ايضا فى كتاب المزارعة بقوله اذا قال رب
 الارض افرك ما فرك الله ولم يذكر اجلا معلوما فهما على تراضيهما وقال هناك فى قصة يهود خيبر

بلفظ نقركم على ذلك ماشئنا وفي حديث الباب نقركم ما قرمكم الله والاحاديث يفسر بعضها بعضها فعلم ان
المراد بقوله ما قرمكم الله ما قدر الله انانترككم فاذا شئنا اخرجناكم **ص** حدثنا ابواحد حدثنا
محمد بن يحيى ابو غسان الكنعاني اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال لما فدع اهل
خير عبد الله بن عمر قام عمر رضى الله عنه خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عامل
يهود خبير على اموالهم وقال نقركم ما قرمكم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدى عليه
من الليل ففدعت يده ورجلاه وليس لنا هناك عدو غيرهم هم عدونا وتهمتنا وقد رأيت اجلاءهم فلما
اجمع عمر رضى الله تعالى عنه على ذلك اتاه احد بنى الحقيق فقال يا امير المؤمنين اخرجنا وقد اقرنا
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعاملنا على الاموال وشرط ذلك لنا فقال عمر رضى الله تعالى عنه
اظننت انى نسيت قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك اذا اخرجت من خير تعدو
بك قلوبك ليلة بعد ليلة فقال كانت هذه هزيلة من ابى القاسم قال كذبت يا عدو الله فأجلاهم عمر
واعطاهم قيمة ما كان لهم من الثرمالا وابلا وعروضا من اقتاب وحبال وغير ذلك **ش**
مطابقته للترجمة فى قوله نقركم ما قرمكم الله وقد قلنا ان معناه ما قدر الله انانترككم فاذا شئنا اخرجناكم
وابواحد اختلفوا فيه فذكر البيهقى فى كتاب الدلائل وابو مسعود وابو نعيم الاصفهاني انه المار
بفتح الميم وتشديد الراء ابن جويه بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم الهمداني بفتح الميم وهو ثقة مشهور
وكذا سماه ابن السكن فى روايته وابو ذر الهروى وقال الحاكم اهل بخارى يزعمون ان ابا احد هذا
هو محمد بن يوسف البيكندى ووقع فى البخارى للاكثرين كذا ابواحد غير مسمى ولا منسوب ولا بن
السكن فى روايته عن الفربرى حدثنا ابواحد مرار بن جويه ووافقه ابو ذر وليس فى البخارى
غير هذا الحديث وكذا شيخه وهو ومن فوقه مدنيون **ذ** ذكر معناه **ق** قوله لما فدع اهل خير
عبد الله فدع بالفاء والdal والعين المهملتين فعل ماضى واهل خير بالرفع فاعله وعبد الله بالنصب
مفعوله وزعم الهروى وعبد الغافر فى مجمله ان عمر رضى الله تعالى عنه ارسل عبد الله ابنه الى اهل
خير ليقتلهم التمر ففدع الفدع ميل فى المفاصل كلها كائن المفاصل قد زالت عن مواضعها واكثر
ما يكون فى الارساغ قال وكل ظليم افدع لان فى اصابعه اعوجاجا قاله الازهرى فى التهذيب وقال
النضر بن شميل الفدع فى اليدان تراه يعنى البعير يبطأ على ام قدائه فاشخص شخص خفه ولا يكون
الا فى الرسغ وقال غيره ان يصطك كعباه ويتباعد قدماء يميناً وشمالاً وقال ابن الاعرابى الا فدع
الذى يمشى على ظهر قدمه وعن الاصمعى هو الذى ارتفع اخصى رجله ارتفاعاً لو طىء صاحبها على
عصفور ما آذاه وفى خلق الانسان لثابت اذا زاغت القدم من اصلها من الكعب وطرف الساق
فذلك الفدع رجل افدع وامرأة فدماء وقد فدع فدعا فى المخصص هو عوج فى المفاصل او داء واكثر
ما يكون فى الرسغ فلا يستطيع بسطه وعن ابن السكيت الفدعة موضع الفدع وقال ابن قرقول فى بعض
تعالىق البخارى فدع يعنى كسر والمعروف ما قاله اهل اللغة وقال الكرماني فدغ بالفاء والمهملة
المشددة ثم المجمة المفتوحات من الفدغ وهو كسر الشئ المجوف وقال بعضهم ووقع فى رواية ابن
السكن بالغين المجمة اى شدخ وجزمه الكرماني وهو وهم قلت ليس الكرماني بأول قائل به حتى
ينسب الوهم اليه مع انه جنح فى اثناء كلامه الى انه بالعين المهملة قوله كان عامل يهود خبير على
اموالهم يعنى التى كانت لهم قبل ان يفيتها الله على المسلمين قوله نقركم ما قرمكم الله اى اذا امرنا فى حقكم

بقير ذلك فعلناه قاله ابن الجوزي قوله فعدى عليه من الليل بضم العين وكسر الدال اى ظلم عليه وقل
الخطابي كان اليهود سحرُوا عبد الله بن عمر فالتوت يداه ورجلاه قيل يحتمل ان يكونوا ضربوه
ويؤيده تقييده بالليل ووقع في رواية جاد بن سلة التي علق البخاري اسنادها آخر الباب بلفظ فلما
كان زمان عمر رضى الله تعالى عنه غشوا المسلمين والقوا ابن عمر من فوق بيت فقد عوا يديه الحديث
قوله ونهتنا بضم الناء المثناة من فوق وفتح الهاء وقد تسكن اى الذين تنهتهم بذلك واصله وهمتنا
قلبت الواو تاء كافي التكلان اصله وكلان قوله وقد رأيت اجلاءهم اى اخراجهم من اوطانهم
يقال جلا القوم عن مواضعهم جلاء واجليتهم انا اجلاء وجلوتهم قاله ابن فارس وقال الهروي
جلا واجلى بمعنى والاجلاء الاخراج من الوطن على وجه الازعاج والكراهة قوله فلما اجمع عمر على
ذلك اى عزم بقال اجمع على الامرا جاعا اذا عزم قاله ابن صرفه وابن فارس وقال ابو الهيثم اجمع
امره اى جعله جميعا بعد ما كان متفرقا قوله احد بنى الحقيق بضم الحاء المهملة وبقافين بينهما ياء
آخر الحروف ساكنة وبنوا الحقيق رؤساء اليهود قوله اتخرجنا من الاخراج والهمزة فيه للاستفهام
على سبيل الانكار والواو في وقد اقرنا المحال قوله وقد عاملنا بفتح اللام قوله وشرط ذلك اى
اقرارنا فى اوطاننا قوله اظننت الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والخطاب فيه لاحد
بنى حقيق قوله اذا اخرجت على صيغة المجهول قوله تعدو بك قلو صك اى تجرى بك
قلو صك والقلوص بفتح القاف وبالصاد الناقصة الصابرة على السير وقيل الشابة وقيل اول ما
يركب من اناث الابل وقيل الطويل القوائم قوله كانت هذه هذا هكذا في رواية الكشميى
وفي رواية غيره كان ذلك قوله هزيلة بضم الهاء تصغير هزلة والهزل ضد الجلد قوله واعطاهم
قيمة ما كان لهم اى بعد ان اجلاهم اعطاهم قوله مالا تيسر للقيمة فان قلت الابل والعروض ايضا
مال قلت قد يراد بالمال النقد خاصة والمزروعات خاصة ذكر ما يستفاد منه في ان عمر رضى
الله تعالى عنه اجلى يهود خير عنها لقوله عليه الصلاة والسلام لا يبقين دينان بارض العرب وانما
كان عليه الصلاة والسلام اقرهم على ان سالمهم في انفسهم ولا حق لهم في الارض واستأجرهم على المساقاة
ولهم شطرا الثمر فلذلك اعطاهم عمر رضى الله تعالى عنه قيمة شطرا الثمر من ابل واقتاب وحبال يستقلون
بها اذ لم يكن لهم في رقبة الارض شيء وفيه دلالة ان العداوة توجب المطالبة بالجنائيات كما طالبهم عمر
بفدعهم ابنه ورشح ذلك بأن قال ليس لنا عدو غيرهم فعلق المطالبة بشاهد العداوة وانما ترك مطالبهم
بالقصاص لانه فدع ليلا وهو نائم فلم يعرف عبد الله اشخاص من فدعه فأشكل الامر كما اشكلت قضية عبد الله
ابن سهل حين واده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عند نفسه وفيه من استدلل ان المزارع اذا
كرهه رب الارض لجناية بدت منه ان له ان يخرج بعد ان يتبدى في العمل ويعطيه قيمة عمله ونصيبه
كما فعل عمر رضى الله تعالى عنه وقال آخرون ليس له اخراجه الا عند رأس العام وتمام الحصاد
والجداد وفيه جواز العقد مشاهرة ومساومة ومياومة خلافا للشافعي واختلف اصحاب مالك
هل يلزمه واحد مما سمي او لا يلزمه شيء ويكون كل واحد منهما بالخيار كذا في المدونة والاول
قول عبد الملك وفيه ان افعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقواله محمولة على الحقيقة على وجهها
من غير عدول حتى يقوم دليل المجاز والتعريض ص رواه جاد بن سلة عن عبد الله احسبه
عن نافع عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اختصره ش اى روى

الحديث المذكور جاد بن سلمة عن عبد الله بن عمر بن حفص العمري قوله احسبه كلام جاد اراد انه يشكه في وصله وذكره الحميدى بلفظ قال واحسبه عن نافع عن ابن عمر قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أهل خيبر فقاتلهم حتى الجأهم الى قصورهم وعليهم على الارض الحديث ورواه الوليد بن صالح عن جاد بغير شك قوله اختصره اى اختصر جاد الحديث المذكور وقال الاسمعيلى ان جادا كان يطوله تارة ويرويه تارة مختصرا **باب** الشروط في الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط **ش** اى هذا باب في بيان حكم الشروط في الجهاد وفي بيان المصالحة مع اهل الحرب وفي بيان كتابة الشروط شكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى زيادة وهى قوله بعد كتابة الشروط مع الناس بالقول **ص** حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر قال اخبرنى الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال اخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زمن الحديبية حتى اذا كانوا ببعض الطريق قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ماشعربهم خالد حتى اذا هم بفترة الجيش فانطلق يركض نذيرا لقريش وسار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت بدرا حلتهم فقال الناس حل حل فالتفتوا فخلات القصواء خلأت القصواء فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما خلأت القصواء وما ذاك لهابخلق ولكن حبسها حبس الفيل ثم قال والذي نفسى بيده لا يسألونى خطة يعظمون فيها حرمت الله الا اعطيتهم اياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يترضه الناس تربضا فلم يلبذه الناس حتى نزحوه وشكى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العطش فانترع سبها من كنانته ثم امرهم ان يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صعدوا عنه فبيئهم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة فصيح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل تهامة فقال اتى تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى نزلوا على اعداد مياه الحديبية ومعهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما نجيء لقتال احدوا لكننا جئنا معتمرين وان قريشا قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ماددتم مدة أو يخلوا بينى وبين الناس ان شاؤا فان اظهرفان شاؤا ان يدخلوا فيادخل فيه الناس فعلوا والافقد جوا وانهم أبوا فوالذي نفسى بيده لا قاتلنهم على امرى هذا حتى تنفرد سالفى ولينفذن لله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول قال فانطلق حتى أتى قريشا قال انا قد جئناكم من هذا الرجل وسمعناه يقول قولا فان شئتم ان نعرضه عليكم فقلنا فقال سفهاؤهم لاحاجة لنا ان نخبرنا عنه بشئ وقال ذو والرأى منهم هات مسمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام عروة بن مسعود فقال اى قوم الستم بالوالد قالوا بلى قال اولستم بالوالد قالوا بلى قال فهل تنهونى قالوا الا قال الستم تعلمون اتى استغفرت اهل عكاظ فلما يلجوا على جئناكم بأهلى وولدى ومن اطاعنى قالوا بلى قال فان هذا قد عرض لكم خطة رشدا قبلوها ودعوني آتية قالوا ائنه فأنا فجعل يكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحووا من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك اى محمد اربأيت ان استأصلت امر قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت اهله قبلك وان تكن الاخرى

فاني والله لا أرى وجوها واني لارى اشوا بامن الناس خليفة ان يفرؤا ويدعوك فقال له ابو بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه امصص بنظر اللات نحن نقرر عنه وندعه فقال من ذا قالوا ابو بكر قال اما والذي نفسي
بيده لو لايد كانت لك عندي لم اجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكلمها تكلم
أخذ بلحيتة والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر
فكلمها اهوى عروة بيده الى حلية رسول الله عليه الصلاة والسلام ضرب يده بعنقه السيف وقال له أخريدك
من حلية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال اى
غدر الت اسعى في غدرتك وكان المغيرة صاحب قوما في الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء فأسلم
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه في شئ ثم ان عروة جعل
يرمى اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعينه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا
امرهم واذا توضعوا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحذون
اليه النظر تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه فقال اى قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت
على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكا قط يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد محمدا
والله ان تنخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا
امرهم واذا توضعوا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحذون اليه النظر
تعظيما له وانه قد عرض عليكم خطبة فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني آتية قالوا آتية
فلما اشرف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعضوها له فبعثت له فاستقبله الناس يلبنون فلما رأى ذلك
قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصدوا عن البيت فلما رجع الى اصحابه قال رأيت البدن قد قلت
واشعرت فإأرى ان يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص قال دعوني آتية فقالوا
أتد فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو قال معمر فأخبرني ابو بكر عن عكرمة
انه لما جاء سهيل بن عمرو قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد سهل لكم من امركم قال معمر قال
الزهرى في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدعا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الكاتب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب باسمك اللهم الرحمن الرحيم
قال سهيل اما الرحمن فوالله ما درى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون
والله لانكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب باسمك اللهم
ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك
عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله انى
لرسول الله وان اكتبتموني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهرى وذلك لقوله لايسأأونى خطبة يعظمون
فيها حرما لله الا اعطيتهم اياها فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ان تخلوا بيننا وبين
البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب انا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل
فكتب فقال سهيل وعلى انه لا يأتيتك منا رجل وان كان على دينك لا اردته اليسا قال المسلمون سبحان الله

كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلما فبيناهم كذلك اذ دخل ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف
 في قيوده وقد خرج من اسفل مكة حتى رمى بنفسه بين اظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد اول
 ما افاضيك عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا لم نقض الكتاب بعد قال
 فوالله اذا لم اصالحك على شيء ابدا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجزه لي قال ما انا بمجيزه لك
 قال بلي فافعل قال ما انا بفاعل قال مكرز بلي قد اجزاه لك قال ابو جندل اي معشر المسلمين ارد الى المشركين
 وقد جئت مسلما الاترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا في الله قال فقال عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه فأتيت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الست نبي الله حقا قال بلي قلت السنأ
 على الحق وعدونا على الباطل قال بلي قلت فلم نعطي الدنيا في ديننا اذا قال اني رسول الله ولسنت
 اعصيه وهو ناصري قلت اولست كنت تحدثنا انا سنأتى البيت فنطوف به قال بلي فأخبرتك انا نأتيه
 العام قال قلت لا قال فانك آتية ومطوف به قال فأتيت ابا بكر رضى الله تعالى عنه فقلت السنأ على
 الحق وعدونا على الباطل قال بلي قلت اليس هذا نبي الله حقا قال بلي قلت فلم نعطي الدنيا في ديننا
 اذا قال ايها الرجل انه لرسول الله وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بغرزه فوالله انه على الحق
 قلت اليس كان يحدثنا سنأتى البيت ونطوف به قال بلي فأخبرتك نأتيه العام قلت لا قال فانك آتية
 ومطوف به قال الزهري قال عمر رضى الله تعالى عنه فعملت لذلك اعمالا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل
 حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم احد دخل على ام سلمة رضى الله تعالى عنها فاذكر لها ما لقي
 من الناس فقالت ام سلمة يا نبي الله تحب ذلك اخرج ثم لا تكلم احدا منهم كلمة حتى تنحر بدلك وتدعو
 حالك فيخلقك فخرج فلم يكلم احدا منهم حتى فعل ذلك فنحربدنه ودعا حلقه فحلقه فلما راوا ذلك
 قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غمما ثم جاءه نسوة مؤمنات
 فانزل الله عز وجل يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن حتى يبلغن بعصم
 الكوافر فطلق عمر رضى الله تعالى عنه يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احدهما معاوية
 ابن ابي سفيان والاخرى صفوان بن امية ثم رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة
 فجاءه ابو بصير رجل من قريش وهو مسلم فأرسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت
 لنا فدفعه الى الرجلين فخرجاه حتى بلغا ذا الحليفة فزلاوا يأكلون من تمر لهم فقال ابو بصير
 لاحد الرجلين والله اني لا أرى سيفك هذا يا فلان جيدا فاستله الآخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جربت
 به ثم جربت فقال ابو بصير ارني انظر اليه فامكنه منه فضربه حتى بردوفر الآخر حتى اتى المدينة فدخل
 المسجد بعدو فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآه لقد رأيت هذا ذعرا فلما انتهى الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فجاء ابو بصير فقال يا بني الله قد والله
 اوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم ثم انجاني الله منهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويل امه مسعر
 حرب لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى اتى سيف البحر قال وينقلت منهم
 ابو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل قد اسلم الا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت
 منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا الهاقة قتلوهم وأخذوا اموالهم
 فأرسلت قريش الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تناشده بالله والرحم لما ارسل فنأناه فهو آمن فارسل

الذي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة
من بعد ان انظركم عليهم حتى بلغ الحمية حجة الجاهلية وكانت حيتهم انهم لم يقرؤا الله واني الله ولم يقرؤا باسم الله
الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين البيت ش مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه المسالحة مع اهل
الحرب وكتابة الشروط وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صالح مع اهل مكة في هذه السفارة
وهم اهل الحرب لان مكة كانت دار الحرب حينئذ وكتب بينه وبينهم شروطاً وعبد الله بن محمد هو
ابو جعفر البخاري المعروف بالسندی وعبد الرزاق ابن همام اليماني ومعاوية بن راشد والزهرى هو محمد بن
مسلم وقد مر ذكر المسور بن مخزومة ومروان بن الحنظل في اول كتاب الشروط فانه اخرج عنهما قطعة
من هذا الحديث هناك وههنا ذكره مطولاً وهذا الحديث بالنسبة الى مروان مرسله لانه
لا صحبة له وكذلك بالنسبة الى المسور لانه وان كانت له صحبة ولكنه لم يحضر القصة ولكنهما سمعا
جاعة من الصحابة شهدوا هذه القصة كعمر وعثمان وعلي والغيرة بن شعبة وسهل بن حنيف وام سلمة
وآخرين وقد روى مروان والمسور من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الحديث
وقال محمد بن طاهر الحديث المروى هنا معلول * ذكر معناه * قوله يصدق كل واحد منهما اي من
المسور ومروان والجملة محلها النص على الحال قوله زمن الحديبية قد مر ضبطها في كتاب الحج وهي
بئر سمي المكان بها وقيل شجرة حذاء صغرت وسمى المكان بها وقال المحب الطبري الحديبية قرية قريبة من
مكة اكثرها في الحرم وكان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين لاهلال ذي القعدة سنة ست
بلاخلاف ومن نص على ذلك الزهرى ونافع مولى ابن عمرو قتادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق وقال
يعقوب بن سفيان حدثنا اسمعيل بن الخليل عن علي بن مسهر اخبرني هشام بن عروة عن أبيه قال خرج
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الحديبية في رمضان وكانت الحديبية في شوال وهذا غريب جدا عن
عروة وقال ابن اسحق خرج في ذي القعدة معتمراً لا يريد حرباً قال ابن هشام واستعمل على المدينة نائلة بن
عبد الله البثي وقال ابن اسحق واستنفر العرب ومن حوله من اهل البوادي من الاعراب ليخرجوا
معه وهو يخشى من قريش ان يعرضوا له بحرب ويصدوه عن البيت فابطأ عليه كثير من الاعراب
وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمن معه من المهاجرين والانصار ومن لحقه من العرب وساق معه الهدى واحرم بالهجرة لياً من الناس من حربه ولعلوا انه انما خرج
زائراً لايت ومعظماله قال وكان الهدى سبعين بدنة والناس سبعمائة رجل فكانت كل بدنة عن عشرة
انفس وقال ابن عقبة عن جابر عن كل سبعة بدنة وكان جابر يقول فيما بلغني كنا اصحاب الحديبية
اربعة عشر مائة وعن الزهرى في رواية ابن ابي شيبة خرج في الف وثمانمائة وبعث عيناله من خزاعة
يدعى ناجية يأتيه بخبر قريش كذا سماه ناجية والمعروف ان ناجية اسم الذي بعث به الهدى نص
عليه ابن اسحق وغيره واما الذي بعثه عيناه خبر قريش فاسمه بسر بن سفيان وقال الزهرى خرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا كان بعثمان لقيه بسر بن سفيان الكعبي فقال يا رسول الله هذه
قريش قد سمعت بمسيرك فخرجوا وقد تركوا بنى طوى وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قدموها
الى كراع الغميم وهذا معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالد بن الوليد بالغميم والغميم بفتح
الغين المججمة وكسر الميم وبضم الغين وقبح الميم ايضا قاله ابن قرقول ورد ذلك الحميري في كتابه
تنقيف الاسان بقوله يقولون اوضع بقرب مكة الغميم على التصغير والصواب الغميم يعني بالفتح وهو واد

بينه وبين مكة مرحلتان وذكر الحازمي في كتاب البلدان ان الذي بالضم واد في ديار حنظلة من بني
تميم قوله طليعة نصب على الحال من قوله في خيل لقريش وهي مقدمة الجيش قوله فخذوا
ذات اليمين وهي بين ظهري الحمض في طريق تخرجه على نذية المزار مهبط الحديبية من اسفل مكة
قال ابن هشام فسلك الجيش ذلك الطريق فلأرأت خيل قريش قفرة الجيش قد خالفوا عن طريقهم
ركضوا راجعين الى قريش وهو معنى قوله فوالله ما شر بهم خالد حتى اذا هم بقفرة الجيش القفرة
بفتح القاف والياء المشددة من فوق الغبار الاسود قوله فانطلق اى خالد قوله يركض جلة حالبة
من خالد من الركض وهو الضرب بالرجل على الدابة لاجل استعجاله في السير قوله نذيرا نصب
على الحال من الاحوال المترادفة او المتداخلة اى منذرا لقريش بمجيء رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم على نذية المزار الثانية بفتح التاء المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهي في الجبل
كالعقبة فيه وقبل هو الطريق التالي فيه وقيل اعلى المسيل في رأسه والمرار بضم الميم وتخفيف الراء
وقال ابن الاثير هو موضع بين مكة والمدينة من طريق الحديبية وبعضهم يقوله بفتح الميم ويقال هو
طريق في الجبل تشرف على الحديبية وقال الداودي هي النذية التي اسفل مكة ورد عليه ذلك وقال
ابن سعد الذي سلك بهم حجة بن عمر والاسلمى قوله بركت راحله الراحلة من الابل البعير القوى
على الاسفار والاحمال والذكرو الانثى فيه سواء والهاء فيها الهمزة وهي التي يختارها الرجل لركبه ورحله
على النجاسة وتمام الخلق وحسن المظهر فاذا كانت في جماعة الابل عرفت قوله حل حل بفتح الحاء
المهمل وسكون اللام فيهما وهو زجر للناقاة اذا جلهما على السير وقال الخطابي ان قلت حل واحدة
فبالسكون وان اعدتها نونت في الاولى وسكنت في الثانية وحكى غيره السكون فيهما والنوين
كقوله بنحو صه وصه وقال ابن سيده هو زجر لاناث الابل خاصة ويقال حلا وحلى لاحليل
وقد اشتق منه اسم فقيل الحلال وقال الجوهري جوب زجر للبعير قوله فألحت بحاء مهمل مشددة
اى لزمت مكانها ولم تنبعث من الاحاح قوله خلاث بالخاء المعجمة فهو كالخران في الخيل يقال
خلاث خلاء بالمد وقال ابن قتيبة لا يكون الخلاء الا للنوق خاصة وقال ابن فارس لا يقال للجمل
خلاء لكن الخ والقصواء بفتح القاف وسكون الصاد المهمل وبالداسم ناقرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم قيل سميت بذلك لانه كان طرف اذنها مقطوعا من القصو وهو قطع طرف الاذن يقال بعير
اقصى وناقاة قصواء وقال الاصمعي ولا يقال بعير اقصى وقيل وكان القياس ان يكون بالقصر وقد
وقع ذلك في بعض نسخ ابى ذر وفي ادب الكاتب القصوى بالضم والقصر شذ من بين نظائره
وحقه ان يكون بالياء مثل الدنيا والعليا لان الدنيا من دنوت والعليا من علوت وقال الداودي
سميت بذلك لانها كانت لا تنكاد ان تسبق فقيل لها القصواء لانها بلغت من سبق اقصاء وهي التي
ابتاعها ابو بكر واخرى معها من بني قشير ثمان مائة درهم وهي التي هاجر عليها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت اذ ذلك رابعة وكان لا يحمله غيرها اذا نزل عليه الوحي وهي التي
تسمى العضباء والجدعاء وهي التي سبقت فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من قدر الله ان لا يرفع شيئا في هذه الدنيا الا وضعه وقيل المسبوقه هي العضباء وهي غير القصواء قوله
وما ذاك لها بخلق اى ليس الخلاء لها بعادة وكانوا ظنوا ان ذلك من خلقها فقال وما ذاك لها بخلق بضم
الخاء قوله ولكن حبسها حابس الفيل وفي رواية ابن اسحق حابس الفيل عن مكة اى حبسها الله عن وجل

عن دخول مكة حابس القبل عن دخولها حين جيء به لهدم الكعبة قال الخطابي المعنى في ذلك والله اعلم انهم
لو استباحوا مكة لاتي القبل على قوم سبق في علم الله انهم سيسلمون ويخرج من اصابهم ذرية مؤمنون فهذا
موضع التشبيه لحبسها وقال الداودي لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم بروك القصواء علم ان الله عز وجل
اراد صرفهم عن القتال ليقضى الله امرا كان مفعولا قوله خطة بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء
اي حالة وقال الداودي خصلة وقال ابن قرقول قضية وامرا قوله يعظمون فيها حرمان الله قال ابن
النين اي يكفون عن القتال تعظيما للحرمة وقال ابن بطال يريد بذلك موافقة الله عز وجل في تعظيم الحرمان
لانه فهم عن الله عز وجل ابلاغ الاعذار الى اهل مكة فأبقى عليهم لما سبق في علمه من دخولهم في دين
الله افواجا قوله الا اعطيتم اياها اي اجبتهم اليها قال السهيلي لم يقع في شيء من طرق الحديث الا انه
قال ان شاء الله مع انه مأور بها في كل حالة واجيب بأنه كان امرا واجبا حتما فلا يحتاج فيه الى الاستثناء
واعترض فيه بأن الله تعالى قال في هذه القصة لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين فقال ان شاء الله مع تحقق
وقوع ذلك تعلما وارشادا فالاولى ان يحمل على ان الاستثناء من الراوى وقيل يحتمل ان يكون القصة
قبل نزول الامر بذلك فان قلت سورة الكهف مكية قلت لا مانع ان يتأخر نزول بعض السورة
قوله ثم زجرها اي ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناقة فوثبت اي انتهضت قائمة قوله
فعدل عنهم وفي رواية ابن سعد فولى راجعا قوله على ثم بد بفتح الناء الثلاثة والميم اي حفرة فيها
ماء قليل ويقال الثمد الماء القليل الذي لا مادة له وقيل هو ما يظهر من الماء زمن الشتاء ويذهب في الصيف
وقيل لا يكون الا فيما غلظ من الارض قوله قليل الماء تأكيده قال بعضهم تأكيده لدفع توهم ان تراد
لغة من يقول ان الثمد الماء الكثير قلت انما توجه هذا الكلام ان لو ثبت في اللغة ان الثمد الماء الكثير ايضا
فاذا ثبت يكون من الاضداد فيحتاج الى ثبوت هذا وقال الكرمانى الثمد ذكر معناه فيما بعده على سبيل التفسير
قوله تبرضه الناس اي يأخذونه قليلا قليلا ومادته باء موحدة وراء وضاد معجمة والبرض هو
اليسير من العطاء قوله تبرضا مصدر من باب التفعّل الذي يحى للتكلف وانتصابه على انه مفعول
مطلق قوله فلم يلبثه بضم الباء وسكون اللام من الالباب وقال ابن التين بفتح اللام وكسر الباء الموحدة
المنقلة من التليث اي لم يتركوه يثبت اي يقيم قوله وشكى على صيغة المجهول قوله فانترع سهما من كنانته اي
اخرج نشابة من جعبته قوله ثم امرهم ان يجعلوه فيه اي ثم امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعلوا
السهام في الثمد المذكور وفي رواية الزهري فاخرج سهما من كنانته فأعطاه رجلا من اصحابه فنزل
قليبا من تلك القلب ففرزه من جوفه فجاش بالرواء وقال ابن اسحق ان الذي نزل في القلب بسهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ناجية بن جندب سائق بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد زعم بعض اهل العلم
كان البراء بن عازب يقول انا الذي نزلت بسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وروى الواقدي من طريق خالد بن عباد الغفاري قال انا الذي نزلت بالسهم والتوفيق بين هذه
الروايات ان يقال ان هؤلاء تعاونوا في النزول في القلب قوله يجيش اهلهم بالرى اي يفور ومادته
جيم وياء آخر الحروف وشين معجمة قال ابن سيدة جاشت بجيش جيشا وجيموا جيموا وجيشانا وكان الاصمعي
يقول جاشت بغير همزة فارت وبهمزة ارتفعت والرى بكسر الراء وفتحها ما يرويه فان قلت سيأتى
في المغازي من حديث البراء بن عازب في قصة الحديدية انه عليه الصلاة والسلام جلس على البئر
ثم دعا بانه فغمض ودعا وصبه فيها ثم قال دعوها ساعة ثم انهم ارتوا وبعد ذلك قلت لا مانع من

كون وقوع الامرين معا وقد روى الواقدي من طريق اوس بن خولى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 توضاً في الدلو ثم افرغه فيها وانتزع السهم فوضعه فيها وهكذا ذكر ابو الاسود في روايته عن عروة
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم تغمض في دلو ووضبه في البئر وتزع سهمان كنانته فالتقا فيها ودما ففارت
 وهذه القصة غير القصة الآتية في المغازي ايضا من حديث جابر رضى الله تعالى عنه عند قال عطش
 الناس بالحديبية وبين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركوة فتوضاً منها فوضع يده فيها
 فجعل الماء يفر من بين اصابعه الحريث وكان ذلك كان قبل قصة البئر قوله فيمنهم كذلك وفي رواية
 الكشميهني فيمنهم كذلك بدون الميم قوله بديل بن ورقاء بضم الباء وقبح الدال المهملة
 وورقاء بالقاف مؤنث الاورق الخزامى قال ابو عمر اسلم يوم الفتح بم الظهران وشهد حنيناً والطائف
 وتبوك وكان من كبار مسلمة الفتح وقيل اسلم قبل ذلك وتوفي في حياة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقال ابن حبان وكان سيد قومه وكان من دهاة العرب قوله في نفر من قومه ذكر
 الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراس بن امية في رواية الاسود عن عروة * منهم خارجة بن كرز
 ويزيد بن امية قوله وكانوا عيبة نصح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العيبة بفتح العين المهملة
 وسكون الباء آخر الحروف وقبح الباء الموحدة وهى في الاصل ما بوضع فيدا الثياب لحفظها والمراد
 بها هنا موضع سره وامانة تشبه الانسان الذي هو مستودع سره بالعيبة التي هى مستودع الثياب
 اى محل نصحه وموضع اسراره والنصح بضم النون وحكى ابن التين قبحها على انه مصدر من نصح
 ينصح نصحا بالفتح قلت هو بالضم اسم واصله في اللغة الخلوص يقال نصحته ونصحت له ونصح
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لما امر به
 ونهى عنه قوله من اهل تهامة لبيان الجنس لان خزاعة كانوا من جلة اهل تهامة وتهامة بكسر التاء
 المشاة من فوق وهى مكة وما حولها من البلدان وحدها من جهة المدينة العرج ومنتهاهما الى اقصى
 اليمن ويقال تهامة اسم لكل ما نزل من نجد واشتقاقها من التهم وهو شدة الحرور كود الرج يقال
 انهم اذا اتى تهامة كما يقال انجد اذا اتى نجدا قوله كعب بن اؤى و حامر بن اؤى بضم اللام
 وقبح الهزلة وشدة الياء انما اقتصر على ذكر هذين لكون قريش الذين كانوا بمكة اجمع يرجع انسابهم اليهما
 ولم يكن بمكة منهم احد وكذلك قريش الظواهر الذين منهم شوتيم بن غالب ومخارب بن فهر قوله اعداد مياه
 الحديبية الاعداد بالفتح جمع عد بالكسر والتشديد وهو الماء الذى لا انقطاع له يقال ماء عدو مياه اعداد
 قال ابن قرقول مثله وانداد وقال الداودي هو موضع بمكة وليس كذلك وهو ذهل منه قوله ومعهم
 العوذ المطافيل العوذ بضم العين المهملة وسكون الواو وفي آخره ذال معجمة جمع عائد وهى الناقة التى
 معها ولدها والمطافيل الامهات اللاتى معها اطفالها قال السهيلي يريد انهم خرجوا بذوات الالبان
 وبتزودون بالانبا ولا يرجعون حتى يناجروا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في زعمهم وانما
 قيل للناقة عائد وان كان الولد هو الذى يعوذ بها لانها عاطف عليه كما قالوا تجارة رابحة وان كانت
 مربو حافيتها لانها في معنى نامية زاكية وقال الخطابي العوذ الحديثات النتاج وقال ابن التين يجمع ايضا
 على عيذ ان مثل راع ورعيان قلت هذا التمثيل غير صحيح لان عائدا اجوف واوى والراعى ناقص
 يائى وقال الواوى العوذ سراة الرجال قال ابن التين وهو وهل وقيل هى الناقة التى لها سبع ليال منذ
 ولدت وقيل عشرة وقيل خمسة عشر ثم هى مطفل بعد ذلك وقيل النساء مع الاولاد وقيل النوق مع

فصلانها وحذاها واصابها وقال ابن الاثير جؤا بالعوذ والمطافيل اى الابل مع اولادها المطفل الناقة القريبة
العهد بالنتاج معها طفلا يقال اطقات فهو مطلق ومطالة والجمع مطائل ومطافيل بالاشباع يريد انهم جؤوا
بأجمعهم كبارهم وصغارهم ووقع في رواية ابن سعد معهم العوذ والمطافيل والنساء والصبيان قوله وصادوك
اى مانعوك اصله صادون فلما اضيف الى كاف الخطاب حذف النون واصله صاد دون فادغت الدال
في الدال قوله قد نهكتهم الحرب بفتح النون وكسر الهاء وقهها اى بلغت فيهم الحرب واضربت بهم
وهزلتهم قوله ماددتهم اى ضربت معهم مدة الصلح قوله ويخولوا بينى وبين الناس اى من كفار العرب
وغيرهم قوله فان اظهروا قال ابن التين وقع في بعض الكتب بالواو وهو بالجزم اى ان غلبت عليهم قوله
فان شاؤا شرط معطوف على الشرط الاول وجواب الشرطين قوله فعملوا قوله والاى وان اثم
اظهرواى وان اثم اغلب عليهم فقد جؤوا بالجيم المفتوحة وضم الميم المشددة اى استراحوا من جهنم الحرب
وقد فسر بعضهم هذا الكلام بقوله ان اظهروا غيرهم على كفاهم المؤنفة وان اظهروا فان شاؤا اطاعونى والا
فلا تنضى مدة الصلح الا وقد جؤوا انتهى قامت من له ادراك في حل التراكيب ينظر فيه هل هذا التفسير الذى
فسره بطابق هذا الكلام ام لا فان قلت مامعنى تردده صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا مع انه جازم بان الله
تعالى سينصره ويظهره عليهم قلت هذا على طريق التنزل مع الخصم وعلى سبيل الفرض والمجساة
معهم بزعمهم وقال بعضهم وهذه النكتة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه
قلت وقع التصريح به في رواية ابن اسحق وانظره فان اصابونى كان الذى ارادوا قوله حتى
تفرد سالفى بالسين المهملة وكسر اللام اى حتى يفصل مقدم عنى اى حتى اقتل وقال الخطابي اى
حتى بين عنقى والسالفة مقدم العنق وقبل صفحة العنق وفي المحكم السالفة اعلى العنق وقال
الداودى المراد الموت اى حتى اموت وانى منفردا في قبرى قوله ولينقذن الله بضم الناء وكسر
الفاء اى ليصين الله امره في نصر دينه ويظهره وان كرهوا قوله فقال سفاهاؤهم سمي الواقدي
منهم عكرمة بن ابى جهل والحكم بن ابى العاص قوله فقام عروة بن مسعود اى ابن معتب بضم
الميم وفتح العين المهملة وكسر الناء المثناة من فوق وفي آخره باء موحدة الثقفى اسلم بعد ذلك ورجع
الى قومه ودعاهم الى الاسلام فقتلوه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم مثله كمثل صاحب ياسين في قومه
وفي رواية ابن اسحق ان مجىء عروة قبل قصة مجىء سهل بن عمرو والله اعلم قوله اى قوم اى ياقومى
قوله الستم بالوالد اى بمنل الوالد في الشفقة والمحبة قوله اولستم بالولد اى مثل الولد في التصح
اولده ووقع في رواية ابى ذر الستم بالولد والست بالوالد قالوا ابى والصواب هو الاول وكذا في رواية
ابن اسحق واحد وغيرهما وزاد ابن اسحق عن الزهري ان ام عروة هى سبعة بنت عبد شمس بن
عبد مناف قوله فهل تهمنى اى قال عروة هل تنسبونى الى التهمة قالوا لا لانه كان سيدا
مطاما ليس بمتهم قوله انى استنشرت اهل عكاظ اى دعوتهم الى نصركم وعكاظ بضم العين المهملة
وتخفيف الكاف وبالطاء المعجمة وهواسم سوق بناحية مكة كانت العرب تجتمع بها في كل سنة فمرة
قوله فلما بلحوا على بفتح الباء الموحدة وتشديد اللام وبالهاء المهملة اى عجزوا يقال بلح الفرس
اذا اعصى ووقف وقال ابن قرقول وتخفيف اللام لغة قال الاعشى واشتكى الاوصال منه وبلح
وقال الخطابي بلحوا امتنعوا يقال بلح الغريم اذا قام عليك فلم يؤد حقك وبلحت البركة اذا انقطع
ماؤها قوله قد عرض لكم كذا هو في رواية الكشميى وفي رواية غيره قد عرض عليكم قوله

خطة رشد بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة والرشد بضم الراء وسكون الشين المعجمة
وبفتحهما أى خصلة خير وصلاح وانصاف ويقال خذ خطة الانصاف أى انتصف قوله آتيد
بالياء على الاستيناف أى أنا آتيد ويجوز أنه بالجزم جوابا للامر قوله قالوا انه هذا امر من أى
يأتى والامر منه يأتى بهزتين أحدهما همزة الكلمة والآخرى همزة الوصل فحذفت همزة الكلمة
للتخفيف وقال بعضهم قالوا اشد بألف وصل بعدها همزة ساكنة ثم مشاة مكسورة ثم هاء ساكنة
ويجوز كسر هاء قلت ليس كذلك لأنه لا يقال الف الوصل وإنما يقال همزة الوصل لأن الألف لا تقبل
الحركة ولا يجوز تسكين الهاء الأعدا الوقف لأنها هاء الضمير وليست بهاء السكت حتى تكون ساكنة
وكيف يقول ويجوز كسر هاء ال كسر هاء متعين فى الأصل قوله نحوا من قوله لبدل وزاد ابن
اسحق واخبره انه لم يأت يريد حرا بقوله فقال عروة عند ذلك أى عند قوله لا قاتلهم قوله أى محمد
أى يا محمد قوله أرايت أى اخبرنى قوله ان استأصلت امر قومك من الاستيصال وهو
الاستهلاك بالكيفية قوله اجتاحت بحميم وفى آخره حاء مهملة ومعناه استأصل قوله وان تكن الأخرى
جزاؤه محذوف تقديره وان تكن الدولة لقومك فلا يخفى ما يفسلون بكم وفيه رعاية الأدب مع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث لم يصرح بالبتى غاليته ولفظ فاقى كالتعليل لظهور
شق المغاوية قوله وجوها أى اعيان الناس قوله اشوا با بتقديم الشين المعجمة على الواو قال
الخطابى يريد الاخلاط من الناس قال والشوب الخلط وبرىو اشوا با بتقديم الواو على الشين وهو مثله
يقال هم اشواب واشابات اذا كانوا من قبائل شتى مختلفين ووقع فى رواية ابن ذر عن الكشيى اباشا
وهم الاخلاط من السفلة وقال الداودى الاشواب اراد الناس وعن القزاز مثل الاوباش قوله
خليقا بانحاء المعجمة والقاف أى حقيقا وزنا ومعنى يقال خليق لا واحد والجمع فلذلك وقع صفة
لاشواب وبرىو خلتاه بالجمع قوله ان يثروا أى بأن يثروا ويدعوك أى يتركوك بفتح الدال
وهو من الأفعال التى اتمت العرب ما ضيها وانما قال ذلك لان العادة جرت ان الجيوش المجتمعة من
اخلاط الناس لا يؤمن عليهم الفرار بخلاف من كان من قبيلة واحدة فانهم بأنقون الفرار فى العادة
وفات عروة العلم بأن مودة الاسلام اعظم من مودة القرابة قوله فقال له ابو بكر رضى الله تعالى عنه
وفى رواية ابن اسحق وابو بكر الصديق خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد فقال له
أى لعروة ام خص بظار الثلاث وبرىو عن الزهرى وهى طاعيته أى اللات طاعبة عروة التى تعبد
وامخص بفتح الصاد الاولى امر من خص خص من باب علم يعلم كذا قبده الاصملى وقال ابن
فرقول هو الصواب من خص خص وهو اصل مطرد فى المضاعف مفتوح الثانى وفى رواية
القابسى ضم الصاد الاولى حكى عنه ابن التين وخطا خاء البطر بفتح الباء الواحدة وسكون الظاء
المعجمة قطعة تبقى بعد الختان فى فرج المرأة وقال الكرماني هى حنة عند شفرى الفرج لم تخفص
وقال ابن الاثير هى الهنة التى يقطعها الخافضة من فرج المرأة عند الختان قلت قول الكرماني عد
شفرى الفرج ليس كذلك بل البطر بين شفرىها وكذا قل فى المغرب بظار المرأة حنة بين شفرى رحها
وقال ابو عبيد البشاره ما بين الاسكتين وهما جانبا الحيا وقل ابو زيد هو البطر وقل ابن مالك هو
البطر وقال ابن دريد البيطرة ما سقطه الخاتمة من الجارية ذكره فى التخصص وفى الحكم البطر ما
بين الاسكتين والجمع بظورو هو البطر والبشارة وامرأة بظراء طويلة البتر والاسم البطر ولا
فعل له والمبتر الختان كانه على السلب ورجل ابترام يثنى وقال ابن النسيم هى كفة تقواها العرب

عند الذم والمشاتمة لكن تقول بظرامه واستعار ابو بكر رضى الله تعالى عنه ذلك في اللات لتعظيمهم
اياها ووجل ابا بكر على ذلك ما اغضبه به من نسبة المسلمين الى الفرار قوله انحن نفر الهمزة فيه للاستفهام
على سبيل الانكار قوله من ذا قالوا ابو بكر وفي رواية ابن اسحق فقال من هذا يا محمد قال ابن ابي
قحافة قوله اما هو حرف استفتاح قوله والذي نفسى بيده يدل على ان القسم بذلك كان عادة العرب
قوله لولا يد اى نعمة ومنه قوله لم اجزك بها اى لم اكافك وفي رواية ابن اسحق ولكن هذه بها
اى جازاه بعدم اجابته عن شتمه بيده التى كان احسن اليه بها وجاء عن الزهرى بيان اليد المذكورة وهو ان
عروة كان تحمل بديته فأعانه فيها ابو بكر رضى الله تعالى عنه بعون حسن وفي رواية الواقدي عشر
فلائص قوله فكلما تكلم وفي رواية السرخسى والكشيمى فكلما كلمه أخذ بلحيته وفي رواية ابن اسحق
فجعل يتناول لحية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يكلمه قوله والمغيرة بن شعبة قائم وفي رواية
ابى الاسود عن عروة ان المغيرة لما رأى عروة بن مسعود مقبلا لبس لامته وجعل على رأسه المغفر
ليستخفى من عروة عمه قوله بنغل السيف وهو ما يكون اسفل القراب من فضة او غيرها قوله أخرام
من التأخير وزاد ابن اسحق في روايته قبل ان لاتصل اليك وفي رواية عروة بن الزبير فانه لا ينبغي
لمشرك ان يمسسه وفي رواية ابن اسحق فيقول عروة ويحك ما فظنك واغظنك وكانت مادة العرب
ان يتناول الرجل لحية من يكلمه ولا سيما عند الملاطقة ويقال عادة العرب انهم يستعملونه كثيرا يريدون
بذلك التحبب والتواصل وحكى عن بعض العجم فعل ذلك ايضا واكثر العرب فعلا لذلك اهل اليمن وكان
المغيرة يمنعه من ذلك اعظاما لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واكبارا لقدره اذ كان انما
يفعل ذلك الرجل بنظيره دون الرؤساء وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمنعه من ذلك تألفا له
واسمالة لقلبه وقلب اصحابه قوله فقال من هذا قالوا المغيرة وفي رواية ابى الاسود عن عروة
ابن الزبير فلما اكثر المغيرة مما يقرع يده غضب وقال لبت شعري من هذا الذى قد آذاني من بين
اصحابك والله لا احسب فيكم الاثم منه ولا اشر منزلة وفي رواية ابن اسحق فتبسم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عروة من هذا يا محمد قال هذا ابن اخيك المغيرة بن شعبة قواه
فقال اى غدر اى فقال عروة مخاطبا للمغيرة يا غدر بضم الغين المجمة على وزن عمر معدول عن غادر
مبالغة في وصفه بالغدر قوله الست اسعى في غدرتك اى الست اسعى في دفع شر جنائك ببذل
المال ونحوه وقال الكرمانى وكان بينهما قرابة قلت قد ذكرنا انه كان ابن اخى عروة وكان الكرمانى
لم يطلع على هذا فلماذا ابهمه وفي مغازى عروة والله ما غسلت يدي من غدرتك ولقد اورثتنا
العداوة في ثقيف وفي رواية ابن اسحق وهل غسلت سواك الا بالامس قوله وكان المغيرة
صحب قوما في الجاهلية فقتلهم وبنيانه ما ذكره ابن هشام وهو انه خرج مع ثلاثة عشر نفرا من ثقيف
من بني مالك فغدر بهم فقتلهم واخذ اموالهم فهاج الفريقان بنومالك والاحلاف رهط المغيرة فسعى
عروة بن مسعود عم المغيرة حتى اخذوا منه دية ثلاثة عشر نفسا واصطلحوا وذكر الواقدي
القصة وحاصلها انهم كانوا خرجوا زائرين المقوقس بمصر فأحسن اليهم واعطاهم وقصر
بالمغيرة فحصلت له المغيرة منهم فلما كانوا بالطريق شربوا الخمر فلما سكروا واناموا وثب المغيرة
فقتلهم ولحق بالمدينة فاسلم قوله اما الاسلام فأقبل بلقظ المتكلم اى اقبله قوله واما المال فلست
منه فى شىء اى لا تعرض اليه لكونه اخذه غدرا ولما قدم المغيرة على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم واسلم قال له ابو بكر رضى الله تعالى عنه ما فعل المالكين الذين كانوا معك قال قتلتهم وجئت
 بأسلابهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليخمس اول يرى فيها رأيه فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اما المال فلست منه فى شىء يريد فى حل لانه علم ان اصله غضب واموال
 المشركين وان كانت مغنومة عند القهر فلا يحل اخذها عند الامن فاذا كان الانسان مصاحبا
 لهم فقد أمن كل واحد منهم صاحبه فسفك الدماء واخذ الاموال عند ذلك غدر والغدر بالكفر
 وغيرهم محذور قوله فجعل يرمى بضم الميم اى يلحق قوله ماتنخم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم نخامة ويروى ان تنخم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخامة وهى ان النافية مثل ماو النخامة
 بضم النون التى يخرج من اقصى الخلق ومن مخرج الخاء المعجمة قوائمه فذلك بها اى بالنخامة وجهه
 وجلده وفى رواية ابن اسحق ابضا ولا يسقط من شعره شىء الا اخذوه قوله ابتدروا امره
 من الابتدار فى الامر وهو الاسراع فيه قوله وضوءه بفتح الواو وهو الماء الذى يتوضؤ
 به قوله وما يتحدون اليه النظر بضم الياء وكسر الخاء المهملة من الاحداد وهو شدة النظر قوله
 ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشى هذا من باب عطف الخاص على العام لان قوله وفدت على
 الملوك يتناول هؤلاء فقيصر غير منصرف للعجمة والعلمية وهو لقب لكل من ملك الروم وكسرى
 بكسر الكاف وقبحها اسم لكل من ملك الفرس والنجاشى بتخفيف الجيم وتشديد الياء وتخفيفها اسم لكل
 من ملك الحبشة قوله ان رأيت ملكا اى مارأيت ملكا وكلمة ان نافية قوله فقال رجل من بنى كنانة وهو
 الحليس بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره سين مهملة ابن علقمة الحارثى
 قال ابن مآ كولا رئيس الاحابيش يوم احد وقال الزبير بن بكار سيد الاحابيش قوله وهو من قوم
 يعظمون البدن اى ليسوا من يستحلها ومنه قوله تعالى (لا تحلوا شعائر الله) وكانوا يعلمون شأنها
 ولا يصدون من أم البيت الحرام فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باقامتهاله من اجل علمه
 بتعظيمه لها يخبر بذلك قومه فيخلوا بينه وبين البيت والبدن بضم الباء جمع بدنة وهى من الابل والبقر
 قوله فابعثوها له اى للرجل الذى من كنانة قوله فبعثت على صيغة المجهول قوله فاستقبله الناس
 اى استقبل الرجل الكناني قوله يلبون جلة حالية اى يقوون لبيك اللهم لبيك الى آخره قوله
 فلما رأى ذلك اى المذكور من البدن واستقبال الناس بالتلبية قال تعجبا سبحان الله وفى رواية ابن اسحق
 فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى بقلائه قد حبس عن محله رجوع ولم يصل الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية الحاكم فصاح الحليس فقال هلك قريش ورب الكعبة ار
 القوم انما أتوا عمارا فقال النى صلى الله تعالى عليه وسلم اجل يا خابنى كنانة فأعلمهم بذلك فان قلت بين هذا
 وبين ما رواه ابن اسحق منافاة قلت قيل يحتمل ان يكون خاطبه على بعد والله اعلم قوله ان يصدوا على
 صيغة المجهول اى منعوا قال ابن اسحق وغضب وقال يا معشر قريش ما على هذا ما ندناكم ابصد عن بيت
 الله من جاء معظما له فقالوا كف عنا يا حليس حتى نأخذ لانفسنا ما نرضى قوله فقام رجل منهم يقال له
 مكرز بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعدها زاي ابن حفص وحفص ابن الاخيف بالخاء المعجمة والياء
 آخر الحروف ثم الفاء وهو من بنى عامر بن لؤى قوله وهو رجل فاجرو وفى رواية ابن اسحق غادرو هذا
 ارجح لانه كان مشهورا بالقدور ولم يصدرو منه فى قصة الحديبية فجور ظاهر بل الذى صدر منه خلاف ذلك
 يظهر ذلك فى قصة ابي جندل وقال الواقدي اراد ان يبيت المسلمين بالحديبية فخرج فى خمسين رجلا

فأخذهم محمد بن مسلمة وهو على الحرس فأنقلب منهم مكرز قوله فينأمو يكلمه اى ينأى يكلم مكرز
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء سهيل بن عمرو وكلمة اذلفاجأة وفي رواية ابن اسحق دعت
 قريش سهيل بن عمرو فقالوا اذهب الى هذا الرجل فصالحه قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قد ارادت قريش الصلح حين بعثت هذا قوله قال معمر فأخبرني ايوب عن عكرمة الى آخره
 هذا موصول الى معمر بن راشد بالاسناد المذكور اولا وهو مرسل وايوب هو النخعياني
 وعكرمة مولى ابن عباس قوله لقد سهل لكم من امركم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 باسم سهيل بن عمرو وعلى ان أمرهم قد سهل لهم قوله قال معمر قال الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب
 وهو ايضا موصول بالاسناد الاول الى معمر وهو بقية الحديث وانما اعترض حديث عكرمة
 في اثناؤه قوله هات امر للفرد المذكر تقول هات يارجل يكسر التاء اى اعطني والاثني هاتيا مثل آتيا
 وللجمع هاتوا والمرأة هاتي بالياء وللرايتين هاتيا وللنساء هاتين مثل عاطين قال الخليل اصل هات
 من اتى يؤتى فقلت الالف هاء قوله اكتب بيننا وبينكم كتابا وفي رواية ابن اسحق فلما انتهى اى
 سهيل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جرى بينهما القول حتى وقع بينهما الصلح على ان
 نوضع الحرب بينهم عشر سنين وان يأمن الناس بعضهم بعضا وان يرجع عنهم غنمهم هذا
 وهذا القدر من مدة الصلح التي ذكرها ابن اسحق هو المعتمد عليها وكذا جزم به ابن سعد وخرجه
 الحاكم فان قلت وقع عند موسى بن عقبة وغيره ان المدة كانت سنين قلت قد وفق بينهما بان الذي
 قاله ابن اسحق هي المدة التي وقع الصلح عليها والذي ذكره موسى وغيره هي المدة التي انتهى
 امر الصلح فيها حتى وقع تقضه على يد قريش كما سيأتى بيان ذلك في غزوة القحح ان شاء الله تعالى
 فان قلت وقع عند ابن عدى في الكامل والاوسط للطبراني من حديث ابن عمر ان مدة الصلح كانت
 اربع سنين قلت هذا ضعيف ومنكر ومخالف للصحيح والله اعلم قوله فدعا النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الكاتب وفي رواية ابن اسحق ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن ابي
 طالب رضي الله تعالى عنه فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل اما الرحمن فوالله ما درى
 ماهو وفي رواية ابن اسحق قال سهيل لا اعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم وانما انكر سهيل
 البسملة لانهم كانوا يكتبون في الجاهلية باسمك اللهم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بدء
 الاسلام يكتب كذلك وهو معنى قوله ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فلما نزلت
 بسم الله مجريها كتب باسم الله ولما نزل ادعوا الرحمن كتب باسم الله الرحمن ولما نزل انه من سليمان
 وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتب كذلك فادركتهم حجة الجاهلية قوله هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قد مر الكلام فيه في اوائل الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح فلان
 وكذلك مضى الكلام هناك في سهيل بن عمرو وابنه ابي جندل قوله تطوف به بتشديد الطاء والواو
 واصله تطوف به قوله فقال سهيل والله لا اى لا يخلى بينك وبين البيت وقوله تتحدث العرب
 جملة استيفائية وليست مدخولة لا ومدخولة لا بخذوفة وهي التي قدرناه وبعضهم ظن ان لا دخلت
 على قوله تتحدث العرب حتى قال عند شرح هذا قوله لا تتحدث العرب وهذا ظن فاسد فافهم
 فانه موضع قليل من يدرك ذلك قوله انا أخذنا ضغطة اى قهرا وقال الداودي مفاجأة وهو منصوب
 على التمييز وقال ابن الاثير يقال ضغطة يعضطه ضغطا اذا عصره وضيق عليه وقهره ومنه حديث

الحديدية انا اخذنا ضغطة اى قهرا يقال اخذت فلانا ضغطة بالضم اذا ضيقت عليه لنكرهه
على الشئ قوله فيثامهم كذلك اذ دخل ابو جندل وفي رواية ابن اسحق فان الحقيقة يكتب اذا
طلع ابو جندل بالجيم والنون على وزن جعفر وقدم الكلام فيه في الصلح وله اخ اسمه عبدالله
اسلم قديما وحضر مع المشركين بدر افقر منهم الى المسلمين ثم كان معهم بالحديدية وقد استشهد باليامة
قبل ابى جندل بمدة ووهم من جعلهما واحدا قوله يرسف في قيوده اى يمشى مشيا بطيئا بسبب
القيود ومادته راء وسين مهملة وفاء قوله انالم تنقض الكتاب بعد اى لم تفرغ من كتابته بعد وهو
من القضاء بمعنى الفراغ ويروى لم تنقض بالفاء والضاد من فض ختم الكتاب وهو كسره وفتح
قوله فاجزه الى بصيغة الامر من الاجازة اى امض فعلى فيه ولارده اليك وفي الجمع للمحمدي
فاجره بالراء ورجح ابن الجوزى الزاى قوله ما انا بمجبر لك من الاجازة ايضا ويروى بمجبر ذلك
قوله قال مكرزبلى قد اجزنا ذلك هكذا رواية الكشميهنى بلفظ بلى وفي رواية غيره قال مكرزبلى بحرف
الاضراب وقال بعضهم بلفظ الاَصْرَاب ولا يخفى ما فيه من النظر ولم يذكر هنا ما اجاب به سهل
مكرزا فى ذلك قيل لان مكرزا لم يكن ممن جعل له امر عقدا الصلح بخلاف سهل ورد على قائل هذا
بما رواه الواقدي ان مكرزا ممن جاء فى الصلح مع سهل وكان معها حويطب بن عبد العزى وذكر
ايضا ان مكرزا وحويطبا اخذا بابا جندل فادخلاه فسطاطا وكفاه اياه عنه قوله فقال ابو جندل اى معشر
المسلمين اى يا معشر المسلمين قوله وقد جئت مسلما اى حال كوفى مسلما وفي رواية ابن اسحق فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا جندل اصبر واحتسب فاننا لا نعذر وان الله جاعل لك فرجا
ومخرجا قال فوثب عمر رضى الله تعالى عنه مع ابى جندل يمشى الى جنبه ويقول اصبر فانما هم
المشركون وانما هم احدهم كدم كلب قال ويدينى قائم السيف منه يقول عمر رجوت ان يأخذه منى
فيضرب به اياه فظن الرجل اى يخل بأبيه وتنفذت القضية وقال الخطابي تأول العلماء ما وقع
فى قصة ابى جندل على وجهين احدهما ان الله تعالى قد اباح التقية اذا خاف الهلاك ورخص له
ان يتكلم بالكفر مع اضرار الايمان مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالتقية * والوجه الثانى
انه انما رده الى ابيه والغالب ان اياه لا يبلغ به لالهلاك وان عذبه او سجنه فله مندوحة بالتقية ايضا واما
ما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله يتلى به صبر عباده المؤمنين وقالت طائفة انما جاز
رد المسلمين اليهم فى الصلح لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدعونى قريش الى خطة تعظمون بها
الحرم الا اجبتهم وفى رد المسلم الى مكة عمارة للبيت وزيادة خير من صلاته بالمسجد الحرام وطوافه
بالبيت فكان هذا من تعظيم حرمة الله تعالى فعلى هذا يكون حكما مخصوصا بمكة وبسيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وغير جائز لمن بعده كما قال العراقيون قوله فقال عمر بن الخطاب فأتيت نبي الله
الى آخر الكلام وفى رواية الواقدي من حديث ابى سعيد قال قال عمر رضى الله تعالى عنه لقد
دخلنى امر عظيم وراجعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراجعة ما راجعته مثلها قاط وفى سورة
الفتح فقال عمر السنا على الحق وهم على الباطل اليس قتلانا فى الجنة وقتلاهم فى النار فعلى
ما نعطى الدنية فى ديننا ونرجع ولم يحكم الله بيننا فقال يا ابن الخطاب انى رسول الله ولن يضربنى الله
فرجع متقيظا ولم يصبر حتى جاء ابا بكر رضى الله تعالى عنه واخرجه البرار من حديث عمر نفسه
مختصرا ولفظه قال عمر انهموا الراى على الدين فلقد رأيتنى ارد امر رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم برأى وما آلت عن الحق وفيه قال فرضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايت حتى قال
 يا عمر ترانى رضيت وتابى قوله فلم تعطى الدية بفتح الدال المهملة وكسر النون وتشديد اليا آخر
 الحروف وحى النقيصة والخصلة الخسية قوله اذا اى حينئذ قوله قال انى رسول الله واست
 اعصيه تنبيه لعمر رضى الله تعالى عنه اى انما افعل هذا من اجل ما اطلعنى الله عليه من حبس الناقة
 وانى است افعل ذلك برأى وانما هو بوحى قوله قال ايها الرجل يخاطب به ابو بكر عمر رضى الله تعالى
 عنهما قوله انه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى ان محمدا رسول الله ويروى انه رسول الله
 بلا لام قوله فاستمسك بغرزه بفتح الغين المجمة وسكون الراء وبالزاي وهو فى الاصل الابل
 بمنزلة الركاب للسرّج اى صاحبه ولا تخالفه قوله قال الزهرى هو محمد بن مسلم الراوى وهو
 موصول الى الزهرى بالسند المذكور وهو منقطع بين الزهرى وعمر قوله فعملت لذلك اعمالا قال الكرماني
 اى من الجحى والذهاب والسؤال والجواب ورد عليه هذا التفسير بل المراد منه الاعمال الصالحة ليكفر عنه
 ماضى من التوقف فى الامتثال ابتداء والدليل على صحة هذا ما روى عنه التصريح براده بقوله اعمالا فى
 رواية ابن اسحق فكان عمر يقول ما زلت اتصدق واصوم واصلى واعتق من الذى صنعت يومئذ مخافة كلامى
 الذى تكلمت به وروى الواقدي من حديث ابن عباس قال عمر رضى الله تعالى عنه لقد اعتقت بسبب ذلك
 رقبا وصمت دهر اقول فوالله ما قام منهم رجل هذا لم يكن منهم مخالفة لامره صلى الله تعالى عليه وسلم وانما
 كانوا ينتظرون احداث الله تعالى لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف ذلك فيتم ايم قضاء نسكهم فلما رآه
 جاز ما قد فعل الخير والخلق علموا انه ليس وراء ذلك غاية تنتظر فبادروا الى الاتجار بقوله والابتساء
 بفعله واظنوا ان امره عليه الصلاة والسلام بذلك للتدب قوله فذكر لها اى لام سلمة مالتى من الناس
 وفى رواية ابن اسحق فقال لها الاترين الى الناس انى آمرهم بالامر فلا يفعلونه قوله فقالت ام سلمة
 يا نبي الله اخرج فلا تكلم احدا منهم وفى رواية ابن اسحق قالت ام سلمة يا رسول الله لا تكلم فانهم قد دخلهم
 امر عظيم مما دخلت على نفسك من المشقة فى امر الصلح ورجوعهم بغير فتح ويحتمل انها فهمت
 عن الصحابة انه احتمل عندهم ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بالتخلل اخذ بالرخصة
 فى حقهم وانه هو يستمر على الاحرام اخذا بالعزيمة فى حق نفسه فأشارت عليه ان يتخلل لينتفى عنهم
 هذا الاحتمال وعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صواب ما اشارت به ففعله فلما رأى الصحابة ذلك
 بادروا الى فعل ما امرهم به اذ لم يبق بعد ذلك غاية تنتظر قوله نحر بدنه وفى رواية الكشميهنى هديه
 وفى رواية ابن اسحق عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس انه كان سبعين بدنة كان فيها جمل لابي
 جهل فى رأسه برة من فضة ليعظ به المشركين وكان غنمه فى غزوة بدر قوله ودعا حلقه قال ابن
 اسحق بلغنى ان الذى حلقه فى ذلك اليوم هو خراش بن امية بن الفضل الخزاعى وخراش بكسر الخاء
 المجمة وفى آخره شين معجمة قوله غماى اذ دحا ما قوله ثم جاءه نسوة مؤمنات قيل ظاهرا نهن جنن اليه وهو
 بالحديبية وليس كذلك وانما جنن اليه بعد فى اثناء مدة الصلح فأنزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم
 المؤمنات وقال ابن كثير وفى سياق البخارى ثم جاء نسوة مؤمنات يعنى بعد ان حلق رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فأنزل الله عز وجل يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغ بعض الكوافر
 وقدم الكلام فيه فى الصلح فى باب ما يجوز من الشروط فى الاسلام قوله فجاءه ابو بصير بفتح الباء
 الموحدة وكسر الصاد المهملة قوله رجل من قريش يعنى هو رجل من قريش اى بالخلف واسمه عتبة
 بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وقيل فيه عبيد مصغر عبد وهو وهم ابن اسيد بفتح

الهمزة على الصحيح ابن جارية بالجيم الثقفي قوله وهو مسلم جملة حالية قوله فأرسلوا في طلبه
 رجلين هما خنيس بضم الخاء المججمة وقح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة ابن جابر
 ومولى له يقال كثر وسيأتي في آخر الباب ان الاخنس بن شريق هو الذي ارسل في طلبه وفي رواية ابن
 اسحق كتب الاخنس بن شريق والازهر بن عبدعوف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا
 وبعثاه مع مولى لهما ورجل من بني عامر استأجرا بمكرين قوله فاستله الاخرى صاحب السيف
 اخرجه من غمده قوله فأمكنه منه هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره فمكنه به اي بيده قوله حتى برد
 بفتح الباء الموحدة وقح الراء اي مات وهو كناية لان البرودة لازم الموت وفي رواية ابن اسحق فعلاه حتى
 قتله قوله وفرا الآخر وفي رواية ابن اسحق وخرج المولى يشتد هربا قوله ذعرا بضم الذال
 المججمة وسكون العين المهملة اي فرعا وخوفا قوله قتل والله صاحبي على صيغة المجهول وفي رواية
 ابن اسحق قتل صاحبكم صاحبي قوله واني لقتول يعني ان لم تردوه عني ووقع في رواية ابى الاسود
 عن عروة فرد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما فأوثقاه حتى اذا كانا ببعض الطريق ناما
 فتناول السيف بفيه فأمره على الاسار فقطعه وضرب احدهما بالسيف وطلب الآخر فهرب وفي رواية
 الاوزاعي عن الزهري عن ابن عاتق في المغازي وجزا الاخر واتبعه ابو بصير حتى دفع الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في اصحابه وهو عاض على اسفل ثوبه وقد بدا طرف ذكره والخصي يطن من تحت قدميه
 من شدة عدوه وابو بصير يتبعه قوله قد والله او في الله ذمتك اي ليس عليك عقاب منهم فيما صنعت
 انا وكان القياس ان يقال والله قد اوفى الله ولكن القسم محذوف والمذكور مؤكدا له قوله ويل امه
 بضم اللام وقطع الهمزة وكسر الميم المشددة وهي كلمة اصلها دعاء عليه واستعمل هنا لتعجب من اقدامه
 في الحرب والايقاد لئارها وسرعة النهوض لها ويروي وبله بحذف الهمزة تخفيفا وهو منصوب على
 انه مفعول مطلق او هو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو ويل لامه وقال الجوهرى اذا اضفته
 فليس فيه الا النصب والويل يطلق على العذاب والحرب والجزر وقال الفراء اصل قولهم ويل فلان
 وي فلان اي حزن له فكثرت الاستعمال فلحقوا بها اللام فصارت كأنها منها وأعربها وقال الخليل انوى
 كلمة تعجب وهي من اسماء الافعال واللام بعدها مكسورة ويجوز ضمها اتباعا للهمزة وحذفت الهمزة تخفيفا قوله
 مسعر جرب بكسر الميم على لفظ الآلة من الاسعار وانتصابه على التمييز واصله من مسعر حرب ووقع
 في رواية ابن اسحق محش حرب بجاء مهملة وشين مججمة وهو بمعنى مسعر وهو العود الذي تحرك به
 النار قوله لو كان له احد جواب لو محذوف اي لو فرض له احد ينصره ويعاضده قوله سيف البحر
 بكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها فاء اي ساحله وعين ابن اسحق المكان
 فقال حتى نزل العيص بكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها صاد مهملة
 وكان طريق اهل مكة اذا قصدوا الشام قوله وينقلت منهم ابو جندل اي من ابيه واهله وهو من الانفلات
 بالفاء والتاء المثناة من فوق وهو التخلص فان قلت ما النكتة في تعبيره بلفظ المستقبل قلت ارادة
 مشاهدة الحال كما في قوله تعالى الله الذي ارسل الرياح فثبث سبحانه وفي رواية ابى الاسود من عروة
 وانقلت ابو جندل في سبعين راكبا مسلمين فلحقوا بأبي بصير فنزلوا قريبا من ذى المروة على طريق غير
 قريب فقطعوا مارتهم قوله حتى اجتمعت منهم عصاة اي جماعة ولا واحد لها من لفظها وهي
 تطلق على اربعين فادونها وفي رواية ابن اسحق انهم بلغوا نحوا من سبعين نفسا وجزم عروة
 في المغازي بأنهم بلغوا سبعين وزعم السهيلي انهم بلغوا ثلاثمائة رجل وزاد عروة فلحقوا بأبي بصير

وكرهوا ان يقدموا المدينة في مدة الهدنة خشية ان يعادوا الى المشركين وسمى الواقدي منهم الوليد
 ابن الوليد بن المغيرة وهذا كله يدل على ان العصابة تطلق على اكثر من اربعين قوله لا يسمعون
 بعير اى يخبر عير بكسر العين المهملة وهى القافلة قوله فارسلت قريش وفي رواية ابى الاسود
 عن عروة فارسلوا اباسفيان بن حرب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسألونه ويتضرعون
 اليه ان يبعث الى ابى جندل ومن معه قالوا ومن خرج منا اليك فهو لك قوله يناشده اى يناشد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالله والرحم اى يسألونه بالله وبحق القرابة قوله لما رسل
 كلمة لما تشديد الميم هنا بمعنى الا اى الارسل كقوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ اى الاعليها
 حافظ والمعنى هنالك تسأل قريش من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الارساله الى ابى بصير
 واصحابه بالامتناع من ابداء قريش قوله فمن اناه اى من أتى من الكفار مسلما الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فهو آمن من الرد الى قريش فكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابى
 بصير ان يقدم عليه فقدم الكتاب وابو بصير فى التزع فأتى وكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فى يده يقرؤه فدفعه ابو جندل مكانه وجعل عند قبره مسجدا قوله فأنزل الله تعالى وهو
 الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان أظفركم عليهم حتى بلغ الحمية حجة
 الجاهلية وتتمام الآية المذكورة وكان الله بما يعملون بصيرا وبعد هذه الآية هو قوله هم الذين كفروا
 وصدوكم من المسجد الحرام والهدى معكوفا ان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات
 لم تعلموهم ان تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله فى رحته من يشاء لوتريأوا لعذبا
 الذين كفروا منهم عذابا الينا وبعد هذه الآية هو قوله اذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية حجة
 الجاهلية وهو معنى قوله حتى بلغ الحمية حجة الجاهلية وتتمام هذه الآية هو قوله فأنزل الله سكينته
 على رسوله وعلى المؤمنين والزهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها وكان الله بكل شئ عليما
 قوله وهو الذى كف ايديهم اى ايدي اهل مكة اى قضى بينهم وبينكم المكافاة والمجازاة بعدما
 خولكم الظفر عليهم والظلبة وظاهره انها نزلت فى شان ابى بصير وفيه نظر لان نزولها فى غيرها
 وعن انس رضى الله تعالى عنه ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على النبی صلى الله تعالى عليه
 وسلم من جبل الشعيم متسلحين يريدون غرة النبی صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فأخذهم
 واستحبأهم فأنزل الله هذه الآية وعن عبدالله بن معقل المزنى كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فى الحديبية فى اصل الشجرة التى ذكر الله تعالى فى القرآن فيينا نحن كذلك اذ خرج علينا
 ثلاثون شابا عليهم السلاح فتاروا فى وجوهنا فدما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذ الله
 بأبصارهم فقمنا اليهم فأخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنتم فى عهد
 احد اوجعل لكم احد امانا فقالوا اللهم لا نفعل سبيلهم فأنزل الله هذه الآية وقيل كف ايديكم بان
 امركم ان لا تحاربوا المشركين وكف ايديهم عنكم بالقاء الرعب فى قلوبهم وقيل بالصلح من أجانين وعن
 ابن عباس اظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم اى
 كف ايديكم عن القتال بطن مكة فهو ظرف للقتال وبطن مكة هو الحديبية لانها من ارض الحرم وقيل
 اظفاره دخوله بلادهم بغير ادنهم به وقيل اظفركم عليهم بفتح مكة وقيل بقضاء العمرة وقيل نزلت هذه
 الآية بعد فتح مكة قوله هم الذين كفروا يعنى قريشا وصدوكم عام الحديبية عن المسجد الحرام ان تطوفوا

بد للعمرة قوله والهدى اى وصدا الهدى قوله معكوا فاحال اى منحوا وقيل موقوفا ان يبلغ محله
 اى منحره وهذا دليل لابي حنيفة على ان المحصر محل هديه الحرم فان قلت كيف حل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه ان ينحروا هديهم بالحديبية قلت بعض الحديبية من الحرم
 وروى ان مضارب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت في الحل ومصلحة في الحرم فان قلت
 قد منح في الحرم فلم قيل معكوا فان يبلغ محله قلت المراد الحل المعهود وهو منى قوله لم تعلموهم
 صفة للرجال والنساء جميعا اى لم تعرفوهم بأعيانهم انهم مؤمنون قوله ان تطؤوهم بدل اشتغال من
 الرجال والنساء وقيل من الضمير المنصوب في تعلموهم اى ان توقعوا بهم وتقتلوهم والوطء والدوس
 عبارة عن الايقاع والابادة قوله معرة اى عيب مفعة من عره اذا داهه ما يكرهه وبشق عليه وعن
 ابن زيد اثم وعن ابن اسحق غرم الدية وقيل الكفارة قوله ليدخل الله تعليل لما دل عليه الآية من
 كف الابدى عن اهل مكة والمنع من قتلهم صونا لمن بين اظههم من المؤمنين قوله لوتربلوا تميزوا
 اى تميز بعضهم من بعض من زاله بزله وقيل تفرقوا لعذبنا الذين كفروا من اهل مكة فيكون
 من التبعض وقيل هم الصادقون فيكون من زيادة قوله عذابا لهما اى بالقتل والسيوف ويجوز
 ان يكون لوتربلوا كالتكرير للولا رجال مؤمنون لرجعها الى معنى واحد ويكون لعذبنا جوابا لهما
 قوله اذ جعل كفروا اى اذ كرهين جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية اى الانفة حية الجاهلية حين
 صدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه عن البيت ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم ولا
 برسالة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحمية على وزن فعيلة من قول القائل فلان انقه يحمى
 حية ومحمية اى يمتنع قوله قاتل الله سكينته اى وقاره على رسوله وعلى المؤمنين فتوفروا وصبروا
 قوله والزهم كلمة التقوى اى الاخلاص وقيل كلمة التقوى بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله وقيل
 لا اله الا الله وقيل لا اله الا الله محمد رسول الله وعن الحسن الوفاء بالعهد ومعنى الزهم اوجب عليهم وقيل
 الزهم الثبات عليها وكانوا احق بها واهلها من غيرهم **ص** قال ابو عبد الله العراب الجرب تربلوا
 انما زوا الحمية حيث انفي حية ومحمية وحيث المريض حية وحيث القوم منعهم حاية واحيت الحمى
 جعلته حتى لا يدخل واحيت الحديد واحيت الرجل اذا غضبته احاش **ص** ابو عبد الله هو البخارى
 هذا في رواية المستمل وحده وقد فسر هنا ثلاثة الفاظ التى وقعت في الآيات المذكورة احدها هو قوله
 العراشار بهذا الى ان لفظ المعرة التى في الآية الكريمة مشتقة من العرب فتح العين المهملة وتشديد الراء
 ثم فسر العرا الجرب بالجيم وقال ابن الاثير المعرة الامر القبيح المكروه والاذى وهى مفعلة من
 العرو قال الجوهرى العربا لفتح الجرب تقول منه عرت الابل تعرفه عارة والعرا بالضم قروح مثل
 القوباء تخرج بالابل متفرقة في مشافرها وقوائمها يسيل منها مثل الماء الاصفر فتكوى الصحاح
 لثلاث عديها المراض تقول منه عرت الابل فهى معرورة الثاني هو قوله تربلوا وفسره بقوله انما زوا
 وهو من المير يقال مزت الشئ من الشئ اذا فرقت بينهما فانما ز وامتاز وميرته فتميز الثالث هو
 قوله الحمية الى آخره وقد ذكر فيه ستة معاني * الاول حيث انفي حية وهذا يستعمل في شئ
 تأنف منه وداخلك حار ومصدره حية ومحمية * فالاول بتشديد الياء آخر الحروف يقال حى
 من ذلك انفا اى اخذته الحمية وهى الانفة والغيرة * والثاني حيث المريض اى الطعام ومصدره
 حية بكسر الحاء وسكون الميم وفتح الياء وجاء جوة ايضا * والثالث حيث القوم منعهم

من حصول الشر والاذى اليهم ومصدره حياية على وزن فعالة بالكسر * والرابع احيت الحمى
بكسر الحاء وقح الميم مقصور لا يدخل فيه ولا يقرب منه وهذا حي على وزن فعل بكسر الفاء
وقح العين اى محذور لا يقرب * والخامس اخيت الحديد فى النار فهو محمى ولا يقال حيته *
والسادس اخيت الرجل اذا اغضبته وحيت عليه غضبت ومصدر الاول اجاء بكسر الهمزة *
وله معنى سابع حي النهار بالكسر وحي النور حيا فيها اى اشتد حره وحكى الكسانى
اشتد حى الشمس وجوها بمعنى * ومعنى ثامن حاميت على ضيقى اذا احتفلت له * ومعنى
تاسع احتيت من الطعام احتما * ص وقال عقيل عن الزهرى قال عروة فاخبرتني عائشة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمتحنهم وبلغنا انه لما انزل الله تعالى ان يردوا الى المشركين
ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم وحكم على المسلمين ان لا يمسكوا بعصم الكوافران عمر رضى الله
تعالى عنه طلق امرأتين قريبة بنت ابى امية وابنة جرجول الخزاعى فتزوج قريبة معاوية وتزوج
الاخرى ابوجهيم فلما ابى الكفار ان يقرؤا باداء ما اتفق المسلمون على ازواجهم انزل الله تعالى وان
فاتكم شئ من ازواجكم الى الكفار فعاقبتم والقعب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت امرأته
من الكفار فامر ان يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما اتفق من صداق نساء الكفار الا ان
هاجرن وما نعلم احدا من المهاجرات ارتدت بعد ايمانها وبلغنا ان ابابصير بن اسيد الثقفى قدم على
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤمنا مهاجرا فى المدة فكتب الاخنس بن شريق الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يسأله ابابصير فذكر الحديث شئ * قوله قال عقيل بضم العين عن محمد بن
مسلم الزهرى الى آخره تقدم موضوعا لا تمامه فى اول الشروط ومضى الكلام فيه مستوفى وانما اوردته
هنا لبيان ما وقع فى رواية معمر بن راشد من الادراج قوله كان يمتحنهم اى يمتحنهم بالخلف والنظر
فى الامارات قوله وبلغنا هو مقول الزهرى وكذا قوله وبلغنا ان ابابصير الى آخره والمراد به ان قصة
ابى بصير فى رواية عقيل من مرسل الزهرى وفى رواية سمير موصولة الى المسور لكن قد تابع
معمر على وصلها ابن اسحق وتابع عقيل الاوزاعى على ارسالها فالظاهر ان الزهرى كان يرسلها
تارة ويوصلها اخرى قوله من ازواجهم ويروى من ازواجهم وتأويله ان الاضافة بيانية اى
ازواج هى هن وفيه تعسف وضبط قريبة قد تقدم فى الشروط وابنة جرجول بفتح الجيم وسكون
الراء وفتح الواو وباللام الخزاعى ام عبدالله بن عمر قيل اسمها كلثوم وابوجهيم بفتح الجيم وسكون
الهاء عامر بن حذيفة الاموى وقد تقدم ان ابنة جرجول تزوجها صفوان بن امية وهنا يقول تزوجها
ابوجهيم ووجهه ان الاول رواية عقيل عن الزهرى والثانى رواية معمر عنه قوله وان فاتكم
اى سبقكم قوله فعاقبتم قال الزمخشري من العقبة وهى النوبة شبه ما حكم به على المسلمين
والشركين من اداء المهور بأمر يتعاقبون فيه ومعناه فجاءت عقبةكم من اداء المهور قوله ان يعطى
على صيغة المجهول وقوله من صداق يتعلق به وقوله ومن ذهب هو مفعول مالم يسم فاعله وقوله
وما اتفق هو المفعول قوله مؤمنا حال ووقع فى رواية السرخسى والمستملى قدم من منى وهو
تصحيح قوله مهاجرا حال امان الاحوال المترادفة او من المتداخلة قوله فى المدة اى فى مدة
المصالحة قوله يسأله جلة وقعت حالا * ذكر ما يستفاد من هذا الحديث * الذى ما وقع فى البخارى
حديث اطول منه * فيه المصالحة مع اهل الحرب على مدة معينة * واختلفوا فى المدة فقيل لا يحاوز

عشر سنين على ما في الحديث المذكور وبه قال الشافعي والجمهور وقيل يجوز الزيادة وقيل لا يجاوز اربع سنين وقيل ثلاث سنين وقيل سنتين وقال اصحابنا يجوز الصلح مع الكفار بما لا يؤخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين والذي يؤخذ منهم بالصلح بصرف مصارف الجزية وفيه كتابة الشروط التي تنفع دين المسلمين والمشركون والشهاد عليها ليكون ذلك شاهدا على من رام نقض ذلك والرجوع منه ه وفيه الاستتار عن طلائع المشركين ومفاجأتهم بالجيش وطلب غرتهم اذا بلغتهم الدعوة ه وفيه جواز التنكب عن الطريق بالجوش وان كان في ذلك مشقة ه وفيه بركة التيامن في الامور كلها ه وفيه ان ما عرض للسلطان وقواد الجيوش وجميع الناس بما هو خارج عن العادة يجب عليهم ان يتأملوه وينظروا السنة في قضاء الله تعالى في الامم الخالية ويمثلوا ويعلموا ان ذلك مثل ضرب لهم ونهوا عليه كما امتثله الشارع في امرنا فته وبروكها في قصة الفيل لانها كانت اذا وجهت الى مكة بركت واذا صرقت عنها مشت كما كان دأب الفيل وهذا خارج عن العادة فعلم ان الله صرफها عن مكة كالفيل ه وفيه علامات النبوة وبركته صلى الله تعالى عليه وسلم ه وفيه بركة السلاح المحمولة في سبيل الله ه وفيه التمسك من الاسم كما سلف ه وفيه ان اصحاب السلطان يجب عليهم مراعاة امره وعونه ه وفيه ان من صالح او عاقد على شيء بالكلام ثم لم يوف له به انه بالخيار في النقض ه وفيه جواز المعارضة في العلم حتى يتبين المعاني ه وفيه ان الكلام محمول على العموم حتى يقوم عليه دليل الخصوص الا يرى ان عمر رضى الله تعالى عنه حمل كلامه على الخصوص لانه طالبه بدخول البيت في ذلك العام فأخبره انه لم يعد به ذلك في ذلك العام بل وعده وعدم مطلقا في الدهر حتى وقع ذلك فدل ان الكلام محمول على العموم حتى يأتي دليل الخصوص ه وفيه ان من حلف على فعل ولم يوقت وقتا ن وقتا ن ايام حياته وقال ابن المنذر فان حلف بالطلاق على فعل ولم يوقت وقتا ن وقتا ن ايام حياته وان حلف بالطلاق لا يفعلن كذا الى وقت غير معلوم فقالت طائفة لا يطاقها حتى يفعل الذي حلف عليه فأيمها مات لم يرته صاحبه هذا قول سعيد بن المسيب والحسن والشعبي والنخعي وابي عبيد ه وقالت طائفة ان مات ورثت وله وطؤ هاروى هذا عن عطاء وقال يحيى بن سعيد رثته ان مات وقال مالك ان مات امرأته يرثها وقال الثوري انما يقع الحنث بعد الموت وبني قال ابو ثور وقال ابو ثور ايضا اذا حلف ولم يوقت فهو على يمينه حتى يموت ولا يقع حنث بعد الموت فاذا مات لم يكن عليه شيء ه وقالت طائفة بضرب ههما اجل المولى اربعة اشهر روى هذا عن القاسم وسالم وهو قول ربيعة والاوزاعي ه وقال ابو حنيفة ان قال انت طالق ان لم آت البصرة فانت امرأته قبل ان يأتي البصرة فله الميراث ولا يضره ان لا يأتي البصرة بعد لان امرأته ماتت قبل ان يحنث ولو مات قبلها حنث وكان لها الميراث لانه فارو وقال لها انت طالق ان لم آت البصرة فانت فليس لها ميراث وان مات قبلها حنث وكان لها الميراث لانه فار ه وفيه قول سادس حكاه ابو عبيد عن بعض اهل النظر قال ان اخذ الخالف في التأهب للمحلف عليه والسعي فيه حين تكلم باليمين حتى يكون متصلا بالبرو الا فهو حانث عند ترك ذلك وقال ابن المنذر في هذا الحديث دليل على ان من لم يجد ليمنه اجلا نه على يمينه ولا يحنث ان وقف عن الفعل الذي حلف بفعله ه وفيه جواز مشاوره النساء ذوات الفضل والرأى ه وفيه ان من جاء الى غير بلد الامام ليس على الامام رده ه وفيه جواز قيام الناس على رأس الامام بالسيف مخافة العدو وان الامام اذا جفا عليه احد لم يزد ذلك القائم تغييره بما يمكنه ه وفيه فضل ابى بكر على عمر رضى الله عنهما في جوابه له بما أجاب به سيدنا

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سواء ۞ وفيه جواز السفر وحده للحاجة ۞ وفيه جواز الحكم على
الشيء بما عرف من عادته ۞ وفيه جواز التصرف في ملك الغير بالمصلحة بغير إذنه الصريح اذا كان
سبق منه ما يدل على الرضى بذلك ۞ وفيه تأكيد القول باليمين ليكون ادعى الى القبول وقال ابن القيم
في الهدى وقد حفظ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحلف في اكثر من ثمانين موضعا ۞ وفيه
استنصاح بعض المعاهدين واهل الذمة اذا دلت القرائن على نصحهم وشهدت التجربة بايثارهم اهل
الاسلام على غيرهم واوكانوا من اهل دينهم ۞ وفيه جواز استنصاح بعض ملوك العدو استظهارا على
غيرهم ولا يعد ذلك من موالات الكفار ولا من موادة اعداء الله تعالى بل من قبيل استخدامهم وتقليل شوكة
جمعهم وانكار بعضهم ببعض ولا يلزم من ذلك جواز الاستعانة بالمشركين على الاطلاق ۞ وفيه ان الحرب اذا
انلف مال الحرب لم يكن عليه ضمانه وهو وجه لشافعية ۞ وفيه طهارة النخامة والشعر المنفصل والشافعية
يحكمون بنجاسة الشعر المنفصل ومنهم من بالغ حتى كاد ان يخرج من الاسلام فقال وفي شعر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وجهان نعوذ بالله تعالى من هذا الضلال ۞ وفيه التبرك بآثار الصالحين
من الاشياء الطاهرة ۞ وفيه جواز الخدعة في الحرب واطهار ارادة الشيء والمقصود غيره ۞ وفيه
ان كثيرا من المشركين كانوا يعظمون حرمان الاحرام والحرم ويتكبرون من يصدعن ذلك تمسكاً منهم بقايا
من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ۞ وفيه فضل المشورة وان الفعل اذا انضم الى القول كان ابلغ
من القول المجرد وليس فيه ان الفعل مطلقا ابلغ من القول ۞ وفيه ان المسلم الذي يجنى من دار الحرب
في زمن الهدنة قتل من جاء في طلب رده اذا شرط لهم ذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتكره على
ابي بصير قتله العامري ولا امر فيه بقود ولا دية ۞ **باب** الشروط في القرض **ش** اي
هذا باب في بيان حكم الشروط في القروض ۞ **ص** وقال البيهقي حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن
ابن هرم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا
سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه الى اجل مسمى **ش** مضي هذا الحديث
تمامه في باب الكفالة في القرض ومضى الكلام فيه هناك وذكر هنا طرفا منه لاجل الترجمة
المذكورة وسقط جميع ذلك في رواية النسفي ولكن زاد في الترجمة التي يليه باب الشروط في القرض
والمكاتب الى آخره ۞ **ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وعطاء اذا أجله في القرض جاز
ش مضي هذا الحديث ايضا في القرض في باب اذا قرضه الى اجل مسمى ومضى الكلام
فيه مع بيان الخلاف فيه ۞ **ص** **باب** المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله
تعالى **ش** اي هذا باب في بيان حكم المكاتب وقد تقدم في كتاب الشروط باب ما يجوز
من شروط المكاتب وقوله هنا باب المكاتب اعم من ذلك وقد تقدم ايضا في كتاب العتق باب ما يجوز
من شروط المكاتب ومن اشترط شرط ليس في كتاب الله وحديث الابواب الثلاثة واحد وتكرار
التراجم لا يدل على زيادة فائدة الا في شيء واحد وهو انه فسر قوله ليس في كتاب الله بقوله التي
تخالف كتاب الله لان المراد بكتاب الله حكمه وحكمه تارة يكون بطريق النص وتارة يكون بطريق
الاستنباط منه وكل ما لم يكن من ذلك فهو مخالف لما في كتاب الله ۞ **ص** وقال جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنهما في المكاتب شروطهم بينهم **ش** هذا التعليق وصله سفيان الثوري
في كتاب الفرائض له من طريق مجاهد عن جابر والمعنى شروط المكاتب وساداتهم معتبرة بينهم

ص وقال ابن عمر او عمر رضى الله تعالى عنهما كل شرط خالف كتاب الله فهو باطل وان اشترط ما ندر شرط ش هكذا وقع لا كثر الرواة وفي رواية النسفي وقال ابن عمر فقط ولم يقل او عمر ووقع في رواية كريمة ص وقال ابو عبد الله يقال عن كليهما عن عمرو عن ابن عمر ش هـ ابو عبد الله هو البخارى قوله عن كليهما اى عن عمر وعن ابنه عبد الله وقد تقدم فيما مضى في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها في قصة بريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله احق وشرط الله او ثنى ويأتى الان ايضا في حديث الباب والمعنى كل شرط ليس في حكم الله وقضائه في كتابه اوسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو باطل ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة قالت اتتها بريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولا لى فلما جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكرته ذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابتاعها فاعتقها فانما الولا لمن اعتق ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله تعالى من اشترط شرط ليس في كتاب الله فليس له وان اشترط مائة شرط ش هـ قد تقدم هذا الحديث غير مرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وآخر ما ذكر في اواخر العتق ص باب ما يجوز من الاشتراط والثنيا في الاقرار والشروط التى يتعارفها الناس بينهم واذ قال مائة الواحدة او اثنين ش هـ اى هذا باب في بيان ما يجوز من الاشتراط وقال ابن بطال وقع في بعض النسخ باب ما لا يجوز في الاشتراط والثنيا قال وهو خطأ والصواب باب ما يجوز والحديث الذى ذكره البخارى بعد يدل على صحته قوله والثنيا بضم الشاء المثلثة وسكون النون بعدها ياء آخر الحروف مقصور اى الاستثناء في الاقرار سواء كان استثناء قليل من كثير او بالعكس فالاول لا خلاف فيه انه يجوز والثاني مختلف فيه وحديث الباب يدل على جواز استثناء القليل من الكثير وهذا جائز عند اهل اللغة والفقه والحديث قال الداودى اجعوا ان من استثنى في اقراره ما يبقى بعده بقية ما قربه ان له ثنيا فاذا قال له على الف الاتسمائة وتسعة وتسعين صح ولزمه واحد قال وكذلك لو قال انت طالق ثلاثة الاثنين لقوله تعالى (فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما) قال ابن التين وهذا الذى ذكره الداودى انه اجماع ليس كذلك ولكن هو مشهور مذهب مالك وذاكر الشيخ ابو الحسن قولا ثالثا في قوله انت طالق ثلاثا الاثنين انه يلزمه ثلاث وذاكر القاضى في معونه عن عبد الملك وغيره انه يقول لا يصح استثناء الاكثر واحتجاج الداودى بهذه الآية غير بين وانما الحجة في ذلك قوله تعالى الا من اتبعك من الغاوين وقوله الاعبادك منهم المخلصين فان جمعت المخلصين الاكثر فقد استثناهم وان جمعت الغاوين الاكثر فقد استثناهم ايضا ولان الاستثناء اخراج فاذا جاز اخراج الاقل جاز اخراج الاكثر ومذهب البصريين من اهل اللغة وابن الماجشون المنع واليه ذهب البخارى حيث ادخل هذا الحديث هنا باستثناء القليل من الكثير قوله والشروط اى وفي بيان الشروط التى يتعارفها الناس بينهم نحو ان يشتري فعلا او شراكا بشرط ان يخذوه البايع او يشتري ادما بشرط ان يخرزله خفا او يشتري قلنسوة بشرط ان يبطنه البايع فان هذه الشروط كلها جائزة لانه متعارف متعامل بين الناس وفيه خلاف زفرو كذا لو اشتري شيئا وشرط ان يرهنه بالثمن رهنا وسماء او يعطيه كفلا وسماء والكفيل حاضر وقبله وكذلك الحوالة جاز استحصانا خلافا زفرو اما الشروط التى لا يتعارفها الناس فباطلة نحو ما اذا اشتري حنطة وشرط على البايع طحنها او حلاها الى منزله او اشتري دارا على ان يسكنها

شهران ذلك كله لا يصح لعدم التعارف والتعامل قوله وإذا قل مائة الواحدة واثنين أشار بهذا
 إلى أن اختياره جواز استثناء القليل من الكثير وعدم جواز عكسه وذكر بهذا صورة استثناء القليل
 من الكثير نحو ما إذا قل لفلان على مائة درهم مثلا الواحدة أو الاثنين فإنه يصح ويلزمه في قوله
 الواحدة تسعة وتسعون درهما وفي قوله الاثنين يلزمه ثمانية وتسعون درهما **ص**
 وقال ابن عون عن ابن سيرين قال قال رجل لكربة أدخل ركابك فإن لم أر حل معك يوم كذا وكذا فإني
 مائة درهم فلم يخرج فقال شريح من شرط على نفسه طائعا غير مكره فهو عليه شيء **ص** ابن عون
 هو عبد الله بن عون بن اربطان البصري وابن سيرين هو محمد بن سيرين وشريح هو القاضي قوله
 لكربة بفتح الكاف وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف على وزن فعيل هو المكارى قوله أدخل
 من الإدخال وركابك منصوب به والركاب بكسر الراء والابل التي يسار عليها الواحدة راحلة والواحد
 لها من لفظها قوله فلم يخرج أي لم ير حل معه يلزمه مائة درهم عند شريح وهو معنى قوله قال
 شريح من شرط على نفسه طائعا أي خال كونها طائعا مختارا غير مكره عليه فهو أي الشرط الذي
 شرط عليه أي يلزمه وفي هذا خالف الناس شريح يعني لا يلزمه شيء لأنه عدة وهذا التعليق وصله
 سعيد بن منصور عن هشيم عن ابن عون إلى آخره **ص** وقال ايوب عن ابن سيرين أن رجلا باع طعاما
 وقال إن لم آتك الأربعة فليس بيني وبينك بيع فلم يبيح فقال شريح للمشتري أنت أخلفت فقضى عليه
 شيء **ص** ايوب هو السخنياني قوله الأربعة أي يوم الأربعة وهذا الشرط جائز أيضا عند شريح
 لأنه قال للمشتري عنه التحاكم إليه أنت أخلفت الميعاد فقضى عليه برفع البيع وهذا أيضا مذاهب أبي حنيفة
 وأحمد وإسحق وقال مالك والشافعي وآخرون يصح البيع ويبطل الشرط وهذا التعليق أيضا
 وصله سعيد بن منصور عن سفیان عن ايوب عن ابن سيرين فذكره **ص** حدثنا أبو ليثان أخبرنا
 شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال إن الله تسعة وتسعين اسماء الواحدة من أحصاها دخل الجنة شيء **ص** مطابقة
 للترجمة في موضعين أحدهما في قوله والثنيان غير قيد بالافرار لأن الثنيان في نفسه أعم من أن يكون في الأقرار
 وفي غيره كما في الحديث المذكور **ص** والآخر في قوله مائة الواحدة **ص** ورجاله قد تكرروا ذكرهم وأبو ليثان
 الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن أبي جزة الحمصي وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان
 والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه البخاري أيضا في التوحيد عن أبي ليثان أيضا
 وقال المزني وأخرجه الترمذي في الدعوات عن إبراهيم بن يعقوب وأخرجه النسائي في الدعوات عن
 عمران بن بكار قلت أخرجه ابن ماجه من حديث موسى بن عقبة حدثني الأعرج عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن الله تسعة وتسعين اسماء الواحدة الواحدة **ص** وتريحب الوتر
 من حفظها دخل الجنة فذكرها مفصلة اسماء اسم وقال في آخره قال زهير فبلغنا عن غير واحد من أهل
 العلم أن أولها يفتح بقوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يده الخير وهو على كل
 شيء قدير لا إله إلا الله له الأسماء الحسنى وقال الترمذي وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا في هذا
 الحديث وقد روى آدم بن أبي إياس هذا الحديث بأسناد غير هذا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وذكر فيه الأسماء وليس له إسناد صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقال هذا حديث
 صحيح قد أخرجه في الصحيحين بأسانيد صحيحة دون ذكر الأسماء فيه والعلة فيه عندهما أن الوليد

ابن مسلم تفرد بسياقه بطوله وذكر الاسامى فيه ولم يذكرها غيره وليس هذا بعلة فاني لا اعلم خلافا بين ائمة الحديث ان الوليد بن مسلم اوثق واحفظ واعلم واجل من ابى اليمان وبشر بن شعيب وعلى ابن عياش واقرانهم من اصحاب شعيب واخرجته ابن حبان ايضا في صحيحه ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله ان الله تسعة وتسعين اسمائيس فيه نفي غيرها والدليل عليه حديث ابن مسعود رفعه اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمه احدا من خلقك واستأثرت به في علم الغيب عندك الحديث وحديث عائشة رضى الله تعالى عنها اللهم اني اسألك بجميع اسمائك الحسنى كلها ما علمنا منها وما لم نعلم واسألك باسمك العظيم الاعظم الكبير الاكبر من دعاك به اجبته قالت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصبتيه اصبتيه واما وجهه التخصيص بذلك كرها فلانها اشهر الاسماء وابينها معاني قولها مائة الا واحداى الا اسما واحدا و يروى واحدة انثا ذهابا الى معنى التسمية او الصفة او الكلمة * فان قلت ما فائدة هذا التأكيد قلت قيل ان معرفة اسماء الله تعالى وصفاته توقيفية تعلم من طريق الوحي والسنة ولم يكن لنا ان نتصرف فيها بما لم يثبت اليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد منعنا عن اطلاق ما لم يرد به التوقيف في ذلك وان جوزوه العقل وحكم به القياس كان الخطأ في ذلك غير هين والخطي فيه غير معذور والنقصان عنه كزيادة فيه غير مرضى وكان الاحتمال في رسم الخط واقعا باشتباه تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة وتسعين اوسبعة وسبعين او تسعة وسبعين فينشأ الاختلاف في المسموع من المستور فأكدته به حسما لمادة الخلاف وارشادا الى الاحتياط في هذا الباب قال الكرمانى فان قلت ما الحكمة في الاستثناء قلت قيل الفرد افضل من الزوج ولذلك جاء ان الله وتريحب الورت ومنتهى الافراد من المراتب من غير تكرار تسعة وتسعون لان مائة وواحدة يتكرر فيه الواحد وقيل الكمال في العدد من المائة لان الاعداد كلها ثلاثة اجناس آحاد وعشرات ومآت لان الالوف ابتداء آحاد اخر بدل عشرات الالوف وآحادها فاسماء الله تعالى مائة وقد استأثر الله منها بواحد وهو الاسم الاعظم لم يطلع عليه غيره فكأنه قال مائة لكن واحدا منها عند الله قوله من احصاها قال الخطابي الاحصاء يحتمل وجوها « اظهرها العد لها حتى يستوفى اى لا يقتصر على بعضها بل يثنى على الله تعالى بجميعها * وثانيها الاطاقة اى من اطاق القيام بحقها والعمل بمقتضاها وهو ان يعتبر بمعانيها ويلزم نفسه بواجبها فاذا قال الرزاق ازم ووثق بالرزاق وهلم جرا * وثالثها العقل اى من عقلها واحاط علما بمعانيها من قولهم فلان ذو حصاة اى ذو عقل وقيل احصاها اى عرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة لامحالة وقال ابن الجوزى لعله يكون المراد بقوله من احصاها من قرأ القرآن حتى يحتمه فيستوفى اى ان من حفظ القرآن العزيز دخل الجنة لان جميع الاسماء فيه وقيل من احصاها اى حفظها هكذا فسره البخارى والاكثرون ويؤيده انه ورد في رواية في الصحيح من حفظها دخل الجنة وقال الطيبي اراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فيكون كناية لان الحفظ يستلزم التكرار فالمراد بالاحصاء تكرار مجموعها فان قلت لمذكر الجزاء بلفظ الماضى قلت تحقيرا لوقوعه كأنه قد وجد * فوائده اسماء الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه سبحانه وتعالى بالنظر الى ذاته كالله او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والاول او الحقيقية كالعليم والقادر او الاضائية كالجيد والمالك او باعتبار فعل من افعاله كالخالق والرزاق وقالت المعتزلة الاسم هو التسمية دون المسمى وقال الغزالي

الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لغة والمسمى هو المعنى الموضوع له الاسم والتسمية وضع اللفظ له او اطلاقه عليه وقال الطيبي قال مشايخنا التسمية هو اللفظ الدال على المسمى والاسم هو المعنى المسمى به كان الوصف هو لفظ الوصف والصفة مدلوله وهو المعنى القائم بالوصف وقد يطلق ويراد به اللفظ كما تطلق الصفة ويراد الوصف اطلاقا لاسم المدلول على الدال وعليه اصطلمحت النجاة وقيل الفرق بين الاسم والمسمى انما يظهر من قولك رأيت زيدا فان المراد بالاسم المسمى لان المرئ ليس (زى) فاذا قلت سميت زيدا فالمراد غير المسمى لان معناه سميت بما يتركب من هذه الحروف وفي قولك زيد حسن لفظ مشترك ان تعني به هذا اللفظ حسن وان تعني به المسمى حسن واما قول من قال لو كان الاسم هو المسمى لكان من قال نار احترق فيه فهو بعيد لان العاقل لا يقول ان زيدا الذى هو زى وياه ودال هو الشخص وقال محي السنة في معالم التنزيل الانخاد في اسمائه تسميته بما لا ينطق به كتاب ولا سنة وقال ابو القاسم القشيري في كتابه مفاتيح الجليج اسماء الله تؤخذ توقفا ويراعى فيها الكتاب والسنة والاجماع فكل اسم ورد في هذه الاصول وجب اطلاقه في وصفه تعالى ومالم يرد فيها لا يجوز اطلاقه في وصفه وان صح معناه وقال الراغب ذهبت المعتزلة الى انه يصح ان يطلق على الله تعالى كل اسم يصح معناه فيه والانهم الصحيح البشرية لها سعة وبجال في اختيار الصفات قال وما ذهب اليه اهل الحديث هو الصحيح ولو ترك الانسان وعقله لما جسر ان يطلق عليه عامة هذه الاسماء التي ورد التمرع بها اذ كان اكثرها على حسب تعارفنا يقتضى اضرارا اما كية نحو العظيم والكبير واما كيفية نحو الحى والقادر اوزمانا نحو القديم والباقي او مكانا نحو العلى والمتعالى او انفعالا نحو الرحيم والودود وهذه معان لا تصح عليه سبحانه وتعالى على حسب ما هو متعارف بيننا وان كان لها معان معقولة عند اهل الحقايق من اجلها صح اطلاقها عليه عز وجل وقال الزجاج لا ينبغي لاحد ان يدعو بمالم يصف به نفسه فيقول يا رحيم لا يارقى ويقول يا قوى لا يا جليل وذكر الحاكم ابو عبد الله الحسن بن الحسن الحلبي ان اسماء الله التي ورد بها الكتاب والسنة واجماع العلماء على تسميتها بها منقمة بين عقائد خمس الاول اثبات البارئ لتقع به مفارقة التعطيل والثاني اثبات وحدانيته لتقع به البراءة من الشرك والثالث اثبات انه ليس بجوهر ولا عرض لتقع به البراءة من التشبيه الرابع اثبات ان وجود كل ما سواه كان من قبل ابداعه واختراعه اياه لتقع البراءة من قول من يقول بالامالة والمعلول الخامس اثبات انه مدبر مبدع ومصرفه على ما يشاء لتقع به البراءة من قول القائلين بالطبايع او بتدبير الكواكب او بتدبير الملائكة عليهم السلام وزعم ابن حزم ان من زاد شيئا في الاسماء على التسعة والتسعين من عند نفسه فقد اخلد في اسمائه لانه عليه الصلاة والسلام قال مائة الاو احد افلو جاز ان يكون له اسم زائد لكانت مائة **مصرص** باب الشروط في الوقف **ش** اى هذا باب في بيان حكم الشروط في الوقف **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مجاهد بن عبد الله الانصاري حدثنا ابن عون قال انبأني نافع عن ابن عمران عن ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه اصاب ارضا بخير فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله انى اصب ارضا بخير لم اصب مالا قط انفس عندي منه فأتأمر به قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها قال فتصدق بها عمرانه لا يباع ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفقراء وفي القربى وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيف لاجناح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف ويطعم غير متمول قال فحدثت به ابن سيرين فقال غير متأمل مالا **ش**

مطابقته للترجمة في قول عمر رضي الله عنه انه لا يباع الى آخره ومحمود بن عبد الله وابن
عون هو عبد الله بن عون البصري قوله انبأني نافع اى أخبرني وقيل الانباء يطلق على الاجازة ايضا
والحديث اخرجه البخارى في الوصايا ايضا عن قتية عن جاد واخرجه مسلم في الوصايا
عن اسحق بن ابراهيم به واخرجه النسائي في الاحباس عن اسحق بن ابراهيم به وعن هرون بن
عبد الله وعن محمد بن المصنف بن بهلول قوله يستأمره اى يستشير قوله اصبت ارضا بخير واسم
تلك الارض ثمن بفتح الثاء المثناة وسكون الميم وبالعين المعجمة قوله انفس عندي منه اى اجود واجب منه
قوله وفي القرية القرابة في الرحم وهو في الاصل مصدر تقول ببنى ويد قرابة وقرب وقربى ومقربة
ومقربة وقربة وقربة بضم الراء قوله وفي الرقاب اى في فك الرقاب وهم المكاتبون يدفع اليهم
شي من الوقف تفك به رقابهم وكذلك لهم نصيب في الزكاة قوله وفي سبيل الله هو منقطع الحاج
ومنقطع الغزاة قوله وابن السبيل وهو الذي له مال في بلدة لا يصل اليها وهو فقير
قوله والضيف من عطف الخاص على العام قوله لاجنح اى لاثم على من وليها اى من
من ولى التحدث على تلك الارض ان يأكل منها اى من ريعها بالمعروف اى بحسب ما يحتمل ربع
الوقف على الوجه المعتاد قوله وبطم بالنصب عطف على ان يأكل قوله غير متمول حال من قوله
من وليها اى اكله واطعامه لا يكون على وجه التمول بل لا يتجاوز المعتاد قوله فحدثت به ابن
سيرين اى قال ابن عون فحدثت بهذا الحديث محمد بن سيرين فقال غير متائل مالا اى غير جامع مالا
يقال مال مؤثّل بالثاء المثناة المشددة اى مجموع ذواصل واثلة الشيء اصله ذكر ما يستفاد منه
احتج به الجمهور وابو يوسف ومحمد على جواز الوقف ولا خلاف بينهم في جواز الوقف في حق
وجوب التصديق بما يحصل من الوقف مادام الواقف حي حتى ان من وقف داره أو ارضه يلزمه
التصدق بغلة الدار والارض ويكون ذلك بمنزلة النذر بالغلة ولا خلاف ايضا في جوازه في حق
زوال ملك الرقبة اذا اتصل به قضاء القاضى او اضافته الى ما بعد الموت بأن قال اذامت فقد جعلت
دارى أو ارضى وقفاً على كذا أو قال هو وقف في حياتى صدقة بعد وفاتى واختلفوا في جوازه مزيلا
لملك الرقبة اذا لم يوجد الاضافة الى ما بعد الموت ولا اتصل به حكم حاكم فقال ابو حنيفة لا يجوز حتى
كان للواقف بيع الموقوف وهبته واذامت بصير ميراثا لورثته وقال ابو يوسف ومحمد والجمهور
يجوز حتى لا يباع ولا يهب ولا يورث وفيه ان الوقف مشروع خلافا للقاضى شريح وفيه ان
الوقف لا يجوز بيعه ولا هبته ولا يصير ميراثا لانه صار لله تعالى وخرج عن ملك الواقف واختلفوا
هل يدخل في ملك الموقوف عليه ام لا فقال اصحابنا لا يدخل لكنه ينتفع بغلته بالتصدق عليه لان
الوقف حبس الاصل وتصدق بالفرع والحبس لا يوجب ملك المحبوس وعن الشافعى ومالك
واحده ينتقل الى ملك الموقوف عليه لو كان اهلاله وعن الشافعى في قول ينتقل الى الله تعالى
وهو رواية عن اصحابنا وعن الشافعى ان الملك في رقبة الوقف لله تعالى وذكر صاحب التحرير انه اذا
كان الوقف على شخص وقلنا الملك للموقوف عليه افتقر الى قبضه كالهبة وقال النووي في الروضة
هذا غلط ظاهر وفيه ان الوقف بلفظ حبست بل الاصل هذه اللفظة لان الوقف في اللغة الحبس
وفي الروضة لا يصح الوقف الا بلفظ فلو بنى على هيئة المساجد او على غير هئيتها واذن في الصلاة
فيه لم يصح سجدا والفاظه على مراتب احداها قوله وقفت كذا او حبست او سبلت او ارضى
موقوفة او محبسة او مسجلة فكل لفظ من هذا صريح هذا هو الصحيح الذى قطع به الجمهور وفي وجه

هذا كله كناية وفي وجه الوقف صريح والباقي كناية * الثانية قوله حرمت هذه البقعة للمساكين
 أو أبدتها أو داري محرمة أو مؤبدة كناية على المذهب * الثالثة تصدقت بهذه البقعة ليس بصريح
 فإن زاد معه صدقة محرمة أو محبسة أو موقوفة الحق بالصريح وقيل لا بد من التقييد بأنه لا يباع
 ولا يوهب وقالت الخنابلة يصح الوقف بالقول وفي الفعل الدال عليه روايتان وإن كان الوقف
 على آدمي معين اقتصر إلى قبوله كالوصية والهبة وقال القاضى منهم لا يفتقر إلى قبوله كالعتق * وفيه
 أن قيم الوقف له أن يتناول من غلة الوقف بالمعروف ولا يأخذ أكثر من حاجته هذا إذا لم يعين
 الواقف له شيئا معينا فإذا عينه له أن يأخذ ذلك قليلا أو كثيرا * وفيه صحة شروط الوقف
 وفيه فضيلة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه * وفيه مشاركة أهل الفضل
 والصالح في الأمور وطرق الخير * وفيه أن خير فتمت عنوة وإن الغائبين ملكوها واقتسموها
 واستقرت أملاكهم على حصصهم ونفذت تصرفاتهم فيها * وفيه فضيلة صلة الأرحام والوقف
 عليهم * وفيه أن الواقف إذا أخرجه من يده إلى متولى النظر فيه يجعله في صنف أو أصناف
 مختلفة إلا إذا عين الواقف الأصناف * وفيه ما كان نظير الأرض التي حبسها عمر رضى الله
 تعالى عنه كاللدور والعقارات يجوز وقفها واحتج أبو حنيفة فيما ذهب إليه بقول شريح لأحبس
 عن فرائض الله تعالى أخرجه الطحاوى عن سليمان بن شعيب عن أبيه عن أبي يوسف عن عطاء
 ابن السائب عنه ورجاله ثقات وأخرجه البيهقي في سننه بأتم منه ومعناه لا يوقف مال ولا يزوى
 عن ورثته ولا يمنع عن القسمة بينهم ويؤيد هذا ما رواه الطحاوى أيضا من حديث عكرمة عن ابن
 عباس قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بعد ما نزلت سورة النساء وأزل فيها
 الفرائض نهى عن الحبس وأخرجه البيهقي أيضا وقال وفي مسنده ابن لهيعة وأخوه عيسى وهما
 ضعيفان قلت ما لابن لهيعة وقد قال ابن وهب كان ابن لهيعة صادقا وقال في موضع آخر وحدثني
 الصادق البار والله ابن لهيعة وقال أبو داود سمعت أجد بن حنبل يقول ما كان يحدث مصر
 إلا ابن لهيعة وعنه من مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه ولهذا حدث
 عنه أجد في مسنده بحديث كثير * وأما أخوه عيسى فإن ابن حبان ذكره في الثقات وقال
 الطحاوى هذا شريح وهو قاضى عمر وعثمان وعلى الخلفاء الراشد ين رضى الله تعالى عنهم
 قد روى عنه هذا ووافق أباحنيفة في هذا عطاء بن السائب وأبو بكر بن محمد وزفر بن الهذيل
 * قال قلت ما تقول في وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي أوقاف الصحابة بعد موت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قلت أما وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأنما جاز لأن المانع
 وقوعه حبسا عن فرائض الله ووقفه عليه الصلاة والسلام لم يقع حبسا عن فرائض الله تعالى لقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم أنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة وأما أوقاف الصحابة بعد موته
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاحتمل أن ورثتهم أمضوها بالإجازة هذا هو الظاهر * قال قلت قال
 البيهقي ولو صح هذا خبر الكان منسوخا قلت النسخ لا يثبت إلا بدليل ولم يبين دليلا في ذلك
 فجرد الدعوى غير صحيح والجواب عن حديث الباب أن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 أن شئت حبست أصلها وتصدقت بها لا يستلزم إخراجها عن ملكه ولكنها تكون جارية على
 ما أجازها عليه من ذلك ما تركها ويكون له فسح ذلك متى شاء ويؤيد هذا ما رواه الطحاوى وقال

حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالكا اخبره عن زياد بن سعد عن ابن شهاب ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لولا اني ذكرت صدقتي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوتخو هذا رددتها فلما قال عمر هذا دل ان نفس الايقاف للارض لم يكن يمنع من الرجوع فيها وانما منعه من الرجوع فيها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره فيها بشيء وفارقه على الوفاء به فكره ان يرجع عن ذلك كما كره عبد الله بن عمرو ان يرجع بعد موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصوم الذي كان فارقه عليه انه يفعله وقد كان له ان لا يصوم به فان قلت قال ابن حزم هذا الخبر منكر وبلية من البلايا وكذب بلا شك قلت قوله هذا بلية وكذب وتهافت عظيم وكيف يقول هذا القول المخيف والحال ان رجاله علماء ثقات فيونس من رجال مسلم والبقية من رجال الصحيح على ما لا يخفى والله اعلم بحقيقة الحال

ح ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوصايا ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الوصايا وهو جمع وصية من اوصى يوصى ابصاء ووصية ووصى يوصى توصية وذلك موصى اليه واوصى لفلان بكذا اي جعل له من ماله وذلك موصى له والوصاية بفتح الواو بمعنى الوصية وبكسرهما مصدر واوصى الى فلان بكذا اي جعله وصيا وذلك موصى اليه قال الجوهري اوصيت له بشيء واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بفتح الواو وكسرهما واوصيته ووصيته ابصاء ووصية وتوصية بمعنى والاسم الوصاة قلت الوصية في الشرع تمليك مضاف الى ما بعد الموت وقال الازهرى الوصية من وصيت الشيء بالتخفيف آصيه اذا وصلته وسميت وصية لان الميت يصل بها ما كان في حياته بما بعد مماته ويقال وصاه ووصاه بالتخفيف بغير همز ويطلق شرما ايضا على ما يقع به الزجر عن المنهيات والحث على المأمورات **ح ص ب** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده **ش** اي هذا باب فيما ورد من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده ووقع في بعض النسخ هكذا كتاب الوصايا بسم الله الرحمن الرحيم باب الوصايا وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده ووقع للنسفي بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوصايا ولم يقع في بعض النسخ لفظ باب ووقع كذا كتاب الوصايا وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده وهذا تعليق اسنده بعد وهو قوله ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده فكأنه نقله معلقا بالمعنى وقوله وصية الرجل مبتدا وقوله مكتوبة عنده خبره والمعنى وصية الرجل ينبغي ان تكون مكتوبة عنده وانما ذكره بهذه الصورة قصدا للبالغة وحثا على كتابة الوصية **ح ص** وقول الله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف حقا على المتقين فمن بدله بعد ما سمعه فانما اسمه على الذين يدلونه ان الله سمع عليهم فمن خاف من موص جنفا او اثما فاصلح بينهم فلاثم عليه ان الله غفور رحيم **ش** وقول الله بالجور عطف على قوله قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ وقال الله تعالى كتب عليكم الى آخروه وهذه الايات الثلاث مذكورة هكذا عند الاكثرين وعند النسفي الآية الاولى فقط وقوله كتب عليكم الآية اشتملت على الامر بالوصية للوالدين والاقرين وقد كان ذلك واجبا على اصح القولين قبل نزول آية الموارث فلما نزلت

آية الوارث تسخت هذه وصارت الموارث المقررة فريضة من الله تعالى بأخذها أهلها حتماً من غير وصية ولا تحمل مأنة الوصي ولهذا جاء في الحديث في السنن وغيره عن عمرو بن خارجة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب وهو يقول ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وقال ابن ابي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج بن محمد اخبرنا ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله الوصية للوالدين والاقرين تسختها هذه الآية (لرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر نصيباً مفروضاً) ثم قال ابن ابي حاتم وروى عن ابن عمر وابي موسى وسعيد بن بن المسيب والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين وعكرمة وزيد بن اسلم والربيع بن انس وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وطاوس وابراهيم النخعي وشريح والضحاك والزهري ان هذه الآية منسوخة تسختها آية الموارث والعجب من الرازي كيف حكى في تفسيره الكبير عن ابي مسلم الاصفهاني ان هذه الآية غير منسوخة وانما هي مفسرة بآية الموارث ومعناه كتب عليكم ما وصى الله به من توريث الوالدين والاقرين من قوله يوصيكم الله في اولادكم قال وهو قول اكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء قال ومنهم من قال انها منسوخة فيمن يرث ثابتة فيمن لا يرث وهو مذهب ابن عباس والحسن ومسروق والضحاك ومسلم بن يسار والعلاء ابن زياد قال ابن كثير وبه قال ايضا سعيد بن جبيرة والربيع بن انس ومقاتل بن حيان ولكن على قول هؤلاء لا يسمى نسخاً في اصطلاحنا المتأخر لان آية الموارث انما رفعت حكم بعض افراد ما دل عليه عموم آية الوصية لان الاقرين اعم من يرث ومن لا يرث فرفع حكم من يرث بما عين له وبقي الآخر على ما دل عليه الآية الاولى وهذا انما يتأتى على قول بعضهم ان الوصاية في ابتداء الاسلام انما كانت ندبا حتى تسخت فأما من قال انها كانت واجبة وهو الظاهر من سياق الآية فمعين ان تكون منسوخة بآية الميراث كما قاله اكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء فان وجوب الوصية للوالدين والاقرين الوارثين منسوخ بالاجماع بل منهي عنه للحديث المتقدم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث فآية الموارث حكم مستقل ووجوب من عند الله لاهل الفروض والعصبات رفع بها حكم هذه بالكلية بقى الاقارب الذين لاميراث لهم يستحب له ان يوصى لهم من الثلث استيناساً بآية الوصية وشمولها والايات والحديث بالامر ببر الاقارب والاحسان اليهم كثيرة جداً قوله ان ترك خيرا ما لا قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة وابو العالبية وعطية العوفي والضحاك والسدي والربيع بن انس ومقاتل بن حيان وقتادة وغيرهم ثم منهم من قال الوصية مشروعة سواء قل المال او كثر كالورثة ومنهم من قال انما يوصى اذا ترك ما لا يجزى بل ثم اختلفوا في مقداره فقال ابن ابي حاتم باسناده الى عروة قال قيل لعلي رضي الله تعالى عنه ان رجلاً من قريش قدماء وترك ثلاثمائة ديناراً واربعمائة ديناراً ولم يوص قال ليس بشيء انما قال الله ان ترك خيراً وقال الحاكم بن ابان حدثني عكرمة عن ابن عباس ان ترك خيراً قال ابن عباس من لم يترك ستين ديناراً لم يترك خيراً وقال الحاكم قال طاوس لم يترك خيراً من لم يترك ثمانين ديناراً او قال قتادة كان يقال الفا فافوقها قوله بالمعروف اي بالرفق والاحسان وقال الحسن المعروف ان يوصى لاقربيه وصية لا يجحف بورثته من غير اسراف ولا تقتير قوله حق اي واجبا على المتقين الذين يتقون الشرك قواله فمن بدله اي فمن بدل ما ذكر من الوصية بعدما سمعه والتبديل يكون بالنحرى وتفغير الحكم وبالإضافة بالنقصان او بالكتان

وقال ابن عباس وغيره احدث وقوع اجر الميت على الله وتعلق الائم بالذين يدلو ان الله سميع عليهم اى قد اطلع على ما وصى به الميت وهو عليهم بذلك وبما بدله الموصى اليهم قوله فن خاف من موصى اى فن خشى وقيل علم لان الخوف يستعمل بمعنى العلم كفى قوله تعالى وانذر به الذين يخافون الا ان يخافوا ان لا يقيموا حدود الله وان خفتهم شقاق بينهم اقرى بالتشديد والتحقيق والجفاف الجبل على ما ذكره عن قريب وقرأ على رضى الله تعالى عند حديثنا بالحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف قوله فاصلح بينهم اى بين الورثة والمختلفين فى الوصية فلا اثم عليه لانه متوسط وليس بمبدل ان الله غفور رحيم حيث لم يعمل على عباده حرجا فى الدين **ص** جنابا مائلا متجانف مائل ش **ص** هذا من تفسير البخارى وهو منقول عن عطاء مرواه الطبرى عند باسناد صحيح قوله متجانف مائل كذا هو فى رواية ابى ذر وفى رواية غيره مما يلى وقال ابو عبيدة غير متجانف لائم اى غير متعوج مائل للائم ونقل الطبرى عن ابن عباس وغيره ان معناه غير متعمد لائم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما حق امرى مسلم له شىء يوصى فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده **ش** مطابقتها لترجمة باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهرة والحديث رواه عبدالله بن نعيم وعبيدة بن سليمان عن عبدالله بن عمر عن نافع كما رواه مالك ورواه ابو نؤس ابن يزيد عن نافع ايضا كذلك وكذا رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن سالم بن عبدالله عن ابيه ورواه مسلم من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما حق امرى مسلم له شىء يريد ان يوصى فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده ورواه من حديث ابن شهاب عن سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما حق امرى مسلم له شىء يوصى فيه يبيت ثلاث ليل الا ووصيته عنده مكتوبة واخرجه الترمذى من حديث ابوب عن نافع عن ابن عمر قال قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ما حق امرى مسلم يبيت ليلتين وله ما يوصى فيه الا ووصيته عنده مكتوبة واخرجه النسائى عن محمد بن سلمة عن ابى القاسم عن مالك به واخرجه ابن ماجه من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بنحو رواية مسلم **ص** ذكر معناه **ص** قوله ما حق امرى مسلم كلمة ما بمعنى ليس هكذا وقع فى اكثر الروايات بلفظ مسلم وليس هذه اللفظة فى رواية احمد عن اسحق بن عيسى عن مالك والوصف بالمسلم هنا خرج مخرج الغالب فلا يفهم له اذ كر التمهيد ليقع المبادرة لامتناله لما يشعربه من نفى الاسلام عن تارك ذلك وعن قريب نحرر ذلك قوله له شىء جملة وقعت صفة لامرى قوله يوصى فيه جملة فعلية وقعت صفة لقوله شىء قوله يبيت ليلتين جملة فعلية وقعت صفة اخرى لامرى وقال بعضهم يبيت كأن فيه حذفا نقدره ان يبيت وهو كقوله ومن آياته يريكم البرق انتهى قلت وهذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى ايضا وانما قد ران فى قوله يريكم لانه فى موضع الابتداء لان قوله ومن آياته فى موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدأ فيقدر ان فيه حتى يكون فى معنى المصدر فيصح حينئذ وقوعه مبتدأ فنله ذوق من العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيقال قوله الا ووصيته مستثنى وهو خبر ايس والواو فيه للحال وقال صاحب المظهر قيد ليلتين تأكيدا وايس بتجديد معنى لا ينبغي له ان يمضى عليه زمان وان كان قليلا الا ووصيته مكتوبة وقال الطبيعى فى تخصيص ليلتين تسامح فى ارادة المبالغة اى لا ينبغي ان يبيت ليلة وقد ساءلناه فى هذا المقدار فلا ينبغي ان يتجاوز عنده وقال الزوى فى شرح مسلم وفى رواية ثلاث ليل قلت هو رواية مسلم والنسائى من طريق الزهري عن

سالم عن ابيد بيت ثلاث ليال والحاصل ان ذكر البليتين او الثلاث لرفع الحرج اترجم اشغال المرء
 التي يحتاج الى ذكرها فقمح له هذا المقدار ليندكر ما يحتاج اليه به واعلم ان لفظ مالك في هذا الحديث
 لم يختلف الرواة فيه عنه وفي رواية احمد عن سفيان عن ايوب بلفظ حق على كل مسلم ان لا بيت
 ليلتين وله ما يوصى فيه الحديث ورواه الشافعي رحمه الله عن سفيان بلفظ ما حق امرى يؤمن بالوصية
 الحديث قال ابن عبد البر فسر ابن عيينة اى يؤمن بأنها حق واخرجه ابو عوانة من طريق هشام
 ابن العاز عن نافع بلفظ لا ينبغي لمسلم ان يبيت ليلتين الحديث واخرجه الاستيعابي من طريق روح بن
 عباد عن مالك وابن عون جميعا عن نافع بلفظ ما حق امرى مسلم له مال يريد ان يوصى فيه وذكره
 ابن عبد البر من طريق ابن عوف بلفظ لا يحل لامرئ مسلم له مال واخرجه الطحاوي ايضا والله اعلم
 ذكر ما استفاد منه في حديثه على الوصية واحتجت به الظاهرية انها واجبة وقال الزهري
 جعل الله الوصية حقا مما قل أو أكثر قيل لابي مجلز على كل مئونة وصية قال كل من ترك خيرا وقال ابن
 حزم وروينا من طريق عبد الرزاق عن الحسن بن عبد الله قال كان طلحة بن عبيد الله والزبير يشددان
 في الوصية وهو قول عبد الله بن ابي اوفى وطلحة بن مصرف والشعبي وطاوس وغيرهم قال وهو
 قول ابي سليمان وجميع اصحابنا وقالت طائفة ائمة الوصية بواجبة كان الموصى موسرا او فقيرا
 وهو قول النخعي والشعبي والثوري ومالك والشافعي وقال ابن العربي اما السلف الاول فلا نعلم
 احدا قال بوجوبها وقال النخعي والشعبي الوصية للوالدين والاقربين على الندب وقال الضحاك
 وطاوس الوصية للوالدين والاقربين واجبة بنص القرآن اذا كانوا الا يرثون وقال طاوس من اوصى
 لاجانب وله اقرباء انتزعت الوصية فردت للاقرباء وقال الضحاك من مات وله شيء ولم يوص
 لاقرباه فقد مات عن معصية الله عز وجل وقال الحسن وجابر بن زيد وعبد الملك بن يعلى
 فيما ذكره الطبري اذا اوصى رجل لقوم غرباء بثلاثة وله اقرباء اعطى الغرباء ثلث المال
 ورد الباقي على الاقرباء وقال الطبري وحكى عن طاوس ان جميع ذلك ينتزع من الموصى
 لهم ويدفع لقربائه لان آية البقرة عندهم محكمة وقال اصحابنا الحنفية الوصية مستحبة لانها
 اثبت حق في ماله فلم تكن واجبة كالهبة والعارية وليس الاستدلال على وجوب الوصية بحديث
 الداب صحيح لان ابن عمر راوى الحديث لم يوص ومحال ان يخالف ما رواه لو كان واجبا ورد ذلك
 بانه ان ثبت فالعبرة لما روى لا بما رأى واجيب عنه بأن في ذلك نسبة الى مخالفة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وحاشاه من ذلك فاذا روى عنه انه لم يوص دل على ان الحديث لم يدل على الوجوب لما نفع عن
 ذلك ظهر عنده لان امور المسلمين محمولة على الصلاح والسداد ولا سيما مثل هذا الصحابي الجليل المقدار
 فان قلت ثبت في صحيح مسلم انه قال لم ابيت ليلة الا ووصيتي مكتوبة عندي قلت يعارضه ما اخرجه
 ابن المنذر وغيره عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع قال قيل لابن عمر في مرض موته الاتوصي قال اما
 مالي قاله يعلم ما كنت اصنع فيه واما رباي فلا احب ان يشارك ولدي فيها احد فاداجعنا بينهما ما يحل على
 انه كان يكتب وصيته ويتعاهدها ثم صار ينجز ما كان يوصى به معلما واليه الاشارة بقوله الله يعلم
 ما كنت اصنع في مالي ولعل الحامل له على ذلك حديثه اذا امسيت فلا تنتظر الصباح الحديث سيأتي
 في الرقاق فصار ينجز ما يريد التصديق به فلم يحتاج الى تعليق ونقل ابن المنذر عن ابي ثور ان المراد بوجوب
 الوصية في الآية والحديث يختص بمن عليه حق شرعى يخشى ان يضيع على صاحبه ان لم يوص به

كودبعة ودين الله اولادى قال ويدل على ذلك تقييده بقوله له شئ يريد ان يوصى فيه لان فيه اشارة الى قدرته على تبخيرها ولو كان مؤجلا فانه اذا اراد ذلك ساغله وان اراد ان يوصى به ساغله وهو فيه جوار الاعتماد على الكتابة والخط ولولم تقتن ذلك بالشهادة وبه قال احمد ومحمد بن نصر من الشافعية وقال الشافعي معنى هذا الحديث ما الحزم والاحتياط للمسلم الا ان تكون وصيته مكتوبة عنده فينتخب تجملها وان يكتبها في صحته ويشهد عليها فيها ويكتب فيها ما يحتاج اليه فان تجدد امر يحتاج الى الوصية به الحقه بها وقال الدووي قالوا لا يكل ان يكتب كل يوم محقرات المعاملات وجريان الامور المتكررة ولا يقتصر على الكتابة بل لا يعمل بها ولا ينتفع الا اذا كان اشهد عليه بها هذا مذهبنا ومذهب الجمهور فان قلت من اين اشتراط الاشهاد واضمار الاشهاد فيه بعد قلت استدلت على اشتراط الاشهاد بأمر خارج لقوله تعالى (شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية) فانه يدل على اشتراط الاشهاد في الوصية وقال القرطبي ذكر الكتابة مبالغة في زيادة التوثيق والا فالوصية المشهود بها متفق عليها ولولم تكن مكتوبة وهو فيه الدب الى التأهب للموت والاحتراز قبل الموت لان الانسان لا يدري متى يفجأ الموت وهو فيه يستدل بقوله له شئ اوله مال على صحة الوصية بالمنافع وهو قول الجمهور ومنعه ابن ابي ليلى وابن شبرمة وداود الظاهري واتباعه واختاره ابن عبد البر والله اعلم **ص** تابعه محمد بن مسلم عن عمرو بن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع مالكا في اصل الحديث محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وروى هذه المتابعة الدار قطنى في الافراد من طريقه وقال تفرد به عمران بن ابان الواسطي عن محمد بن مسلم وعمران اخرج له النسائي وضعفه وقال ابن عدى له غرائب عن محمد بن مسلم ولا اعلم به بأسا لفظه عند الدار قطنى لا يحل لمسلم ان يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده ومحمد بن مسلم بن سوسن ويقال ابن سوس ويقال ابن سس ويقال ابن سنين ويقال ابن شونير الطائفي يعد في المكيين وعن احمد ما ضعف حديثه وعن يحيى ثقة وعنه لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات استشهد به البخارى في الصحيح وروى له في الادب وروى له الباقر مات سنة سبع وسبعين ومائة بمكة **ص** حدثنا ابراهيم بن الحارث حدثنا يحيى بن ابي بكير حدثنا زهير بن معاوية الجعفي حدثنا ابو اسحق عن عمرو بن الحارث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخو جويرية بنت الحارث قال مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند موته درهمان ولا دينار ولا عبدا ولا امة ولا شيئا الا بغلته البيضاء وسلاحه وارضا جعلها صدقة **ش** مطابقتها للترجمة لاتأني من حيث الوصية لانه لا ذكر لها فيه ولكن من حيث ان فيه التصديق بمنفعة الارض وحكمها احكم الوقف وهو في معنى الوصية لبقائها بعد الموت وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بباب الوصية قلت حيث لا مال لا وصية به انتهى قلت اذا لم تكن وصيته لعدم المال فكيف يطابق الترجمة والوجه ما ذكرناه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول ابراهيم بن الحارث البغدادي سكن نيسابور ومات سنة خمس وستين ومأتين **ص** الثاني يحيى بن ابي بكير بضم الباء الموحدة وقبح الكاف وسكون الباء آخر الحروف العبدى الكوفي قاضي كرمان بفتح الكاف وكسرها وسكون الراء مات سنة ثمان ومأتين **ص** الثالث زهير مصغر الزهرا بن معاوية وقدم في الوضوء **ص** الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السيبعي الكوفي **ص** الخامس عمر بن الحارث بن ابي ضرار بن عائذ بن مالك بن خزيمة وهو المصطلق بن سعد بن كعب بن عمرو وهو خزاعة المصطلق الخزاعي اخو جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار زوج

الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع
وفيد العنقة في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وقال بعضهم ليس له في البخاري غير هذا الحديث
وذكر في رجال المحققين المشتمل على كتابي ابى نصر الكلاباذي وابى بكر الاصبهاني ان البخاري روى
عن ابراهيم هذا حديثين في تفسير سورة الحج حديثا وفي الوصايا حديثا وفيه ابواسحق روى عن عمرو بن
الحارث بالعنقة ووقع التصريح بعنقه منه في الجنس من هذا الكتاب وفيه يحيى بن ابى بكير بن عمار بن
يحيى بن بكير فيرفع الالتباس بأن يحيى بن بكير مصري صاحب الليث وابوه بكير غير مكفي ويحيى بن
ابى بكير ابوه مكفي وهو كرماني كما ذكرناه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا
في الجنس عن مسدد وفي الجهاد عن عمرو بن علي وفيه عن عمرو بن العباس وفي المغازي عن قتيبة واخرجه
الترمذي في الشمائل عن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الاحباس عن قتيبة وعن عمرو بن علي ذكر
معناه قوله ختن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذاى كونه ختن رسول الله صلى الله تعالى
وسلم على قول ابن الاعرابي وابن فارس والاصمعي لان الختن عندهم من قبل المرأة مثل الاخ والاب وكل
من كان من قبلها واما عند العامة فتحن الرجل زوج ابنته والصهر من قبل الزوج وقيل الختن الزوج ومن
كان ذوى رجه والصهر من قبل المرأة وقال ابن الاثير الاختان من قبل المرأة والاحاء من قبل الرجل والصهر
يجمعها قوله اخو جويرية ويروى اخى جويرية وجه الاول انه مرفوع على انه خبر مبتدأ
محذوف اى هو اخو جويرية ووجه الثاني انه عطف بيان لان لفظ ختن مجرور على انه وصف عمرو
ابن الحارث او عطف بيان او بدل قوله ولاعبدا ولا امة اى في الرقية لانه كان له عبيد واماء وقد ذكرنا
في تاريخنا الكبير انه كان له عبيد ما ينيف على ستين وكانت له عشرون امة فهذا يدل على ان منهم
من مات في حيات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم من اعتقهم ولم يبق بعده عبد ولا امة وهو في
الرقية قوله ولا شيئا من عطف العام على الخاص هذا هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية
الكشميهني ولا شاة وهى رواية الاسمعيلى ايضا وفي رواية مسلم وابى داود والنسائي
واخرين من رواية مسروق عن عائشة قالت ماتك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درهما
ولادنارا ولا شاة ولا بعيرا ولا اوصى بشىء قوله الابغلة البيضاء اعلم انه كانت له صلى الله تعالى
عليه وسلم ست بغلة وبغلة شهاب يقال لها الدلدل اهداها له المقوقس * وبغلة يقال لها فضة اهداها
له فروة بن عمرو الجذامي فوهبها لابى بكر رضى الله عنه * وبغلة بعثها صاحب دومة الجندل * وبغلة اهداها
له ابن العلاء ملك ايلة ويقال لها ايلية وقال مسلم كانت بيضاء * وبغلة اهداها له الجاشي * وبغلة اهداها له
كسرى ولا يثبت ذلك ولم يكن فيها بيضاء الا ايلية ولم يذكر اهل السير بغلة بقيت بعده عليه الصلاة
والسلام الا الدلدل قالوا انها عمرت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كانت عند علي بن ابى طالب وتأخرت
ايامها حتى كانت بعد علي رضى الله تعالى عنه عند عبد الله بن جعفر وكان يحش لها الشعير لنا كلة لضعفها
وفي المرأة وبقيت الى ايام معاوية فانت بئسيع والظاهر ان التي في الحديث هي اياها لان الشبهة غلبه
البياض على السواد ومنه تسمى الشهاب بيضاء قوله وسلاحه وقال ابن الاثير السلاح ما عذته للحرب
من آلة الحديد مما يقا تل به والسيف وحده يسمى سلاحا قلت فبلى هذا المراد من قوله وسلاحه هو
سيوفه وارماحه وكانت له عشرة اسياف والمشهور منها ذوالفقار الذي تنفله يوم بدر وهو الذي
تأخر بعده وفي المرأة ولم يزل ذوالفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم حتى وهبه لعلي بن ابى طالب

رضى الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى محمد بن الحنفية ثم الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين رضى الله
 تعالى عنهم وكانت له خمسة من الارواح قوله وارضا جعلها صدقة وفي المغازي من روايات ابى اسحق
 وارضا جعلها لابن السيل صدقة وقال ابن التين وهى فذك والى بنخير انما تصدق بها فى صحتها واخبر
 بالحكم بعد وفاته والى اشار عائشة رضى الله تعالى عنها فى حديثها الذى رواه مسلم وغيره ولا وصى
 بشئ **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مالك حدثنا طلحة بن مصرف قال سألت عبد الله بن
 ابي اوفى هل كان ابى صلى الله تعالى عليه وسلم اوصى فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصية
 او امروا بالوصية قال بكتاب الله عز وجل **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله كيف كتب
 على الناس الى آخره وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمى الكوفى
 وهو من افراد البخارى ومالك هو ابن مغول بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وقبح الواو وباللام الجلى
 الكوفى مات سنة تسع وخسين ومائة وفى بعض النسخ حدثنا مالك هو ابن مغول فالظاهر على هذه
 النسخة ان شيخ البخارى لم ينسب لذلك قال هو ابن مغول وهذا من جملة احتياط البخارى ومغول هو
 ابن عاصم الجلى الكوفى مات سنة تسع وخسين ومائة فى أولها وطلحة بن مصرف بلفظ اسم الفاعل
 من التصريف ابن عمرو بن كعب الياحى من بنى يام من همدان مات سنة ثنى عشرة ومائة وعبد الله
 ابن ابي اوفى واسمه علقمة بن خالد الاسلمى له ولايه صحبة **هـ** والحديث اخرجه البخارى ايضا
 فى المغازي عن ابى نعيم وفى فضائل القرآن عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم فى الوصايا عن يحيى بن يحيى
 وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن غير عن ابيه واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن منيع
 واخرجه النسائى فيه عن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه عن على بن محمد قوله فقال
 لا اى ما وصى اراد به ما وصى بالمال لانه لم يترك مالا ثم ان ابى اوفى لما فهم ان النفي عام بحسب الظاهر
 عا دوسأل فقال كيف كتب على الناس الوصية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى جوابه
 بكتاب الله اى اوصى بكتاب الله اى بالعمل به ويقال اراد بالنفي اولا الوصية التى زعم بعض الشيعة
 انه اوصى بالامر الى على رضى الله تعالى عنه وقد تبرأ على من ذلك حين قبله أعهد اليك رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بشئ لم يعهد الى الناس فقال لا والذى فلق الحبة وبرأ النسمة ما عهدنا
 الا كتاب الله وما فى هذه الصحيفة وهو يرى لما اكثره الشيعة من الكذب على انه اوصى له بالخلافة واما
 ارضه وسلاحه وبغلته فلم يوص فيها على جهة ما يوصى الناس فى اموالهم لانه قال لانورث ما تركنا
 صدقة فكان جميع ما خلفه صدقة فلم يبق بعد ذلك ما يوصى به من الجهة المالية قوله او امروا بالوصية شك
 من الراوى وهو على صيغة المجهول وروى ابن حبان هذا الحديث بلفظ يوضح ما فى رواية البخارى
 من المناقاة الظاهرة اخرجه من طريق ابن عينة عن مالك بن مغول بلفظ سئل ابن ابي اوفى هل اوصى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما ترك شيئا يوصى فيه فقيل فكيف امر الناس بالوصية ولم يوص
 قال اوصى بكتاب الله **ص** حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا اسمعيل عن ابن عون عن ابراهيم عن
 الاسود قال ذكروا عند عائشة رضى الله تعالى عنها ان عليا رضى الله عنه كان وصيا فقالت متى اوصى اليه
 وقد كنت مسندته الى صدرى او قالت جئى فدعا بالطست فلقد انخمت فى جري فاشعرت انه قد مات فتى
 اوصى اليه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه امر الوصية وانكار عائشة اياها وعمر وبتش
 العين ابن زرارة بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن واقد الكلابى الفيسابوى روى عنه مسلم ايضا
 واسمعيل هو المعروف بابن علية وقد مر غير مرة وابن عون هو عبد الله بن عون وقدمر عن قريب

[illegible]

واتفق الحفاظ على انه وهم فيه وقد اخرج به البخارى في الفرائض من طريقه فقال بمكة ولم يذكر الفتح وبؤيد كلام ابن عينة مارواه احمد والبرار والطبراني والبخارى في التاريخ وابن سعد من حديث عمرو بن القارى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم فخلف سعدا مريضا حيث خرج الى حنين فلما قدم من الجعرانة معتمرا دخل عليه وهو مغلوب فقال يا رسول الله انلى مالا وانى اورث كلالة فأوصى بمالى الحديث وفيه قلت يا رسول الله اميت انا بالدار التى خرجت منها مهاجرا قال انى لارجو ان يرفعك الله حتى ينتقع بك اقوام الحديث فان قلت بين الروايتين فيهما ما فيه قلت يمكن التوفيق بينهما بأن يكون ذلك وقع مرتين مرة عام الفتح ومرة عام حجة الوداع ففي الاولى لم يكن له وارث من الاولاد اصلا وفي الثانية كانت له بنت فقط قوله وهو يكره ان يموت بالارض التى هاجر منها قال الكرماني وهو يكره اى رسول الله وهو كلام سعد يحكى كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او هو كلام عام يحكى حال ولده وقال بعضهم قوله وهو يكره ان يموت بالارض التى هاجر منها يحتمل ان يكون الجملة حالا من الفاعل والمفعول وكل منهما محتمل لان كلا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سعد كان يكره ذلك لكن ان كان حالا من المفعول وهو سعد ففيه التفات لان السياق يقتضى ان يقول وانا اكره انتهى قلت هذا لا يخلو عن التعسف والظاهر من التركيب ان الجملة حال من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير في يكره يرجع اليه والذي في يموت يرجع الى سعد ولا يلزم من ذلك ان لا يكون سعدا كرها ايضا لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان كرها لذلك فكراهة سعد بالطريق الاولى ودل على كراهته مارواه مسلم من طريق جريد بن عبد الرحمن عن ثلاثة من ولد سعد عن سعد بلفظ فقال يا رسول الله خشيت ان اموت بالارض التى هاجرت منها كما مات سعد بن خولة قال يرحم الله ابن عفراء كذا وقع في هذه الرواية وفي رواية احمد والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهادى عن سفيان فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله سعد بن عفراء ثلاث مرات قال الداودى قوله ابن عفراء غير محفوظ وقال الحافظ الدماطى هو وهم والمعروف ابن خولة قال ولعل الوهم من سعد بن ابراهيم فان الزهرى احفظ منه وقال فيه سعد بن خولة يشير بذلك الى ما وقع في رواية النسائي من طريق جرير بن يزيد عن عامر بن سعد لكن البائس سعد بن خولة مات في الارض التى هاجر منها قلت البائس اسم من بئس ببأس بؤسا وبأسا اذا خضع وافقر واشتدت حاجته وقال التميمي يحتمل ان يكون لأمه اسمان خولة وعفراء وقال غيره ويحتمل ان يكون احدهما اسما والاخر لقب او احدهما اسم امه والاخر اسم ابه او اسم جدة له وقيل في خولة خولى بكسر اللام وتشديد الياء والواو ساكنة بلا خلاف واغرب ابن التين فحكي عن القابسى قبحها ووقع في رواية ابن عينة في الفرائض قال سفيان وسعد بن خولة رجل من بنى عامر بن لؤى وذكر ابن اسحق انه كان حليفاهم وقيل كان من الفرس الذين نزلوا الين قوله قلت يا رسول الله اوصى بمالى كله وفي رواية عائشة بنت سعد عن ابيها في الطب افا تصدق بثلى مالى وكذا وقع في رواية الزهرى فان قلت لفظ اتصدق يحتمل التجيز والتعليق بخلاف لفظ اوصى قلت لما كان متحدا حل لفظ اتصدق على التعاقب جمعا بين الروايتين فان قلت ما روجه الاختلاف في السؤال قلت كأنه سأل أولا عن الكل ثم سأل عن الثلثين ثم سأل عن النصف ثم سأل عن الثلث وقد وقع مجموع ذلك في رواية الطبراني في الكبير من حديث عبيد الله بن عياض عن أبيه عن جده عمرو بن عبد القارى

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على سعد بن مالك يوم الفتح الحديث وفيه
 فقال سعد يا رسول الله ان مالى كثير واننى اورث كلالة أفأصدق بمالى كله قال لا قال أفأصدق بنصيبه
 قال لا قال أفأصدق بشرطه قال لا قال أفأصدق بنصيبه قال نعم وذلك كثير قوله قلت فالشطر اى النصف
 قال الكرمانى هو بالجر او الرفع قلت وجه الجر ان يكون معطوفا على قوله بمالى كله ووجه الرفع على
 تقدير حذف الرفع تقديره افيجوز الشطر ونسب الى الزمخشري جواز النصب على تقدير أعين
 الشطر او أسمى او نحو ذلك قوله قلت الثلث يجوز فيه الرفع والنصب وفي بعض النسخ فالثلث
 ماقاء فان صححت هذه فيجوز فيه الجر ايضا ولا يخفى ذلك على من يتأمل فيه قوله قال فالثلث نصب
 على الاعراء ويجوز الرفع على الفاعل اى بكفك الثلث او على تقدير الابتداء والخبر محذوف او على
 العكس قوله والثلث كثير بالياء المثلثة او بالباء الموحدة وقوله قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير
 كذا هو فى اكثر الروايات وفي رواية الزهرى فى الهجرة قال الثلث يأسعد والثلث كثير وفي رواية
 مسلم عن مصعب بن سعد عن أبيه قلت فالثلث قال نعم والثلث كثير وفي رواية عائشة بنت سعد
 عن ابيها فى الباب الذى يليه قال الثلث والثلث كثير او كبير وفي رواية النسائي من طريق ابي عبد الرحمن
 السلمي عن سعد بلفظ فقال اوصيت قلت نعم قال بكم قلت بمالى كله قال فارتكت لولدك وفيه اوص
 بالعمير قال فزال يقول واقل حتى قال اوص بالثلث والثلث كثير او كبير يعنى بالمثلثة او بالموحدة وهو
 شك من الراوى والمحفوظ فى اكثر الروايات بالمثلثة ومعناه كثير بالنسبة الى مادونه قوله انك ان تدع قدم
 الكلام فيه فى اول الباب وقال النووى فصح ان وكسرها صحيحان يعنى بالفتح تكون للتعليل وبالكسر تكون
 للشرط وقال القرطبي لا معنى للشرط هنا لانه يصير لاجواب له ويبقى خير لا رافع له وقال ابن
 الجوزى سمعناه من رواية الحديث بالكسر وانكره شيخنا عبد الله بن احمد يعنى ابن الخشاب وقال
 لا يجوز الكسر لانه لاجواب له خلل لفظ خير من القاء انتهى قلت هذا كلام ساقط من رجل ضابط
 وقد قلنا ان القاء حذف وتقديره فهو خير وحذف القاء من اجزاء سائغ شائع غير مختص بالضرورة
 قوله ورثك قيل انما عبر بلفظ الورثة ولم يقل ان تدع بنتك مع انه لم يكن له يومئذ الابنة واحدة
 لكون الوارث حينئذ لم يتحقق لان سعدا انما قال ذلك بناء على موته فى ذلك المرض وبقيتها بعده
 حتى ترثه فأجابته صلى الله تعالى عليه وسلم بلام كلّى مطابق لكل حاله وهو قوله ورثك ولم يختص
 بنتان غيرهما وقيل انما عبر بالورثة لانه اطلع على ان سعدا سيعيش ويأتيه اولاد غير البنات المذكورة
 فكان ذلك وولده بعد ذلك اربعة بنين ولا عرف اسماءهم ولعل الله ان يفتح بذلك وهذا ذهول
 شديد منه فان ثلاثة من اولاده مذكورون فى رواية هذا الحديث عند مسلم من طريق عامر ومصعب
 ومحمد ثلاثهم عن سعد والرابع وهو عمر بن سعد فى موضع آخر وله غير هؤلاء من الذكور ابراهيم
 ويحيى واسحق وعبد الله وعبد الرحمن وعمر وعمران وصالح وعثمان واسحق الاصغر وعمر الاصغر وعمر
 مصغرا وغيرهم ومن البنات ثلثا عشرة بنتا وقيل لان ميراثه لم يكن منحصرافى بنته وقد كان لاخته
 عتبة بن ابي وقاص اولاد اذ ذاك منهم هاشم بن عتبة الصحابى الذى قتل بصفين قوله جالداى فقراء
 وهو جمع عائل وهو الفقير من عال يعيل اذا افتقر ومم تفسير يتكفون فى اول الباب
 قوله فى ايديهم اى بأيديهم أو المعنى بسألون بالكف لالقاء فى ايديهم قوله وانك عطف على قوله ان تدع وهذا
 كانه علة لانتهى عن الوصية بأكثر من الثلث فينحل التركيب الى قوله لاتفعل لانك ان مت تركت

ورثك اغنياء وان عشت تصدقت وانفقت فالآخر حاصل لك حيا وميتا قوله فانها صدقة اى فان
النفقة صدقة واطلق الصدقة في هذه الرواية وفي رواية الزهري فانك لن تفق نفقة تبغى
بها وجه الله الا اجرت بها وفيه ذكرها مقيدة بابتغاء وجه الله وعلق حصول الاجر بذلك وهو
المعتبر وفيه دلالة على ان اجر الواجب يزداد بالنية لان الاعمال بالنيات قوله حتى اللقمة حتى
هذه ابتدائية يعنى حرف ابتداء ابتداء بعده اما جملة اسمية كما في قوله حتى ماء دجلة اشكل او فعلية
كما في قوله حتى عفوا وهنا الجملة اسمية من المبتدأ والخبر وقال بعضهم حتى اللقمة بالنصب عطا على
نفقة وفيه نظر قوله اى الى امرأتك اى الى غم امرأتك فان قلت ما وجه تعلق النفقة بقصة الوصية
قلت لما كان سؤال سعد مشعرا برغبته في تكثير الاجر ومنعه صلى الله تعالى عليه وسلم من الزيادة
على الثلث قال له مسليا ان جميع ما تنفعه في ماله من صدقة ناجزة ومن نفقة ولو كانت واجبة
توجر بها اذا ابتغيت بذلك وجه الله تعالى * فان قلت ما وجه تخصيص المرأة بالذكر قلت لان نفقتها
مستمرة بخلاف غيرها قوله صلى الله ان يرفعك اى يطيل عمرك وكذلك اتفق فانه عاش بعد ذلك ازيد
من اربعين سنة لانه مات سنة خمس وخمسين من الهجرة وقبل سنة ثمان وخمسين فيكون عاش بعد
حجة الوداع خمسا واربعين او ثمانيا واربعين سنة قوله فينتفع بك ناس اى ينتفع بك المسلمون بالغنائم
بما سيفتح الله على يديك من بلاد الشرك ويضربك المشركون الذين يملكون على يديك وزعم ابن
التين ان المراد بالنتع بهما وقع من الفتوح على يديه كالفادسية وغيرها وبالضرر ما وقع من تأمير
ولده عمر بن سعد على الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي ومن معه وقال بعضهم هو مردود لتكلفه
بغير ضرورة تحمل على ارادة الضرر الصادر من ولده قلت لا ينظر فيه من هذا الوجه بل فيه
مجازة من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر بذلك بالاشارة بل وقوعه وعن الطحاوى
في ذلك وجه آخر وهو انه روى من طريق بكير بن عبد الله بن الاشج عن ابيه انه سأل عامر بن سعد عن معنى
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا فقال لما امر سعد على العراق اتى يقوم ارتدوا فاستتابهم فتاب بعضهم
وامتنع بعضهم فانتفع به من تاب وحصل الضرر للآخرين قوله ولم يكن له يومئذ الابنة وفي رواية
عائشة بنت سعد ان سعدا قال ولا يرثني الابنة واحدة قال النووى معناه لا يرثني من الولد ومن
خواص الورثة او من النساء والافقد كان لسعد عصبات لانه من بنى زهرة وكانوا كثيرين وقيل
معناه لا يرثني من اصحاب الفروض وقيل خصها بالذكر على تقدير لا يرثني من اخاف عليه
الضباع والعجز الا هي وقيل ظن انها ترث جميع المال وقيل استكثر لها نصف التركة * فان قلت
هل ذكر احد من الشراح اسم هذه البنت قلت ذكر بعضهم عن بعض التأخرين ان اسمها عائشة
ثم قال فان كان هذا محفوظا فهي غير عائشة بنت سعد التي روت هذا الحديث عند البخارى
في الباب الذى يليه وفي الطب وهي تابعة عمرت حتى ادركها مالک وروى عنها وماتت سنة
سبع عشرة ومائة لكن لم يذكر احد من النساين لسعد بنتا تسمى عائشة غير هذه وذكروا ان
اكبر بناته ام الحكم الكبرى واما بنت شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة وذكروا له
بنات اخرى امهاتهن متأخرات الاسلام بعد الوفاة النبوية فالظاهر ان البنت المذكورة هي ام الحكم
المذكورة لتقدم تزويج سعد بأما انتهى وهذا ايضا تخمين والله اعلم * ذكر ما يستفاد منه *
قد ذكرنا اكثر ذلك في كتاب الجنائز في باب رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة
ولنذكر بعض شئ * وفيه زيارة المريض للامام فن دونه * وفيه دعاء الزائر للمريض بطول

العمر وفيه الحث على صلة الرحم والاحسان الى الاقارب وان صلة الاقرب افضل من صلة
 الابرار وفيه الاتفاق في وجوه الخير لان المباح اذا قصد به وجه الله صار طاعة وقدنه على
 ذلك باقل الحظوظ الدنيوية العسادية وهو وضع القيمة في ثم الزوجة اذ لا يكون ذلك غالبا
 الا عند الملاعبة والممازحة ومع ذلك فهو يوجر عليه اذا قصد به قصدا صحيحا فكيف بما هو فوق
 ذلك وفيه ان من لا وارث له يجوز له الوصية بأكثر من الثلث لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان تذر ورثك اغنياء فقهوه ان من لا وارث له لا يبالي بالوصية بما زاد على الثلث * وفيه استدلال
 من يرى بارد بقوله ولا يرثني الابنة للحصر واعتراض عليه بعضهم بأن المراد من ذوى الفروض
 ومن قال بارد لا يقول بظاهره لانهم يعطونها فرضها ثم يردون عليه الباقي وظاهر الحديث انها
 ترث الجميع ابتداء انتهى قلت هذا عند ظنه انها ترث الجميع والبنت الواحدة ليس لها الا النصف
 والباقي يكون لبارد بنص آخر وهو قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) يعني بعضهم اولى
 بالميراث بسبب الرحم والله اعلم ص ٢٢٢ باب * الوصية بالثلث ش ٢٢٢ اى هذا
 باب في بيان جواز الوصية بالثلث ص وقال الحسن لا يجوز للذمي وصية الا بالثلث
 ش ٢٢٢ الحسن هو البصري اراد ان الذمي اذا اوصى بأكثر من ثلث ماله لا يجوز واما المسلم
 اذا اوصى بأكثر من ثلث ماله فان لم يكن له ورثة جاز وان كانت له ورثة فان جازوا جازت الوصية
 وان ردوا بطلت الوصية وقال مالك والشافعي واحد لا يجوز الا في الثلث ويوضع الثلثان
 لبيت المال وقال ابن بطال اراد البخاري بهذا الرد على من قال كالحنفية يجوز الوصية بالزيادة
 على الثلث لمن لا وارث له ولذلك احتج بقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) والذي حكم به
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الثلث هو الحكم بما انزل الله فمن تجاوز ما حده فقد اتى ما نهى عنه
 ورد عليه بأن البخاري لم يرد هذا وانما اراد الاستشهاد بالآية على ان الذمي اذا احكام اليها ورثته لا تغذ
 من وصيته الا بالثلث لانا لانحكم فيهم الا بحكم الاسلام لقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله)
 الآية قلت العجب من البخاري انه ذكر عن الحسن انه لا يرى للذمي بالوصية بأكثر من الثلث فليت
 شعري ما وجه ذكر هذا والحال ان حكم المسلم كذلك عنده وعند غير الحنفية واهب منه كلام
 ابن بطال الذي تمحل في كلامه بالحال واستحق الرد على كل حال وابعده من هذا واكثر استحقاقا
 بارد هو صاحب التوضيح حيث يقول وعلى قول ابي حنيفة رد البخاري في هذا الباب ولذلك
 صدر بقول الحسن ثم بالآية فسبحان الله كيف يرد على ابي حنيفة بقول الحسن فاوجه ذلك
 لا يدري ص وقال الله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) ش ٢٢٢

ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن هشام
 ابن عروة عن أبيه عن ابن عباس قال لو غرض الناس الى الربع لان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال الثلث والثلث كثير او كبير ش ٢٢٢ مطابقتها لترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة
 عن هشام بن عروة بن الزبير وفي مسند الحميدي عن سفيان حدثنا هشام بن عروة عن ابن
 عباس في البخاري الا هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في الفرائض عن ابراهيم بن
 موسى وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي كريب وعن ابي بكر واخرجه النسائي في الوصايا
 عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع به قوله لو غرض بمجتبئين اى نقص
 وقال ابن الاثير لو غرض الناس اى لو نقصوا وخطوا وكلمة اول التمتنى فلا يحتاج الى جواب وان قلنا

انها شرطية يكون جوابها محذوفا تقديره لكان اولى ونحوه ووقع في رواية ابن ابي عمر في مسنده
عن سفيان بلفظ كان احب الى قوله الى الربع وزاد الحميدي في الوصية وكذا رواه احمد
في مسنده عن وكيع عن هشام بلفظ وددت ان الناس غصوا من الثلث الى الربع في الوصية وفي رواية
مسلم عن ابن نمير عن هشام لو ان الناس غصوا من الثلث الى الربع قوله لان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم تغلب لما اختاره من التقيص عن الثلث وكأن ابن عباس اخذ ذلك من وصفه
صلى الله تعالى عليه وسلم الثلث بالكثرة قوله او كبير بالباء الموحدة شك من الراوي واعلم ان
الاجماع قائم على ان الوصية بالثلث جائزة واوصى الزبير رضى الله تعالى عنه بالثلث واختلف
العلماء في القدر الذي تجوز الوصية به هل هو الخمس او السدس او الربع فعن ابي بكر رضى الله
تعالى عنه انه اوصى بالخمس وقال ان الله تعالى رضى من غنائم المؤمنين بالخمس وقال معمر عن قتادة اوصى
عمر رضى الله تعالى عنه بالربع وقال اسحق السنة اربع كما روى عن ابن عباس وروى عن علي رضى الله تعالى
عنه لان اوصى بالخمس احب الى من الربع ولان اوصى بالربع احب الى من الثلث واختار آخرون السدس
وقال ابراهيم كانوا يكرهون ان يوصوا مثل نصيب احد الورثة حتى يكون اقل وكان السدس احب اليهم
من الثلث واختار آخرون العشر واختار آخرون لمن كان ماله قليلا وله وارث ترك الوصية روى ذلك
عن علي وابن عباس وعائشة وفي التوضيح وقام الاجماع من الفقهاء انه لا يجوز لاحد ان يوصى
بأكثر من الثلث الا باحقيقة واصحابه وشريك بن عبد الله قلت هو قول ابن مسعود وعبيدة ومسروق
واسحق وقال زيد بن ثابت لا يجوز لاحد ان يوصى بأكثر من ثلثه وان لم يكن له وارث وهو قول
مالك والاوزاعي والحسن بن حي والشافعي **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا زكرياء
ابن عدي حدثنا مروان عن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال مرضت فعداني النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يردي علي عقي قال لعل الله ان يرفعك وينفع بك ناسا
قلت اريد ان اوصى وانما لي ابنة قلت اوصى بالنصف قال النصف كثير قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير
او كبير قال فأوصى الناس بالثلث وجاز ذلك لهم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن
عبد الرحيم هو الحافظ المعروف بصاعقة وهو من اقران البخاري وا كبر منه قليلا مات في سنة خمس
 وخمسين ومائتين وهو من افراد البخاري وسمى صاعقة لانه كان جيد الحفظ وزكرياء بن عدي
ابو يحيى الكوفي مات سنة اثنتي عشرة ومائتين ومروان هو ابن معاوية الفزازي وهاشم ابن هاشم بن
عتبة بن ابي وقاص الزهري يعد في اهل المدينة والحديث مر عن قريب قوله ان لا يردي علي عقي
بتشديد الياء اي لا يمتني في الدار التي هاجرت منها وهي مكة قوله لعل الله ان يرفعك اي يقيمك
من مرضك وكلمة لعل للايجاب في حق الله تعالى قوله قال واوصى الناس الى آخره من كلام سعد
ظاهرا ويحتمل ان يكون من قول من دونه **ص** **ص** باب قول الموصي لوصيه تعاهد
ولدي وما يجوز للموصي من الدعوى **ش** **ص** اي هذا باب في بيان قول الموصي بضم الميم وكسر
الصاد لوصيه الذي اوصى اليه تعاهد ولدي يعني انظر في امره واقتد حاله قوله وما يجوز اي وفي
بيان ما يجوز للموصي من الدعوى اذا ادعى **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن
شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن ابي
وقاص عهدا الى أخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة مني فاقبضه اليك فلما كان تام الفتح اخذه
سعد فقال ابن اخي قد كان عهد الى فيه فقام عبيد بن زمعة فقال اخي وابن امة ابي قيسا وقال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن أخي كان عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة
 ابني وقال عليه السلام هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراس وللعاقر الجرح ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبي منه
 لما رأى من شبهه لعبنة فآراها حتى لقي الله تعالى ش ص الترجمة مركبة من شيئين احدهما هو قوله قول
 الموصى لوصيه تعاود لى وبينه وبين قوله في الحديث كان عبنة عهد الى اخيه سعد مطابقتها ظاهرة
 والثاني هو قوله وما يجوز لوصى من الدعوى بينه وبين قوله فقام عبد بن زمعة مطابقة لانه ادعى وصحت
 دعواه حتى حكم له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث قدم في كتاب العتق وغيره قوله
 فتساوقا اي تماشيا ص باب ص اذا أوما المريض برأسه اشارة بينة جازت ش ص اي هذا
 باب يذكر فيه اذا أوما الى آخره قوله جازت جواب اذا وليس في بعض النسخ قوله جازت
 ويقدر بعد قوله بينة هل يحكم بها ونحو ذلك قوله بينة اي ظاهرة ص حدثنا حسان بن
 أبي عباد حدثنا همام عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان يهوديا رضى رأس جارية بين حجرين
 فقيل لها من فعل بك افلان او فلان حتى سمى اليهودى فأومأت رأسها فجئى به فلم يزل حتى اعترف
 فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض رأسه بالحجارة ش ص مطابقتها للترجمة في قوله فأومأت
 برأسها حين سمى اليهودى اشارة ظاهرة وحسان بتشديد السين وعبادة بتشديد الباء الموحدة مر
 في العمرة وهمام ابن يحيى العودى بفتح العين والحديث مر في الاشخاص ومر الكلام فيه
ص باب ص لا وصية لوارث ص اي هذا باب ترجمته لا وصية لوارث وهذه
 الترجمة لفظ حديث مرفوع اخرجه جماعة وليس في الباب ذلك لانه كان لما لم يكن على شرطه لم يذكره هنا
 منهم ابو داود قال حدثنا عبد الوهاب بن نجدة قال حدثنا ابن عياش عن شرحبيل بن مسلم قال
 سمعت ابا امامة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله
 اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وقال الترمذى حدثنا هناد وعلي بن حجر قال حدثنا اسمعيل
 ابن عياش قال حدثنا شرحبيل بن مسلم الخولاني عن ابي امامة الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع ان الله تبارك وتعالى قد اعطى كل ذي حق حقه
 فلا وصية لوارث الحديث وقال الترمذى هذا حديث حسن ثم قال ورواية اسمعيل بن عياش
 عن اهل العراق واهل الحجاز ليس بذلك فيما يفرده لانه روى عنهم من اكبر روايته عن اهل
 الشام اصح وهكذا قال محمد بن اسمعيل انتهى قلت هذا روايته عن شرحبيل بن مسلم وهو شامى
 ثقة وصرح في روايته بالحديث في رواية الترمذى ومنهم عمرو بن خارجة روى حديثه الترمذى
 حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن عمرو بن
 خارجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطب على ناقه وانا تحت جرائها وهى تقصع بجرتها
 وان لعابها يسيل بين كتفي فسمعت يقول ان الله عرجل اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث
 والولد للفراس وللعاقر الجرح هذا حديث حسن صحيح ومنهم جابر اخرج حديثه الدارقطنى عنه مثله
 قال والصواب انه مرسل ومنهم ابن عباس اخرج حديثه الدارقطنى ايضا من حديث ججاج
 عن عطية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجوز الوصية لوارث
 الا ان يشاء الورثة ومنهم عبد الله بن عمرو اخرج حديثه الدارقطنى من حديث عمرو بن شعيب
 عن جده يرفعه ان الله قسم لكل انسان نصيبه من الميراث فلا يجوز لوارث الا من الثلث وذلك

بئى * ومنهم انس بن مالك اخرج حديثه ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا محمد بن شعيب
 ابن شاذبور قال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن سعيد بن ابى سعيد انه حدثه عن انس بن مالك قال
 انى تحت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسيل على لعابها فسمعتة يقول ان الله قد اعطى كل ذى حق حقه
 الا الوصية لو ارث * ومنهم علي بن ابى طالب اخرج حديثه ابن ابى شيبة من حديث ابى اسحق عن
 الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه ليس للوارث وصية وروى الدارقطنى من حديث ابان بن
 تغلب عن جعفر بن محمد عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث ولا اقرار بدين
 ص حدثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن ابى نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال كان المال
 للولد وكان الوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ الانثيين وجعل
 للابوين لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن والربع والزوج الشطر والربع ش *
 مطابقتها للترجمة من حيث ان الوصية للوالدين لما نسخت واثبت الميراث لهما بدلا من الوصية علم
 انه لا يجمع لهما بين الوصية والميراث واذا كان لهما كذلك فن دون لهما اولى بأن لا يجمع له بينهما فؤول
 حاصل المعنى لا وصية للوارث * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول محمد بن يوسف الفريابي
 بينه ابو نعيم الحافظ * الثانى ورقاء مؤث الاورق ابن عمر بن كليب ابو بشر اليشكري ويقال الشيباني
 اصله من خوارزم ويقال من الكوفة سكن المدائن * الثالث عبد الله بن ابى نجيح بفتح النون وكسر
 الجيم وبالهاء المهملة وقدم غير مرة * الرابع عطاء بن ابى رباح * الخامس عبد الله بن عباس
 * ذكر لطائف اسناده * فيها الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنينة في اربعة مواضع
 وهو موقوف على ابن عباس وهذا اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الوصايا عن محمد بن يوسف
 * ذكر معناه * قوله كان المال للولد اى كان مال الشخص اذا مات للولد قوله وكانت الوصية
 للوالدين اى كانت الوصية في اول الاسلام لو ادى الميت دون الاولاد على ما راه من المساواة
 والتفضيل قوله نسخ الله في ذلك ما احب اى ما اراد يعنى كانت الوصية للوالدين والاقربين ثم
 نسخ منها من كان وارثا بآية الفرائض وبقوله لا وصية لوارث وابقى حق من لا يرث من الاقربين
 بالوصية على حاله قاله طاوس وغيره قوله وجعل للمرأة الثمن يعنى عند وجود الولد وجعل الربع عند
 عدمه قوله والشطر اى وجعل للزوج الشطر اى النصف اى نصف المال عند عدم الولد وجعل الربع عند
 وجوده والولد ثم الحديث دل على ان لا وصية للوارث * واختلفوا اذا وصى لبعض ورثته فأجازوه بعضهم
 في حياته ثم بدالهم بعد وفاته * فقالت طائفة ذلك جائز عليهم وليس لهم الرجوع فيه هذا قول عطاء والحسن
 وابن ابى لبيلى والزهرى وربيعة والاوزاعى * وقالت طائفة لهم الرجوع في ذلك ان احبوا هذا قول
 ابن مسعود وشريح والحكم وطاوس وهو قول الثورى وابى حنيفة والشافعى واحمد وابى ثور
 وقال مالك اذا أذنوا له في صحته فلمهم ان يرجعوا وان اذنوا في مرضه وحين يحجب عن ماله فذلك
 جائز عليهم وهو قول اسحق وعن مالك ايضا لا رجوع لهم الا ان يكونوا في كفالته فيرجعوا وقال
 المنذرى انما يبطل الوصية للوارث في قول اكثر اهل العلم من اجل حقوق سائر الورثة فاذا اجازوها
 جازت كما اذا اجازوا الزيادة على الثلث وذهب بعضهم الى انها لا تجوز وان اجازوها لان المنع لحق
 الشرع فلو جوزناها كنا قد استعملنا الحكم المنسوخ وذلك غير جائز وهذا قول اهل الظاهر وقال
 ابو عمر وهو قول عبد الرحمن بن كيسان والمزنى وقال ابن المنذر واتفق مالك والثورى
 والكوفيون والشافعى وابو ثور انه اذا اجازوا ذلك بعد وفاته لمهم * وهل هو ابتداء عطية منهم

أم لا فيه خلاف واتفقوا على اعتبار كون الموصى له وارثاً يوم الموت حتى لو أوصى لآخره الوارث
 حيث لا يكون له ابن بحسب الأخ المذكور فولد له ابن قبل موته بحسب الأخ فالوصية للأخ المذكور
 صحيحة ولو أوصى لآخره الوارث قبل موت الموصى فهي وصية لوارثه **باب** **ص** صحیح حریص
 الصدقة عند الموت **ش** أي هذا باب في بيان جواز الصدقة عند الموت وإن كان في حال الصحة أفضل
ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن سفيان عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال
 رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال إن تصدق وأنت صحيح حريص
 تأمل الغنى وتخشى الفقر ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان
 لفلان **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله حتى إذا بلغت الحلقوم إلى آخره ومحمد بن العلاء
 ابن كريب التميمي الكوفي وأبو أسامة حماد بن أسامة وسفيان هو الثوري وعمار بن بضم العين المهملة
 وتخفيف الميم ابن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفي وأبو زرعة ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي
 قيل اسمه هرم وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن وقيل جرير وقيل عمرو والحديث مضى في كتاب الزكاة
 في باب أي الصدقة أفضل فإنه أخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن عمارة ولكن الإسناد
 هناك كله بالتحديث وهنا بالتحديث في موضعين والباقي بالعمدة قوله قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال يا رسول الله وهناك جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوله أي الصدقة
 أفضل وهناك أي الصدقة أعظم أجراً قوله وأنت صحيح حريص وهناك وأنت صحيح صحيح
 وقدم الكلام فيه هناك قوله ولا تمهل بالجرم لأنه نهى وروى بالرفع على أنه نفى ويجوز النصب على
 تقدروا ولا تمهل قوله قلت لفلان كذا إلى آخره قال الخطابي فلان الأول والثاني الموصى له وفلان
 الأخير الوارث لأنه إن شاء أبطله وإن شاء أجازة وقال الكرماني قد كان لفلان أي للوارث والثاني
 للمورث والثالث للموصى له **ص** **باب** **ص** قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين
ش أي هذا باب في بيان المراد من قول الله تعالى من بعد وصية وكان غرض البخاري بهذه
 الترجمة الاحتجاج إلى جواز إقرار المريض بالدين مطلقاً سواء كان المقر له وارثاً أو أجنبياً وقال بعضهم
 وجه الدلالة أنه سبحانه وتعالى سوى بين الوصية والدين في تقديمهما على الميراث ولم يفضل فخرجت
 الوصية للوارث بالدليل وبقي الإقرار بالدين على حاله انتهى قلت كما خرجت الوصية للوارث للدليل
 وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا وصية لوارث فكذلك خرج الإقرار بالدين للوارث بقوله
 ولا إقرار له بدين وقد تقدم وقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين قطعة من قوله تعالى يوصيكم
 الله في أولادكم إلى قوله أن الله كان عليهما حكيماً هذه الآية والتي بعدها وهو قوله ولكم نصف
 ما ترك أزواجكم إلى قوله والله عليم حكيم والآية التي هي خاتمة هذه السورة أعني سورة النساء
 وهو قوله يستفتونك قل الله يفتيكم إلى آخر الآية آيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه
 الآيات ومن الأحاديث الواردة في ذلك مما هي كالتفسير لذلك **ص** ويذكر أن شريحاً
 وعمر بن عبد العزيز وطاوساً وعطاء وابن أذينة أجازوا إقرار المريض بدين **ش** **ذكر**
 عنهم ما ذكره بصيغة التريض لأنه لم يجزم صحة النقل عنهم لضعف الإسناد إلى بعضهم **بانه**
 أن اثر شريح ذكره ابن أبي شنية عنه بلفظ إذا أقر في مرض لوارث بدين لم يجز إلا بينة
 وإذا أقر لوارث جاز وفي إسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وكذلك أخرج أثر طاوس بلفظ
 إذا أقر لوارث جاز وفي إسناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف وكذلك أثر عطاء أخرجه ابن أبي

شبهة بمنزله وكذلك اثرا بن اذينة اخرجته ابن ابي شيبة من طريق قتادة عنه بلفظ في الرجل يقر
لوارث بدين قال يجوز وابن اذينة بضم الهمزة وقبح الذل المجبة وسكون الياء آخر الحروف
وبالنون واسمه عبد الرحمن قاضي البصرة من التابعين الثقات مات سنة خمس وتسعين من الهجرة **ص**
وقال الحسن احق ما يصدق به الرجل آخر يوم من الدنيا واول يوم من الآخرة **ش** الحسن
هو البصري واثره رواه الدارمي في مسنده من طريق قتادة قال قال ابن سيرين لا يجوز اقرار اوارث
قال وقال الحسن احق ما جاز عليه عند موته اول يوم من ايام الآخرة وآخر يوم من ايام الدنيا قوله
ما يصدق على صيغة المجهول من التصديق وروى ما يصدق على وزن تفعل على صيغة الماضي من التصديق
وقال الكرماني آخر بالنصب وبالرفع اي احق زمان يصدق فيه الرجل في احواله آخر عمره والمقصود ان
اقرار المريض في مرض موته حقيق بأن يصدق به ويحكم بانفاذه قلت وجه النص بتقدير في آخر يوم ووجه
الرفع على انه خبر لقوله احق **ص** وقال ابراهيم والحكم اذا ابرأ الوارث من الدين برئ **ش**
ابراهيم هو النخعي والحكم بفتحين ابن عتيبة وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة من طريق الثوري عن ابن ابي
ليلى عن الحكم عن ابراهيم في المريض اذا ابرأ الوارث من الدين برئ وعن مطرف عن الحكم قال مثله قوله
اذا ابرأ أي المريض مرض الموت وارثه من الدين الذي عليه برئ الوارث **ص** واوصى رافع
ابن خديج ان لا تكشف امرأته الفزارية عما غلق عليه بابها **ش** رافع ابن خديج بن رافع
الاوسى الانصاري الحارثي ابو عبد الله شهد احدا والخندق وخديج بفتح الخاء المجبة وكسر الدال
المهملة وفي آخره جيم قوله الفزارية بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء قوله عما غلق عليه
بابها وفي رواية المستملى والسرخسي عن مال غلق عليه بابها وروى غلق عليها وروى اغلقت
عليه بابها واغلقت على صيغة المبني للفاعل ولم أر احدا من الشراح حرر هذا الموضع ولا ذكر
مالا مقصود منه والظاهر ان المراد منه ان المرأة بعد موت زوجها لا يتعرض لها فان جميع ما في بيته
لها وان لم يشهد لها زوجها بذلك وانما احتاج الى الاشهاد والاقرار اذا علم انه تزوجها فقيرة وان
ما في بيته من متاع الرجال وبه قال مالك **ص** وقال الحسن اذا قل للملوك عند الموت قد
كنت اعتنك جاز **ش** الحسن هو البصري وهذا على اصله ان اقرار المريض نافذ مطلقا
فهذا على اطلاقه يتناول ان يكون من جميع ماله ويخالفه غيره فلا يعتق الا من التلث **ص**
وقال الشعبي اذا قالت المرأة عند موتها ان زوجي قضاني وقبضت منه جاز **ش** الشعبي
هو عامر قوله قضاني يعني أداني حتى جاز اقرارها قال ابن التين لانها لا تتم بالميسل الى زوجها في تلك
الحال ولا سيما اذا كان لها ولد من غيره **ص** وقال بعض الناس لا يجوز اقراره لسوء الظن
به للورثة ثم استحسن فقال يجوز اقراره بالوديعة والبضاعة والمضاربة **ش** قال صاحب
التوضيح المراد ببعض الناس ابو حنيفة وقال الكرماني قوله وقال بعض الناس اي كالحنفية
قلت هذا كله تشنيع على ابن حنيفة او على الحنفية مطلقا مع ان فيه سوء الادب على ما لا يخفى قوله
لا يجوز اقراره اي اقرار المريض لبعض الورثة قوله لسوء الظن به اي بهذا الاتراي مظنة ان
يريد الاساءة ببعض الآخر منهم وهذا لا يطلق عليه سوء الظن ولم يعطل الحنفية عدم جواز اقرار
المريض لبعض الورثة بهذه العبارة بل قالوا لا يجوز ذلك لانه ضرر لبقية الورثة مع ورود
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين ومذهب مالك

كذهب ابي حنيفة اذاتهم وهو اختيار الروياني من الشافعية وعن شريح والحسن بن صالح لا يجوز اقرار المريض لو ارث الا زوجته بصداقها وعن القاسم وسالم والثوري لا يجوز اقرار المريض لو ارثه مطلقا وزعم ابن المنذر ان الشافعي رجع الى قول هؤلاء وبه قال احمد والعجب من البخاري انه خصص الحنفية بالتشنيع عليهم وهم ما هم منفر دون فيما ذهبوا اليه ولكن ليس هذا الاسبب امر سبق فيما بينهم والله اعلم قوله ثم استحسنت ان بعض الناس هذا اى رأى بالاستحسان فقال الى آخره والفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالوديعة والبضاعة والمضاربة ظاهر لان مبنى الاقرار بالدين على الازوم ومعنى الاقرار بهذه الاشياء المذكورة على الامانة وبين الازوم والامانة فرق عظيم **ص** وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن وانما فان الظن اكذب الحديث **ش** اجتمع البخاري بهذا لقوله نقلا عن الحنفية لسوء الظن به للورثة وذلك لان الظن محذر عنه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن وانما يصح هذا الاحتجاج اذا ثبت ان الحنفية علاوا بسوء الظن به للورثة وقدمنا هذا عن قريب ولئن سلمنا ان هذا ظن فلان سلم انه ظن فاسد والمحذر عنه الظن الفاسد ثم هذا الحديث الذى ذكره معلقا طرف من حديث سيأتي فى الادب موصولا من وجهين عن ابي هريرة وقال الكرماني فان قلت الصدق والكذب صفتان لا تقول لالاظن ثم انهما لا يقبلان الزيادة والنقص فكيف يبنى منه افعال التفضيل قلت جعل الظن المتكلم فوصف بهما كما وصف المتكلم فيقال متكلم صادق وكاذب والمتكلم يقبل الزيادة والنقصان فى الصدق والكذب فيقال زيد اصدق من عمرو فغناه الظن اكذب فى الحديث من غيره **ص** ولا يحل مال المسلمين لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية المنافق اذا اؤتمن خان **ش** هذا احتجاج آخر لما ادعاه البخاري ولكن لا يستقيم لان فيه تعسفا شديدا لان الكرماني وجهه بالجر الثقيل على ما لا يخفى وهوانه اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه واذا اقر لا بد من اعتبار اقراره والى ما لا يمكن لايجاب الاقرار فائدة انتهى قلت سلمنا وجوب ترك الخيانة ولكن لان سلم وجوب الاقرار بما عليه الا فى موضع ليس فيه تهمة ولا اذى للغير كما فى الاقرار للجانبى واما الاقرار لو ارثه فقيه تهمة ظاهرة واذا ظهر لبقية الورثة وهذا ظاهر لا يدفع به فان قلت هذا المقرر فى حالة يرد فيها على الله فهى الحالة التى يجتنب فيها المعصية والظلم قلت هذا امر مبطن ونحن لانحكم الا بالظاهر واما الحديث الذى علقه فهو طرف من حديث مضى فى كتاب الايمان **ص** وقال الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فلم يخص وارتا ولا غيره **ش** هذا احتجاج آخر فيما ذهب اليه وهو بعيد جدا وجهه الكرماني بقوله فلم يخص اى لم يفرق بين الوارث وغيره فى ترك الخيانة ووجوب اداء الامانة اليه فيصح الاقرار سواء كان للوارث او لغيره اما وجه البعد فهو ان يقال من ابن علم ان ذمة المقر للوارث كانت مشغولة حتى اذا لم يقر كان خائفا فان قيل اقراره عند توجهه الى الآخرة يدل على ذلك يقال مع هذا يحتمل تخصيصه بذلك بعض الورثة انه فعل ذلك قصد النفعه وفى ذلك ضرر لغيره والضرر مدفوع شرعا ولئن سلمنا اشتغال ذمته فى نفس الامر بما اقر به فهذا لا يكون الادينا مضمونا فلا يطلق عليه الامانة فلا يصح الاستدلال بالآية الكريمة على ذلك على ان كون الدين فى ذمته مظنون بحسب الظاهر والضرر لباقي الورثة عند ذلك محقق فكيف يترك العمل بالتحقق ويعمل بالمظنون **ص** فيه عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى فى قوله آية المنافق اذا اؤتمن خان روى عبدالله بن عمرو بن العاص

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكر في كتاب الايمان في باب علامة المنافق أخرجه عن قبصة
عن سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عمرو بن العاص **ص** حدثنا سليمان
ابن داود ابو الربيع حدثنا اسمعيل بن جعفر حدثنا نافع بن مالك بن ابي عامر ابو سهيل عن ابيه
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا اؤتمن
خان واذا وعد اخلف **ش** ذكر هذا الحديث بطريق التبعية والبيان لقوله آية المنافق
اذا اؤتمن خان ولقوله فيه عبد الله بن عمرو والاييس لذكره وجه في هذا الباب وهذا الحديث
بعينه اسنادا ومتافق في كتاب الايمان في باب علامة المنافق **ص** باب تأويل قول الله
تعالى من بعد وصية توصون بها اودين **ش** اي هذا باب في بيان تأويل قول الله عز وجل
في انه قدم الوصية في الذكر على الدين مع ان الدين مقدم على الوصية وغيرها هكذا قالوا حتى
قال بعضهم وبهذا يظهر السرفى تكرار هذه الترجمة قلت قدم الله تعالى الوصية على الدين
في قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم الآية في موضعين وقدمها ايضا في الآية التي قبلها وهو قوله
بوصيكم الله في اولادكم وينبغي ان يسأل عن وجه تقديم الوصية على الدين في هذه المواضع ولا
ينجده هذا الا بترجمة غير هذا ولا وجه لذكر التأويل هنا لان حد التأويل لا يصدق عليه لان التأويل
ما يستخرج بحسب القواعد العربية وبعض الآية التي هي ترجمة مفسرة وهذا ظاهر لا يحتاج
الى تأويل غاية ما في الباب أنه يسأل عما ذكرناه الآن وذكرنا فيه وجوها فقال السهيلي قدمت الوصية
على الدين في الذكر لانها انما تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه يقع قهرا فكانت الوصية
افضل فاستحقت البداية وقبل الوصية تؤخذ بغير عوض بخلاف الدين فكانت اشق على الورثة
من الدين وفيها مظنة التفريط فكانت اهم فقدمت وقيل هي انشاء الموصى من قبل نفسه فقدمت
تحريضا على العمل بها وقيل هي حظ فقير ومسكين غالبا والدين حظ غريم يطلبه بقوة وله مقال
ص وبذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية **ش** هذا
الذي ذكره بصيغة التمريض طرف من حديث أخرجه الترمذي حدثنا ابن ابي عمير قال حدثنا سفيان بن
عيينة عن ابي اسحق الهمداني عن الحارث عن علي بن رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قضى بالدين قبل الوصية وانتم تقررون الوصية قبل الدين واخرجه احمد ايضا ولفظه عن علي بن ابي
طالب قال قضى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين قبل الوصية الحديث وهذا اسناده ضعيف
لان الحارث هو ابن عبد الله الاعور قال ابن ابي حنيفة سمعت ابي يقول الحارث الاعور كذاب وقال
ابوزرعة لا يحتج بحديثه وقال ابن المديني الحارث كذاب فان قلت ليست من مادة البخاري ان يورد
الضعيف في مقام الاحتجاج قلت بلى ولكن لما رأى ان العلماء عملوا به كما قال الترمذي حبيب الحديث
المذكور والعمل عليه عند اهل العلم اعتمد عليه لاعتضاده بالاتفاق على مقتضاه **ص** وقوله
عز وجل ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فاذا الامانة احق من تطوع الوصية **ش** وقوله
بالجر عطف على قول الله تعالى المجرور باضافة التأويل اليه وذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج
في جواز اقرار المريض للوارث وهذا بمنزلة ذلك على ما لا يخفى على احد والآية تزلت في عثمان
ابن طلحة قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الكعبة فدخل الكعبة يوم الفتح فخرج وهو يتلو
هذه الآية فدفع اليه المفتاح ذكره الواحدى في اسباب النزول عن مجاهد **ص** وقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لاصدقة الا عن ظهر غنى **ش** اوردها ايضا في معرض الاحتجاج

في جواز الاقرار للوارث قال الكرمانى والمديون ليس بغنى فالوصية التى لها حكم الصدقة يعتبر
 بعد الدين وأراد بتأويل الآية مثله انتهى قلت قوله المديون ليس بغنى على إطلاقه لا يصح والمديون
 الذى ليس بغنى هو المديون المستغرق وجعل مطلق المديون أصلاً ثم بناءً على الحكم عليه فيما ذهب اليه
 غير صحيح وهذا التعليق مضى مسنداً في كتاب الزكاة في باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى ومضى الكلام
 فيه **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا يوصى العبد إلا بذن أهله **ش**
 ذكر هذا أيضاً في معرض الاحتجاج وفيه نظر قال الكرمانى قوله باذن أهله وإداء الدين الواجب
 عليه قلت ينبغى أن يكون المسألة على التفصيل وهو أن العبد لا يخلو ما أن يكون مأذوناً له في التصرفات
 أو لا فإن لم يكن فلا يصح وصيته بخلاف أنه لا يملك شيئاً فماذا يوصى وأن كان مأذوناً له يصح وصيته
 باذن الولي إذا لم يكن مستغرقاً بالدين وعلى كل حال الاستدلال بأثر ابن عباس فيما ذهب اليه لا يتم وفيه
 نظر لا يخفى ورواه ابن أبي شيبة عن أبي الأحوص عن شبيب بن غرادة عن جندب قال سأل طهمان ابن عباس
 أبوصى العبد قال لا إلا بذن أهله **ص** وقال صلى الله تعالى عليه وسلم والعبد راع في مال سيده
ش قيل لما تعارض في مال العبد حقه وحق سيده قدم الأقوى وهو حق السيد وجعل العبد
 مولى عنه وهو أحد الخفظة فيه فكذلك حق الدين لما عارضه حق الوصية والدين واجب والوصية
 تطوع وجب تقديم الدين فهذا وجه مناسبة هذا الأثر والحديث للترجيح انتهى قلت العبد لا يملك شيئاً
 أصلاً فكيف يثبت له المال ثم كيف يثبت المعارضة بين حقه وحق سيده ولائمه حق للعبد وقوله فكذلك
 حق الدين لما عارضه حق الوصية إلى آخره ممنوع لأنه هو يمنع كلامه بقوله والدين واجب والوصية
 تطوع فكيف يتوجه المعارضة بين الواجب والتطوع ومع هذا فإن كان مراد البخارى بهذا وجوب
 تقديم الدين على الوصية فهذا لا نزاع فيه وإن كان مراده جواز أقرار المريض للوارث فلا يساعده شيء
 مما ذكره في هذا الباب والحديث الذى علقه ذكره مسنداً في كتاب العتق في باب كراهية التظاول
 على الرقيق **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي عن أنس بن مالك عن سفيان بن عروة
 ابن الزبير أن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني
 ثم سأله فأعطاني ثم قال لي يا حكيم إن هذا المال خضر حلو فنأخذه بسخاوة نفس بورك له فيه
 ومن أخذه بأشرف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال
 حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرى أحداً بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر
 رضى الله تعالى عنه يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئاً ثم إن عمر رضى الله
 دعاه ليعطيه فيأبى أن يقبله فقال يا معشر المسلمين إنى أعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا القى
 فيأبى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفي رحمه الله
ش قيل وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من جهة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم زهده
 في قبول العطية وجعل يداً لا يأخذ سقلى تغيراً عن قبولها ولم يقع مثل ذلك في تقاضى الدين لأن
 يداً أخذ الدين ليست سقلى لاستحقاق أخذه جبراً فالدين أقوى فيجب تقديمه وقال الكرمانى ووجه
 آخر وهو أن عمر رضى الله تعالى عنه اجتهد في توفيقه حقه من بيت المال وخلاصه منه وشبهه بالدين
 لكونه حقاً بالجملة فكيف إذا كان ديناً متعيناً فإنه يجب تقديمه على التبرعات قلت ولو تكلفوا عاباً
 ما يكون بأن يذكروا وجه المطابقة بين أحاديث هذا الباب وبين الترجمة فإن فيه تعسفاً شديداً يظهر

ذلك لمن يتأمله كما ينبغي والحديث تقدم في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة قوله لا ارأى
بتقديم الرأى على الزاى اى لاأخذ من احد شيئا بعدك **ص** حدثنا بشر بن محمد السخيتاني
اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني سالم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم راع ومسؤل عن رعيته والامام راع ومسؤل عن
رعيته والرجل راع في مال اهله ومسؤل عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية ومسؤلة عن
رعيتهما والخادم في مال سيده راع ومسؤل عن رعيته قال وحسبت ان قد قال والرجل راع في مال
ابيه **ش** لم يذكر احد من الشراح وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب ويمكن ان يكون الوجه
في ذلك مثل الذى ذكر في قوله وقال عليه الصلاة والسلام العبد راع في مال سيده قوله والخادم
يتناول العبد وبشر بكسر الباء للموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد السخيتاني المروزي
وهو من افراده وعبدالله هو ابن المبارك المروزي والحديث مضى في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى
بعين هذا الاسناد ومضى الكلام فيه **ص** باب اذا وقف او اوصى لا قاربه ومن
الاقارب **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وقف شخص وفي بعض النسخ اذا وقف بزيادة الف
في اوله وهى لغة قليلة ويقال لغة ردية قوله ومن الاقارب كلمة من استفهامية ولم يذكر جواب
اذا لمكان الخلاف فيه وقال الطحاوى رحمه الله اختلف الناس في الرجل يوصى بثلاث ماله لقربة
فلان من القرابة الذين يستحقون تلك الوصية فقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه هم كل ذى رحم
محرم من فلان من قبل ابيه او من قبل امه قلت ولا يدخل الوالدان والولد قال الطحاوى غير انه
يبدؤ في ذلك من كانت قرابته منه من قبل ابيه على من كانت قرابته من قبل امه اما اعتبار الاقرب
فلان الوصية اخت الميراث وفيه يعتبر الاقرب فالاقرب حتى لو كان لفلان عمان وخالان
فالوصية للعمين ولو كان له عم وخالان فلم النصف وللخالين النصف واما اعتبار عدم دخول
الوالدين والولد فلان الله تعالى عطف الاقربين على الوالدين والمعطوف بعبارة المعطوف
عليه فان قلت اذا لم يدخل الوالد والولد فهل يدخل الجد وولد الجد قلت ذكر في الزيادات انها
يدخلان ولم يذكر فيه خلافا وذكر الحسن بن زياد عن ابي حنيفة انها لا يدخلان وهكذا روى
عن ابي يوسف وهو الصحيح وقال زفر الوصية لكل من قرب منه من قبل ابيه او من قبل امه دون من
كان ابعد منهم وسواء في هذا بين من كان منهم ذارحم محرم وبين من كان ذارحم غير محرم وقال ابو يوسف
ومحمد الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلاناب واحد منذ كانت الهجرة من قبل ابيه او من قبل امه وقال
قوم من اهل الحديث وجاعة من الظاهرية الوصية لكل من جمعه وفلانابوه الرابع الى ما هو
اسفل من ذلك وقال مالك والشافعي واحد الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلاناب واحد في الاسلام
ار في الجاهلية وتحقيق مذهب الشافعي ما ذكره النووي في الروضة اوصى لا قارب زيد دخل
فيه الذكر والانثى والفقر والغنى والوارث وغيره والمحرم وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر
لشمول الاسم واوصى لا قارب نفسه في دخول ورثته وجهان احدهما المنع لان الوارث لا يوصى
له فعلى هذا يختص بالسابقين وبهذا قطع المتولى ورجحه الغزالي وهو محكى عن الصبيد لاني والثاني
الدخول لوقوع الاسم ثم يبطل نصيبهم ويصح الباقي لغير الورثة وهل يدخل في الوصية لا قارب
زيد اصوله وفروعه فيه اوجه اصحها عند اكثرين لا يدخل الوالدان والاولاد ويدخل الاجداد
والاحفاد والثاني لا يدخل احد من الاصول والفروع والثالث يدخل الجميع وبه قطع المتولى

اقرب اليه منى انتهى اى كان حسان وابى ابن كعب اقرب الى ابى طلحة من انس بن مالك لانهما يبلغان
 الى عمرو بواسطه ستة انفس وانس يبلغ اليه بواسطه اثني عشر نفسا لان انس ابن مالك بن النضر بفتح النون
 وسكون الضاد المجمة ابن ضمضم بفتح الضاد بن المعجنيين ابن زيد بن حرام ضد حلال ابن جندب بن
 عامر بن غنم بفتح الغين المجمة وسكون النون ابن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار قوله وكان قرابة
 حسان الى آخره من كلام البخارى او من كلام شيخه وليس من الحديث قوله واسمه اى اسم ابى
 طلحة قوله حرام ضد حلال كما ذكرنا قوله زيد مناة بالاضافة قال الكرماني ليس بين زيد وبين
 مناة ابن لانه اسم مركب منهما قوله ابن النجار وقد ذكرنا ان اسمه تيم اللات وانما سمى النجار لانه اختن
 بالقدم وقيل ضرب وجه رجل بقدم فنجره فقبل له النجار قوله الى حرام وهو الاب الثالث يعنى لابي
 طلحة ووقع هنا وفي رواية ابى ذر وحرام بن عمرو وساقى النسب ثانيا الى النجار وهو زيادة لامعنى لهما قوله
 فهو يجمع حسان اى الشأن ان حسان وابى يجمع ابا طلحة قاله الكرماني وليس بشئ والصواب ان لفظ هو
 يرجع الى عمرو بن مالك والمعنى عمرو بن مالك يجمع حسان وابا طلحة وابا هكذا وقع في رواية المستملى وكذا
 وقع في رواية ابى داود في السنن وقال بلغني عن محمد بن عبدالله الانصارى انه قال ابو طلحة هو زيد بن سهل
 فساق نسبه ونسب حسان بن ثابت وابى بن كعب كما تقدم ثم قال قال الانصارى في بنى طلحة وابى بن
 كعب ستة آباء قال وعمرو بن مالك يجمع حسان وابا وابا طلحة والله اعلم وكذا قال البخارى فعمرو بن
 مالك يجمع حسان وابا طلحة وابا رضى الله تعالى عنهم **ص** وقال بعضهم اذا اوصى لقربته
 فهو الى آباءه في الاسلام **ش** اراد به اب يوسف صاحب ابى حنيفة قوله الى آباءه في الاسلام
 اى الى آباءه الذين كانوا في الاسلام وقدم في اول الباب اختلاف العلماء فيه ومحمد بن الحسن مع ابى يوسف
ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن اسحق بن عبدالله بن ابى طلحة انه سمع انسا
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي طلحة ارى ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة افعلى يا رسول الله
 فقسمها ابو طلحة في اقاربه وبنى عمه **ش** هذا الحديث قد مضى مطولا في كتاب الزكاة
 في باب الزكاة على الاقارب ومضى الكلام فيه مستوفى والضمير في ان تجعلها يرجع الى بيرحاء ومضى
 تفسيره هناك **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا معشر قريش **ش** ذكر هذا مختصرا معلقا ووصله في مناقب
 قريش وتفسير سورة الشعراء بتمامه من طريق عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واورد
 في آخر الجناز طرفا منه في قصة ابى لهب موصولة وسأني تفسيره ان شاء الله تعالى **ص**
ب باب م هل يدخل النساء والولد في الاقارب **ش** اى هذا باب يذكر فيه هل يدخل الى آخره
 وانما ذكره بكلمة الاستفهام لمكان الاختلاف فيه قوله في الاقارب اى في وصيته للاقارب **ص**
 حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة
 قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ازل الله عز وجل وانذر عشيرتكم الاقربين قال يا معشر
 قريش او كلمة نحوها اشترى انفسكم لا اغني عنكم من الله شيئا يابى عبد مناف لا اغني عنكم من الله شيئا
 يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا ويا صفية عمة رسول الله لا اغني عنك من الله شيئا
 ويا فاطمة بنت محمد سليني ماشئت من مالي لا اغني عنك من الله شيئا **ش** قيل لا مطابقة هنا بين
 الحديث والترجمة لان الآية في انذار العشيرة وقد انذرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تعلق

في دخول النساء و اولد في الاقارب زول بعضهم موضع الشاهد منه يعنى مطابقة الحديث لا الترجمة
 تؤخذ من قوله يا صفة و يا صفة فندسوى في ذلك بين عشيرته فهمهم اولاً ثم خص بعض البطون ثم
 ذكر عبد العباس و عتمة صفية و بنته فاطمة فدل على دخول النساء في الاقارب و على دخول الفروع ايضاً
 و على عدم التخصيص عن يرث و لا بمن كان مسلماً و يحتمل ان يكون لفظ الاقربين صفة لازمة للعشيرة و المراد
 بعشيرته قومه و هم قريش و فيه نظر لا يخفى لان الدلالة التي ذكرها في الموضعين اى دلالة من انواع الدلالات
 و كذلك قوله و على عدم التخصيص و كيف وجه هذه الدلالة فلا دلالة لها اصلاً على ما ذكره يعرف ذلك
 بالتأمل و اخرج البخاري هذا الحديث في موضعين من التفسير يعين هذا الاسناد و اخرجه الطحاوي حدثنا يونس
 عن محمد بن خالد بن خلي عن بشر بن شعيب بن ابي حنيفة عن ابيه به كذلك و اخرجه الطحاوي حدثنا يونس
 قال حدثنا سلام بن روح قال حدثنا عقيل حدثني الزهري قال قال سعيد بن ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم حين انزل عليه و انذر عشيرتكم الاقربين يا معشر قريش اشترؤا
 انفسكم من الله لا اغني عنكم من الله شيئاً يا بني عبد مناف اشترؤا انفسكم من الله لا اغني عنكم من الله شيئاً
 يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئاً الحديث قال الطحاوي في هذا الحديث ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه و سلم لما امر الله عز و جل ان ينذر عشيرته الاقربين دعا عشائر قريش و فيهم من يلقاه
 عند ابيه الثاني و فيهم من يلقاه عند ابيه الثالث و فيهم من يلقاه عند ابيه الرابع و فيهم من يلقاه عند ابيه الخامس
 و فيهم من يلقاه عند ابيه السابع و فيهم من يلقاه عند ابيه الذين فوق ذلك الا انه ممن جمعه و اياه قريش
 و قد ذكرنا عن الطحاوي في اول الباب انه ذكر في هذا الباب خمسة اقوال و ساق دليل كل واحد
 منهم ثم ذكر ان الصحيح من ذلك كله القول الذي ذهب اليه مالك و الشافعي و احمد و ابطال بقية
 الاقوال و صرح بطلان ما ذهب اليه ابو حنيفة و ما ذهب اليه ابو يوسف و محمد و هذا الذي سلكه
 هو طريق المجتهدين المستنبطين للاحكام من الكتاب و السنة فلذلك ترك تقليده لابي حنيفة و صاحبيه
 في هذه المسألة و نقل صاحب النور عن الاسمعيلى انه قال حديث ابي هريرة هذا و ابن عباس ايضاً
 مرسلان لان الآية نزلت بمكة و ابن عباس كان صغيراً و ابو هريرة اسلم بالمدينة و اجيب عنه بأنه يمكن
 ان يكونا سمعا ذلك من النبي صلى الله تعالى عليه و سلم او من صحابي آخره ثم ان الاجماع قام على ان اسم
 الولد يقع على البنتين و البنات و ان النساء التي من صلبه و عصيته كالابنة و الاخت و العمة يدخلن
 في الاقارب اذا وقف على اقاربه الا ترى انه صلى الله تعالى عليه و سلم خص عنه بالندارة كما خص
 ابنته و كذلك من كان في معناه من يجمعه مع داب و احد و روى اشهب عن مالك ان الام لا تدخل
 و قال ابن القاسم تدخل الام في ذلك و لا تدخل الاخوات لام و لا يختلفو في ولد البنات و ولد العمت
 ممن لا يجمع مع الموصى و المحبس في أب و اجدل يدخلون بالقرابة ام لا فقال ابو حنيفة و الشافعي
 اذا وقف و قفا على ولده دخل فيه و لدولده و ولد بناته ما تناسلوا و كذلك اذا وصى لقرابته يدخل فيه
 ولد البنات و القرابة عند ابي حنيفة كل ذي رحم فسقط عند ابن الم و العمة و ابن الخال و الخالة لانهم
 ليسوا بمحرمين و القرابة عند الشافعي كل ذي رحم محرم و غيره و لم يسقط عند ابن الم و لا غيره و قال
 صاحب التوضيح صححه صحابه انه لا يدخل في القرابة الاصول و الفروع و يدخل كل قرابة و ان
 بعد و قال مالك لا يدخل في ذلك ولد البنات و قوله لقرابتي و عقي كقوله اولدى و قوله ولدى يدخل
 فيه ولد البنين و من يرجع الى عصبية الاب و صلبه و لا يدخل ولد البنات و حجة من ادخل ولد

البنت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابني هذا سيد في الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما وقال
تعالى انا خلقناكم من ذكر وانثى والتولد من جهة الام كالتولد من جهة الاب وقد دل القرآن على ذلك قال
تعالى ومن ذريته داود الى ان قال وعيسى فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته ولم يفرق في الاسم
بين ابنته وبين بنته واجيب بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سمي الحسن ابنا علي وجه التحنن
وابوه في الحقيقة علي رضي الله تعالى عنه واليه نسبة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في العباس اتركولي
ابي وهو عمه وان كان الاب حقيقة خلافة وعيسى عليه الصلاة والسلام جرى عليه اسم الذرية على
طريق الانساع قوله سليمان ما شئت فيه ان الائتلاف للمسلمين وغيرهم بالمال جائز وفي الكافراً كد
ص تابعه اصبح عن وهب عن يونس عن ابن شهاب ش هذه المتابعة اخرجها مسلم
عن حرمة عن عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين انزل الله عليه وانذر عشيرتك الاقربين
الحديث ص باب هل ينتفع الواقف بوقفه ش اى هذا باب يذكر فيه هل ينتفع
الواقف بوقفه الذي وقفه وانما ذكره بكلمة هل الاستفهامية لكان الخلاف فيه وانتفاع الواقف بوقفه اعم
من ان يكون الوقف على نفسه او ان يجعل جزأ من ريعه على نفسه او ان يجعل النظر عليه لنفسه
ص وقد اشترط عمر رضي الله تعالى عنه ولا جناح علي من وليه ان يأكل كل ش هذه قطعة
من قصة وقف عمر رضي الله تعالى عنه وقدم مضي موصولا في آخر الشروط قيل ذكره لاشتراط عمر
لا حاجة فيه لان عمر اخرجها عن يده ووليها غيره فجعل لمن وليه ان يأكل كل ش شرطه قوله ان يأكل ويروى
ان يأكل منها وقال ابن بطال لا يجوز للواقف ان ينتفع بوقفه لانه اخرج الله تعالى وقطعه عن ملكه
فانتفاعه بشيء منه رجوع في صدقته وقد نهى الشارع عن ذلك وانما يجوز له الانتفاع به ان شرط ذلك
في الوقف او ان يفتقر المحبس او ورثته فيجوز لهم الاكل منه وقال ابن القصار من حبس دارا او سلاحا
او عبدا في سبيل الله فانفذ ذلك في وجوهه زمانا ثم اراد ان ينتفع به مع الناس فان كان من حاجة فلا بأس
وذكر ابن حبيب عن مالك قال من حبس اصلا يجرى غلته على المساكين فان ولده يعطون منه اذا افتقروا
كانوا يوم مات او حبس فقراء او اغنياء غير انهم لا يعطون جميع الغلة مخافة ان يندرس الحبس ويكتب
على الولد كتاب انهم انما يعطون مندا ما اعطوا على المسكنة وليس لهم على حق فيه دون المساكين
واختلفوا اذا وصى بشيء للمساكين فغفل عن قسمته حتى افتقر بعض ورثته وكانوا يوم وصى
اغنياء او مساكين فتمال مطرف ارى ان يعطوا من ذلك على المسكنة وهم اولى من الابعاد وقال ابن
الماجد شون ان كانوا يوم وصى اغنياء ثم افتقروا اعطوا منه وان كانوا مساكين لم يعطوا منه لانه وصى وهو
يعرف حاجتهم فكأنه ازا حهم عنه وقال ابن القاسم لا يعطوا منه شيئا مساكين كانوا او اغنياء يوم وصى
ص وقد بلى الواقف او غيره ش هذا من تفقه البخاري يعني قد بلى الواقف
امر وقفه او بلى غيره وكلامه هذا يشعر ان الواقف اذا شرط ولاية النظر له جاز وقال ابن
بطال ذكر ابن المواز عن مالك ان اشترط في حبسه ان يليه هو لم يجز وعن ابن عبد الحكم قال مالك
ان جعل الواقف الوقف بيد غيره يحوزه ويجمع غلته ويدفعها الى الذي حبسه بلى تفرقة وعلى ذلك
حبس ان ذلك جائز وقال ابن كنانة من حبس ناقة في سبيل الله فلا ينتفع بشيء منها وله ان ينتفع بلبنها لقيامه
عليها فن اجاز للواقف ان يليه فانما يجوز له الاكل منه بسبب ولايته عليه كإيا كل الوصى من مال

يتيم بالمعروف من اجل ولا يتدوم له والى هذا المعنى اشار البخارى في هذا الباب ولم يجز مالك
 ان يوافق ان يلى وقته قطعا لذريعة الى الانفراد بغيره فيكون ذلك رجوعا فيه **ص** وكذلك
 من جعل بدنة او شيئا لله فله ان ينفع بها كما ينفع غيره وان لم يشترط **ش** **ص** اشار بهذا ايضا
 الى جواز انتفاع الواقف بوقته مالم يضرمه وان لم يشترط ذلك في اصل الوقف وقال الداودي
 ليس فيه حجة لمساوب له لان مهديها انما جعلها لله عز وجل اذا بلغت محلها وابق ملكه عليها مع
 ما عليه من الخدمة من السوق والعلف الا ترى انها ان كانت واجبة ان عليه بدلها ان عطيت قبل
 محلها وانما امره صلى الله تعالى عليه وسلم بركوبها لمشقة السفر ولانه لم ير له مركبا غيرها واذا
 كان ركوبها مهلكا لم يجز له ذلك كما لا يجز له اكل شيء من لحمها **ص** **ص** حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال يا رسول الله انها بدنة فقال في الثالثة او الرابعة
 اركبها ويحك او يبحك **ش** **ص** ابو عوانة بفتح العين المهملة اسمه الوضاح البشكري والحديث
 مضى في كتاب الحج في باب ركوب البدن فانه رواه هناك عن ابي هريرة وعن انس ومضى الكلام
 فيه هناك **ص** **ص** حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها
 قال يا رسول الله انها بدنة قال اركبها ويحك في الثانية او في الثالثة **ش** **ص** اسمعيل ابن ابي
 اويس وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الحج
 كما ذكرناه الآن **ص** **ص** **باب** اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز **ش** **ص** اى
 هذا باب يذكرفيه اذا وقف شخص وقفاه لم يدفعه الى غيره بأن لم يخرج من يده فهو جائز يعنى
 صحيح لا يحتاج الى قبض الغير وهو قول الجمهور منهم الشافعي وابو يوسف وقالت طائفة لا يصح
 الوقف حتى يخرج من يده ويقبضه غيره وبه قال ابن ابي ليلى ومحمد بن الحسن وحجة الجمهور
 ان عمر وعليهما وفاطمة رضى الله تعالى عنهم اوقفوا اوقافا وامسكوها بأيديهم وكانوا يصرفون الانتفاع
 منها في وجوه الصدقة فلم تبطل واحتج الطحاوى ايضا بان الوقف شبيه بالعق لا يشترط كهما
 في انهما تملك لله تعالى فينفذ بالقول المجرد عن القبض ويفارق الهبة فانها تملك لا دعى فلا يتم
 الا بالقبض **ص** **ص** لان عمر رضى الله تعالى عنه اوقف فقال لا جناح على من وليه ان يأكل
 ولم يخص ان وليه عمر او غيره **ش** **ص** هذا تعليل لقوله فهو جائز قيل فيه نظر لان غاية
 ما ذكر من عمر هو ان كل من ولي الوقف ابيح له تناول ولا يلزم من ذلك ان كل احد يسوغ له
 ان يتولى الوقف المذكور بل الوقف لا بدله من متول واجيب بأن عمر لما وقف ثم شرط لم يأمره
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج من يده فكان سكوته عن ذلك دالا على صحة الوقف وان
 لم يقبضه الموقوف عليه **ص** **ص** قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بى طلحة ارى ان تجعلها
 في الاقربين فقال افعل قسميها في اقاربه وبنى عمه **ش** **ص** اراد بهذا ايضا الاحتجاج على عدم
 اشتراط القبض في جواز الوقف وهذا قد تقدم مو صولا قريبا قال الداودي ما استدلل به البخارى
 على صحة الوقف قبل القبض من قصة عمرو ابى طلحة جل للشيء على ضده وتمثله بغير جنسه ودفع
 للظاهر عن وجهه لانه هوروى ان عمر دفع الوقف لابنته وان اباطلحة دفع صدقته الى ابي بن كعب

وحسان واجيب بأن البخاري انما اراد انه عليه الصلاه والسلام اخرج عن ابي طلحة ملكه بمجرد قوله هي لله صدقة وبهذا يقول مالك ان الصدقة تزوم بالقول وان كان يقول انها لا تتم الا بالقبض ونوزع في ذلك باحتمال انها خرجت من يد ابي طلحة واحتمال انها استمرت فلا دلالة فيها ودفع بان ابي طلحة اطلق صدقة ارضه وفوض الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مصرفها فلما قال له ارى ان تجعلها في الاقربين ففوض له قسمتها بينهم صار كأنه اقرها في يده بعد ان مضت الصدقة قلت وفي نفس الحديث ان الذي تولى قسمتها هو ابي طلحة بنفسه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عين له جهة المصروف لكنه اجل لانه قال في الاقربين وهذا مجمل ولما لم يمكن له ان يقسمها على الاقربين كلهم لكثرتهم وانشارهم فقسمها على بعضهم ممن اختار منهم **ص** باب **هـ** اذا قال داري صدقة لله ولم يبين للفقراء او غيرهم فهو جائز وبضعها في الاقربين او حيث اراد **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا قال شخص داري هذه صدقة لله والحال انه لم يبين يعني هل هي على الفقراء او غيرهم فهو جائز يعني يتم وقفه فان شاء بضعها في اقاربه او حيث شاء من الجهات وقال ابو حنيفة اذا قال الرجل ارضى هذه صدقة ولم يزد على هذا شيئا انه ينبغي له ان يتصدق بأصلها على الفقراء والمساكين او يبيعها ويتصدق بثمنها على المساكين ولا يكون وقفا ولومات كان جميع ذلك ميراثا بين ورثته على كتاب الله تعالى وكل صدقة لا يضاف الى احد فهي للمساكين **ص** قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ياتي طلحة حين قال احب اموالي الى يرحاء وانها صدقة لله فأجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك **ش** اشار بهذا الى الاحتجاج فيما ذهب اليه من جواز وقف من قال داري هذه صدقة وسكت عليه ولم يبين مصرفا من الجهات وقدم هذا الحديث غير مرة ومر ايضا تفسير يرحاء في كتاب الزكاة في باب الركة على الاقارب قواله فأجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك من كلام البخاري اي اجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول ابي طلحة حيث قال في الحديث المذكور ان احب اموالي الى يرحاء وانها صدقة لله الحديث **ص** وقال بعضهم لا يجوز حتى يبين لمن والاول اصح **ش** اي قال بعض العلماء لا يجوز ما ذكر من الصدقة على الوجه المذكور حتى يبين اي حتى يعين لمن هي واراد بذلك الامام الشافعي فانه قال في قول ان الوقف لا يصح حتى يعين جهة مصرفه والافه وابق على ملكه وقال في قول آخر يصح الوقف وان لم يعين مصرفه وهو قول مالك وابي يوسف ومحمد رحمهم الله **هـ** قيل ان المراد بقوله قال بعضهم الخفية وهو غير صحيح لان مذهب ابي حنيفة قد ذكرناه الان ومذهب ابي يوسف ومحمد الجواز مطلقا قواله والاول اي الذي ذكره اولاً وهو الجواز هو الاصح **ص** باب **هـ** اذا قال ارضى او بستائي صدقة عن امي فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا قال الى آخره قواله وان لم يبين لمن ذلك فيزيد زيادة فائدة لانه يبين بقوله عن امي ان الصدقة عنها جائزة ولكنه لم يبين لمن تلك الصدقة فلا يضره ذلك وقد ذكرنا الخلاف فيه في الباب السابق **ص** حدثنا محمد اخبرنا محمد بن يزيد اخبرنا ابن جريج قال يعلى انه سمع عكرمة يقول انبأنا ابن عباس ان سعد ابن عبادة توفيت امد وهو غائب عنها فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها ايتمها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم قال فاني اشهدك ان حائطي الخراف صدقة عليها **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم ستة **هـ** الاول محمد كذا وقع في رواية الاكثرين بغير

نسبة وفي رواية ابن خزيمة وابن شوية حديثا محمد بن سلام وقال الجبائي نسبة شيوخنا الى سلام
 الثاني بخلافه يفتح الميم وسكون الخاء المجمة وفتح اللام ابن يزيد من الزيادة مرفى المجمة الثالث
 عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الرابع يعلى بن علي وزن يرضى ابن حكيم قاله الكرماني اخذا
 من قول الطبري قيل انه وهم فيه بل هو يعلى بن مسلم بن هرمز الخامس عكرمة مولى ابن عباس
 السادس عبد الله بن عباس ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه القول في موضعين
 كذلك في موضعين وفيه الانباء في موضع واحد وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضعين
 وفيه ان شيخه بخاري يكنى وهو من افراده وان شيخه حرائي جزري وان ابن جريج يكنى
 وان يعلى ايضا يعد في المكين واصله من البصرة وليس له عن عكرمة في البخاري سوى هذا
 الموضع وان عكرمة مدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن ابراهيم بن موسى عن هشام
 ذكر معناه قوله ان سعد بن عباد هو الانصاري الخزرجي سيد الخزرج قوله امه هي
 عمرة بنت مسعود وقيل سعد بن قيس بن عمرو انصارية خزرجية وذكر ابن سعد انها اسمت وبايعت
 وماتت سنة خمس والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة دومة الجندل وابنها سعد بن عباد
 معه قال فلما رجعوا جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى على قبرها قيل فعلى هذا يكون
 هذا الحديث مرسل صحابي لان ابن عباس كان حينئذ مع ابيه بمكة قوله وهو فائب جملة اسمية
 وقعت حالا قوله عنها اي عن امه في الموضعين قوله انفعها الهمة فيه للاستفهام على سبيل
 الاستخبار قوله به يرجع الى قوله بشئ قوله قال نعم اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ينفعها عند الله قوله ان حائطي الحائط البستان من النخل اذا كان عليه حائط اي جدار ويجمع
 على حوائط قوله الخراف بكسر الميم وسكون الخاء المجمة وفي آخره فاء وهو اسم للحائط
 فلذلك انتصب على انه عطف بيان ووقع في رواية عبد الرزاق بخرف بدون الف قال القزاز الخراف
 جماعة النخل بفتح الميم وبكسر ها الزنيد الذي يخترق فيه الثمار وقال ابن الاثير الخرف بالفتح
 يقع على النخل وعلى الرطب وقال الخطابي الخراف الثرة سميت مخرافا لما يجتنى من ثمارها كما يقال
 امرأة مذكار قال وقد يستوي هذا في نعت الذكور والاناث ويقال الخراف الشجرة وهو
 الصواب وتكلموا فيه كثيرا والحاصل ان الخراف هنا اسم حائط سعد بن عباد كما ذكرنا قوله
 صدقة عليها وروى عنها وهذه هي الاصح لا ما قاله صاحب التوضيح ان كليهما بمعنى
 واحد فافهم ذكر ما يستفاد منه ان ثواب الصدقة عن الميت يصل الى الميت وينفعه قال
 الكرماني وهو مخصص لعموم قوله تعالى (وان ليس للانسان الاماسعي) قلت يلزمه ان يقول ايضا
 بوصول ثواب القراءة الى الميت ص باب اذا تصدق او وقف بعض ماله او بعض
 رقيقه او دوابه فهو جائز ش اي هذا باب يذكر فيه اذا تصدق شخص ماله او وقف
 الى آخره اما اذا تصدق ببعض ماله فلا خلاف فيه انه يجوز وكذا اذا تصدق بكل ماله فانه يجوز
 وقال ابن بطال واتفق مالك والكوفيون والشافعي واكثر العلماء على انه يجوز للصحيح ان يتصدق
 بكل ماله في صحته الا انهم استحبوا ان يبقى لنفسه منه ما يعيش به يخوف الحاجة وما يتقى من الآفات
 مثل الفقر وغيره فان آفات الدنيا كثيرة ربما يطول عمره ويحصل له العمى او الزمانة مع الفقر اقله
 صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك وروى امسك عليك ثلث

مالك فخص على الافضل وقال ابن التين ومذهب مالك انه يجوز اذا كان له صناعة او حرفة يعود بها على نفسه وعياله والافلا ينفي له ذلك واما اذا وقف بعض ماله فهو وقف المشاع فانه يجوز عند ابي يوسف والشافعي ومالك لان القبض ليس بشرط عندهم وعند محمد لا يجوز وقف المشاع فيما قبل القحمة لان القبض شرط عنده واما وقف بعض رقيقه فان فيه حكيمين احدهما انه مشاع والحكم فيه ما ذكرنا والآخر انه وقف المنقول فانه يجوز عند مالك والشافعي واحدونه قال محمد بن الحسن فيما يتعارف وقفه للتعليل بها قوله او بعض رقيقه الى آخره من باب عطف الخاص على العام وقال بعضهم هذه الترجمة معقودة لجواز وقف المنقول والمخالف فيه ابو حنيفة انتهى قلت المذهب فيه تفصيل فلا يقال المخالف فيه ابو حنيفة كذا جزافا مذهب ابي حنيفة فانه لا يرى بالوقف اصلا فضلا عن صحة وقف المنقول واما مذهب ابي يوسف ومحمد فانهما يريان وقف المنقول بطريق التبعية كالات الحرث والثيران وعبيد الاكره تبعا للضيعة كالبناء يصح وقفه تبعا للارض لا وحده واما المنقول بغير التبعية كوقف القدر والفأس والطشت ونحو ذلك فانه يجوز عند محمد للتعارف كما ذكرنا **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك قال يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله قال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني امسك سهمي الذي بخير **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله امسك عليك بعض مالك فان فيه دلالة على جواز اخراج بعض ماله والمال اعم من ان يكون من النقود ومن العقار ورجاله هذا الحديث قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين وهذا قطعة من حديث كعب ابن مالك في قصة تخلفه عن غزوة تبوك وسيأتي الحديث بطوله في كتاب المغازي وهذا المقدار قد مضى في كتاب الزكاة في باب لاصدقة الا عن ظهر غنى ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب** من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل الصدقة اليه **ص** قبل هذه الترجمة وحديثها غير موجودين في اكثر الاصول ولهذا لم يشرحه ابن بطل وثبت في رواية ابي ذر عن الكشمي في خاصة لكن وقع في روايته على وكيله وثبتت الترجمة وبعض الحديث في رواية الحموي وقد اعترض بعضهم على البخاري في انتزاع هذه الترجمة من قصة ابي طلحة واجيب بأن مراد البخاري ان ابا طلحة لما اطلق انه تصدق وفوض الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعيين المصروف فصار كما نه وكفه ثم رد عليه الصلاة والسلام عليه بأن قال له دعها في الاقربين فهذا يقتضي صدق وضع هذه الترجمة بهذه الصورة **ص** وقال اسمعيل اخبرني عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن اسحق ابن عبد الله بن ابي طلحة لا اعلم الا عن انس قال لما نزلت لن تنالوا البر حتى تففقوا مما تحبون جاء ابو طلحة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله يقول الله تعالى في كتابه لن تنالوا البر حتى تففقوا مما تحبون وان احب اموالي الى بيرحاء قال وكانت حديقة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من مائها فهي الى الله عز وجل والى رسوله ارجو به وذخره فضعها الى رسول الله حيث ارادك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخ يا ابا طلحة ذلك مال راجع قبلناه منك ورددناه اليك فاجعله في الاقربين فتصدق به ابو طلحة على ذوى رحمه قال وكان منهم ابي وحسان قال وباع حسان حصته منه من معاوية فقيل له تتبع صدقة ابي طلحة

فقال الاابع صاعا من تمر بصاع من دراهم قال وكانت تلك الحديقة في موضع قصر بني حديلة الذي بناه معاوية **ش** مطابقة للترجمة تأتي من قوله قبلناه منك وردناه اليك واسماعيل هذا هو ابن جعفر قاله ابو مسعود وخلف جيعا وبه جزم ابو نعيم في المستخرج وجزم الحافظ المزي بأنه هو اسمعيل بن ابي اويس قال صاحب التوضيح ذكر البخاري هذا الحديث معلقا والذي الفينا في اصل الديماطى مسندا يعني قال البخاري حدثنا اسمعيل فبهذا يتعين انه اسمعيل بن ابي اويس وعبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون واسم ابي سلمة دينار قال الواقدي مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة وصلى عليه المهدي ودفنه في مقابر قرش واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة والحديث مر في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب ومضى الكلام فيه ولنتكلم ايضا فيما لم يقع هناك قوله لاعلمه الا عن انس قبل الظاهر انه من كلام البخاري لان ابن عبد البر رواه في التمهيد بطوله بالجزم ولم يذكر فيه هذا اللفظ قوله لما تزلت ان تناووا البر حتى تفقوا بما يحبون جاء ابو طلحة وزاد ابن عبد البر في روايته ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر قوله وباع حسان حصته منه من معاوية هذا يدل على ان ابا طلحة ملكهم الحديقة المذكورة ولم يقفها عليهم اذ لو وقفها ماساغ لحسان ان يبيعها كذا قال بعضهم الا انه يعكر عليه احتجاج الفقهاء بقصة ابي طلحة في مسائل الوقف ويمكن ان يجاب عن هذا بأن ابا طلحة حين وقفها عليهم شرط جواز بيعهم عند الاحتياج اليه فان الوقف بهذا الشرط يجوز عند بعضهم قال الكرماني فان قلت كيف جاز بيع الوقف قلت التصديق على المعين تملكه قلت فيه نظر لا يخفى قوله بصاع من دراهم وذكر في اخبار المدينة لمحمد بن الحسن المخزومي من طريق ابي بكر بن حزم ان ثمن حصص حسان مائة الف درهم قبضها من معاوية بن ابي سفيان قوله بن حديله بضم الحاء المهملة واخطأ من قال بالجيم وهم بطن من الانصار وهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار قوله الذي بناه معاوية قال الكرماني اي ابن عمرو بن مالك بن النجار ورد عليه بان الذي بناه معاوية بن ابي سفيان وكان الذي بناه له الطفيل ابن ابي بن كعب **باب** قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارز قوه منهم **ش** اي هذا باب في بيان حكم قول الله تعالى واذا حضر الآية وتامها وقولوا لهم قولا معروفا قوله القسمة اي قسمة الميراث قوله اولوا القربى اي ذوو القربى ممن ليس بوارث واليتامى والمساكين فارز قوه منهم اي فارضوا لهم من التركة نصيبا وكان ذلك واجبا في ابتداء الاسلام وقيل كان مستحبا قال الزخشي والضمير في منه لما ترك الوالدان والاقربون ثم اختلفوا اهل هو منسوخ ام لا على قولين **ش** فقالت طائفة هي محكمة وليست بمنسوخة منهم مجاهد وابو العالية والشعبي والحسن وابن سيرين وسعيد بن جبير ومكحول وابراهيم النخعي وعطاء بن ابي رباح والزهرى ويحيى بن يعمر قالوا انها واجبة وقال الثوري عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في هذه الآية قال هي واجبة على اهل الميراث ما طابت به انفسهم وهكذا روى عن ابن مسعود وابي موسى وعبد الرحمن بن ابي بكر وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هي قائمة يعمل بها قال الزهرى وهي محكمة **ش** وقالت طائفة هي منسوخة وبه قال سعيد بن المسيب وروى ابن مردويه وقال حدثنا اسيد بن ماصم حدثنا سعيد بن عامر عن همام حدثنا قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال انها منسوخة كانت قبل الفرائض كان ما ترك الرجل من مال اعطى منه اليتيم

والفقير والمسكين وذو القربى اذا حضروا القسمة ثم نسخ بعد ذلك نسختها المواريث فالحق الله بكل
 ذى حق حقه وصارت الوصية من ماله بوصى بها الذوى قرابته حيث يشاء وهكذا روى عن عكرمة وابى
 الشعثاء والقاسم بن محمد وابى صالح وابى مالك وزيد بن اسلم والضحاك وعطاء الخراساني ومقاتل بن
 حيان ورابعة بن ابى عبد الرحمن وهذا مذهب جمهور الفقهاء الاثمة الاربعة واصحابهم قوله وقولوا لهم
 قولنا المعروف هنان يقول خذ برك الله لك هذا عند من يقول انها محكمة واما عند من
 يقول انها منسوخة فهو ان يقول انه مال يتيم ومالى فيه شيء اولست املكه انما هو للصغار **ص**
 حدثنا محمد بن الفضل ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان
 ناسا يزعمون ان هذه الآية نسخت لا والله ما نسخت ولكنها مما تهاون الناس هما واليان واليرث
 وذلك الذى يرزق وال لا يرث فذلك الذى يقول بالمعروف يقول لا املك لك ان اعطيك **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث ان حديث الباب لابن عباس والآية التى هى الترجمة غير منسوخة عنده
 وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضاح اليشكرى وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة
 واسمه جعفر بن ابى وحشية واسمه اياس اليشكرى البصرى وهذا الحديث من افراده وذكروه فى التفسير
 من حديث عكرمة ثم قال تابعه سعيد عن ابن عباس يعنى هذا زيادة قال هى محكمة وليست بمنسوخة وادعى
 ابو مسعود فى اطرافه رساله يريد مرسل صحابى وليس كذلك وانما هو موقف على صحابى لا مرسل لان
 الارسال لا بد فيه من ذكر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والله ما نسخت يقتضى اعطاء
 شيء من التركة للباشرين فى قوله واذا حضر القسمة اولوا القربى قوله ولكنها اى ولكن
 قضية الآية مما تهاون الناس فيها ولم يعملوا بما فيها قوله هما اى المتصرفان فى التركة والمتوليان
 امرها قسمان احدهما وال متصرف يرث المال كالعصبة مثلا والاخر وال يتصرف لا يرث كولى
 اليتيم قوله وذلك الذى يرزق اشارة الى الوالى الذى يتصرف ويرث هو الذى يرزق
 الحاضرين القسمة من اولى القربى واليتامى والمساكين ومعنى يرزق يرضخ لهم ما طابت انفسهم
 ولم يعين فيه شيئا مقدرا قوله فذلك الذى يقول الى آخره اشارة الى الوالى الذى يتصرف
 ولا يرث فانه يقول لا املك لك ان اعطيك شيئا وهو الذى خوطب بقوله وقولوا لهم قولنا
 معروفا قال الزمخشري الخطاب للورثة وحدهم بأن يجمعوا بين الاجرين الاعطاء والاعتذار
 عنهم عن القلة ونحوها وروى قتادة عن يحيى بن يعمر قال ثلاث آيات فى كتاب الله تعالى محكمات
 مبينات قدضيعهن الناس فذكر هذه الآية وآية الاستيدان والذين لم يبلغوا الحلم منكم فى العورات
 الثلاث وهذه الآية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى **ص** باب ما يستحب لمن
 يتوفى فجاءه ان يتصدقوا عنه وقضاء النذور عن الميت **ش** اى هذا باب فى بيان ما يستحب
 لمن يموت فجاءه اى بغنة وهو بضم الفاء وتخفيف الجيم ممدودة ويجوز قبح الفاء وسكون الجيم بغير مد
 قوله ان يتصدقوا كلمة ان مصدرية والضمير فى ان يتصدقوا الال الميت او اصحابه بقرينة الحال
 قوله وقضاء النذور بالجر عطف على قوله لمن يتوفى والتقدير وفى بيان استحباب قضاء النذور عن
 الميت الذى مات وعليه نذر **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنى مالك عن هشام عن ابيه عن
 عائشة رضى الله تعالى عنها ان رجلا قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي اقلت نفسها
 واراها لو تكلمت تصدقت افا تصدق عنها قال نعم تصدق عنها **ش** مطابقته للجزء الاول
 للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابى اويس وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام بروى عن ابيه عن

عروة عن عائشة والحديث أخرجه النسائي أيضا في الوصايا عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك بن
 قنبله أفلتت بلفظ المجهول من الاقتلات أي ماتت بقتله وكل شيء عوجل مبادرة فهو قتلته قوله نفسه
 بالنصب على أنه مفعول ثان وبالرفع على أنه مفعول أقيم مقام الفاعل والنفس مؤنثة وهي هنا الروح
 وقد يكون النفس بمعنى الذات وقال بعضهم كأن البخاري رمز إلى أن المبهم في حديث عائشة هو سعد
 ابن عباد الذي تقدم في حديث ابن عباس في قصة سعد بن عباد بلفظ آخر ولا تنا في بين قوله أن أي
 ماتت وعليها نذروين قوله أن أي توفيت وأنا غائب عنها فهل ينفعها شيء أن تصدقت به عنها لا احتمال
 أن يكون سأل عن النذر وعن الصدقة عنها انتهى قلت المناقاة بين حديث عائشة وبين حديث ابن عباس
 ظاهرة بلا شك أن قرئ قوله أراها بفتح الهمزة وأن قرئ بضمة فاكذلك لأن الرجل يخبر عن حال أمه
 مشاهدة فان قلت يحتمل أن الرجل سأل عن النذر وعن الصدقة جميعا قلت هذا هنا احتمال ومثل
 هذا الاحتمال لا يقطع به فللنفاة حاصلة فان قلت الحديث مضى في كتاب الجنائز في باب موت الفجأة
 ولفظه أن أي أفلتت نفسها وأظنها لو تكلمت تصدقت الحديث فهذا يدل قطعا أن الهمزة في أراها
 مضمومة وأنه بمعنى وأظنها لو تكلمت فهذا يوجه دعوى عدم المناقاة قلت في رواية النسائي عن ابن
 القاسم عن مالك بلفظ وأنها لو تكلمت تصدقت فهذا صريح في أن هذا الرجل في حديث عائشة غير
 سعد بن عباد وأنه سأل عن الصدقة عن أمه وأن سعد أسأل عن الصدقة في رواية ابن عباس وفي
 رواية أخرى عنه أنه سأل عن النذر وعدم المناقاة يأتي في رواية سعد فقط وأما المناقاة بين حديث عائشة
 هنا وبين حديث ابن عباس فظاهرة برواية النسائي والله أعلم قوله إنا تصدق عنها قال وفي الرواية
 التي مررت في الجنائز فهل لها اجر أن تصدقت عنها قال نعم قوله نعم يدل على أن الصدقة تنفع الميت وكذلك
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية الحديث يدل على
 ذلك وحديث سعد بن عباد لما أمره صلى الله تعالى عليه وسلم بالتصدق عن أمه قال أي الصدقة
 أفضل قال سقى المال فهذه الأحاديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دللت على أن تأويل
 قوله تعالى (وإن ليس للإنسان إلا ما سعى) على الخصوص وقال ابن المنذر أما العتق عن الميت فلا أعلم فيه
 خبر أثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ثبت عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها اعتقت
 عبدا عن أخيها عبد الرحمن وكان مات ولم يوص وأجاز ذلك الشافعي قال بعض أصحابه لما جاز
 أن يتطوع بالعتقة وهي مال فكذا العتق وفرق غيره بينهما فقال إنما اجزناها للأخبار الثابتة والعتق
 لا خبر فيه بل في قوله الولاء لمن اعتق دلالة على منعه لأن الحى هو المعتق بغير أمر الميت فله الولاء فإذا
 ثبت له الولاء فليس لميت منه شيء وهذا ليس بصحيح لأنه قد زوى في حديث سعد بن عباد أنه
 قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن أي هلكك فهل ينفعها أن اعتق عنها قال نعم فدل أن العتق ينفع
 الميت ويشهد لذلك فعل عائشة الذي سبق ص حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن
 ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن سعد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال أن أي ماتت وعليها نذر فقال أقضه عنها ش مطابقتها للجزء الثاني للترجمة
 ظاهرة وعبيد الله بن عبد الله العمري قوله عن ابن عباس أن سعد بن عباد كذا هو في رواية مالك
 وتابعه الليث وبكر بن وائل وغيرهما عن الزهري وقال سليمان بن كثير عن الزهري عن عبيد الله
 ابن عبد الله عن ابن عباس عن سعد بن عباد أنه استفتى فجعله من مسند سعد أخرجه النسائي
 قيل هذا أرجم لأن ابن عباس لم يدرك القصة كما ذكرنا عن قريب ويكون ابن عباس قد

اخذه عنه قلت يحتمل ان يكون اخذه عن غيره كما هو مادته في احاديث كثيرة قوله وعليها نذر
 قد اختلف الآثار في النذر الذي على ام سعد فقيل كان العتق وقدر الآن وقيل كان الصيام فروى
 في ذلك عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم وقيل كان النذر بالصدقة والله اعلم
ص باب * الاشهاد في الوقف والصدقة **ش** * اي هذا باب في بيان حكم الاشهاد
 في الوقف والصدقة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم
 قال اخبرني يعلى انه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول انبأنا ابن عباس ان سعد بن عباد اخا بني ساعدة
 توفيت امه وهو غائب عنها فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت
 وانا غائب عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم قال فأتى اشهدك ان حائطي الخراف صدقة
 عليها **ش** * مطابقتها للترجمة التي هي قوله والصدقة ظاهرة صورة وكذلك يطابق قوله
 في الوقف معنى لان الصدقة عليها تكون بطريق الوقف وقد تكلم الشراح فيه بالتعسف ما لا يفيد
 والحديث مضى قبله بثلاثة ابواب ومضى الكلام في قوله اخا بني ساعدة اي واحدا منهم والغرض
 انه ايضا انصاري ساعدى * وفيه مطلوبة الاشهاد واذا امر بالاشهاد في البيع وهو خروج ملك
 عن ملك بعوض فالوقف اولى بذلك لان الخروج عنه بغير عوض وقال ابن بطل الاشهاد واجب في الوقف
 ولا يتم الابيه وقال المهلب اذا لم يبين الحدود في الوقف انما يجوز اذا كانت الارض معلومة بقع
 عليها ويتعين به كما كان يبرحاء وكالخراف معينا عند من اشهده وعلى هذا الوجه تصح الترجمة
 واما اذا لم يكن الوقف معينا وكانت له مخاريف واموال كثيرة فلا يجوز الوقف الا بالتحديد والتعيين
 ولا خلاف في هذا **ص باب** * قول الله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم ولا تبداوا الخبيث بالطيب
 ولانأكلوا اموالهم الى اموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا اماطاب لكم
 من النساء **ش** * هذا الباب وثلاثة ابواب بعده مترجمة بآيات من القرآن ادخلها بين ابواب الوقف
 المذكورة في كتاب الوصايا وليس لذكرها فيها وجه كما ينبغي ولكن من حيث ان الامر في الاوقاف والنظر
 فيها جعل الى من يليها كما جعل اموال اليتامى الى من يلي امرهم وينظر فيهم فالنظر في الاوقاف كالنظر
 لليتامى في رعاية المصالح والمباشرة بالامانات واباحة تناول الجعالة للنظار بالمعروف كباحتها للوصياء
 بالمعروف وهذا مما فتح لي من الفيض الالهي زادنا الله بصيرة في الامور الدينية والدنيوية قوله
 عز وجل وآتوا اليتامى اموال اليتامى اليهم اذا بلغوا الحلم كاملة موفرة قوله ولا تبداوا
 الخبيث بالطيب اي الحرام بالحلل ولا تجعلوا الزيف بدل الجيد والمهزول بدل السمين وقال سعيد
 ابن جبير والزهرى لا تعط مهزولا ولا تأخذ سميئا وقال السدي كان احدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم
 اليتيم ويجعل فيها مكانها الشاة المهزولة يقول شاة بشاة ويأخذ الدرهم الجيد ويطرح مكانه الزيف
 ويقول درهم بدرهم وقال سفيان الثوري عن ابي صالح لا تجعل بالرزق الحرام قبل ان يأتك الرزق
 الحلال وقال سعيد بن جبير لا تبدل الحرام من اموال الناس بالحلل من اموالكم قوله ولا تأكلوا
 اموالهم الى اموالكم قال سعيد بن جبير ومجاهد ومقاتل بن حيان والسدي وسفيان بن حسين
 اي لا تخططوها فتأكلوها جميعا وقيل الى بمعنى مع والاجود ان يكون موضعها ويكون المعنى ولا تضموا
 اموالهم الى اموالكم قوله انه كان حوبا كبيرا قال ابن عباس اي اثما كبيرا عظيما وهكذا روى
 عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين وقتادة والضحاك وآخرون وروى ابن مردويه

بإسناده إلى واصل مولى ابن عيينة عن ابن سيرين عن ابن عباس أن أبا أيوب طلق امرأته فقال له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يا أيوب إن طلاق أم أيوب كان حوبا وقال ابن سيرين الحوب الاثم قوله
وإن خفتم أن لا تقسطوا أي أن خفتم أن لا تعدلوا في نكاح اليتامي فيحذف لفظ النكاح وقال ابن عباس كما خفتم
أن لا تقسطوا في اليتامى فخافوا مثل ذلك في سائر النساء وانكحوا ما طاب لكم منهن وقيل معناه
إذا كانت تحت حجر أحدكم بتيمة وخاف أن لا يعطيها مهر مثلها فليعدل إلى ما سواها من النساء فانهن كثير
ولم يضيق الله عليه وقيل كانت قريش في الجاهلية يكثرون التزوج بلا حصر فإذا كثرت عليهم
المؤن وقل ما بأيديهم أكلوا ما عندهم من أموال اليتامى فقبل لهم أن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا
إلى الأربع قوله ما طاب لكم أي من طاب لكم **ص** حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال كان
عروة بن الزبير يحدث أنه سأل عائشة رضي الله تعالى عنها وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء قالت عائشة هي التيمة في حجر وليها فيرغب في جالها وأموالها ويريد أن يتزوجها
بأدنى من سنة نسائها فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق وأمرُوا بنكاح من سواهن
من النساء قالت عائشة ثم استفتى الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أن نزل الله عز وجل
(ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن) قالت فبين الله في هذه الآية أن التيمة إذا كانت ذات جلال
وأموال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها بإكمال الصداق فإذا كانت مرغوبة عنها في قلة المال
والجمال تركوها والتمسوا غيرها من النساء قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها
إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها الأول في من الصداق ويعطوها حقها **ش** هذا السند
بعين هؤلاء الرجال قدم غير مرة وأبو اليان الحكم بن نافع والحديث مضى في باب شركة اليتيم وأهل
الميراث بأنهم منه ومضى الكلام فيه قوله بأدنى من سنة نسائها أي بأقل من مهر مثلها من قراباتنا قوله ثم
استفتى الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أي بعد نزول قوله تعالى (وإن خفتم أن لا تقسطوا
في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) وقال ابن أبي حاتم قرأت علي محمد بن عبد الحكم أخبرنا ابن
وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة ثم إن الناس استفتوا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما تلي
عليكم في الكتاب الآية قالت والذي ذكر الله أنه تلي عليهم في الكتاب الآية الأولى التي هي قول الله تعالى
(وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قوله بإكمال الصداق بيان للالحاق
بسنتها **ص** **باب** قول الله تعالى وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم
رشدا فدفعوا إليهم أموالهم ولأن أكلها أسرافا وبارأ أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان
فقيرا فليأكل بالمعروف فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب
بما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا
مفروضا حسيبا يعني كافيا **ش** في رواية الأصيلي وكريمة سبق من قوله وابتلوا اليتامى
إلى قوله نصيبا مفروضا وفي رواية أبي ذر من قوله فإن آنستم منهم رشدا إلى آخرها أعني إلى قوله
نصيبا مفروضا قوله وابتلوا اليتامى أي اختبروهم قاله ابن عباس وبما هذبوا الحسن والسدى ومقابل
ابن حبان قوله حتى إذا بلغوا النكاح قال مجاهد يعني الحلم وقال الجمهور من العلماء البلوغ في الغلام تارة يكون
بالحلم وهو أن يرى في منامه ما ينزل به الماء الدافق الذي يكون منه الولد وقد روى أبو داود في سننه عن علي

ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتم بعد احتلام ولا صمات يوم الى الليل او يستكمل خمس عشرة سنة واخذوا ذلك من حديث عبد الله بن عمر عرضت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احدثونا ابن اربع عشرة فلم يجزني وعرضت عليه يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة فأجازني قوله راشدا اى صلاحا في دينهم وحفظا لاموالهم كذا روى عن ابن عباس ومجاهد والخسن البصرى وغير واحد من الأئمة قوله ولانأكلوها اسرافا وبدار يعنى من غير حاجة ضرورية اسرافا ومبادرة قبل بلوغهم والخطاب للاولياء والاوصياء فانصاب اسرافا وبدار على الحال اى مسرفين ومبادرين قوله ان يكبروا اى حذرا من ان يكبروا اى يبلغوا ويلزمكم بالتسليم اليهم قوله فليستعفف اى بماله عن مال اليتيم يقال استعفف وعف اذا امتنع ويقال معناه من كان فى غيبة عن مال اليتيم فليستعفف عنه وقال الشعبي هو عليه كالميتة والدم قوله ومن كان فقيرا فياكل بالمعروف وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني حدثنا على ابن مسهر عن هشام بن مائة قالت انزلت هذه الآية فى والى اليتيم من كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف بقدر قيامه عليه وقال الامام احمد حدثنا عبد الوهاب حدثنا حسين عن عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ليس لى مال ولى يتيم فقال كل من مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متأنل مالا ومن غير ان تبقى مالك او قال تفدى مالك وفى كيفية الاكل بالمعروف ان يأكل باطراف اصابعه ولا يسرف ولا يلبس من ذلك قاله السدى وقال النخعي لا يلبس الكتان ولا الخلل ولكن مايستر العورة ويأكل مايسد الجوعة وقيل هو ان يأكل من ثمر نخله ولبن مواشيه ولا قضاء عليه فاما الذهب والفضة فلا فان اخذ منه شيئا فلا بد ان يرده عليه قاله الحسن وجاعة وقال القرطبي ان كان غنيا فأجره على الله وان كان فقيرا فلياكل بالمعروف وينزل نفسه منزلة الاجير فيما لا بد له وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه نزلت نفسى من مال الله تعالى بمنزلة مال اليتيم فان استغنيت استعفت وان افتقرت اكلت بالمعروف واذا ايسرت قضيت وقال الفقهاء ان يأكل اقل الامر من اجرة مثله او قدر حاجته واختلفوا هل يرد اذا ايسر على قولين عند الشافعية احدهما لانه اكل باجرة عمله وكان فقيرا وهذا هو الصحيح عندهم لان الآية اباحت الاكل من غير بدل وقال ابن وهب حدثني نافع بن ابي نعيم القارى قال سألت يحيى ابن سعيد الانصارى وربيعة عن قول الله تعالى ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف قال ذلك فى اليتيم ان كان فقيرا اتفق عليه بقدر فقره ولم يكن لاولى منه شئ وذكر ابن الجوزى ان هذه الآية محكمة وقيل منسوخة بقوله لانأكلوها اموالكم بينكم بالباطل ولا يصح ذلك قلت القائل بأنها منسوخة زيد بن اسلم قوله فاشهدوا عليهم يعنى بعد بلوغهم الحلم وائناس الرشد والشهاد من باب النذب خوف الانكار منهم وقيل ان الشهاد منسوخ بقوله وكفى بالله حسيبا اى شهيدا او كافيا من الشهود وهذا قول ابي حنيفة ان القول قول الوصى فى الدفع وقيل معناه عالما وقيل محاسبا وقيل مجازيا والباء فى كفى بالله ضمة وحسيبا منصوب على الحال وقيل على التمييز قوله للرجال نصيب قال سعيد ابن جبير وقادة كان المشركون يجعلون المال للرجال الكبار ولا يورثون النساء ولا الاطفال شيئا فانزل الله للرجال نصيب وفى خلاصة البيان مات اوس بن ثابت الانصارى وترك ثلاث بنات وامرأة همام رجلان من بنى عمة فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا فجاءت امرأته

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك فنزلت هذه الآية وكانوا يورثون
الرجال ممن طاعن بالرخ وحاز الغنية فأبطل الله ذلك فأرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اليهما وقال لا تفرقا من مال اوس شيئا فان الله جعل لبناته نصيبا ولم يبين كم هو حتى انظر ما ينزل فيهن
فانزل الله تعالى بوصيكم الله الآية قال الذهبي ام بركة زوجة اوس بن ثابت فيها نزلت آية المواريث وقال
ايضا قتل اوس يوم احد رضي الله تعالى عنه قوله بمائل منه اوكثر اى الجميع فيه سواء في حكم الله
تعالى يستوون في اصل الوراثة وان تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما دلى به الى الميت من قرابة
او زوجة او ولاء فانه لحمة كلحمة النسب قوله مفروض اى مقدرا قوله حسيبا يعنى كافيا كذا وقع
للاكثرين وسقط لفظ يعنى في رواية ابي ذر **ص** ومال الوصى ان يعمل في مال اليتيم وما ياكل
منه بقدر عياله **ش** في بعض النسخ باب مال الوصى الى آخره وفي رواية الاكثرين ومال الوصى
وفي رواية ابي ذر ولا وصى ان يعمل الى آخره بدون كلمة ماورواية ابي ذر تدل على ان ما غير نافية
لان لا وصى له البيع والشراء في مال اليتيم بما يتغابن الناس في مثله ولا يجوز بما لا يتغابن الناس لان
الولاية نظرية ولا نظرية ولا يتجر في مال اليتيم لان الفوض اليه الحفظ دون التجارة قوله
بقدر عياله بضم العين المهملة وتخفيف الميم وهى رزق العادل اى بقدر حق سعيه واجر مثله
ص حدثنا هرون حدثنا ابوسعيد مولى بنى هاشم حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن
عمر ان عمر رضي الله تعالى عنه تصدق بمال له على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يقال
له ثمن وكان نخلا فقال عمر يا رسول الله انى استفتت مالا وهو عندي نفيس فأردت ان اتصدق به فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمره فتصدق
به عمر فصدقته ذلك في سبيل الله وفي الرقاب والمساكين والضيوف وابن السبيل ولذى القربى ولا جناح
على من وليه ان يأكل منه بالمعروف او بكل صديقه غير متمول به **ش** قيل وجهه مطابقة
الحديث للترجمة من حيث ان البخارى شبه الوصى بنظر الوقف ووجه الشبه ان النظر للموقوف
عليهم من الفقراء وغيرهم كالنظر لليتامي ورد عليه بأن حديث ابن عمر هذا غير مطابق للترجمة
لان عمر رضي الله تعالى عنه هو المالك لمنافع وقفه ولا كذلك الوصى على اولاده فانه
انما يملك المال بقسمه الله عز وجل وتمليكك ولا حق لما لك فيه بعد موته فلذلك كان المختار
ان وصى اليتيم ليس له الاكل من ماله الا ان يكون فقيرا فيأكل واختلف في قضائه اذا ايسر انتهى
وقال الكرماني وجه مطابقة الحديث للترجمة من جهة ان المقصود جواز اخذ الاجر من مال اليتيم
لقول عمر لا جناح على من وليه ان يأكل بالمعروف انتهى قلت هذا الوجه من غيره والحديث قدمضى عن
قريب في باب الشروط في الوقف وهذا ذكره بأنهم من ذلك وهرون هو ابن الاشعث بالشين المعجمة والعين
المهملة والثاء المثناة ابو عمر الهمداني بسكون الميم اصله من الكوفة ثم سكن بخارى ولم يخرج عنه البخارى
في هذا الكتاب سوى هذا الموضع ووقع في رواية النسفي حدثنا هارون كذا بغير نسبة ووقع عند
ابي ذر وغيره حدثنا هارون بن الاشعث وزهري بن عدي انه هارون بن يحيى المكي الزبيري ولم يعرف
من حاله بشئ قيل العمد على رواية ابي ذر وغيره منسوبوا وابوسعيد هو عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ
مات سنة سبع وسبعين ومائة وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية مصغر
جارية بالجمع وهو من الاعلام المشتركة البصرى قوله ثمن بفتح التاء المثناة وسكون الميم وبالتين

المعجزة وحكى المنذرى فتح الميم وقال ابو عبيد البكرى هي ارض تلقاه المدينة كانت لعمر رضى الله تعالى عنه قوله فصدقته ذلك وفي رواية الكشميهنى فصدقته تلك فوجه التأنيث ظاهر ووجه التذكير باعتبار المذكور قوله او بول كل صديقه بضم الياء وكسر الكاف وصديقه منصوب به قوله غير متمول به حال والضمير في به يرجع الى المال الذى تصدق به عمر ذكر المال واراد به الارض التى تسمى تمنغ **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف انزلت في والى اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله بالمعروف **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة وعبيد مصغر عبد ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبدالله يكنى اباحمد الهبارى القرشى الكوفى وهو من افراد البخارى وابواسامة حاد بن اسامة وقدم غير مرة يروى عن هشام بن صروة وهشام يروى عن أبيه صروة بن الزبير بن العوم عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه مسلم ايضا في آخر الكتاب قوله في والى اليتيم وفي رواية المستملى في والى مال اليتيم الى آخره قوله بقدر ماله اى اذا كان وليا لليتامى يأخذ من كل واحد منهم بالقسط وقال الكرماني ويروى ماله بفتح اللام اى بقدر الذى له من العمالة قوله بالمعروف بيان له **ص** **باب** قول الله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا **ش** اى هذا باب في بيان حال اكله اموال اليتامى في قوله تعالى ان الذين يأكلون الاية وهذا تهديد في اكل اموال اليتامى ظلما والمعنى الذين يأكلون اموال اليتامى من حيث الظلم انما يأكلون في بطونهم نارا تأجج فيها يوم القيامة وتملأ بها بطونهم اعيانها قال الداودى وهذه الاية اشدها في القرآن على المؤمنين لانها خبر الا ان يريد مستحليين بها قوله وسيصلون سعيرا مأخوذ من الصلا والصلوا الاصطلاء بالنار وذلك السخن بها ثم استعمل في كل من باشر شدة امر من الامور من حرب او قتال او غير ذلك وقراءة عامة اهل المدينة والعراق سيصلون على بناء المعلوم وقرأ بعض الكوفيين وبعض المكين على بناء المجهول يعنى يحرقون من قولهم شاة مصلية يعنى مشوية والسعير شدة حرجهم وتقدير الكلام وسيصلون نارا مسعورة اى موقدة مشعلة شديدا حرها وقال ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا عبدة اخبرنا ابو عبد الصمد عبد العزيز بن عبد الصمد العمى حدثنا ابو هرون العبدى عن ابى سعيد الخدرى قال قلنا يا رسول الله ما رأيت ليلة اسرى بك قال انطلق بى الى خلق من خلق الله كثير رجال كل رجل له مشفران كشفر البعير وهو موكل بهم رجال يفكون لى احدهم ثم يجاء بصخرة من نار فيقذف في فى احدهم حتى يخرج من اسفله وله جوار وصراخ قلت يا جبرائيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الاية وقال السدى يبعث اكل مال اليتيم يوم القيامة ولهيب النار يخرج من فيه ومن مسامعه وانفه وعينه يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم وعن زيد بن اسلم عن ابيه قال هذه لاهل الشرك حين كانوا لا يورثونهم وياكلون اموالهم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنى سليمان بن بلال عن ثور بن زيد المدنى عن ابى الغيث عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات **ش** مطابقتة للترجمة في قوله واكل مال اليتيم **ص** ذكر رجاله وهم خمسة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى

ابو القاسم القرشي العامري الاوسي * الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التميمي * الثالث ثور
 بلفظ الحيوان المشهور ابن زيد الديلي * الرابع ابو الفيث مرادف المطر واسمه سالم مولى ابي مطيع
 القرشي * الخامس ابو هريرة * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
 الافراد في موضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراد
 وفيه ان رجاله كلهم مدنيون * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره * اخرجته البخاري ايضا
 في الطب وفي المحاريب عن عبد العزيز المذكور واخرجه مسلم في الايمان عن هرون بن سعيد الايلي
 واخرجه ابوداد في الوصايا عن احدين سعيد الهمداني واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن الربيع بن
 سليمان * ذكر معناه * قوله اجتنبوا اي ابعدوا من الاجتناب من باب الافتعال من الجنب وهو ابغ
 من ابعدوا واحذروا ونحو ذلك نحو قوله تعالى (ولا تقربوا الزنا) لان لان نهى القربان ابغ من
 نهى المباشرة قوله الموبقات اي المهلكات وهو جمع موبقة من اوبق وثلاثيه وبق يبق وبوقا اذا
 هلك من باب ضرب يضرب وجاء ايضا وبق يوبق وبقا من باب علم يعلم وجاء من باب فعل يفعل
 بالكسر فيهما قوله الشرك بالله اي احدها الشرك بالله الشرك جعل احدهما يكثر لا آخر
 والمراد هنا اتخاذ الله غير الله قوله والسحر اي الثاني السحر وهو في اللغة صرف الشيء عن
 وجهه وقال الجوهري السحر الاخذة وكل ما لطف مأخذه ورق فهو سحر وقد سحره سحرا والساحر
 العالم وسحره ايضا بمعنى خدعه وذكرا ابو عبد الله الرازي انواع السحر ثمانية * الاول سحر الكذابين
 والكشانيين الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المتخيرة وهي السيارة وكانوا يعتقدون انها
 مدبرة للعالم وانها تأتي بالخير والشر وهم الذين بعث الله ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام مبطلا
 لمقاتلتهم ورد المذاهبهم * الثاني سحر اصحاب الاوهام والنفوس القوية * الثالث الاستعانة بالارواح
 لارضية وهم الجن خلافا لافلاسفة والمعتزلة وهم على قسمين مؤمنون وكفار وهم الشياطين وهذا النوع
 يحصل بأعمال من الرقي والدخن وهذا النوع المسمى بالعزائم وعمل تسخير * الرابع التخييلات والاخذ بالعيون
 والشعذة وقد قال بعض المفسرين ان سحر السحرة بين يدي فرعون انما كان من باب الشعذة * الخامس
 الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات المركبة * السادس الاستعانة بخواص الادوية يعني في الاطعمة
 والدهانات * السابع تعلق القلب وهو ان يدعي الساحر انه عرف الاسم الاعظم وان الجن يطيعونه
 وينقادون له في اكثر الامور * الثامن من السحر السعي بالتميمة بالتصريف من وجوه خفية لطيفة
 وذلك شائع في الناس وانما ادخل كثير من هذه الانواع المذكورة في فن السحر لطافة مداركها لان
 السحر في اللغة عبارة عمالطف وحفي سببه ولهذا جاء في الحديث ان من البيان سحرا وسمى السحور
 لكونه يقع خفيا آخر الليل والسحر الرية وهي محل الغذاء وسميت بذلك لخفائها ولطف مجاريها الى
 اجزاء البدن وغصونه قوله وقتل النفس اي الثالث من السبع الموبقات قتل النفس قوله واكل
 الربا اي الرابع اكل الربا وهو فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال كما عرف في الفقه قوله
 واكل مال اليتيم اي الخامس اكل مال اليتيم وهو المنفرد في اللغة وهو من مات ابوه وهو مادون البلوغ
 وفي البهائم من ماتت امه قوله والتولى يوم الزحف اي السادس الفرار عن القتال يوم ازحام
 الطائفتين ويقال التولى الاعراض عن الحرب والفرار من الكفار اذا كان بازاء كل مسلم كافران
 وان كان بازاء كل مسلم اكثر من كافرين يجوز الفرار والزحف الجماعة الذين يزحفون الى العدو اي

يمشون اليهم بمشقة من زحف الصبي اذ دب على استه قوله وقذف المحصنات اى السابغ قذف
 المحصنات القذف الرمي البعيد استعير للشتم والعيب والبهتان كما استعير للرمي والمحصنات جمع محصنة
 بفتح الصاد اسم مفعول اى التى احصنها الله تعالى وحفظها من الزنا وبكسرهما اسم فاعل اى التى حفظت
 فرجها من الزنا قوله المؤمنات احترز به عن قذف الكافرات فان قذفهن ليس من الكبائر وان كانت
 ذنبه قذفها من الصغائر لا يوجب الحد وفى قذف الامة المسئلة التعزير دون الحد قوله القافلات
 كناية عن البريات لان البرى غافل عما بهت به من الزنا ذكر ما يستفاد منه فيه ذكر السبع
 ولا ينافى ان لا تكون كبيرة الاهذه فقد ذكر فى غير هذا الموضع قول الزور وزنا الرجل بحليلة جاره
 وعقوى الوالدين واليمين الضموس واستحلال بيت الله ومسك امرأة محصنة لمن زنى بها ومسك مسلم لمن
 يقتله ودل الكفار على عورات المسلمين مع علمهم يستأصلون بدلائله ويسبون ويقتلون والحكم بغير حق
 والاصرار على الصغيرة وقال الشافعى واكبرها بعد الاشراك القتل وادعى بعضهم ان الكبائر
 سبع كما نه اخذ ذلك من هذا الحديث وقال بعضهم احدى عشرة وقال ابن عباس الى السبعين اقرب
 وروى عنه الى سبعمائة والتحقيق هنا ان التنصيص على عدد لا ينافى اكثر من ذلك واماتعين السبع
 هنا فلا احتمال ان يكون اعلم الشارع بها فى ذلك الوقت ثم اوحى اليه بعد ذلك غيرها او يكون السبع
 هى التى دعت اليها الحاجة فى ذلك الوقت وكذلك القول فى كل حديث خص عددا من
 الكبائر وفيه ان الموبقات التى هى الكبائر لا بد فى مقابلتها الصغائر فلا بد من الفرق بينهما
 فقال الشيخ عن الدين بن عبد السلام اذا اردت معرفة الفرق بين الصغيرة والكبيرة
 فاعرض مفسدة الذنب على مفسد الكبائر النصوص عليها فاذا نقصت عن اقل
 مفسد الكبائر فهى من الصغائر وان ساوت ادنى مفسد الكبائر او اربت عليه فهى من الكبائر
 فن شتم الرب عز وجل اورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم او استهان بالرسول او كذب واحدا منهم
 او وضخ الكعبة المشرفة بالعمرة او القى المحصف فى القاذورات فهى من اكبر الكبائر ولم يصرح
 الشرع بذكرها وقال بعضهم كل ذنب قرن به وعيد او حدا لمن فهو كبيرة وروى هذا عن الحسن
 ايضا وقيل الكبيرة ما يشعر بها من مرتكبها فى دينه وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه الكبائر
 جميع ما نهى الله عنه من اول سورة النساء الى قوله (ان تجنبوا كبائر ما نهون عنه) وعن ابن عباس كل ما
 نهى الله فهى كبيرة وبه قال الاستاذ ابو اسحق الاسفراينى وغيره وعن عياض هذا مذهب المحققين لان
 كل مخالفة فهى بالنسبة الى جلال الله تعالى كبيرة قال القرطبي وما ظننه صحيحا عنه اى عن ابن عباس يعنى
 عدم التفرقة بين الصغيرة والكبيرة فانه قد فرق بينهما فى قوله ان تجنبوا كبائر والذين يتجنبون كبائر
 الاثم والقوا حش الاثم فجعل من المنهيات كبائر وصغائر وفرق بينهما فى الحكم لما جعل تكفير السيئات
 فى الآية مشروطا باجتنب الكبائر واستثنى الهم من الكبائر والقوا حش فكيف يخفى مثل هذا الفرق
 على حبر القرآن فالرواية عنه لا تصح او هى ضعيفة والمشهور انقسام المعاصى الى صغائر وكبائر
 وادعى بعضهم ان كلها كبائر وفيه السحر والكلام فيه على انواع الاول ان السحر له حقيقة وذكر
 الوزير ابو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة فى كتابه الاشراف على مذاهب الاشراف اجمعوا على ان السحر
 له حقيقة الا باحسنة فانه قال لاحقيقة له وقال القرطبي وعندنا ان السحر حق وله حقيقة يخلق الله
 تعالى عنده ما شاء خلافا للمعتزلة وابى اسحق الاسفراينى من الشافعية حيث قالوا انه تمويه وتخيل قال

ومن السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة والشعوذي البريد لخفة سيره وقال ابن فارس وليست هذه الكلمة من كلام اهل البادية قال القرطبي ومنه ما يكون كلاما يحفظ ورق من اسماء الله تعالى وقد يكون من عهود الشياطين ويكون ادوية وادخنة وغير ذلك وقال الرازي في تفسيره عن المعتزلة انهم انكروا وجود السحر قال ورعما كفروا من اعتقد وجوده قال واما اهل السنة فقد جوزوا ان يقدر الساحر ان يطير في الهواء وان يقلب الانسان حجارا والحمار انسانا لانهم قالوا ان الله يخلق الاشياء عند ما يقول الساحر تلك الرقي والكلمات المعينة فاما ان يكون المؤثر في ذلك هو الفلك والنجوم فلا خلافا للفلاسمة والنجميين والصائبة ثم استدل على وقوع السحر وانه يخلق الله بقوله تعالى (وما هم بضارين به من احد الا باذن الله) ومن الاخبار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سحر وان السحر عمل فيه النوع الثاني هل يجوز تعلم السحر ام لا فقال الرازي ان العلم بالسحر ليس بقبيح ولا محذور اتفق المحققون على ذلك فان العلم لذاته شريف ولانه لو لم يعلم ما يمكن الفرق بينه وبين المعجزة والعلم يكون المعجز معجزا واجب وما يتوقف عليه الواجب فهو واجب فهذا يقتضى ان يكون تحصيل العلم بالسحر واجبا وما يكون واجبا كيف يكون حراما وقبحا هذا لفظه بحروفه في هذه المسألة وفيه نظر من وجوه الاول قوله العلم بالسحر ليس بقبيح ان عني به ليس بقبيح عقلا فخالقوه من المعتزلة ينعون ذلك وان عني ليس بقبيح شرعا ففي قوله تعالى (واتبعوا ما تلوا الشياطين) الآية تبشيع لتعلم السحر وفي الصحيح من اني حراما او كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي السنن من عقد عقدة ونفت فيها فقد سحر* الثاني قوله ولا محذور اتفق المحققون على ذلك وكيف لا يكون محظورا مع ما ذكرنا من الآية والحديث والمحققون هم علماء الشريعة وابن نصوصهم على ذلك* الثالث قوله ولانه لو لم يعلم الى آخره كلام فاسد لان اعظم معجزات رسولنا صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن العظيم الذي (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد)* الرابع قوله والعلم بكونه معجزا وهذا العلم لا يتوقف على علم السحر اصلا ثم من المعلوم بالضرورة ان الصحابة والتابعين وائمة المسلمين وعامةهم كانوا يعلمون المعجز ويفرقون بينه وبين غيره ولم يكونوا يعلمون السحر ولا تعلموه ولا علموه والذي نص عليه العلماء والفقهاء ان تعلم السحر وتعليمه من الكبار وفي التلويح وقال بعض اصحاب الشافعي تعلمه ليس بحرام بل يجوز ليعرف ويرد على فاعله ويميز عن الكرامة الاولياء قلت الظاهر ان مراده من بعض اصحاب الشافعي الرازي وقد ردنا عليه ومنهم الغزالي * النوع الثالث اختلفوا في تعلم السحر ويستعمله فقال ابو حنيفة ومالك واحمد يكفر بذلك وعن بعض الحنفية ان تعلمه ليقينه او ليحتمله فلا يكفر ومن تعلمه معتقدا جوازه او انه ينفعه كفر وكذا من اعتقد ان الشياطين تفعله ما يشاء فهو كافر وقال الشافعي اذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحر ك فان وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده اهل بابل من التقرب الى الكواكب السبعة وانها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر وان كان لا يوجب الكفر فان اعتقد باحته فهو كافر * النوع الرابع في قتل الساحر قال ابن هبيرة هل يقتل بمجرد فعله واستعماله فقال مالك واحمد نعم وقال الشافعي وابو حنيفة لا يقتل حتى يتكرر منه الفعل او يقر بذلك في شخص معين فاذا قتل فانه يقتل حدا عندهم الا الشافعي فانه قال والحالة هذه قصاصا واما ساحر اهل الكتاب فانه يقتل عند ابى حنيفة كما يقتل الساحر المسلم وقال الشافعي ومالك واحمد لا يقتل لقصة لبيد بن اعصم * واختلفوا في المسئلة الساحرة فعند ابى

حنيفة انها لا تقتل ولكن تحبس وقالت الثلاثة حكمها حكم الرجل وقال ابو بكر الخلال اخبرنا ابا بكر المروزي
 قال قرئ على ابي عبد الله يعني احمد بن حنبل حدثنا عمر بن هرون حدثنا يونس عن الزهري قال يقتل ساحر
 المسلمين ولا يقتل ساحر المشركين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها
 وحكى ابن خوير مندد عن مالك روايتين في الذمي اذا سحر احداهما يستتاب فان اسلم والا قتل والثانية
 انه يقتل وان اسلم به النوع الخامس هل تقبل توبة الساحر فقال مالك وابو حنيفة واحد في المشهور
 عنهما لا تقبل وقال الشافعي واحد في الرواية الاخرى تقبل وعن مالك اذا ظهر عليه لم تقبل توبته
 كالزندق فان تاب قبل ان يظهر عليه وجاء نائبا قبلناه ولم نقتله فان قتل بسحره قتل وقال الشافعي فان
 قال لم تعد القتل فهو مخطئ يجب عليه الدية به النوع السادس هل يسئل الساحر حل سحره فاجازه
 سعيد بن المسيب فيما نقله عنه البخاري وقال عامر الشعبي لا بأس بالنشرة وكره ذلك الحسن البصري
 وفي الصحيح عن عائشة قالت يا رسول الله هل تنشر فقال الله فقد شفاني وخشيت ان اقبح على الناس شيئا
 وحكى القرطبي عن وهب قال يؤخذ سبع ورقات من سدر فتدق بين حجرين ثم يضرب بالماو ويقرأ عليها
 آية الكرسي ويشرب منها المسحور ثلاث حسوات ثم يقتل باقية فانه يذهب مابه وهو جيد للرجل الذي
 يؤخذ عن امرأته قلت النشرة بضم النون ضرب من الرقية والعلاج يعالج به من كان يظن ان به مساس الجن
 سميت نشرة لانه ينشر بها عنه ما خمره من الداء اى يكشف ويزال به وفيه التولى يوم اترحف وهو حجة
 على الحسن البصري في قوله كان القرار كبيرة يوم بدر لقوله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره وفيه قذف
 المحصنات قدورد الاحصان في الشرع على خمسة اقسام الاسلام والعفة والتزويج والحرية والنكاح
 وقال اصحابنا احصان المقدوف بكونه مكلفا اى عاقلا بالغاً حراً مسلماً عفيفاً عن زنا فهذه خمس شرائط
 يدخل تحت قوله تعالى والذين يرمون المحصنات فاذا فقدوا احد منها لا يكون محصناً ص باب
 قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تحالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد
 من المصلح ولو شاء الله لاعتنكم ان الله عزيز حكيم ش اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى ويسألونك
 وقال ابن جرير حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال لما نزلت لا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن وان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً الآية انطلق من
 كان عنده يتيم يعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له
 حتى يأكله او يفسد فاشتد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله
 (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تحالطوهم فاخوانكم) فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرابهم
 بشرابهم وهكذا رواه ابو داود والنسائي وابن ابي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من
 طرق عن عطاء بن السائب به وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وكذا رواه السدي عن
 ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود بمثله وكذا رواه غير واحد في سبب نزول
 هذه الآية كمجاهد وعطاء والشعبي وابن ابي ليلى وقتادة وغير واحد من السلف والخلف قوله قل
 اصلاح لهم خير اى على حدة (وان تحالطوهم فاخوانكم) اى وان خلطتم طعامكم بطعامهم وشرابكم
 بشرابهم فلا بأس عليكم لانهم اخوانكم في الدين ولهذا قال (والله يعلم المفسد من المصلح) اى يعلم من قصده
 ونيتة الافساد او الاصلاح ويقال وان تحالطوهم اى في الطعام والشراب والسكنى واحتخدام العبيد
 فاخوانكم وقالوا الرسول الله بقيت الغنم لاراعى لها والطعام ليس له صانع فنزلت ونسخ ذلك قوله

ولو شاء الله لا اعتنكم اي لو شاء لضيق عليكم واحرجكم ولكنه وسع عليكم وخفف عنكم واباح لكم
مخاطبتهم بالتي هي احسن وفي تفسير النسفي * وعلى هذا اجتماع الرقعة في السفر على خلط المال ثم اتخاذ
الاطعمة وتناول الكل منها مع وهم التفاوت فرخص لهم استدلالا بهذه الآية **ص** لا اعتنكم
لا حرجكم وضيق وعنت خضعت **ش** هذا تفسير ابن عباس اخرج ابن المنذر من طريق علي بن
ابي طلحة عنه وزاد بعد قوله ضيق عليكم ولكنه وسع ويسر قوله اعتنكم من الاهانت واشتقاقه من العنت
بفتح العين المهملة والنون وفي آخره تاء مشددة من فوق والهمزة فيه للتمدية اي لا وقعكم في العنت وهو المشقة
ويجى بمعنى الفساد والهالك والاثم والغلط والخطأ والزنا كل ذلك قد جاء ويستعمل كل واحد بحسب
ما يقتضيه الكلام قوله وعنت خضعت ليس له دخل هنا لان التاء فيه للتأنيث ومذكره عني اذا خضع
وكل من ذل وخضع واستكان فقد عني يعنو وهو عان والمرأة عانية وجمعها عوان وكأنته ظن ان
التاء في عنت اصلية فلذلك ذكره هنا عقيب قوله لا اعتنكم وليس كذلك لان التاء في لا اعتنكم اصلية
وقيل له انه ذكره استطرادا ولا يخفى عن تصنف **ص** وقال لنا سليمان حدثنا حاد عن ايوب
عن نافع مارد ابن عمر على احد وصية **ش** سليمان هو ابن حرب ابو ايوب الواسطي قاضي
مكة وهو من شيوخ البخاري قال الكرمانى وانما قال بلفظ قال لانه لم يذكره على سبيل النقل والتحويل
وقال بعضهم هو موصول وجرت عادته الاتيان بهذه الصيغة في الموقوفات غالباً وفي المتابعات
نادراً ولم يصب من قال انه لا يأتى بها الا في المذاكرة وابعده من قال انها الاجازة انتهت قلت كيف
يقول هو موصول وليس فيه لفظ من الالفاظ التي تدل على الاتصال نحو التحديث والخبار والسماع
والعنتنة والذي قاله الكرمانى هو الاظهر قوله مارد ابن عمر على احد وصية يعنى انه كان يقبل
وصية من يوصى اليه وقال ابن التين كأنه كان يتنقى الاجر بذلك الحديث انا وكافل اليتيم كهاتين الحديث
ص وكان ابن سيرين احب الاشياء اليه في مال اليتيم ان يجتمع اليه فحكاؤه واولياؤه فينظروا
الذى هو خير له **ش** ابن سيرين هو محمد قوله احب الاشياء بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله
ان يجتمع وكان بمعنى وجد قوله ان يجتمع البهروى ان يخرج اليه قوله فحكاؤه بضم النون جمع
نصبح بمعنى ناصح قوله فينظروا ويروى فينظرون على الاصل **ص** قوله وكان طاوس
اذا سئل عن شئ من امر اليتامى قرأ والله بعلم المفسد من المصلح **ش** طاوس ابن كيسان
اليماني وهذا وصلة سفيان بن عيينة في تفسيره عن هشام بن جبير بحاء مهملة ثم جيم مصغر عن طاوس
انه كان اذا سئل عن مال اليتيم يقرؤ (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خيره والله يعلم المفسد من
المصلح **ص** وقال عطاء في يتامى الصغير والكبير ينفق الولي على كل انسان بقدره من حصته
ش عطاء هو ابن ابي رباح وهذا وصلة ابن ابي شيبة من رواية عبد الملك بن سليمان عنه انه
سئل عن الرجل يلى اموال ايتام وفيهم الصغير والكبير وما لهم جميع لم يقسم قال ينفق على كل انسان
منهم من ماله على قدره وهذا بفسر ما ذكره من قول عطاء قوله في يتامى وفي بعض النسخ في يتامى
قوله الصغير والكبير اي الوضيع والشريف منهم قوله بقدره اي بقدر الانسان اي اللائق بماله
ويروى بقدر حصته **ص** باب استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان صلاحاً
له ونظراً لام اوزوجها لليتيم **ش** اي هذا باب في بيان حكم استخدام اليتيم قوله اذا
كان صلاحاً له اي اذا كان خيراً ونفعاً لليتيم في السفر قيل هذا قيد للسفر لان السفر مشقة وقطعة من

العذاب وربما ينظر اليقيم قيد والظاهر ان هذا قيد للحضر والسفر جيعا لان اليقيم محل الرحمة وفي
خدمة الناس ما لا يصلح للكبير فضلا عن اليقيم **قوله** ونظر الام بالجر عطفنا على قوله استخدام اليقيم
وقال ابن النين اكثر اصحاب مالك على ان الام وغيرها لهم التصرف في مصالح من هم في كفالتهم
ويعقدون لدواعيه وان لم يكونوا اوصياء ويكون حكمهم حكم الاوصياء وقيل حتى يكون بينهم وبين
الطفل قرابة وقال ابن القاسم لا يفعل ذلك الا ان يكون وصيا ووا فقهم ابن القاسم في اللقيط
قوله او زوجهما اي او نظر زوج الام يعني له النظر في ربه اذا كان عنده **ص**
حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا ابن عليه حدثنا عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى
عنه قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ليس له خادم فأخذ ابو طلحة يدي
فانطلق بي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امسا غلاما كيسا فليخدمك قال
فخدمته في السفر والحضر ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا هكذا ولا شيء لم اصنع لم لم تصنع هذا
هكذا **ش** مطابقته لجميع اجزاء الترجمة ظاهرة * اما الجزء الاول وهو قوله في السفر والحضر
ففي قوله فخدمته في السفر والحضر * واما الجزء الثاني وهو قوله ونظر الام فلا شك ان ابو طلحة ما ودى
انسا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامشاوره امه * واما الجزء الثالث وهو قوله او زوجهما ففي
قوله فاخذ ابو طلحة يدي الى آخره ويعقوب بن ابراهيم بن كثير ضد القليل الدور في مرة في الايمان وابن
عليه هو اسمعيل بن ابراهيم وامه عليه مولاة لبني اسد وقد تكرر ذكره وعبد العزيز هو ابن صهيب
ابو حزة وقال بعضهم والاسناد كله بصريون قلت شهرة شيخه بالدورق وهو شيخ الجماعة والحديث
اخرجه البخاري ايضا في الديات عن عمرو بن زرارة واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن احدين حنبل وزهير بن حرب **قوله** ابو طلحة هو زوج ام سليم والدة انس واسمه
زيد بن سهل الانصاري **قوله** غلام قال انس خدمته وانا ابن عشرة وتوفي وانا ابن عشرين
ومات انس سنة ثلثا وتسعين واثنين وقد زاد على المائة هو آخر من مات بالبصرة من الصحابة وكان
في كبره ضعف عن الصوم وكان يفطروا بطعم **قوله** كيس بفتح الكاف وتشديد الياء آخر الحروف
المكبورة وفي آخره ميم مهملة وهو ضد الاحق وقال ابن الاثير الكيس العاقل وقد كاس بكيس كيسا
والكيس العقل وفيه السفر بان يقيم اذا كان ذلك من الصلاح وفيه الشاء على المرء بحضرته اذا امن
عليه الفتنة وفيه جواز استخدام الحر الصغير الذي لا يجوز امره وفيه ان خدمة الامام والعالم
واجبة على المسلمين وان ذلك شرف لمن خدمهم لما يرجي من بركة ذلك **ص** **باب** اذا وقف
ارضام بين الحدود فهو جائز وكذلك الصدقة **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا
وقف شخص ارضا والحال انه لم يبين حدود تلك الارض فهو جائز وهذا غير مطلق بل المراد
مندان الارض اذا كانت مشهورة لا يحتاج الى ذكر حدودها والافلا بد من التحديد لئلا يتبس بحدود
الغير فيحصل الضرر **قوله** وكذلك الصدقة اي وكذلك الوقف بلفظ الصدقة بأن جعل ارضها
صدقة لله تعالى وتعتظم كما جعل ابو طلحة حائطه صدقة لله تعالى ولم يذكر شيئا غير ذلك **ص**
حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول كان
ابو طلحة اكثر انصارى بالمدينة مالا من نخل وكان احب امواله بيرحاء مستقبل المسجد وكان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت لن تنالوا البر حتى

تتقوا مما تحبون فام ابو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب
اموالى الى بيرحاء وانها صدقة لله ارجو برحها وذخرها عند الله فضعها حيث اراك الله فقال بخ ذلك
مال رايح اورايح شك ابن مسلة وقد سمعت ما قلت واني اري ان تجعلها في الاقرين قال ابو طلحة
افعل ذلك يا رسول الله فتسبها ابو طلحة في اقاربه وفي بني عمه ش مطابقة للترجمة في قوله
وكذلك الصدقة ظاهرة ومطابقة للجزء الاول من الترجمة من حيث ان لفظ الوقف ولفظ الصدقة
في المعنى متقاربان حكمهما واحد والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب ومضى
الكلام فيه قوله اكثر انصاري رواية الكشميني وقال الكرماني اذا اريد التفضيل اضيف
الى المفرد النكرة اى اكثر كل واحد واحد من الانصار وفي رواية غيره اكثر الانصار قوله ما لا نصب
على التمييز وكلمة من في قوله من نخل للبيان وتقدم الكلام في تفسير بيرحاء بوجوه قوله وكان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها وزاد في رواية عبدالعزيز ويستظل فيها قوله شك ابن مسلة
هو القعني شيخ البخاري وراوي الحديث عن مالك والشك فيه بين الباء الموحدة والياء آخر الحروف
قوله افعل على صيغة المنكلم من المضارع والضمير فيه يرجع الى ابي طلحة قوله في اقاربه وهم ابني بن
كعب وحسان بن ثابت واخيه او ابن اخيه شداد بن اوس ونيط بن جابر فتاوموه فباع حسان حصنه
من معاوية بن ابي سفيان بمائة الف درهم وقدم فيما مضى ص وقال اسماعيل وعبد الله بن يوسف
ويحيى بن يحيى عن مالك رايح ش هؤلاء الرواة عن مالك واسماعيل هو ابن ابي اويس وعبد
الله بن يوسف التميمي اصله من دمشق ويحيى بن يحيى بن بكير ابو زكرياء التميمي الحنظلي روى عنه
البخاري في عمرة الحديثية يعني روى هؤلاء الحديث المذكور بالاسناد المذكور عن مالك بلفظ رايح
بالياء آخر الحروف ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم اخبرنا روح بن عبادة حدثنا زكرياء بن
اسحق قال حدثني عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ان امي توفيت ايمنهما ان تصدقت عنها قال نعم قال فان لي محرقا واشهدك اني قد تصدقت عنها
ش مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى الذي
يقال له صاعقة وهو من مشايخ البخاري وافراذه وروح يفتح الراء وعبادة بضم العين والحديث
قدم في باب اذا قال ارضى او يستاني صدقة وفي باب الاشهاد في الوقف ص باب
اذا وقف جماعة ارضامشاعا فهو جائز ش اى هذا باب يذكر فيه اذا وقف جماعة ارضا
مشتركة مشاعا فهو جائز قيل احترز بقوله جماعة عما اذا وقف واحدا مشاعا فان مالكا لا يحيره اثم لا يدخل
الضرر على شريكه ورد عليه بان اراد ان وقف المشاع جائزا مطلقا وقد سبق بيان الخلاف فيه في باب
اذا تصدق او وقف بعض ماله فهو جائز ص حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن
انس رضى الله تعالى عنه قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببناء المسجد فقال يا بني البخاري ائمنوني
بحايطكم هذا قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله ش مطابقة للترجمة من حيث ان ظاهره انهم تصدقوا
بحايطهم لله عز وجل فقبلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم وهذا وقف المشاع من جماعة فان قلت ذكر
الواقدي ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه دفع عن الارض لما لكانها منهم وقدره عشرة دنانير فصار ملكا لابي بكر
وتصدق به ابو بكر فلا يكون وقف مشاع قلت قال بعضهم فان ثبت ذلك كانت الحجة للترجمة من جهة تقرير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك ولم ينكر قولهم ذلك فلو كان وقف المشاع لا يجوز لانكر عليهم وفيه

نظر لان معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ثامنوني بحائطكم قرر واثمنه معي ويعتونه بالثمن فهذا يكون بيعا عند دفع الثمن وقد دفعه ابوبكر فصار بينه وبينهم بيع بالثمن الذي دفعه اليهم ثم ان الظاهر ان ابابكر هو الذي تصدق به الى الله تعالى وليس فيه صورة وقف مشاع وعبد الوارث هو ابن سعيد وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن حديد الضبيعي ورجال الحديث كلهم بصريون وقدمضى بهذا الاسناد مطولا في اوائل كتاب الصلاة في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية قوله لا نطلب ثمنه الا الى الله اي لا نطلب ثمنه من احد لكنه مصروف الى الله فلا استثناء منقطع او معناه لا نطلب ثمنه مصروفا الا الى الله او منتهيا الا الى الله فلا استثناء متصل

فصل في باب هـ الوقف كيف يكتب ش **ش** اي هذا باب يذكر فيه الوقف كيف يكتب فعلى هذا التقدير الوقف مرفوع بالابتداء مقطوع عما قبله وخبره قوله كيف يكتب ويجوز باضافة لفظ الباب اليه فيثني يكون لفظ الوقف مجرورا بالاضافة **فصل في حديثنا سعد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال اصاب عمر بن الخطاب عريضا فاشترى بها لنفسه فاشترى بها لنفسه فاشترى بها لنفسه**

نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال اصاب عمر بن الخطاب عريضا فاشترى بها لنفسه فاشترى بها لنفسه فاشترى بها لنفسه

ارضا لم اصب ما لا قط انفسه فكيف تأمرني به قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها فتصدق عمر رضي الله تعالى عنه ان لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث في الفقراء والقربى والرقاب وفي سبيل الله والضيف وابن السبيل لا جناح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف او يطعم صديقا غير ممنون

ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ان شئت حبست اصلها الى آخر الحديث ويؤخذ من هذه الالفاظ شروط وهي يكتب كلها في كتاب الوقف وقد كتب عمر رضي الله تعالى عنه كتاب وقفه كتبه معيقيب وكان كاتبه وشهد عبدالله بن الارقم وكان هذا في زمن خلافة لان معيقيب كان يكتب له في خلافة وقد وصفه بأمر المؤمنين وكان وقفه في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما يشهد له حديث الباب وقد روى ابو داود حدثنا سليمان بن داود المهری قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني الليث عن يحيى بن سعيد عن صدقة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال نسختها الى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر ابن الخطاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبدالله بن عمر في ثمنه من خبره نحو حديث نافع قال غير متائل ما لا فاعني عنه من ثمره فهو للسائل والمحروم وساق القصة قال فان شاء ولي ثمنه اشترى من ثمره رقيقا بعمله وكتب معيقيب وشهد عبدالله بن الارقم وابن عون في السند هو عبدالله بن عون وقد تقدم في آخر الشروط ان ابن عون انبأني نافع والانباء بمعنى الاخبار عند المتقدمين جزما ووقع عند الطحاوي من وجه آخر عن ابن عون اخبرني نافع قوله عن ابن عمر قال اصاب عمر كذا لاكثر الرواة عن نافع ثم عن ابن عون جعلوه من مسند ابن عمر لكن اخرجه مسلم والنسائي من رواية سفیان الثوري والنسائي من رواية ابی اسحق الفزاري كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن عمر جعلوه من مسند عمر رضي الله تعالى عنه والمشهور الاول والحديث مضى في باب الشروط في الوقف في آخر كتاب الشروط ومضى ايضا في باب قول الله تعالى وابتلوا الصالحين وقطعة منه في باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره ومضى الكلام فيه مستوفى قوله اصاب عمر بن الخطاب عريضا التي تدعي ثمنه وقدمه بانه فقرا وتصدق بها عمر اي تصدق بغلتها وفي رواية الدارقطني بعد قوله ولا يورث من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع حبس مادامت السموات والارض وهذا يدل على ان التأيد شرط قوله او يطعم وقدم في الرواية الماضية ان يوكل بضم الياء **و** وما استفاد منه **و** مارواه الطحاوي من طريق

مالك عن ابن شهاب قال قال عمر رضي الله تعالى عنه لو لاني ذكرت صدقتي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرددتها واستبدلته لابي حنيفة وزفر في ان ايقاف الارض لا يمنع من الرجوع فيها وان الذي منع عمر من الرجوع كونه ذكره لاني صلى الله تعالى عليه وسلم فكره ان يفارقه على امر ثم يخالفه الى غيره وقال بعضهم لاجحة فيما ذكره من وجهين * احدهما انه منقطع لان ابن شهاب لم يذكر عمر رضي الله عنه * ثانيهما انه يحتمل ان يكون عمر كان يرى بحجة الوقف ولزومه الا ان شرط الواقف الرجوع فله ان يرجع انتهى قلت الجواب عن الاول ان النقطع في مثل رواية الزهري لا يضر لان الانقطاع انما يمنع لتقصان في الراوي بفوات شرط من شرائطه المذكورة في موضعها والزهري امام جليل القدر لا يهتم في روايته وقد روى عنه مثل الامام مالك في هذه واولا اعتمادا عليه لما رواه عنه * وعن الثوري بان الاحتمال الناشئ عن غير دليل لا يعمل به ولا يلتفت اليه **ص** **باب** الوقف للفقير والضيف **ش** اي هذا باب في بيان جواز الوقف للفقير والضيف **ص** حديثنا ابو عاصم حدثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمر وجدنا لا بخير فاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره فقال ان شئت تصدقت بها فتصدق بها للفقراء والمساكين وذوي القربى والضيف **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله للفقراء والمساكين صريح وكذا في قوله والضيف واما المطابقة في الغني فتؤخذ من قوله وذوي القربى لانه اعم من ان يكونوا اغنياء او فقراء او بعضهم اغنياء وبعضهم فقراء والحديث مضى عن قريب وابو عاصم الضحاك بن مخلد المعروف بالنبل **ص** **باب** وقف الارض للمسجد **ش** اي هذا باب في بيان جواز وقف الارض لاجل ان يبنى عليه مسجد **ص** حديثنا اسحق حدثنا عبد الصمد قال سمعت ابي حدثنا ابو التياح قال حدثني انس بن مالك لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة امر بالمسجد وقال يا بني التجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قد مر عن قريب واسحق هكذا وقع غير منسوب في رواية الاكثرين الا في رواية الاصيلي وقع منسوبا فقال حديثنا اسحق بن منصور وقال الكرماني قال الكلاباذي اسحق اما الحنظلي واما الكوسج قلت الحنظلي هو اسحق بن راهويه والكوسج هو اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقد مر غير مرة قوله امر بالمسجد ويروي امر ببناء المسجد قيل هو رواية الكشيحي **ص** **باب** وقف الدواب والكراع والعروض والصامت **ش** اي هذا باب في بيان وقف الدواب الى آخره واما هذه الترجمة الى جواز وقف المتقولات والكراع بضم الكاف وتخفيف الراء اسم الخيل وعطفه على الدواب من عطف الخاص على العام والعروض بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع لا تقديفه والصامت ضد الناطق واريد به التقدم المال **ص** قال الزهري فممن جعل الف دينار في سبيل الله ودفعها الى غلام له تاجر يجربها او جعل ربحه صدقة للمساكين والاقربين هل الرجل ان يأكل من ربح ذلك الالف شيئا وان لم يكن جعل ربحها صدقة في المساكين قال ليس له ان يأكل منها **ش** مطابقة هذا في الترجمة لقوله والصامت وهذا التعليق عن الزهري اخرجه ابن وهب في موطنه عن يونس عن الزهري قوله ذلك الالف ويروي تلك الالف ووجه التأنيت ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ قوله وان لم يكن شرط على سبيل المبالغة اي هل له

ان يأكل وان لم يجعل ربحها صدقة فقال الرهري ليس له وان لم يجعل ويقال انما لا يأكل منها اذا كان
 في غنى عنها واما ان احتاج واقترب فباح له الاكل منها ويكون كاحد المساكين وقال ابن حبيب وهذا مذهب
 مالك وجميع اصحابنا يقولون انه ينفق على ولد الرجل وولد ولده من حبه اذا احتاجوا وان لم يكن لهم في
 ذلك اسماء فاذا استغنوا فلاحق لهم واستحسن مالك ان لا يوجبوا اذا احتاجوا وان يكون سهم منها جاريا على
 الفقراء اثلا ليدرس قاله ربيعة ويحيى بن سعيد **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبيد الله قال حدثني
 نافع عن ابن عمر ان عمر رضى الله تعالى عنه حل على فرس له في سبيل الله اعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليه وسلم ليحمل عليها رجلا فاخبر عمر انه قد وقفها بيدها فاسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان يتاعها فقال لا يتاعها ولا ترجع في صدقتك **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله حل على فرس له في
 سبيل الله ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وقدم الحديث في كتاب الهبة
 في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبة قوله فاخبر عمر على صيغة المجهول قوله ان يتاعها اي يشتريها
 قوله ولا يرجع بنون التأكد الثقيلة **ص** **باب** نفقة القيم للوقف **ش** **ص** اي
 هذا باب في بيان نفقة القيم اي العامل على الوقف ويدخل فيه الاجير والناظر والوكيل **ص**
 حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا تقسم ورثتي دينار ولا درهم ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة طاملي فهو صدقة
ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله ومؤنة طاملي والعامل هو القيم وقال ابن بطال اراد البخاري بتبويه
 ان بين ان المراد بقوله مؤنة طاملي انه عامل ارضه التي افاءها الله عليه من بنى النضير وفدك وسهمه من
 خيبر وفي التلويح وفي حواشي السنن قيل اراد حافر قبره واستبعد لانهم لم يكونوا يحفرون باجرة
 فكيف له عليه الصلاة والسلام وقيل اراد الخليفة بعده قال الكرماني طاملي اي خلبفتي وابو الزناد
 بازاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخاري ايضا
 في الفرائض عن اسماعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الخراج
 عن القعني كلهم عن مالك **ص** قوله لا تقسم قال ابن عبد البر لا تقسم برفع الميم على الخبر
 اي ليس تقسم وقال الطبري في التهذيب لا تقسم ورثتي بمعنى النهي لانه لم يترك دينار ولا درهم فلا
 يجوز النهي عملا لسبيل الى فعله ومعنى الخبر ليس تقسم ورثتي وقيل يجوز باسكان الميم على النهي
 قلت الضم اشهر وبه يستقيم المعنى حتى لا يعارض ما روى عن عائشة وغيرها ان لم يترك عليه الصلاة
 والسلام ما لا يورث عنه فان قلت ما وجه النهي قلت هو انه لم يقطع بأنه لا يخلف شيئا بل كان ذلك
 محتملا فنهاهم عن قسمة ما يخلف ان اتفق انه خلف قوله ورثتي سماهم ورثة باعتبار انهم كذلك
 بالقوة لكن منعهم من الميراث الدليل الشرعي وهو قوله لا يورث ما تركناه صدقة قوله دينار وفي
 رواية يحيى بن يحيى الاندلسي دنانير وتابعه ابن كسانة وسائر الرواة يقولون دينار قال ابو عمرو هو
 الصواب لان الواحد هنا اعم عندها الالف قوله بعد نفقة نسائي قال الخطابي بلقنى عن ابن عينة
 انه كان يقول ازواج سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في معنى المعتدات لانهم لا يجوز
 لهم ان ينكحوا اذا فجرت لهم النفقة وترك جرحهم لهم بسكنها **ص** حدثنا قتيبة بن
 سعيد حدثنا حجاج عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان عمر اشترط في وقفه ان يأكل من وليه وبؤكل
 صديقه غير متمول **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله اشترط الى آخره والحديث مر عن قريب

بأنهم منه وقد استرض الاسماعيل عليه بان المحفوظ عن جادين زيد عن ايوب عن نافع عن عمر رضى الله تعالى عنه وليس فيه ابن عمر ثم اوردته كذلك من طريق سليمان بن حرب وغير واحد عن جادين ايوب عن نافع عن عمر وروى ايضا عن ابي يعلى عن ابي الربيع عن جاد عن ايوب ان عمر لم يذكر نافعا ولا ابن عمر ثم قال وصله يزيد بن زريع وابن علية حدثنا ابن صاعد حدثنا الحسين بن الحسن المروزي حدثنا ابن زريع حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر قال اصاب عمر ارضا الحديث وقول الحميدي لم اقف على طريق قتيبة في صحيح البخاري ذهول شديد منه فانه ثابت في جميع النسخ والله اعلم **باب** اذا وقف شخص ارضا او بئرا واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين **ش** اي هذا باتذكر فيه اذا وقف شخص ارضا او بئرا قال الكرماني وكلمة اول الاشعار بان كل واحد منهما يصلح للترجمة وان كان بالواو فعناه اذا وقف بئرا واشترط ومقصوده من هذه الترجمة الاشارة الى جواز شرط الواقف لنفسه منفعة من وقفه وقال ابن بطال لا خلاف بين العلماء ان من شرط نفسه ولورثته نصيبا في وقفه ان ذلك جائز وقد مضى هذا المعنى في باب هل ينفع الواقف بوقفه **ص** واوقف انس دارا فكان اذا قدمها نزلها **ش** انس هو ابن مالك قري دارا اي بالمدينة قوله اذا قدمها اي المدينة نزلها وهذا التعليق وصله البيهقي عن ابي عبد الرحمن السلمي اخبرنا ابو الحسن محمد بن محمود المروزي حدثنا ابو عبد الله محمد بن علي الحافظ حدثنا محمد بن المنثري حدثنا الانصاري حدثني ابي عن ثمامة عن انس انه وقف دارا بالمدينة فكان اذا حج من بالمدينة فنزل داره **ص** وتصدق الزبير بدوره وقال للمردودة من بناته ان تسكن غير مضرة ولا مضربها فان استغنت زوج فليس لها حق **ش** الزبير هو ابن العوام رضى الله تعالى عنه قوله للمردودة اي المطلقة من بناته ووقع في بعض النسخ من نسائه قيل صوبه بعض المتأخرين فوهم فان الواقع خلافا قلت من اين علم ان الواقع خلافا فلم لا يجوز ان يكون الواقع خلاف البنات وهذا التعليق وصله الدارمي في مسنده من طريق هشام بن عروة عن ابي ان الزبير جعل دوره صدقة على بنه لاتباع ولا توهب والمردودة من بناته فذكر نحوه وصله البيهقي ايضا قوله ان تسكن بفتح الهزرة والتقدير لان تسكن قوله غير مضرة بضم الميم وكسر الضاد اسم فاعل المؤنث من الضرر قوله ولا مضربها بضم الميم وفتح الصاد على صيغة اسم المفعول بالصلة **ص** وجعل ابن عمر نصيبه من دار عمر رضى الله تعالى عنه سكنى لذوى الحاجة من آل عبد الله **ش** اي جعل عبد الله بن عمر الذي خصه من دار عمر رضى الله تعالى عنه سكنى لذوى الحاجة من آل عبد الله بن عمر يعني من كان محتاجا الى السكنى من اهله يسكن فيما خصه من دار عمر التي تصدق بها وقال لاتباع ولا توهب كذا ذكره ابن سعد **ص** وقال عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق عن ابي عبد الرحمن ان عثمان رضى الله تعالى عنه حيث حوصر اشرف عليهم وقال انشدكم ولا انشد الا اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حفر رومة فله الجنة فحفرتها الستم تعلمون انه قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزتهم قال فصدقوه **ش** بمقال **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فحفرتها اي حفرت رومة قال ابن بطال ذكر الحفر وهم من بعض الرواة والمعروف ان عثمان اشتراها لانه حفرها قلت حفرها واشترها وهي صدقة عنه فتطابق قوله او بئرا وتام دلالته على الترجمة من جهة تمام القصة وهو انه قال لذوى فيها كدلاء المسلمين قوله عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدان لقبه يروى عن ابيه

عثمان بن جبلة بن ابي رواد واسمه ميمون وابو سحقي هو عمرو بن عبد الله السبيعي وابو عبد الرحمن سمى
 عبد الله بن حبيب السلمي الكوفي القاري له ولايته صحبة وهذا التعليق وصله الدارقطني والاسمعيلى
 وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبدان بن عامر وروى الترمذي حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن
 وعباس بن محمد الدورى وغير واحد المعنى واحد قالوا حدثنا سعيد بن عامر قال عبد الله اخبرنا سعيد بن
 عامر عن يحيى بن ابي الجراح المقرئ عن ابي مسعود الجري عن ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت
 الدارحين اشرف عليهم عثمان فقال اشونى بصاحبكم الذين البواكم على قال فبجى بهما كأنهما جلان
 او كأنهما حاران قال فاشرف عليهم عثمان فقال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال مريشترى بئر
 رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها فى الجنة فاشترتها من صلب مالى فانتم اليوم
 تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر فقالوا اللهم نعم فقال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان
 المسجد ضاق بأهله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان فيزيدها فى المسجد
 بخير له منها فى الجنة فاشترتها من صلب مالى فانتم اليوم تمنعوني ان اصلى فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال
 انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون انى جهرت جيش العسرة من مالى قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله
 والاسلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان على ثير مكة ومعد ابو بكر وعمر رضى الله
 تعالى عنهما وانا ففكر الجبل حتى تساقطت حجارتها بالخصيف فركضه رجله فقال اسكن ثير فانما عليك
 نى وصديق وشهيدان قالوا اللهم نعم قال الله اكبر شهدوا ورب الكعبة انى شهيد ثلاثا هذا حديث
 حسن ورواه النسائي ايضا وزاد من رواية الاحنف عن عثمان فقال لاجعلها سقاية للمسلمين واجرها لك
 وعن النسائي ايضا من رواية الاحنف ان عثمان اشتراها بعشرين الفا وبخمس مئة وعشرين الفا وزاد
 فى جيش العسرة فجهزتهم حتى لم يبق قودا عقالا ولا خطاما وللترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب
 السلمي انه جهزهم بثلاثمائة بعير وفى رواية احمد من حديث عبد الرحمن بن سمرة انه جاء بالف دينار فى ثوبه
 فصمها فى حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين جهز جيش العسرة فقال ما على عثمان ما عمل بعد اليوم
 وروى الدارقطني من طريق ثمامة بن حزن عن عثمان قال هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم زوجنى احدى ابنتيه واحدة بعد اخرى رضى بي ورضى عني قالوا اللهم نعم فوالله حيث
 حوصروا فى رواية الكشميهنى حين حوصروا وذلك حين حاصره المصربون الذين انكروا
 عليه تولية عبد الله بن سعد بن ابى سرح وقصته مشهورة قوله انشدكم يقال نشدت فلانا انشده
 اذا قلت له نشدتك الله اى سألتك بالله كأنك ذكرته اياه قوله من حفر رومة قد ذكرنا عن ابن
 بطال انه قال ذكر الحفروهم والذي يعلم فى الاخبار والسير انه اشتراها ولا يوجد ان عثمان حفرها
 الا فى حديث شعبة وروى البغوى فى معجم الصحابة من طريق بشر بن بشير الاسلمي عن ابيه قال لما
 قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بنى غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها
 القربة بمد فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبعنيها بعين فى الجنة فقال يا رسول الله ليس لى ولا ليعالى
 غيرها فبلغ ذلك عثمان رضى الله تعالى عنه فاشترها بخمسة وثلاثين الف درهم ثم اتى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال انجعل لى ما جعلته له قال نعم قال قد جعلتها للمسلمين انتهى واذا كانت عينا فلا

مانع أن يخففها عثمان بئرا ويحتمل أن العين المذكورة كانت تجري إلى بئر فوسعهما عثمان أو طواها
 فنسب حفرها إليه وقال الكرماني رومة يضم الراء وسكون الواو كان ركية ليهودي يبيع المسلمين
 ماها فاشترى منه عثمان بعشرين ألف درهم وذكر الكلبي أنه كان يشتري منها قربة بدرهم قل
 أن يشتريها عثمان رضي الله تعالى عنه قوله قصده قوله بما قال أي بالذي قال عثمان رضي الله تعالى عنه
 وفي رواية النسائي من طريق الأحنف بن قيس أن الذين صدقوه بذلك هم علي بن أبي طالب و
 طلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنهم **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه
 في وقفه لأجناس على من وليه أن يأكل شئ **ش** مطابق للترجمة تؤخذ من قوله في وقفه وكان وقفه أرضا
 وقدمر عن قريب في باب الوقف للغني والفقير **ص** وقديله الواقف وغيره فهو واسع
 لكل شئ **ش** هذا من كلام البخاري وأشار بهذا إلى أن قوله علي من وليه أعم من أن يكون
 الواقف أو غيره وقال الداودي استدلال البخاري من قول عمر قوله وقد يليه الواقف أو غيره غلط
 لأن عمر جعل الولاية إلى غيره فكيف يليه الواقف **ص** **باب** إذا قال الواقف لا نطلب
 ثمنا إلا إلى الله فهو جائز **ش** أي هذا باب يذكر فيه إذا قال الواقف إلى آخره **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا بني
 الجارثا منوني بحائطكم قالوا لا نطلب ثمنا إلا إلى الله تعالى **ش** الترجمة من نفس الحديث
 وقدمر هذا غير مرة غير أنه ذكره بهذا الأسناد بعينه عن قريب في باب إذا وقف جماعة أرضا
 مشاعا وليس فيه زيادة فائدة غير تغيير الترجمة قبل فأنته أنه يشير به إلى أن الوقف
 يصح بأي لفظ دل عليه ما مجرد أو بقرينة **ص** **باب** قول الله عز وجل
 يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من
 غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فاصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله أن
 ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآئمين فأن عثر على أنهما استحقا
 اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما
 وما اعتدنا إنا إذا لمن الظالمين ذلك أدنى أن يأتيوا بالشهادة على وجهم أو يخافوا أن ترد إيمان بعداء أنهم
 واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين **ش** أي هذا باب في بيان سبب زول قول
 الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إلى قوله الفاسقين واثمنا قلنا كذلك لأن في حديث الباب صرح بقوله
 وفيهم نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم على ما يحسن بيانه عن قريب إن شاء الله تعالى
 وسقت هذه الآيات الثلاث في رواية الإصطلي وكرامة وفي رواية أبي ذر سبق من أول يا أيها الذين
 آمنوا إلى قوله أو آخران من غيركم ثم قال إلى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين قوله شهادة بينكم
 كلام اضافي مبتدأ وخبره قوله اثنان تقديره شهادة بينكم شهادة اثنين وقال الزمخشري أو على أن
 قوله اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهدا اثنان وقرأ الشعبي شهادة بينكم وقرأ
 الحسن شهادة بالنصب والتنوين على ليقم شهادة اثنان قوله ذوا عدل منكم وصف الاثنين بأن يكونا
 عدلين قوله إذا حضر ظرف للشهادة قوله حين الوصية بدل منه قال الزمخشري وفي إبداله منه دليل
 على وجوب الوصية وانها من الأمور اللازمة التي ما ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وحضور
 الموت وظهور أمارات بلوغ الأجل مشارفته قوله منكم أي من أقاربكم قاله الزمخشري وفي تفسير

ابن كثير منكم اي من المسلمين قاله الجمهور قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ذوا عدل من المسلمين
رواه ابن ابي حاتم قال وروى عن عبيدة وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر والسدي
وقادة ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم نحو ذلك وقال ابن جرير وقال آخرون عن ذلك
ذوا عدل منكم من حي الموصى وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما قوله او آخرا من
من غيركم قال الزمخشري من الاجانب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي اخبرنا سعيد بن عون حدثنا عبد الواحد
ابن زياد حدثنا حبيب بن ابي عمرة عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس في قوله او آخرا من غيركم
قال من غير المسلمين يعني اهل الكتاب ثم قال وروى عن عبيدة وشريح وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين
ويحيى بن يعمر وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبيرة والشامي وابراهيم النخعي وقادة وابي مجاز والسدي
ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم نحو ذلك قوله ان انتم ضربتم في الارض قال الزمخشري
يعني ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم احد من عشيرتكم فاستشهدوا الجنتين على الوصية وجعل الاقارب
اولى لانهم اعلم بأحوال الميت وما هو اصلح وهم له النصيح وفي تفسير ابن كثير قوله ان انتم ضربتم
في الارض اي سافرتم فاصابتكم مصيبة الموت وهذا شرطان لجواز استشهدا الذين عند فقد المؤمنين
ان يكون ذلك في سفر وان يكون في وصية كما صرح بذلك القاضي شريح وقال ابن جرير حدثنا
عمرو بن علي حدثنا ابو معاوية وو كيع قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن شريح قال لا تجوز شهادة
اليهودى والنصراني الا في سفر ولا تجوز في سفر الا في وصية وقد روى مثله عن الامام احمد بن حنبل
رجه الله وهذا من افراده وخالفه الثلاثة فقالوا لا تجوز شهادة اهل الذمة على المسلمين وقال ابن
جرير حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو داود حدثنا صالح بن ابي الاخضر عن الزهري قال مضت
السنة ان لا تجوز شهادة كافر في حضر ولا في سفر انما هي في المسلمين وذكر الطحاوي
حديث ابي داود ان رجلا من المسلمين توفي بدقوقا ولم يجد احدا من المسلمين يشهده على وصيته فاشهد
رجلين من اهل الكتاب نصرانيين فقد ما الكوفة على ابي موسى فقال ابو موسى هذا امر لم يكن بعد
الذي كان في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاحلفهما بعد العصر ما خانا ولا كذبا ولا بدلا فامضى
شهادتهما قال الطحاوي فهذا يدل على ان الآية محكمة عند ابي موسى وابن عباس ولا علم لهما بخالفا
من الصحابة في ذلك وعلى ذلك اكثر التابعين وذكر النحاس ان القائلين بأن الآية الكريمة منسوخة
وانه لا تجوز شهادة كافر بحال كما لا تجوز شهادة فاسق زيد بن اسلم والشافعي ومالك والنعمان غير انه
اجاز شهادة الكفار بعضهم على بعض واما الزهري والحسن فزعموا ان الآية كلها في المسلمين وذهب
غيرهما الى ان الشهادة هنا بمعنى الحضور وقال آخرون الشهادة بمعنى اليمين وتكلموا في معنى
استحلاف الشاهدين هنا ففهم من قال لانها ادعى وصية من الموت وهذا قول يحيى بن يعمر قال النحاس
وهذا لا يعرف في حكم الاسلام ان يدعى رجل وصية فيحلف ويأخذها ومنهم من قال يحلفان اذا
شهدا ان الميت اوصى بما لا يجوز او بما له كله وهذا ايضا لا يعرف في الاحكام ومنهم من قال يحلفان اذا
اتهما ثم يقتل اليمين عنهما اذا اطلع على الخيانة وزعم ابن زيد ان ذلك كان في اول الاسلام كان الناس
ينوارثون بالوصية ثم نسخت الوصية وفرضت الفرائض وقال الخطابي ذهبت عائشة رضى الله تعالى عنهما
الى ان هذه الآية نائمة غير منسوخة وروى ذلك عن الحسن والنخعي وهرقول الاوزاعي قال وكان عيم
وعدي وصيين لاشاهدين والشهود لا يحلفون وانما عابر بالشهادة عن الامانة التي يحملها في قبول الوصية

قوله من بعد الصلاة اختلف فيها فقال الشعبي وابن جبير وقادة من بعد صلاة العصر
 قال القاسم وروى عن ابن عباس من بعد صلاة اهل دينهما قال فدعا النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فثما وعديا بعد العصر فاستخلفهما عند المنبر وقال الزهري يعني صلاة المسلمين والمقصود ان
 يقام هذان الشاهدان بعد صلاة اجمع فيها بحضرتهم فيقسمان بالله اى فيحلفان بالله انتم اى ظهرت
 لكم ربة منهما انهما خانا وغلا فيحلفان حينئذ بالله لان شري به اى بالقسم ثما اى لانعتاض عنه بعوض
 قليل من الدنيا الفاية الزائلة قوله ولو كان ذا قربى اى ولو كان المشهود عليه قريبا لبنا لانحايه
 ولانتم شهادة الله اضافها الى الله تشريفا لها وتعظيما لامرها وقرأ بعضهم ولانتم بشهادة الله مجرورا
 على القسم رواها ابن جرير عن الشعبي قوله انا اذا لمن الاثمين اى ان فعلنا شيئا من ذلك من تحريف
 الشهادة او تبديلها او تغييرها او كتمانها بالكلمة قوله فان عثر اى فان اطلع وظهر واشتهر وتحقق من
 الشاهدين الوصيين انهما خانا وغلا شيئا من المال الموصى به اليهما او ظهر عليهما بذلك فاخران
 يقومان مقامهما اى فشاهدان آخران من الذين استحق عليهم الاثم ومعنا من الذين جنى عليهم وهم اهل
 الميت وعشيرته قوله الاوليان لاحقان بالشهادة لقرابتهم ومعرفتهما وارتفاعهما على انه خبر مبتدأ
 محذوف تقديره هما الاوليان كانه قيل ومن هما فقيل هما الاوليان وقيل هو بدل من الضمير في يقومان او من
 آخران قال الزمخشري ويجوز ان يرتفعوا باستحقاق او من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة
 لاطلاعهم على حقيقة المال وقرئ الاولين على انه وصف للذين استحق عليهم مجرورا ومنصوب
 على المدح ومعنى الاولوية التقدم على الاجانب في الشهادة لكونهم احق بها وقرئ الاوليين بالثنائية
 وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الاولان ويحتاج به من يرى رداليتين على المدعى وابو حنيفة واصحابه
 لا يرون بذلك فوجهه عندهم ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما اختانا فحلفا فلما ظهر
 كذبهما ادعيا الشراء فيما كنما فانكر الورثة وكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء قوله
 وما اعتدنا اى فيما قلنا فيهما من الخيانة (انا اذا لمن الظالمين) اى ان كنا قد كذبتا عليهما فحن حينئذ
 من الظالمين قوله ذلك اى الذى تقدم من بيان الحكم (ادنى) اى اقرب ان يأتى الشاهد على
 نحو تلك الحادية (بالشهادة على وجهها او يخافوا ان ترد ايمان) اى تنكر ايمان بشهود آخرين بعد
 ايمانهم فيفتضحوا بظهور كذبهم واتقوا الله ان تحلفوا كاذبين او تخونوا امانة واسمعوا الموعدة قوله والله
 لا يهدى القوم الفاسقين وعيد لهم بحرمان الهداية **ص** وقال لى على بن عبد الله حدثنا يحيى
 ابن آدم حدثنا ابن ابى زائدة عن محمد بن ابى القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن
 عباس رضى الله تعالى عنهما قال خرج رجل من بنى سهم مع نعيم الدارى وعدي بن بداء فأتى السهمى
 بأرض ليس بهما سلم فلما قدما بركنة فقدوا اجاما من فضة نحو صامن ذهب فاحلفهما رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم وجد الاجام بمكة فقالوا ابتعناه من نعيم وعدي فقام رجلان من اوليائه فحلفا
 لشهادتنا احق من شهادتهما وان الاجام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا ايها الذين آمنوا
 شهادة بينكم ش **ص** مطابقة للآيات المذكورة ظاهرة لانه بين انها نزلت فيمن ذكروا فيه
 ذكر رجاله **ص** وهم سبعة **ص** الاول على بن عبد الله المعروف بابن المدينى **ص** الثانى يحيى بن
 آدم سليمان بن الخزومي **ص** الثالث يحيى بن زكريا بن ابى زائدة واسمه ميمون ابو سعيد الهمداني القاضى **ص**
 الرابع محمد بن ابى القاسم الذى يقال له الطويل ولا يعرف اسم ابيه **ص** الخامس عبد الملك بن سعيد بن

جبير م السادس ابو سعيد بن جبير * السابع عبدالله بن عباس * ذكر لطائف اسناده * فيه القول
 في اول الاسناد وفي آخره ثم انه ذكر الحديث عن ابن المديني كذا بغير سماع فلما ان يكون اخذه
 مذاكرة اعرضا ويكون محمد بن ابي القاسم ليس برضى عنده وكأني اشبه لان محمد بن بحر ذكر عندانه
 قال ابن ابي القاسم لا اعرفه كما انتهى قيل له فرواه غيره قال لا قال وكان ابن المديني يستحسن هذا الحديث
 حديث محمد بن ابي القاسم قال وقد رواه عن ابواسامة الا انه غير مشهور وقيل عادته انه اذا كان في اسناد
 الحديث نظرا وكان موقوفا يعبر بقوله قال لي وفيه ان شيخه بصري والبقية كوفيون وفيه محمد بن ابي
 القاسم وقد اخرج له البخاري هنامع انه توقف فيه ووثقه يحيى وابو حاتم وليس له في البخاري
 ولا لشيخه عبدالملك بن سعيد غير هذا الحديث الواحد وفيه رواية الابن عن الاب * ذكر من اخرج
 غيره * اخرج ابو داود في القضايا عن الحسن بن علي واخرجه الترمذي في التفسير عن سفيان بن
 وكيع كلاهما عن يحيى بن آدم به وقال الترمذي حديث غريب * ذكر معناه * قوله خرج رجل من
 بني سهم هو بزيل بضم الباء الموحدة وقح الزاي وسكون الياء آخر الحروف وآخره لام كذا
 ضبطه ابن ماكولا ووقع عند الترمذي والطبري بديل بدل مهملة عوض الزاي وفي رواية ابن منده من
 طريق السدي عن الكلبي بديل بن ابي مارية وليس هذا بديل بن ورقاء فانه خزاعي وهذا سهمي وهم
 من ضبطه بالذال المعجمة ووقع في رواية ابن جريج انه كان مسلما قوله مع تميم الداري وهو الصحابي
 المشهور ونسبته الى الدار وهم بطن من لخم ويقال الداري للعطار ولرب الغنم وكان نصرانيا وكانت
 قضيته قبل ان يسلم واسلم سنة تسع وسكن المدينة وبعد قضية عثمان انتقل الى الشام وكان يختم
 القرآن في ركعة وروى الشعبي عن فاطمة بنت قيس انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبة خطبها
 وقد قال حدثني تميم فذكر خبر الجساسة في قصة الدجال * فان قلت اذا كانت قضية تميم قبل اسلامه
 يكون الحديث من مرسل الصحابي لان ابن عباس لم يحضر هذه القضية قلت نعم ولكن جاء في بعض الطرق
 قد رواه عن تميم الداري اخرج الترمذي حدثنا الحسن بن احدين ابي شعيب الحراني قال حدثنا محمد بن
 سلمة الحراني قال حدثنا محمد بن اسحق عن ابي النضر عن ياذان مولى ام هاني عن ابن عباس عن تميم الداري
 في هذه الآية يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت قال برئ الناس من هذه الآية غيري
 وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام فاتيا الشام في تجارتهمما وقدم عليهما
 مولى لبني سهم الحديث فاذا كان كذلك يكون القصة قبل الاسلام والتحاكم بعد اسلام الكل فيحتمل انه
 كان بمكة سنة الفتح قوله وعدي بفتح العين وكسر الدال المهملتين وتشديد الياء ابن بداء بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الدال المهملة مع المد قال الدهي عدي بن بداء مذكور في تفسير شهادة بينكم اذا حضر احدكم
 الموت وفي رواية الترمذي والصحيح ان عديا نصراني لم يبلغنا اسلامه وفي كتاب القضاء للكرائسي
 سماه البداء بن عاصم واخرجه عن معلى بن منصور عن يحيى بن ابي زائدة ووقع عند الواقدي ان عدي
 ابن بداء كان اخا تميم الداري فان ثبت فلعلة اخوه لأمه او من الرضاة وفي تفسير مقاتل خرج بديل بن
 ابي مارية مولى العاص بن وائل مسافرا في البحر الى النجاشي فأت بديل في السفينة وكان كتب وصيته
 وجعلها في متاعه ثم دفعه الى تميم وصاحبه عدي فاخذنا منه ما اعجبهما وكان فيما اخذا انا من فضة
 فيه ثلاث مائة مثقال منقوش بموه بالذهب فلما رابقية المتاع الى ورثته ونظروا في الوصية فقدوا بعض
 متاعه فكلمو اتيميا وعديا قالا ما لنا به علم وفيه فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة السهميان

لما ادعى عرف تميم ما نفي فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا تميم اسلم يتجاوز الله علمك ما كان
 في شركك فاسلم وحسن اسلامه ومات عدي بن بداء نصرانيا وفي تفسير الثعلبي كان بدل
 ابن ابي مارية وقيل ابن ابي مريم مولى عمرو بن العاص وكان بدل اسما ومات بالاشام قوله
 جاما بالميم قل بعضهم قوله جاما بالميم والتخفيف انه قالت هذا تفسير الخاص بالعام وهذا لا يجوز
 لان الانامع من الجاهل والجاهل هو الكاس قوله مخصوصا بضم الميم وفتح الخاء المعجمة والواو المشددة
 وفي آخره صاد مائلة قل ابن الجوزي صيغت فيه صفة يجمع مثل الخوص من الذهب معناه متوشا فيه
 خطوط دقاق طوال كخاص وهو ورق الخلد ووقع في بعض نسخ ابن داود مخصوصا بالصاد المعجمة
 اي هوها ووقع في رواية ابن جريج عن مكرمة انه من امة متوش بذهب قوله مقام رجلان
 من اولياءه اي من اولياء السهمي المذكور الذي مات والرجلان عمرو بن العاص ورجل آخر منهم
 كذا في رواية الكلبي وسمى الآخر مقاتل في تفسيره بأنه الطالب بن ابي وداعة قوله
 وفيهم ثلث هذه الآية وقال ابن زيد ثلث هذه الآية في رجل توفي وليس عنده احد
 من اهل الاسلام وذلك في اول الاسلام والارض حرب والناس كفار وكانوا يتوارثون بالوصية
 ثم نكحت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون بهارواه ابن جرير وقال ابن التين انتزع ابن
 شريح من هذه الآية الكريمة الشاهد واليمين قال قوله فان عثر لا يخلو من اربعة اوجه اما ان يقرأ
 او يشهد عليهم شاهدان او شاهدا وامرأتان او شاهد واحد قال واجمعنا ان الاقرار بعد الانكار لا يوجب
 يمينا على الطالب وكذلك مع الشاهدين والشاهد والمرأتين فلم يبق الا شاهد واحد فلذلك استحق
 الطالبان بينهما مع الشاهد الواحد انتهى ورد عليه بأنه ليس في شيء من طرق الحديث انه كان
 هناك شاهد اصلاب في رواية الكلبي وسألهم البيهقي فلم يجدوا فأمرهم ان يستخلفوا عديا بما يعظم
 على اهل دينه والله اعلم ص باب قضاء الوصي دين الميت بغير محضر من الورثة
 ش اي هذا باب في بيان جواز قضاء الوصي دين الميت وفي بعض النسخ ديون الميت بغير
 حضور الورثة ولا خلاف بين العلماء في جواز ذلك ص حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن
 يعقوب عنه حدثنا شيبان ابو معاوية عن فراس قال قال الشعبي حدثني جابر بن عبد الله الانصاري ان
 اباہ استشهد يوم احد وترك ست بنات وترك عليه دين فلما حضر جدد النخل اتيت رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والدي استشهد يوم احد وترك عليه دين كثيرا
 واني احب ان يرث الغرماء قال اذهب فيدرك كل تمر على ناحية ففعلت ثم دعوت فلما نظروا اليه اغروا بي
 تلك الساعة فلما رأى ما يصنعون اطاف حول اعظمها بيدرا ثلاث مرات ثم جلس عليه فقال
 ادع اصحابك فزال يكيل لهم حتى ادى الله امانة والدي وانا والله راض ان يؤدى الله امانة
 والدي ولا ارجع الى اخواني بكرة فسلم والله البيادر كلها حتى اني انظر الى البيدر الذي عليه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كأنه لم ينقص ثمرة واحدة ش مطابقتها للترجمة من حيث ان
 جابر بن عبد الله او في دين والده بغير حضور اخواته التي هي من الورثة ومحمد بن سابق ابو جعفر
 التميمي مولا هم البغدادي البراز واصله فارسي كان بالكوفة روى عنه البخاري هنا فقط بلا
 واسطة مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وروى عنه بواسطة في الجهاد وفي المغازي والنكاح
 والاشربة ومع هذا تردد البخاري هنا حيث قال محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب الرخامي

البغدادى روى عنه البخارى في البيوع والتوحيد والجزية وعمره الحديبية وهو من افراده وشيخان
هو ابن عبد الرحمن النخوى ابو معاوية سكن الكوفة اصله بصرى وفراس بكسر الفاء وتخفيف
الراء وبالسين المهملة ابن يحيى الهمداني ابو يحيى الخارثى الكوفي المكتب والشعبي هو عامر بن
شراحيل من شعب همدان الكوفي والحديث مضى في مواضع في الاستقراض والصلح والهبة
وغيرها وسيأتى ايضا وقدمضى الكلام فيه غير مرة قوله حضر جداد النخل بفتح الجيم وكسرهما
وهو صرام النخل وهو قطع ثمرتها يقال جدال الثمرة يجدها جدا قوله فيبدر بفتح الباء الموحدة
وسكون الباء آخر الحروف وكسر الدال المهملة امر من يدر اى اجعل كل صنف في يدر اى جرين
يخصه واليدير المكان الذى يداس فيه الطعام وهنا المكان الذى يجعل فيه التمر المجذود قوله اغروابى
مشتق من الاغراء وهو فعل ما لم يسم فاعله اى لهجوا يقال غرى بكذا اذا لهج به واولع به وقال ابن الاثير
وفي حديث جابر فلما رآوه اغروا بى تلك الساعة اى لجوا فى مطالبتي وألخوا قوله ولا ارجع الى
اخواتى بكرة كذا هو فى رواية الكشيميه وفي رواية غيره بكرة بنزع الخافض **ص** قال
ابو عبد الله اغروابى يعنى هيجوابى فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء **ش** ابو عبد الله هو
البخارى نفسه فسر معنى اغروابى بقوله يعنى هيجوابى والمعنى ان الاغراء هو التهييج وقال ابو عبدة
فى المجاز فى قوله فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الاعراء التهييج والافساد

ص **س** اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجهاد **ش**

اى هذا كتاب فى بيان احكام الجهاد ولم يقع لفظ كتاب لاكثر الرواة وانما هو فى رواية ابن
شويه والنسفى ولم يقع البسملة الا فى رواية النسفى مقدمة والجهاد بكسر الجيم اصله فى اللغة
الجهد وهو المشقة وفى الشرع بذل الجهد فى قتال الكفار لاعلاء كلمة الله تعالى والجهاد فى الله بذل
الجهد فى اعمال النفس وتذليلها فى سبيل الشرع والجل عليها مخالفة النفس من الركون الى الدعة
والذات واتباع الشهوات وهذا الكتاب مذكور هنا فى جميع النسخ والتمرويح خلا بطل فانه
ذكره عقب الحج والصوم قبل البيوع ولما وصل الى هنا وصل بكتاب الاحكام **ص**
باب فضل الجهاد والسير **ش** اى هذا باب فى بيان فضل الجهاد وفى بيان السير وهو
بكسر السين المهملة وقع الباء آخر الحروف جمع سيرة وهى الطريقة ومنه سيرة القهر بن اى طريقتهما
وذكر السير هنا لانه يجمع سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطرقه فى مغازبه وسير اصحابه وما
نقل عنهم فى ذلك **ص** وقول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم
الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده
من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به الى قوله وبشر المؤمنين **ش** وقول الله بجرور عطا
على فضل الجهاد وهاتان آيتان من سورة براءة اولاهما هو قوله ان الله اشترى الى قوله الفوز العظيم
والثانية هو قوله التائبون العابدون الى قوله وبشر المؤمنين والمذكور هنا كذا فى رواية النسفى وابن
شويه وفى رواية الاصيلى وكريمة الايتان جميعا مذكورتان بتمامهما وفى رواية ابى ذر المذكور الى
قوله وعدا عليه حقا من الآية الاولى ثم قال الى قوله والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين قوله
ان الله اشترى الى آخره قال محمد بن كعب القرظى وغيره قال عبد الله بن رواحة رضى الله تعالى عنه
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى ليلة العقبة اشترط ربك ولنفسك ماشئت فقال اشترط

ربي ان تصدقوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى ان تمنعنى مما تمنعون منه انفسكم واموالكم
 قالوا فانا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لان قيل ولا نستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين
 انفسهم واموالهم الآية والمراد ان الله امرهم بالجهاد باموالهم وانفسهم ليحاربهم بالجنة فبهر عنه
 بالشراء لما تضمن من عوض ومعوض ولما جوزوا بالجنة على ذلك عبر عنه بلفظ الشراء تجوزوا وبالباء
 فى بأن للمقابلة والتقدير باستحقاقهم الجنة قوله يقاتلون فى سبيل الله قال الزمخشري فيه معنى الامر
 كقوله تجاهدون فى سبيل الله باموالكم وانفسكم قوله فيقتلون ويقتلون اى سواء قتلوا او قتلوا
 او اجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة قوله وعدا عليه حقا وعدا مصدر مؤكد آخر بأن هذا
 الوعد الذى وعده للحجابهين فى سبيل الله وعد ثابت وقد اثبتته فى التوراة والانجيل كما اثبتته فى القرآن
 قوله ومن اوفى بعهده من الله اى لا احد اعظم وفاء بما عاهد عليه من الله فانه لا يخلف الميعاد قوله
 فاستبشروا اى افرحوا بهذا البيع اى فليبشر من قام بمقتضى هذا العقد ووفى بهذا العهد بالفوز العظيم
 والنعيم المقيم قوله التائبون رفع على المدح اى هم التائبون وهذا نعت للمؤمنين المذكورين يعنى
 التائبون من الذنوب كلها التاركون للفواحش العابدون اى القائمون بعبادة ربهم وقيل بطول الصلاة
 وقيل بطاعة الله قوله الحامدون اى على دين الاسلام وقيل على الصرا والضراء قوله السائحون
 اى الصائمون كذا قال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبدالله بن مسعود وكذا قال الضحاك
 وقال ابن جرير حدثنا احمد بن اسحق حدثنا ابو احمد حدثنا ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبدالله عن
 عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سباحة هذه الامة الصيام وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء
 والضحاك وسفيان بن عيينة وآخرون وقال الحسن البصرى السائحون الصائمون شهر رمضان
 وقال ابو عمرو العبدى السائحون الذين يديمون الصيام من المؤمنين وقد ورد فى حديث مرفوع
 نحو هذا فقال ابن جرير حدثنى محمد بن عبدالله بن بزيع حدثنا حكيم بن حزام حدثنا سليمان عن
 ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السائحون هم الصائمون
 وروى ابو داود فى سننه من حديث ابي امامة ان رجلا قال يا رسول الله ائذن لى فى السياحة فقال
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سياحة امتى الجهاد فى سبيل الله وعن عكرمة انه قال هم طلبة العلم
 وقال عبدالرحمن بن زيد بن اسلم هم المهاجرون رواهما ابن ابي حاتم وليس المراد من السياحة
 ما قد يفهمه من تعبد بمجرد السياحة فى الارض والتفرّد فى شواهد الجبال والكهوف والبرارى فان
 هذا ليس بمشروع الا فى ايام الفتن والزلازل فى الدين قوله الامر بالمعروف وهو طاعة الله
 والناهي عن المنكر وهو معصية الله وانما دخلت الواو فيه لانها الصفة الثامنة والعرب تعطف
 الواو على السبعة ذكره جماعة من المفسرين وقيل ان الواو انما دخلت على الناهين لان الامر بالشيء
 نهى عن ضده تبعا وضمنا لا قصدا فلو قال الناهون بغير واو لاشبه ان يريد النهى الذى هو تبع فلما
 ذكر الواو بين ان المراد الامر بالخير والناهي عن المنكر قصدا ولذلك دخلت الواو ايضا
 فى والحافظون لحدود الله اذ لم يذكر الواو لانه ان المعنى يحفظون حدود الله من الاشياء التى
 تقدم ذكرها فان فى كل شئ حد الله تعالى فقال والحافظون ليكون اخبارا لحفظهم الحدود فى هذه
 الاشياء وغيرها ص وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الحدود الطاعة ش
 هذا التعليق وصله ابن ابي حاتم من طريق على بن ابي طلحة عنه فى قوله تلك حدود الله يعنى طاعة الله

وكأنه تفسير باللازم لأن من اطاع وقف عند امثال امره واجتناب نهيه **ص** حدثنا الحسن
ابن صباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت الوليد بن العيزار ذكر عن ابي عمرو
الشيباني قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قلت يا رسول الله اى العمل افضل قال الصلاة على ميقاتها قلت ثم اى قال ثم بر الوالدین قلت ثم اى
قال الجهاد فى سبيل الله فسكت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو استزدته لزدني شىء **ص**
مطابقته للترجة فى قوله الجهاد فى سبيل الله والحديث مضى فى اوائل مواقيت الصلاة فانه اخرجه
هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن الوليد بن العيزار اخبرني قال سمعت ابا عمرو الشيباني الى آخره واسم
ابي عمرو الشيباني سعد بن اياس وقد مر الكلام فيه هناك واختلاف الاحاديث فى افضل الاعمال
لاختلاف السائلين واختلاف مقاصدهم او باختلاف الوقت او بالنسبة الى بعض الاشياء وقال
الطبرى انما خص صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الثلاثة بالذكرا لأنها عنوان على ماسواها من
الطاعات فان من ضيع الصلاة المفروضة حتى خرج وقتها من غير عذر مع حقة مؤنها وعظيم فضلها
فهو لماسواها اضيع ومن لم يبر والديه مع وفور حقهما عليه كان اغيرهما اقل برا ومن ترك جهادا الكفار
مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق اترك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
يحيى بن سعيد حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتهم فانفروا شىء **ص**
مطابقته للترجة فى قوله ولكن جهاد الى آخره وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد
هو القطان وسفيان هو الثوري والحديث مضى فى كتاب الحج فى باب لا يحل القتال بمكة فانه اخرجه
هناك باتم منه عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ولنتكلم
ايضا بعض شىء فقوله لا هجرة يعنى من مكة واما الهجرة عن المواضع التى لا يتأذى فيها امر الدين
فهى واجبة اتفاقا وقال الخطابي كانت الهجرة على معنيين احدهما انهم اذا اسلموا او قاموا بين قومهم او ذوا
فأمرهم بالهجرة الى دار الاسلام ليسلم لهم دينهم ويزول الاذى عنهم والآخر الهجرة من مكة لان اهل الدين
بالمدينة كانوا اقل بلاء ضعيفين وكان الواجب على من اسلم ان يهاجروا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لكن ان حدث حادث استعان بهم فى ذلك فلما قحمت مكة استغنى عن ذلك اذ كان معظم الخوف من اهلها
فأمر المسلمون ان يقيموا فى اوطانهم ويكونوا على نية الجهاد مستعدين لان ينفروا اذا استنفروا وقال
الطبرى كلمة لكن تقتضى مخالفة ما بعدهما لما قبلها اى ان المفارقة عن الاوطان المسماة بالهجرة المطلقة انقطعت
لكن المفارقة بسبب الجهاد باقية مدى الدهر وكذا المفارقة بسبب نية خالصة لله عز وجل كطلب
العلم والقرار لدينه انتهى وذكر غير واحد من العلماء ان انواع الهجرة خمسة اقسام **١** الاول الهجرة
الى ارض الحبشة **٢** الثانى الهجرة من مكة الى المدينة **٣** الثالث هجرة القبائل الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **٤** الرابع هجرة من اسلم من اهل مكة **٥** الخامس هجرة ما نهى الله عنه وبقي من الهجرة
ثلاثة انواع اخر وهى الهجرة الثانية الى ارض الحبشة وهجرة من كان مقيما ببلاد الكفر ولا يقدر على
اظهار الدين فيجب عليه الهجرة والهجرة الى الشام فى آخر الزمان عند ظهور الفتن على مارواه احدى
مسنده من رواية شهر قال سمعت عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لتكونن
هجرة بعد هجرة الى مهاجر ابيكم ابراهيم عليه السلام الحديث ولما روى الترمذى حديث ابن عباس هذا قال

وفي الباب عن ابي سعيد وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن حبشي اما ما حديث ابي سعيد فاخرجه احمد في مسنده من رواية ابي البخري الطائي عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لما نزلت هذه الآية اذا جاء نصر الله والفتح قرأها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ختمها وقال الناس حيز وانا واصحابي حيز وقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية قلت الحيز يفتح الحاء المهملة وتشديد اليماء آخر الحروف المكسورة وفي آخره زاي والمعنى الناس في ناحية وانا واصحابي في ناحية واما حديث عبد الله بن عمرو فاخرجه البخاري على ما سألني ان شاء الله تعالى واخرجه ابوداود والنسائي واما حديث عبد الله بن حبشي فاخرجه ابوداود والنسائي من رواية عبيد بن عمر عن عبد الله بن حبشي الخثعمي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اى الاعمال افضل قال طول القنوت قيل فأى صدقة افضل قال جهدا منقل قبل فأى الهجرة افضل قال من هجر ما حرم الله عليه الحديث قلت وفي الباب عن جماعة آخرين وهم عبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن ابي سفيان وفصالة بن عبيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج ومجاشع بن مسعود وغزبة بن الحارث وقيل الحارث بن غزبة وعبد الله بن وقدان السعدي وجنادة بن ابي امية وعبد الله بن عمرو وجابر بن عبد الله وثوبان ومحمد بن حبيب المضري وفديك ووالثة بن الاسقع وصفوان بن امية ويعلى بن مرة وعمر بن الخطاب وابو هريرة وابن مسعود وابو مالك الاشعري وحائشة وابو فاطمة رضى الله تعالى عنهم واما حديث عبد الرحمن بن عوف فاخرجه احمد والطبراني من رواية مالك بن بخامر عن ابن السعدي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تنقطع الهجرة مادام العدو يقاتل فقال معاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الهجرة خصلتان احدهما تهجر السيئات والاخرى تهجر الى الله ورسوله ولا تنقطع الهجرة ما قبلت التوبة وزواه البرار مقتصر على حديث عبد الرحمن بن عوف ومعاوية وحده رواه ابوداود والنسائي بلفظ لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها واما حديث فضالة بن عبيد فاخرجه ابن ماجه من رواية عمرو بن مالك عن فضالة بن عبيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجر من هجر الخطايا والذنوب واما حديث زيد بن ثابت ورافع بن خديج فاخرجه احمد في مسنده من رواية ابي البخري عن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث فيه لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية فقال له مروان كذبت وعنده رافع بن خديج وزيد بن ثابت وهما فاعدان معه على السرير فقال ابو سعيد لو شاء هذان لحدثاك فرفع عليه مروان الدرة ليضربه فلارأيا ذلك قال صدق واما حديث مجاشع بن مسعود فاخرجه في مسنده من رواية يحيى بن اسحق عن مجاشع بن مسعود انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان اخاه ليابعه على الهجرة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بل على الاسلام فانه لا هجرة بعد الفتح واما حديث غزبة بن الحارث فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن رافع عن غزبة بن الحارث انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا هجرة بعد الفتح انما هي ثلاث الجهاد والنية والخير واما حديث عبد الله بن وقدان السعدي فاخرجه النسائي من رواية بشر بن عبيد الله عن عبيد الله بن وقدان السعدي قال وفدت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلنا نطلب حاجة وكنت آخرهم دخولا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى تركت من خلفي وهم يقولون ان الهجرة قد انقطعت قال ان تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار واما حديث جنادة بن ابي امية فاخرجه

احد من رواية ابي الخير ان جنادة بن ابي امية حدثه ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال بعضهم ان الهجرة قد انقطعت فاختلقوا في ذلك قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان ناسا يقولون ان الهجرة قد انقطعت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الهجرة لا تنقطع ما كان الجهاد به واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه احد في مسنده في رواية شهر قال سمعت عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لتكونن هجرة بعد هجرة الى مهاجرا بكم ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما حديث جابر بن عبد الله فاخرجه ابن منيع في مسنده عن ججاج عن ابي الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلفظ المهاجر من هجر ما نهى الله عنه واما حديث ثوبان فاخرجه البرار في مسنده من رواية ابي الاشعث الصنعاني عن ابن عثمان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار واما حديث محمد بن حبيب المصري فاخرجه البرار ايضا من رواية ابي ادريس الخولاني عن ابن السعدي عن محمد بن حبيب المصري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره بلفظ الذي قبله واما حديث فديك فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية الزهري عن صالح بن بشير بن فديك ان جده فديك اتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقم الصلاة وآت الركة واهجر السوء واسكن من ارض قومك حيث شئت وهذا مرسل فان صالح بن بشير لم يسنده الى جده انما روى القصة من عنده مرسة واما حديث واثلة ابن الاسقع فاخرجه الطبراني ايضا من رواية عمرو بن عبد الله الحضرمي عن واثلة بن الاسقع قال خرجت مهاجرا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ما حاجتك قلت الاسلام فقال هو خير لك قال وتهاجرتك نعم قال هجرة البادية او هجرة الباتة قلت ايها افضل قال هجرة الباتة وهجرة الباتة ان تثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهجرة البادية ان ترجع الى باديتك الحديث واما حديث صفوان بن امية فاخرجه النسائي من رواية عبد الله بن طاوس عن ابيه عن صفوان بن امية قال قلت يا رسول الله انهم يقولون ان الجنة لا يدخلها الا من هاجر قال لا هجرة بعد فتح مكة ولكن جهاد ونية واذا استفرتم فانفروا واما حديث يعلى بن امية فاخرجه النسائي ايضا من رواية عبد الرحمن بن امية عن يعلى بن امية قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي امية فقلت يا رسول الله بايع ابي على الهجرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعه على الجهاد وقد انقطعت الهجرة واما حديث عمر رضى الله تعالى عنه فاخرجه الأئمة الستة وهو حديث الاعمال بالنيات الحديث واما حديث ابي هريرة فاخرجه باسناد رجاله ثقات واما حديث ابي مالك الاشعري فاخرجه الطبراني ايضا من رواية عطاء الخراساني عن ابي مالك الاشعري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله امرني ان امركم بخمس كلمات عليكم بالجهاد والسمع والطاعة والهجرة الحديث واما حديث عائشة رضى الله عنها فاخرجه مسلم من رواية عطاء عن عائشة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الهجرة فقال لا هجرة بعد الفتح واما حديث ابي فاطمة فاخرجه النسائي من رواية كثير بن مرة ان ابا فاطمة حدثه انه قال يا رسول الله حدثني بعمل استقيم عليه واعمله قال له رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم عليك بالهجرة فانه لا مثل لها **ص** حدثنا سعد حدثنا خالد حدثنا حبيب بن ابي عمرة
عن عائشة بنت طلحة عن عائشة انها قالت يا رسول الله نرى الجهاد افضل العمل افلا نجاهد قال لكن افضل
الجهاد حج بمرور **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله نرى الجهاد افضل العمل من حيث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد عليه افضلية الجهاد من حيث هو جهاد ولكنه جعل الحج المبرور من افضل
الجهاد ومع هذا كون الحج افضل الجهاد في حق من لقوه صلى الله تعالى عليه وسلم جهاد كن الحج وخالد هو
ابن عبد الله الطحان وحبيب ضد العدو ابن ابي عمرة الاسدي القصاب والحديث قدمه في كتاب الحج
في باب فضل الحج المبرور فانه اخرجه هناك عن عبد الرحمن بن المبارك عن خالد الى آخره والحج المبرور
الذي لا ثم فيه وقدمه الكلام فيه هناك **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عفان حدثنا همام حدثنا
محمد بن حمادة قال اخبرني ابو حصين ان ذكوان حدثه ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه حدثه قال جاء
رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دلني على عمل يعدل الجهاد قال لا اجده قال هل
تستطيع اذا خرج المجاهد ان تدخل مسجدك فتقوم ولا تقتر وتصوم ولا تقطر قال ومن يستطيع ذلك
قال ابو هريرة ان فرس المجاهد ليست في طوله فيكتب له حسنات **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
وذكر رجاله **و** وهم سبعة **الاول** اسحق بن منصور كذا وقع منسوبا الى ابيه في رواية الاصيلي
وابن عساكر وفي رواية الاكثرين غير منسوب وقال ابو علي الجاني لم أره منسوبا لاحد وهو اما
اسحق بن راهويه واما اسحق بن منصور **الثاني** عفان بتشديد الفاء ابن مسلم الصفيار الانصاري **الثالث**
همام بالتشديد ابن يحيى بن دينار الغوزي **الاربع** محمد بن حمادة بضم الحيم وتخفيف
الحاء المهملة **الايامى** ويقال **الازدي** **الخامس** ابو حصين بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة واسمه
عثمان بن عاصم **الاسدي** **السادس** ذكوان بفتح الذال المعجمة **ابو صالح** **السمان** **الزيات** **السابع**
ابو هريرة **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد
في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه القول في موضعين
وفيه ان شيخه ان كان ابن راهويه فهو مروزي وان كان اسحق بن منصور فهو مروزي ايضا وان عفان
رهمام بصريان وان عثمان ومحمد بن حمادة كوفيان وان ذكوان مدني والحديث اخرجه النسائي
في الجهاد ايضا عن ابي قدامة السرخسي عن عفان **ذكر** معناه **قوله** يعدل الجهاد اي يساويه
ويمثله **قوله** قال لا اجده كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال لا اجده لا يعدل الجهاد **قوله** قال
هل تستطيع كلام مستأنف من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال مسلم حدثنا سعيد بن منصور حدثنا
خالد بن عبد الله الواسطي عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ما يعدل الجهاد في سبيل الله قال لا تستطيعوه قال فاعادوا عليه مرتين او ثلاثا كل ذلك يقول
لا تستطيعوه قال في الثالثة مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القائم بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة
حتى يرجع المجاهد في سبيل الله وحذف التون في لا تستطيعونه بغير جازم ولا ناصب لغة قريش
فتقوم بالصب عطف على ان تدخل **قوله** ولا تقتر وتصوم ولا تقطر كلها منصوبة **قوله** قال ومن
يستطيع كلام الرجل المذكور **قوله** ليست اي ليرح نشاط واصله من الاستئذان وهو العدو قال
الجوهري الاستئذان ان يرفع رجله ويظهر حشاهما ويقال ان يلج في عدوه مقبلا او مدبرا ومن جملة
الامثال استئنت الفصال حتى القرعى يضرب لمن يشبهه بمن هو فوقه **قوله** في طوله بكسر الطاء المهملة
وقفتح الواو وهو الحبل الذي تشده الدابة ويمسك طرفه ويرسل في الرعى **قوله** فيكتب له

حسنات اي يكتب له الاستئذان حسنات وحسنات منصوب على انه مفعول ثان وهذا القدر ذكره
 ابو حصين عن ابي صالح موقوفا وسيأتي في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد بن اسلم مرفوعا **ص**
باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله **ش** اي هذا باب يذ كرفيه افضل
 الناس الى آخره **قوله** مجاهد صفة لقوله مؤمن وفي رواية الكشميني مجاهد بلفظ المضارع
ص وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله
 ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم
 ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم
ش وقوله بالرفع عطف على قوله افضل الناس لانه مرفوع بالابتداء وخبره قوله مؤمن
 هاتان آيتان من سورة الصف فيهما ارشاد للمؤمنين الى طريق المغفرة **قالوا** النداء بقوله يا ايها الذين
 آمنوا للمخلصين وقيل عام **قوله** هل ادلكم استفهام في اللفظ ايجاب في المعنى **قوله** تنجيكم اي تخلصكم
 وتبعدكم من عذاب اليم **قرأ** ابن عامر بالتشديد من التنجية والباقون بالتخفيف من الانجاء **قوله** تؤمنون
 استيناف كأنهم قالوا كيف نعمل فين ما هي فقال تؤمنون وهو خبر في معنى الامر ولهذا اجيب بقوله
 يغفر لكم **قوله** وتجاهدون عطف على تؤمنون وانما جيء على لفظ الخبر للايدان بوجوب الامثال
 كأنها وجدت وحصلت **قوله** ذلكم اي ما ذكر من الايمان والجهاد خير لكم من اموالكم وانفسكم
 ان كنتم تعلمون انه خير لكم **قوله** يغفر لكم قيل انه جواب لقوله هل ادلكم ووجه ان متعلق الدلالة
 هو التجارة وهي مفسرة بالايمان والجهاد فكأنه قيل هل تجرون بالايمان والجهاد يغفر لكم وعن ابن
 عباس انهم قالوا لو نعلم احب الاعمال الى الله تعالى لعملناها فترلت هذه الآية فكثروا ما شاء الله يقولون
 ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله بقوله تؤمنون وهذا يدل على ان تؤمنون كلام مستأنف **قوله** ويدخلكم
 عطف على يغفر لكم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد
 الليثي ان ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه حدثه قال قيل يا رسول الله اي الناس افضل فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب
 يتقى الله ويدع الناس من شره **ش** مطابقته للترجمة في قوله مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه
 وماله ورجاله قد تكرر ذكرهم و ابو اليمان الحكم بن نافع الجمصي وشعيب هو ابن ابي حزة الجمصي
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق واخرجه مسلم في الجهاد عن عبد الله بن عبد الرحمن وعن
 منصور بن ابي مزاحم وعن عبد بن جريد واخرجه ابو داود فيه عن ابي الوليد الطيالسي واخرجه الترمذي
 فيه عن ابي عمار الحسين بن حريث واخرجه النسائي فيه عن كثير بن عبيد واخرجه ابن ماجه في الفتن
 عن هشام بن عمار **قوله** مؤمن مجاهد اي افضل الناس مؤمن مجاهد قالوا هذا عام مخصوص تقديره
 هذا من افضل الناس والافعال افضل وكذا الصديقون كما جاءت به الاحاديث ويدل على ذلك ان في
 بعض طرق النسائي الحديث ابي سعيد ان من خير الناس رجلا عمل في سبيل الله على ظهر فرسه **قوله**
 في شعب بكسر الشين المججمة وسكون العين المهملة وفي آخره باء موحدة هو ما انفرج بين الجبلين وهو
 خارج على سبيل المثال لا ليقيد بنفس الشعب وانما المراد العزلة والانفراد عن الناس ولما كان الشعب
 الغالب عليها خلوها عن الناس ذكرت مثلا وهذا كقوله في الحديث الاخر وليس عليك بيتك وفيه فضل
 العزلة والانفراد عند خوف الفتنة على المخالطة واما عند عدم الفتنة فقال النووي مذهب الشافعي

واكثر العلماء ان الاختلاط افضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ومذهب طوائف ان الاعتزال افضل
 قلت يدل لقول الجمهور قوله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن الذي يخاط الناس ويصبر على اذاهم
 اعظم اجر من المؤمن الذي لا يخاط الناس ولا يصبر على اذاهم رواه الترمذي في ابواب الزهد وابن
 ماجه **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في سبيله
 كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه ان يدخله الجنة او يرجعه سالم مع اجر او غنيمة
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه النسائي في الجهاد عن عمرو بن عثمان بن سعيد
 عن ابيه عن شعيب بن قيس قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول المجاهد في سبيله وقع بجنة
 ان كانت خالصة لاعلاء كلمته فذلك المجاهد في سبيل الله وان كان في نيته حب المال والديار او اكتساب
 الذكر بها فقد اشرك مع سبيل الله سبيل الدنيا وفي المستدرک على شرطهما اي المؤمن
 اكمل ايمانا قال الذي يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه قوله كمثل الصائم القائم زاد النسائي
 من هذا الوجه الخاشع الراكع الساجد وفي الموطأ وابن حبان كمثل الصائم القائم الدائم الذي
 لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع وفي رواية احمد والبرار من حديث النعمان بن بشير مرفوعا
 مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم نهاره القائم ليله مثله بالصائم لانه ممسك لنفسه عن الاكل
 والشرب والذوات وكذلك المجاهد ممسك لنفسه على محاربة العدو وحابس نفسه على من يقاومه
 قوله وتوكل الله اي ضمن الله بعبادة التوفي الجنة وبعبادة عدم التوفي الرجوع بالاجر او الغنيمة
 قال الكرماني يعني لا يخلو من الشهادة او السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال
 وعلى الثاني لا ينق من اجر او غنيمة مع جواز الاجتماع بينهما في قضية مانعة الخلو لا مانعة الجمع ووقع
 في رواية مسلم يضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج به الايمان بي وفي رواية لمسلم من طريق الاعرج
 عنه بلفظ تكمل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج به من نيته الاجهاد في سبيله وتصديق كلمته وكذلك
 اخرجه مالك في الموطأ عن ابي الزناد وفي رواية الدارمي من وجه آخر عن ابي الزناد بلفظ لا يخرج به
 الا الجهاد في سبيل الله وتصديق كلمته ولفظ الضمان والتكفل والتوكل والانتداب الذي وقع
 في الاحاديث كلها بمعنى تحقيق الوعد على وجه الفضل منه وعبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله
 سبحانه وتعالى بتفضيله بالثواب بلفظ الضمان ونحوه بما جرت به بين الناس بما تطمئن به النفوس
 وتركوا اليه القلوب قوله بأن يتوفاه ان يدخله الجنة اي بأن يدخله الجنة وان في الموضعين مصدرية
 تقديره ضمن الله بتوفيه بدخول الجنة وفي رواية ابي زرعة الدمشقي عن ابي اليان ان توفاه بالشرط
 والفعل الماضي اخرجه الطبراني قوله ان يدخله الجنة اي بغير حساب ولا عذاب او المراد بدخوله
 الجنة ساعة موته وقال ابن التين ادخاله الجنة يحتمل ان يدخلها اثر وفاته تخصيصا للشهيد او بعد
 البعث ويكون فائدة تخصيصه ان ذلك كفارة لجميع خطايا المجاهد ولا توزن مع حسناته قوله
 او يرجعه بفتح الياء تقديره او ان يرجعه بالنصب عطا على ان يتوفاه قوله سالما حال من الضمير
 المنصوب في يرجعه قوله مع اجر او غنيمة انما ادخل او هبنا قبل لانه قد يرجع مرة بغنيمة دون
 اجر وليس كذلك على ما يجيء الآن بل ابدا يرجع بالاجر كانت غنيمة او لم تكن قاله ابن بطلان وقال
 ابن التين والقرطبي ان او هبنا بمعنى الواو الجامعة على مذهب الكوفيين وقد سقطت في ابي داود
 وفي بعض روايات مسلم وبه جزم ابن عبد البر ورجحه التوربشقي شارح المصابيح والتقدير او يرجعه

باجرو غنية وكذا وقع عند النساء من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة بالواو
 ايضا وذهب بعضهم الى ان او على بابها وليست بمعنى الواو اى اجر لمن لم يغنم او غنية ولا اجر وهذا
 ليس بحجج لحديث عبدالله بن عمرو بن العاص مرفوعا مامن غازية تعزو في سبيل الله فيصيبون الغنية
 الاتبعوا ثلثي اجرهم من الاجرة ويبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا غنية ثم لهم اجرهم فهذا يدل على
 انه لا يرجع اصلا بدون الاجر ولكنه ينقص عند الغنية فان قلت ضعف هذا الحديث لان فيه
 حيد بن هاني وهو غير مشهور قلت هذا كلام لا يلتفت اليه لانه ثقة محتج به عند مسلم وقد وثقه النسائي
 وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه تجريح لاحد **ص** باب **الدعاء بالجهاد والشهادة**
للرجال والنساء ش اى هذا باب في بيان الدعاء بالجهاد بأن يقول اللهم ارزقني الجهاد
 او اللهم اجعلني من المجاهدين قوله والشهادة اى الدعاء بالشهادة بأن يقول اللهم ارزقني الشهادة
 في سبيلك قوله للرجال والنساء متعلق بالدعاء و اشار به الى ان هذا غير مخصوص بالرجال وانما هم
 والنساء في ذلك سواء **ص** وقال عمر رضى الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في بلد
 رسولاك **ش** هذا التعليق مطابق للدعاء بالشهادة في الترجمة وقد مضى هذا موصولا
 في آخر الحج بأنهم منه رواه عن يحيى بن بكير عن الايث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال
 عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر رضى الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتى في بلد
 رسولاك واخرجه ابن سعد في الطبقات الكبير عن حفصة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انها سمعت اباها يقول اللهم ارزقني قتلا في سبيلك و وفاة في بلد نيك قالت قلت
 و اى ذلك قال ان الله يأتي بأمره انى شاء **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف عن مالك عن اسحق
 ابن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يدخل على ام حرام بنت ملحان فتنطعمه وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فاطعمه وجعلت تغلى رأسه فنام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتى عرضوا
 على غزاة في سبيل الله يركبون بثج هذا البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة شك
 اسحق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعا لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتى عرضوا على
 غزاة في سبيل الله كما قال في الاول قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين
 فركبت البحر في زمن معاوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت
ش قبل لامطابقته بين الحديث والترجمة لان الحديث ليس فيه تمنى الشهادة وانما فيه تمنى
 الفوز واجيب بان الثمرة العظمى من الفوز هي الشهادة وقيل حاصل الدعاء بالشهادة ان يدعوا الله
 ان يمكن منه كافر يعصى الله فيقتله واعترض بأن تمنى معصية الله لا يجوز لاله ولا لغيره ووجهه بعضهم بان
 القصد من الدعاء نيل الدرجة المرفوعة المعدة للشهداء واما قتل الكافر فليس مقصود الداعي وانما
 هو من ضروريات الوجود لان الله تعالى اجرى حكمه ان لا ينال تلك الدرجة الا شهيد **و** ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى ايضا في الرؤيا عن عبدالله بن يوسف ايضا وفي الاستينان
 عن اسماعيل واخرجه مسلم ايضا في الجهاد عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه
 الترمذى فيه عن اسحق بن موسى عن معن واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين

كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم سته عن مالك به وقال الترمذي حسن صحيح واخرجه البخاري
 ايضا هذا الحديث من مستندام حرام من رواية عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى طوالة عن انس عن ام حرام
 وقد اختلف فيه على انس فقيل عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل عن انس عن ام حرام
 واختلف فيه ايضا على ابى طوالة فقال زائدة بن قدامة عن ابى طوالة عن انس عن ام حرام عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اسماعيل بن جعفر عن ابى طوالة عن انس عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ورواه ابو داود من رواية عطاء بن يسار عن اخت ام سليم الرميضاء قالت نام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر معناه والحاصل ان الائمة الستة ما خلا الترمذي اخرجوا هذا الحديث
 عن ام حرام من رواية محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك عن ام حرام وهى حالة انس قالت انا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الحديث ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يدخل على ام حرام حرام ضد حلال بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالهاء المهملة
 وفى آخره نون ابن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدى بن الجار زوج عبادة بن الصامت
 واخت ام سليم وخالة انس بن مالك وقال ابو عمرو لا اقف لها على اسم صحيح واطنها ارضعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وام سليم ارضعته ايضا ولا يشك مسلم انها كانت منه بمحرم وقد انابا غير
 واحد من شيوخنا عن ابى محمد بن قيس عن يحيى بن ابراهيم بن مزين قال انما استجاز رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان تقلى ام حرام رأسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل خالته لان ام عبد المطلب
 كانت من بنى النجار وقال يونس بن عبد الاعلى قال لنا ابن وهب ام حرام احدى خالات النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من الرضاعة قال ابو عمر فأتى ذلك كان قام حرام محرم منه وقال ابن بطال قال غيره
 انما كانت خالة لايه اوجده وذكر ابن العربي عن بعض العلماء ان هذا مخصوص بسيدنا صلى الله
 تعالى عليه وسلم او يحتمل دخوله عليها انه كان قبل الحجاب الا ان قوله تقلى رأسه يضعف هذا
 وزعم ابن الجوزى انه سمع بعض الحفاظ يقول كانت ام سليم اخت آمنة من الرضاعة وقال الحفاظ
 الدمياطى ليس فى الحديث ما يدل على الخلوة بها فلعل كان ذلك مع ولد او خادم او زوج او تابع والعبادة
 تقتضى المخالطة بين المخدم واهل الخادم سيما اذا كن مسنات مع مائتة له عليه الصلاة والسلام من العصمة
 ولعل هذا كان قبل الحجاب لانه كان فى سنة خمس وقتل اخيه حرام الذى كان رجهما لاجله كان
 سنة اربع وقال ابو عمر حرام بن ملحان قتل يوم بئر معونة قتله عامر بن الطفيل قوله تحت عبادة بن الصامت
 اى كانت امرأته والصامت ابن قيس بن احرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن سالم بن عوف بن الخزرج
 الانصارى السالمى يكنى ابا الوليد قال الاوزاعى اول من ولي قضاء فلسطين عبادة بن الصامت مات عبادة
 سنة اربع وثلاثين بالرملة وقيل بيت المقدس وهو ابن اثنتين وسبعين سنة قوله تقلى رأسه بفتح التاء
 واسكان الفاء وكسر اللام يعنى تقتش القمل من رأسه وتقبله من فلى يقلى من باب ضرب يضرب فلان مصدره
 والقلى اخذ القمل من الرأس قوله وهو يضحك جلة وقعت حالا وكذا قوله غزاة وهو جمع غزاة كقضاء
 جمع قاضى قوله ثبج هذا البحر بفتح التاء المثناة والباء الموحدة بعدها جيم قال الخطابى ثبج البحر منه
 ومعظمه وثبج كل شئ وسطه وقيل ثبج البحر ظهره بوضحه بعض ملجاء فى الروايات يركبون
 ظهر هذا البحر وقيل ثبج البحر هوله والشيخ ما بين الكتفين قوله ملوكا نصب بيزع الخافض
 اى مثل ملوك على الاسرة وهو جمع سرير قال ابو عمر اراد انه رأى الغزاة فى البحر على الاسرة

في الجنة ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى يشهده قوله تعالى (على الارائك متكون) وبه جزم
 ابن بطال حيث قال انما رآهم ملوكا على الاسرة في الجنة في رؤياه وقال القرطبي يحتمل ان يكون خبرا عن
 حالهم في غزوههم ايضا قوله شك اسحق وهو اسحق بن عبدالله الراوى عن انس قوله ثم وضع رأسه ثم
 استيقظ قبل رؤياه الثانية كانت في شهداء البر فوصف حال البر والبحر بأنهم ملوك على الاسرة حكام
 ابن التين وغيره وقيل يحتمل ان يكون حالتهم في الدنيا كالمملوك على الاسرة ولا يبالون بأحد قوله انت
 من الاولين خطاب لام حرام واراد بالاولين هم الذين عرضوا اولاً وهم الذين يركبون
 ثبيج البحر قوله في زمن معاوية بن ابي سفيان وكانت غزت مع زوجها في اول غزوة كانت
 الى الروم في البحر مع معاوية زمن عثمان بن عفان سنة ثمان وعشرين وقال ابن زيد سنة سبع وعشرين
 وقيل بل كان ذلك في خلافة معاوية على ظاهره والاول اشهر وهو ما ذكره اهل السير وفيه هلكة
 وقال الكرماني رحمه الله تعالى واختلفوا في انه متى جرت الغزوة التي توفيت فيها ام حرام فقال البخاري
 ومسلم في زمن معاوية وقال القاضي اكثر اهل السير ان ذلك كان في خلافة عثمان رضى الله تعالى
 عنه فعلى هذا يكون معنى قولهما في زمن معاوية زمان غزوة معاوية في البحر لازمان خلافته وقال ابن عبد
 البر ان معاوية غزا تلك الغزوة بنفسه انتهى قلت كان عمر رضى الله تعالى عنه قد منع المسلمين من
 الغزو في البحر شفقة عليهم واستأذنه معاوية في ذلك فلم يأذن له فلما ولي عثمان رضى الله تعالى عنه
 استأذنه فأذن له وقال لا تكره احدا من غزاه طائعا فاحله فصار في جماعة من الصحابة منهم ابوذر
 وعبادة بن الصامت ومعه زوجته ام حرام بنت ملحان وشداد بن اوس وابو الدرداء في آخرين
 وهو اول من غزا الجزائر في البحر وصاحبه اهل قبرس على مال والاصح انها فحمت عنوة ولما ارادوا
 الخروج منها قدمت لام حرام بغلة لتركبها فسقطت عنها فأتت هنالك فقبرها هنالك يعظمونه و
 يستسقون به ويقولون قبر المرأة الصالحة قواه حين خرجت من البحر اراد به حين خروجها من
 البحر الى ناحية الجزيرة لانها دفنت هناك ذكر ما يستفاد منه ﴿ فيه جواز دخول الرجل على
 محرمة وملاسته اياها والخلوة بها والنوم عندها ﴾ وفيه اباحة ما قدمته المرأة الى ضيفها من مال
 زوجها لان الاغلب ان ما في البيت من الطعام هو للرجل قال ابن بطال ومن المعلوم ان عبادة وكل
 المسلمين يسرهم سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وقال ابن التين يحتمل ان يكون ذلك من
 مال زوجها العله انه كان يسر بذلك ويحتمل ان يكون من مالها واعترضه القرطبي فقال حين دخوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم على ام حرام لم تكن زوجا لعبادة كما يقتضيه ظاهر اللفظ انما تزوجته بعد ذلك بمدة
 كما جاء في رواية عند مسلم فتزوجها عبادة بعد ﴿ وفيه جواز فلى الرأس وقتل القمل ويقال قتل القمل
 وغيره من الموزيات مستحب ﴾ وفيه نوم القائلة لانه يعين البدن لقيام الليل ه وفيه جواز الضحك عند
 الفرح لانه صلى الله عليه وسلم ضحك فرحا وسرورا يكون امته تبقى بعده متظاهرين وامور الاسلام
 قائمة بالجهاد حتى في البحر وفيه دلالة على ركوب البحر للغزو وقال سعيد بن المسيب كان اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم يتجرون في البحر منهم طحمة وسعيد بن زيد وهو قول جمهور العلماء الا عرين الخطاب
 وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما فانهما منعوا من ركوبه مطلقا ومنهم من حله على ركوبه لطلب الدنيا لا
 الآخرة وكرهه مالك ركوبه للنساء مطلقا لما يخاف عليهن من ان يطلع مهن او يطلعن على عورة وخصه
 بعضهم بالسفن الصغار دون الكبار والحديث يخدش فيه فان قلت روى ابو داود من حديث ابن عمر قال

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يركب البحر الاحباب ولا يمشون في غزاه فاما تحت البحر نار او تحت النار بحر اقلت هذا حديث ضعيف ولما رواه الخلال في علمه من حديث ليث عن مجاهد عن عبد الله بن عمر يرفعه قال قال ابن معين هذا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منكر وفيه اباحة الجهاد للنساء في البحر وقد ترجم البخاري لذلك على ماسياتي وفيه ان الوكيل او المؤمن اذا علم انه يسر صاحب المنزل فيما يفعله في ماله جازله فعل ذلك واختلف العلماء في عطية المرأة من مال زوجها بغير اذنه وقدم هذا في الزكاة وفيه ان الجهاد تحت راية كل امام جائز ماض الى يوم القيامة وفيه تمى الغزو والشهادة حيث قالت ام حرام ادع الله ان يجعلني منهم وفيه انه من اعلام نبوته وذلك انه اخبر فيه بضروب الغيب قبل وقوعها منها جهاد امته في البحر وضحكه دال على ان الله تعالى يفتح لهم ويغفرهم ومنها الاخبار بصفة احوالهم في جهادهم وهو قوله يركبون نبيج هذا البحر ومنها قوله لام حرام انت من الاولين فكان كذلك ومنها الاخبار بقاء امته من بعده وان يكون لهم شوكة وان ام حرام تبقى الى ذلك الوقت وكل ذلك لا يعلم الا بوحى على او حى به اليه في نومه وفيه ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق وفيه الضحك المبشر اذا بشر بما يسر كما فعل الشارع قال المهلب وفيه فضل المعاوية وان الله قد بشر به نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم لانه اول من غزا في البحر وجعل من غزا تحت رايته من الاولين وفيه ان الموت في سبيل الله شهادة وقال ابن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هارون حدثنا انس بن عون عن ابن سيرين عن ابى العجفاء السلمي قال قال عمر رضى الله عنه قال محمد صلى الله عليه وسلم من قتل في سبيل الله او مات فهو في الجنة وفيه دلالة على ان من مات في طريق الجهاد من غير مباشرة ومشاهدة له من الاجر مثل ما للبائس وكانت النساء اذا غزون يسقين الماء ويدوين الكلمى ويصنعن لهم طعامهم وما يصلحهم فهذه مباشرة وفيه ان الموت في سبيل الله والقتل سواء او قريبا من سواء في الفضل قاله ابو عمر قال واما قلت او قريبا من سواء لاختلاف الناس في ذلك فن اهل العلم من جعل الميت في سبيل لله والمقتول سواء واحتج بقوله تعالى (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) وبقوله (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله) وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث عبد الله بن عتيك من خرج مجاهدا في سبيل الله فخر عن دابته اولدغته حية او مات حتف انفه فقد وقع اجره على الله وفي مسلم عن ابى هريرة يرفعه من قتل في سبيل الله فهو شهيد وروى ابو داود من حديث بقية عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه عن مكحول عن ابن غنم عن ابى مالك الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وقصه فرسه او بعيره اولدغته هامة او مات على فراشه على اى حتف شاء الله فهو شهيد واخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وذكروا الحلواني في كتاب المعرفة فقال حدثنا ابو علي الحنفي حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن عبد الملك بن عمير قال علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه من حبسه السلطان وهو ظالم له ومات في محبسه ذلك فهو شهيد ومن ضربه السلطان ظلما فمات من ضربه ذلك فهو شهيد وكل موت يموت به المسلم فهو شهيد غير ان الشهادة تنفاضل وروى الحاكم من حديث كعب بن عجرة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر يوم بدر ورأى قتيليا يعمران للشهداء سادة واشرا فاولموا وان هذا منهم واختلقوا في شهيد البحر او افضل ام شهيد البر فقال قوم شهيد البر وقال قوم شهيد البحر قال ابو عمر ولا خلاف بين اهل العلم ان البحر اذا رجع لم يحزر ركوبة لاحد بوجه من الوجوه في حين ارتجاعه (والذين)

والذين رجحوا شهيد البحر احتجوا بما رواه ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد عن الحسن بن الصباح حدثنا يحيى بن عباد حدثنا يحيى بن عبد العزيز عن عبد العزيز بن يحيى حدثنا سعيد بن صفوان عن عبد الله بن المغيرة بن عبد الله بن أبي بردة سمعت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشهادة يكفر كل شيء الا الدين والغزو في البحر يكفر ذلك كله ومن حديث عبد الله بن صالح عن يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عطاء بن يسار عن ابن عمرو مرفوعا غزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر وروى ابو داود من حديث يعلى بن شداد عن ام حرام عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال المائد في البحر الذي يصيبه القتل اجر شهيد والغرق له اجر شهيدين * وروى ابن ماجه من حديث ابن الدرداء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر والذي يسدر في البحر كالمشحط في دمه في سبيل الله * وروى ابن ماجه ايضا من حديث سليم بن عامر قال سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقول شهيد البحر مثل شهيدين في البر والمائد في البحر كالمشحط في دمه في البر وما بين الموجتين كقاطع الدنيا في طاعة الله تعالى فان الله وكل ملك الموت بقبض الارواح الاشهاد البحر فانه يتولى قبض ارواحهم ويغفر لشهيد البر الذنوب كلها الا الدين ولشهيد البحر الذنوب والدين * قوله المائد هو الذي يدار برأسه من ريح البحر واضطراب السفينة بالامواج * قوله الفرق بكسر الراء الذي يموت بالفرق وقبل هو الذي خلبه الماء ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق * قوله والذي يسدر من السدر بالتحريك كالديار وكثيرا ما يعرض لراكب البحر يقال سدر يسدر سدر * قوله كالمشحط في دمه وهو الذي يترغ ويضطرب ويختبط في دمه * باب درجات المجاهدين في سبيل الله ش * اى هذا باب في بيان درجات المجاهدين في سبيل الله والمجاهد في سبيل هو الذي يجاهد لاعلاء كلمة الله ونصرة الدين من غير التفات الى الدنيا * ص يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي ش * غرضه من هذا ان السبيل يذكر ويؤث وبذلك جزم القراء في قوله تعالى (ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا) والضمير يعود الى آيات القرآن وان شئت جعلته للسبيل لانها قد تؤث قال الله تعالى قل هذه سبيلي وفي قراءة ابن بكعب رضى الله تعالى عنه (وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوا سبيلا) وقال ابن سيدة السبيل الطريق وما وضع منه وسبيل الله طريق الهدى الذي دعا اليه ويجمع على سبل * ص قال ابو عبد الله غزى واحدا غازهم درجات لهم درجات ش * وقع في رواية المستملى وابو عبد الله هو البخارى قوله غزى بضم الغين وتشديد الزاى جمع غاز اصله غزى كسقى جمع سابق وجاء مثل حاج وحجيج وقاطن وقطين وغزاء مثل فاسق وفاسق قوله هم درجات لهم درجات فسر قوله هم درجات بقوله لهم درجات اى لهم منازل وقيل تقديره ذوا درجات * ص حدثنا يحيى بن صالح حدثنا فليح عن هلال بن على عن عطاء بن يسار عن ابن هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها فقالوا يا رسول الله افلا نبشر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة اراه فوق عرش الرحمن ومنه تفجر انهار

الجنة شمس مطابقتها لترجة في قوله ان في الجنة مائة درجة الى قوله ما بين الدرجتين
ويحيى بن صالح الوحاظي ابو زكريا الشامي الدمشقي ويقال الحمصي وهو من جلة الائمة الخفية
اصحاب الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقلج بضم الفاء وقح اللام وسكون الياء آخر
الحروف وفي آخره حاء ميملة ابن سليمان وكان اسمه عبدالمالك ولقبه قليج فقلب عليه واشتهر به
وهلال بن علي هو هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال الفهري المدني وعطاء بن يسار
ضد اليين والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن قليج عن
ابيه واخرجه الترمذي فقال حدثنا قتيبة واحد بن عبدة الضبي قال حدثنا عبدالعزيز بن محمد
عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
من صام رمضان وصلى الصلوات وحج البيت لا ادري اذكر الزكاة ام لا الا كان حقا على الله
ان يغفرله ان هاجر في سبيل الله او مكث بأرضه التي ولدها قال معاذ الا خبر بها الناس فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذر الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين
كابين السماء والارض والفردوس اعلى الجنة واوسطها وفوق ذلك عرش الرحمن ومنها تفجر
انهار الجنة فاذا سألت الله فاسأله الفردوس قوله عن عطاء بن يسار كذا وقع في رواية الاكثرين
وقال ابو عامر العقدي عن قليج عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة بدل عطاء بن يسار اخرجه
احمد واسحق في مسندهما عنه وهو وهم من قليج في حال تحديسه لابي عامر وعند قليج بهذا
الاسناد حديث غير هذا وهو في الباب الذي يليه حيث قال حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد
ابن قليج قال حدثني ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الحديث على ما يأتي ان شاء الله تعالى قوله واقام الصلاة وصام رمضان وقال
ابن بطال هذا الحديث كان قبل فرض الزكاة والحج فلذلك لم يذكر فيه وقال صاحب التلويح وفيه نظر من
حيث ان الزكاة فرضت قبل خيره وهذا رواه ابو هريرة ولم يأت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بخير
وقال الكرماني لعل الزكاة والحج لم يكونا واجبين في ذلك الوقت او على التسامح انتهى قلت هذا
ايضا تبع ابن بطال وقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه لا ادري اذكر
الزكاة ام لا * قوله او على التسامح يمكن ان يكون جوابا لعدم ذكر الزكاة والحج لان الزكاة لا تجب
الا على الفنى بشرطه والحج يجب في العمر مرة على التراخي قوله كان حقا على الله قال الكرماني اى كالحق
قلت معناه حق بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب قوله او جلس في ارضه وفي بعض
النسخ او جلس في بيته * فيه تأنيس لمن حرم الجهاد في سبيل الله فان له من الايمان بالله والتزام
الفرائض ما يوصله الى الجنة لانها هي غاية الطالبين ومن اجلها بذل النفوس في الجهاد خلافا
لما يقوله بعض جهلة المتصوفة وفي صحيح مسلم من حديث انس يرفعه من طلب الشهادة صادقا
اعطيها ولو لم نصبه وعند الحاكم من سأل القتل صادقا ثم مات اعطاه الله اجر شهيد وعند النسائي
بسند جيد عن معاذ يرفعه من سأل الله القتل من عند نفسه صادقا ثم مات او قتل فله اجر شهيد
قوله قالوا يا رسول الله قيل الذي خاطبه بذلك معاذ بن جبل كما في حديث الترمذي الذي مضى
او ابر الدرداء كما وقع عند الطبراني قوله ان في الجنة مائة درجة قال الكرماني قيل لما سوى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الجهاد في سبيل الله وعدمه في دخول الجنة ورأى

استبشار السامع بذلك لسقوط مشاق الجهاد عنه استدرك بقوله ان في الجنة مائة درجة كذا وكذا واما الجواب به فهو من الاسلوب الحكيم اى بشرهم بدخول الجنة بالايمان ولا تكتف بذلك بل زد عليها بشارة اخرى وهو الفوز بدرجات الشهداء وبل بشرهم ايضا بالفردوس قلت قوله واما الجواب الى آخره من كلام الطيبي واعترض عليه بعضهم بقوله لو لم يرد الحديث الا كما وقع هنا لكان ما قال متجها لكن وردت في الحديث زيادة دلت على ان قوله في الجنة مائة درجة تعليل لتك البشارة المذكورة فعند الترمذى من رواية معاذ المذكورة قلت يا رسول الله الا اخبر الناس قال ذر الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة فظهران المراد لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الاعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوا الى ما هو افضل منه من الدرجات التى تحصل بالجهاد وهذه هي النكتة في قوله اعددها للمجاهدين انتهى قلت كلام الطيبي متجه والاعتراض عليه غير وارد اصلا لان قوله لكن وردت في الحديث زيادة الى آخره غير مسلم لان الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام الطيبي وغيره في حديث ابي هريرة وكل واحد من الحديثين مستقل بذاته والراوى مختلف فكيف يكون ما في حديث معاذ تعليلا لما في حديث ابي هريرة على ان حديث معاذ هذا لا يعادل حديث ابي هريرة ولا يدانيه فان عطاء بن يسار لم يدرك معاذ قال الترمذى عطاء لم يدرك معاذ بن جبل معاذ قديم الموت مات في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قوله كما بين السماء والارض وفي رواية الترمذى من رواية شريك عن محمد بن جعدة عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام وقال هذا حديث حسن غريب وفي رواية الطبراني من هذا الوجه خمسمائة عام وروى الترمذى قال حدثنا قتيبة قال حدثنا ابن لهيعة عن دراج عن ابي الهيثم عن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة لوان العالمين اجتمعوا في احداهن لو سعتهم قال هذا حديث غريب قوله الفردوس قيل هو البستان الذى يجمع ما في البساتين كلها من شجر وزهر ونبات وقيل هو منزله اهل الجنة وفي الترمذى هو ربوة الجنة وقيل الذى فيه العنب يقال كرم مفردس اى معرش وقيل هو البستان بالرومية فنقل الى العربية وهو مذكر وانما انت في قوله تعالى (يرثون الفردوس هم فيها خالدون) قال الجواب بقى عن اهل اللغة وقال الزجاج الفردوس الاودية التى تنبت ضروبا من النبات وهو لفظ سرياني وقيل اصله بالنبطية فرداسا وقيل الفردوس يعد بابا من ابواب الجنة قوله اوسط الجنة اى افضلها كما في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم امة ووسطا) اى خيارا وقال ابن بطال يحتمل ان يريد متوسط الجنة والجنة قد حفت بهما من كل جهة قوله واعلى الجنة يعنى ارفعها لان الله مدح الجنان اذا كانت في علو وقال كثر الجنة بربرة وقال ابن حبان المراد بالاوسط السعة وبالاعلى القوية وقيل الحكمة في الجمع بين الاعلى والاوسط انه اراد باحدهما الحمى وبالاخر المعنوى وقال بعضهم المراد بالاوسط هنا الاعدل والافضل كقوله تعالى وكذلك جعلناكم امة ووسطا فعلى هذا فعطف الاعلى عليه للتأكيد انتهى قلت سبحان الله هذا كلام عجيب وليت شعري هل اراد بالتأكيد التأكيد اللفظى او التأكيد المعنوى ولا يصح ان يراد احدهما على التأمل قوله اراه بضم الهمزة اى اظنه وهذا من كلام يحيى بن صالح شيخ البخارى فيه وقد رواه غيره عن فليح يغير شك منهم يونس بن محمد عند الاسمعيلى وغيره قوله ومنه اى بن الفردوس وقد وهم من اعاد الضمير الى العرش قوله تفجير اصله تتفجر بتاءين فخذت احدهما اى تتشقق

ص عن محمد بن فليح عن ابيه ووفوه عرش الرحمن **ش** - اشار بهذا التعليق الى ان محمد
 ابن فليح روى هذا الحديث عن ابيه فليح باسناده هذا فلم يشك كذاك يحيى بن صالح بقوله اراه فوقه
 عرش الرحمن وهذا التعليق وحده البخارى في التوحيد عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن
 ابيه وقال الجبائي في نسخة ابى الحسن القاسمى قال البخارى حدثنا محمد بن فليح وهو وهم لان البخارى
 لم يدرك محمد هذا انما يروى عن ابى المنذر ومحمد بن بشار عنه والصواب قل محمد بن فليح معلى كارتد
 الجماعة **ص** حدثنا موسى حدثنا جرير حدثنا ابورجاء عن سمرة قال قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أتياني فقص علي الشجرة فأدخلاني دارا هي احسن وافضل لم أرقط
 احسن منها قال اما هذه الدار فدار الشهداء **ش** - مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله هي احسن
 وافضل الى آخره وموسى هو ابن اسماعيل وجرير بن علقمة الجهمى هو ابن حازم وابورجاء اسمه عمران بن
 ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره كثر من مائة وعشرين
 سنة مات سنة خمس ومائة وهذا الحديث قد مضى في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المشركين
 مطولا بعين هذا الاسناد وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** باب في الغدوة والروحة
 في سبيل الله **ش** - اى هذا باب في بيان فضل الغدوة وهي من طلوع الشمس الى الزوال وهي
 بالفتح المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في اى وقت كان من اول النهار الى انتصافه والروحة
 من الزوال الى الليل وهو بالفتح المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في اى وقت كان من زوال الشمس
 الى غروبها قوله في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقاب قوس احدكم من الجنة **ش** -
 وقاب بالجر عطفا على الغدوة المجرور بالاضافة تقديره وفي بيان فضل قدر قوس احدكم من الجنة قال
 صاحب العين قاب القوس قدر طولها وقال الخطابي هو ما بين السية والمقبض وعن مجاهد قدر ذراع
 والقوس الذراع بلغة ازدشوة وقيل القوس ذراع يقاس به وقال الداودي قاب القوس ما بين الوتر
 والقوس وفي المخصص القوس انثى وتصغر بغيرهاء والجمع اقواس وقياس وقسى وقسى ويقال لكل
 قوس قابان ويقال الاشهر ان القاب القدر وكذلك القيب والقاد والقيد وعين القاب واو **ص**
 حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب حدثنا حميد عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله اوروحة خير من الدنيا وما فيها **ش** - مطابقته للترجمة ظاهرة
 ورجاله قد ذكرنا غير مرة وهيب تصغير وهب هو ابن خالد البصرى وحيد بضم الحاء هو الطويل
 والحديث من افراد البخارى من هذا الوجه واخرجه ابن ماجه عن نصر بن على ومحمد بن المثنى كلاهما
 عن عبد الوهاب الثقفى عن حميد واخرجه مسلم عن القعنبى عن جاد بن سلمة عن ثابت عن انس واخرجه
 الترمذى من رواية مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال غدوة في سبيل الله اوروحة
 خير من الدنيا وما فيها وقال هذا حديث حسن غريب قلت انفراد باخرجه الترمذى واخرج مسلم والنسائى
 من رواية ابى عبد الرحمن الحبلى واسمه عبد الله بن يزيد قال سمعت ابا ايوب رضى الله تعالى عنه يقول
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غدوة في سبيل الله اوروحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت
 واخرج البراز وابو يعلى الموصلى في مسنديهما من رواية عمرو بن صفوان عن عروة بن الزبير عن ابيه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لغدوة في سبيل الله اوروحة خير من الدنيا وما فيها وقال
 الذهبي صفوان بن عمرو لا يعرف واخرج البراز في مسنده من رواية الحسن عن عمران بن حصين

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد كره وفي اسناده يوسف بن خالد السمتي وهو ضعيف
واخرجه احمد في مسنده والطبراني في الكبير من حديث ابي امامة رضي الله تعالى عنه مطولا وفيه والذي
نفسى بيده لغدوة اوروحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولما قام احدكم في الصف خير من صلاته ستين
واسناده ضعيف قوله لغدوة مبتدأ تخصص بالصفة وهو قوله في سبيل الله والتقدير لغدوة كائنة
في سبيل الله قوله اوروحة عطف عليه وكلمة اول التقسيم لالشك قوله خير خبر المبتدأ واللام في لغدوة
لام التأكيذ وقال بعضهم للقسم وفيه نظر وقال المهلب معنى قوله خير من الدنيا ان ثواب هذا الزمان
القليل في الجنة خير من زمن الدنيا كلها وكذا قوله لقاب قوس احدكم اي موضع سوط في الجنة يريد
ما صغر في الجنة من المواضع كلها من بساينها واراضها فاخبر ان قصير الزمان وصغير المكان في الآخرة
خير من طويل الزمان وكبير المكان في الدنيا ترهيدا وتصغيرا لها وترغيبا في الجهاد اذ بهذا القليل
يعطيه الله في الآخرة افضل من الدنيا وما فيها فاظنك بمن اتعب فيه نفسه واتفق ماله وقال غيره معنى
خير من الدنيا ثواب ذلك في الجنة خير من الدنيا وقيل خير من ان يتصدق بما في الدنيا اذ املكها وقيل
اذ املك ما في الدنيا واتفقها في وجوه البر والطاعة غير الجهاد وقال القرطبي اي الثواب الحاصل على
مشية واحدة في الجهاد خير لصاحبه من الدنيا وما فيها لوجعت له بمخذا فيرها والظاهر انه لا يختص
ذلك بالغدو والرواح من بلدته بل يحصل هذا حتى بكل غدوة اوروحة في طريقه الى الغدو وقال
النووي وكذا غدوه ورواحه في موضع القتال لان الجميع يسمى غدوة وروحة في سبيل الله **ص**
حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب
وقال لغدوة اوروحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب **ش** **ص** مطابقتها للجزء
الاول من الترجمة في قوله لغدوة اوروحة في سبيل الله وللجزء الثاني في قوله لقاب قوس في الجنة
خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب ومضى الكلام في محمد بن فليح وابيه وهلال بن علي عن قريب في
الباب السابق وعبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري النجاري قاضي اهل المدينة واسم ابي عمرة عمرو بن محسن
ورجال هذا الاسناد كلهم مدينون قوله لقاب قوس مبتدأ قوله في الجنة صفة قوس وقوله خير خبر المبتدأ
واللام في لقاب للتأكيذ وكذلك في لغدوة قوله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب هو معنى قوله خير
من الدنيا وما فيها وهذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو على ما استقر في النفوس من تعظيم ملك الدنيا واما
التحقيق فلا يدخل الجنة مع الدنيا تحت افعال الا كما يقال العسل احلى من الخل **ص** حدثنا قبيصة حدثنا
سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الروحة والغدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما فيها **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقبيصة بفتح
القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة وقد تكرر ذكره وسفيان هو الثوري وابو حازم بالخاء المعجمة
وبالزاي واسمه سلمة بن دينار المدني وابو حازم الذي روى عن ابي هريرة سلمان الكوفي
والحديث اخرجه مسلم في الجهاد ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واخرجه
النسائي عن عبدة بن عبد الله واخرجه ابن ماجه من رواية زكرياء بن منصور عن ابي حازم قوله
الروحة والغدوة وفي رواية مسلم غدوة اوروحة وفي رواية الطبراني من طريق ابي غسان عن
ابي حازم لروحة بلام التأكيذ قبل افضل هو الاكثر ثوابا فامعناه ههنا اذ لا ثواب في الدنيا واجيب

اى افضل من صرف ما فى الدنيا كلها لو ملكها انسان لانه زائل ونعيم الآخرة باق **باب** **ص**
 الحور العين وصفتهن يحارفيها الطرف شديدة سواد العين شديدة بياض العين وزوجناهم انكحناهم
ش اى هذا باب فى بيان الحور العين وبيان صفتهن ووقع فى رواية ابي ذر الحور العين بغير
 لفظ باب فعلى هذا الحور مرفوع بأنه مبتدأ خبره محذوف تقديره الحور العين وصفتهن ما نذكره
 والعين مرفوع ايضا على الوصفية وقوله وصفتهن ايضا مرفوع عطف على الحور والحور بضم
 الحاء جمع الحوراء وقال ابن سيدة الحور ان يشهد بياض بياض العين وسواد سوادها وتستدير حدقتها
 وترق جفونها ويبيض ماحولها وقيل الحور شدة سواد المقلة فى شدة بياضها فى شدة بياض الجسد
 وقبل الحور ان تسود العين كلها مثل الظباء والبقر وليس فى بنى آدم حور وانما قيل للنساء حور العيون
 لانهن يشبهن بالظباء والبقر وقال كراع الحور ان يكون البياض محققا بالسوار كله وانما يكون هذا
 فى البقر والظباء ثم يستعار للناس وقال الاصمعى لا ادري ما الحور فى العين وقد حور حورا واحور
 وهو احور وامرأة حوراء وعين حوراء والجمع حور والاعراب تسمى نساء الامصار حواريات
 لبياضهن وتباعدهن عن كشف الاعرابيات بنظافتهن قوله العين بكسر العين وسكون الياء جمع عيناء
 وهى الواسعة العين والرجل اعين واصل الجمع بضم العين فكسرت لاجل الياء قوله وصفتهن
 يأتي بيان بعض صفتهن فى آخر حديث الباب **فان قلت** ما وجه ادخال هذا الباب بين هذه الابواب
 المذكورة هنا قلت لما ذكر درجات المجاهدين وذكر ان فى الجنة مائة درجة وذكرا ايضا ان فيها امرأة
 لو اطلعت الى آخره وهى من الحور العين ترجم لهن بابا بطريق الاستطراد قوله يحارفيها الطرف
 كلام مستأنف كأن قائل يقول ما من صفتهن فقال يحارفيها الطرف اى تحير فيهن البصر لحسنها
 وفى المغرب الطرف تحريك الجفن بالنظر وقال الزمخشري الطرف لا يثنى ولا يجمع لانه فى الاصل
 مصدر وقيل ظن البخارى ان اشتقاق الحور من الحيرة حيث قال يحارفيها الطرف لان اصله يحير نقلت
 حركة الياء الى ما قبلها ثم قلبت الفاء ومادته يائية والحور من الحور ومادته واوية وقال بعضهم لعل
 البخارى لم يرد الاشتقاق الاصغر قلت لم يقل احد الاشتقاق الاصغر وانما قالوا الاشتقاق على ثلاثة
 انواع اشتقاق صغير واشتقاق كبير واشتقاق ا كبر ولا يصح ان يكون الحور مشتقا من الحيرة على نوع
 من الانواع الثلاثة ولا يخفى ذلك على من له بعض يد من علم الصرف قوله شديدة سواد العين تفسير
 العين بالكسر فى قوله الحور العين وكذلك قوله شديدة بياض العين والعين فيهما بالفتح قوله وزوجناهم
 انكحناهم اشار بهذا الى قوله تعالى فى سورة الدخان كذلك وزوجناهم بحور عين مناسبة للترجمة
 لانها فى الحور العين اى كما اكرمناهم بجنات وعبود ولباس كذلك اكرمناهم بأن زوجناهم بحور عين
 وتفسيره بقوله انكحناهم قول ابي عبيدة وفى لفظ له زوجناهم جعلناهم ازواجا اى اثنين اثنين كما تقول
 زوجت النعل بالنعل **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثني معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق
 عن حميد قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من عبد يموت له
 عند الله خير يسره ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يسره
 ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى وقال وسمعت انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لروحة فى سبيل الله او غدوة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس احدكم من الجنة او موضع قيد يعنى
 سوطه خير من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل الارض لاضاعت ما بينهما

ولملائه ربحاً ولنصفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ولو ان امرأة من آخر الحديث لانه قال في الترجمة الحور العين وصفتهن والمذكور فيه صفتان عظيمتان من صفات الحور العين احدهما قوله ولو ان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل الدنيا لاضأت والاخرى قوله ولنصفها الى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة الاول عبدالله بن محمد بن عبدالله ابو الجعفر الجعفي البخارى المعروف بالسندى **ث** الثانى معاوية بن عمرو الازدى البغدادى وقدم فى الجمعة **ث** الثالث ابواسحق اسمه ابراهيم بن محمد الفزارى سكن المصيصة من الشام **ج** الرابع حيد الطويل **هـ** الخامس انس بن مالك **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه السماع وفيه القول فى موضع واحد وفيه ان معاوية بن عمرو ومن شيوخ البخارى يروى تارة بواسطة كاهنا وتارة بلا واسطة فانه روى عنه فى كتاب الجمعة بلا واسطة ومن اللطائف فيه انه مشتمل على اربعة احاديث الاول قوله ما من عبد يموت الى قوله مرة اخرى **ث** الثانى قوله وسمعت انس بن مالك الى قوله وما فيها **ج** الثالث قوله ولقب قوس احكم **د** الرابع قوله ولو ان امرأة الى آخره **و** ذكر معناه **و** قوله يموت جلة وقعت صفة لعبد وكذلك قوله له عند الله خير صفة اخرى اى ثواب **و** قوله يسره جلة وقعت صفة لقوله خير قوله ان يرجع كلمة ان مصدرية ويرجع لازم قوله وان له الدنيا بفتح الهمزة عطف على ان يرجع ويجوز الكسر على ان يكون جلة حالية قوله الا الشهيد مستثنى من قوله يسره ان يرجع قوله لما يرى بكسر اللام التعليلية قوله فيقتل على صيغة المجهول بالنصب عطف على ان يرجع قوله قال وسمعت اى قال حيد الراوى سمعت قوله لروحة وقوله ولقب قوس قد مر تفسيرهما عن قريب قوله او موضع قيد قال الكرماني قال بعضهم وقع فى النسخ قيد بزيادة الياء وانما هو بكسر القاف وتشديد الدال لا غير وهو السوط المتخذ من الجلد الذى لم يدبغ ومن رواه قيد بزيادة الياء اى مقداره فقد صحف قلت لا تحيف اذ معنى الكلام صحيح لضرورة اليه سلذان المراد القيد غاية ما فى الباب ان يقال قلبت احدى الدالين ياء وذلك كثير وفى بعضها قيد بدون الاضافة الى الضمير مع التنوين الذى هو عوض من المضاف اليه انتهى كلامه وقال بعضهم قوله يعنى سوطه تفسير للقيد غير معروف ولهذا جزم بعضهم انه تحيف وان الصواب قد بكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد ثم قال قلت ودعوى الوهم فى التفسير اسهل من دعوى التحيف فى الاصل ولا سيما والقيد بمعنى القاب انتهى قلت قول من قال ان من رواه قيد بزيادة الياء اى مقداره فقد صحف هو الظاهر ونفى الكرماني التحيف بقوله غاية ما فى الباب ان يقال قلبت احدى الدالين ياء وذلك كثير فنبه غير صحيح لان تعليله لدعواه تعليل من ليس له وقوف على علم الصرف وذلك ان قلب احد الحرفين المتماثلين ياء انما يجوز اذا أمن اللبس ولا لبس اشدهم الذى يدعى ان فيه قلباً فالقيد بالياء بعد القاف هو المقدار والقيد بالكسر والتشديد هو السوط المتخذ من الجلد وبينهما بون عظيم واما قول بعضهم دعوى الوهم فى التفسير الى آخره فقير متجه لان الامر بالعكس اعنى دعوى التحيف فى الاصل اسهل من دعوى الوهم فى التفسير لان التفسير مبنى على صحة الاصل فافهم فان فيه دقة قوله ولو ان امرأة من اهل الجنة ذكر العلماء ان الحور على اصناف مصنفه صغار وكبير وعلى ما اشتهرت نفس اهل الجنة **و** ذكر ابن وهب عن محمد بن كعب القرظى انه قال الذى لا اله الا هو لو ان امرأة من الحور اطلعت سوار لها لاطفاً نور سوارها نور الشمس والقمر فكيف المسور وان خلق الله شيئاً يلبسه الاعليه مثل ما عليها

من ثياب وحلى وقال ابو هريرة ان في الجنة حوراء يقال لها العيناء اذا مشى حوله سبعة
الف وصيفة عن يمينها وعن يسارها كذلك وهي تقول اين الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر
وقال ابن عباس في الجنة حوراء يقال لها العيناء لو بزقت في البحر لعذب ماؤه وقال صلى الله
تعالى عليه وسلم رأيت ليلة الاسراء حوراء جبينها كاللؤلؤ في رأسها مائة ضفيرة ما بين الضفيرة
والضفيرة سبعون الف ذؤابة والذؤائب اضواء من البدر وخلقها مكلل بالدر وصنوف الجواهر
وعلى جبينها سطران مكتوب بالدر والجوهر في الاول بسم الله الرحمن الرحيم وفي الثاني من اراد
مثلي فليعمل بطاعة ربي فقال لي جبريل هذه امثالها لامتك وقال ابن مسعود ان الحوراء ليرى خ ساقها
من وراء اللحم والعظم ومن تحت سبعين حلة كما يرى الشراب في الزجاج الابيض وروى ان سيدنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الحور من اى شىء خلقن فقال من ثلاثة اشياء اسفلهن من المسك
واوسطهن من العنبر واعلاهن من الكافور وحواجهن سواد خط في نور وفي لفظ سألت جبريل عايه
والسلام عن كيفية خلقهن فقال يخلقهن رب العالمين من قضبان العنبر والزعفران مضروبات عليهن الخيام
اول ما يخلق منهن ثم من مسك اذ فرايض عليه يلتام البدن وقال ابن عباس خلقت الحوراء من اصابع
رجلها الى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها الى نديها من المسك الاذفر ومن نديها الى عنقها من العنبر الاشهب
وعنقها من الكافور الابيض تلبس سبعون الف حلة مثل شقائق النعمان اذا اقبلت يتلاءم وجهها ساطعا
كيتلاءم الشمس لاهل الدنيا واذا اقبلت ترى كبدها من رققة ثيابها وجلدها في رأسها سبعون الفا ذؤابة
من المسك لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهذه الاحاديث كلها نقلتها من التلويح وما وقفت على
اصولها فيه قوله ربحاى عطرا قوله وانصبها بفتح اللام التي هي للتأ كيد وفتح الون وكسر الصاد
المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره فاء وهو الخمار بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الميم **باب** **ص**
باب تمنى الشهادة **ش** اى هذا باب في بيان جواز تمنى الشهادة **ص** حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده لولا ان رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم ان يتخلفوا عني ولا اجد
ما احلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله والذي نفسي بيده لو ددت اني اقتل في سبيل الله
ثم احى ثم اقتل ثم احى ثم اقتل ثم احى ثم اقتل **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان
فيه تمنى الشهادة وهذا السند بعينه قدمضى غير مرة واول اليمان الحكم بن نافع وهذا الحديث روى عن
ابى هريرة من وجه ومضى في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان قوله والذي نفسي بيده لولا ان
رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم في رواية ابى زرعة وابي صالح لولا ان اشق على امتي ورواية الباب
يفسر المراد بالمشقة المذكورة وهي ان نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر ان يأتوا على التأهب لعجزهم عن
آلة السفر من مر كوب وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح بذلك في رواية
همام ولفظه ولكن لا اجد سعة فاحلهم ولا يحجدون سعة فيتعونى ولا تطيب انفسهم ان يقعدوا
بعدي قوله عن سرية اى قطعة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجمعه سرايا
سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشىء السرى النفيس قوله والذي نفسي
بيده لو ددت ووقع في رواية ابى زرعة بلفظ ولو ددت اني اقتل بحذف القسم قوله اني اقتل
في سبيل الله استشكل بعضهم صدور هذا اليمين من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع علمه بانه لا يقتل

واجاب ابن التسين بأن ذلك لعلة كان قبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس واعترض عليه بأن نزول هذه الآية كان في اوائل ما قدم المدينة وقد صرح ابوهريرة بسماعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان قدومه في اوائل سنة سبع من الهجرة وأجاب بعضهم بأن تمنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع قلت او هو ورد على المبالغة في فضل الجهاد والقتل فيه وسيجيئ عن انس في الشهيد انه يتمنى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من لكرامة وروى الحاكم بسند صحيح عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ذكر اصحاب احد قال والله لو ددت اني غودرت مع اصحابي بفحص الجبل وفحص الجبل ما بسط منه وكشف من نواحيه ذكر ما يستفاد منه في انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمنى من افعال الخير ما يعلم ان لا يعطاه حرصا منه على الوصول الى اعلى درجات الشاكرين وبذلا لنفسه في مرضاة ربه واعلاء كلمة دينه ورغبته في الازدياد من ثواب ربه وليناسى به امته في ذلك وقد ثاب المرء على نيته وسيأتى في كتاب التتبي ما يتناه الصالحون مما لا سبيل الى كونه وفيه اباحة القسم بالله على كل ما يعتقد المرء بما يحتاج فيه الى عين وما لا يحتاج وكذا ما كان يقول في كلامه لا ومقلب القلوب لان في اليقين بالله توحيدا وتعظيما له تعالى وانما يكره تعمد الخنث في وفيه ان الجهاد ليس بفرض معين على كل احد ولو كان معينا ما تخلف الشارع ولا اباح لغيره التخلف عنه ولوشق على امته اذا كانوا يطيقون هذا اذا كان العدو لم يفتجأ المسلمين في دارهم ولا ظهر عليهم والا فهو فرض عين على كل من له قوة وفيه ان الامام والعالم يجوز لهما ترك فعل الطاعة اذا لم يطبق اصحابه ونحكاؤه على الاتيان بمثل ما يقدر عليه هو منها الى وقت قدرة الجميع عليها وذلك من كرم الصفة وآداب الاخلاق وفيه عظم فضل الشهادة ص حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار حدثنا اسمعيل بن علية عن ايوب عن جريد بن هلال عن انس بن مالك قال خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فأصيب ثم اخذها جعفر فأصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فأصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه عن غير امرأة ففتح له وقال ما يسرنا انهم عندنا قال ايوب اوقال ما يسرهم انهم عندنا وعيناه تذر فان شى مطابقتهم لترجة تؤخذ من قوله ما يسرهم انهم عندنا وذلك انهم لما رأوا من الكرامة بالشهادة فلا يعجبهم ان يعودوا الى الدنيا كما كانوا من غير ان يستشهدوا مرة اخرى ويوسف بن يعقوب الصفار بفتح الصاد المهملة وتشديد الفاء وبالراء الكوفي مات في سنة احدى وثلاثين ومأتين ولم يخرج له البخارى سوى هذا الحديث وايوب هو السخنياني وجريد بن بلال بن هيرة العدوي البصري وهذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب الرجل ينحى الى اهل الميت ومضى الكلام فيه هناك قوله زيد هو زيد بن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وعبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف الواو وبالهاء المهملة قوله من غير امرأة بكسر الهمزة اي بغير ان يجعله احدا من الهم قوله قال ايوب هو الراوى المذكور قوله اوقال شك من ايوب قوله تذر فان اي تسيلان دمعاً والجملة حالية ص باب فضل من بصرع في سبيل الله فاته فهو منهم شى اي هذا باب في بيان فضل من بصرع وكلمة من موصولة تضمنت معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابها وهو قوله فهو منهم اي من المجاهدين قوله فاته عطف على قوله بصرع وعطف الماضي على المضارع قليل وقوله فاته سقط من رواية النسفي ص وقول الله تعالى ومن يخرج

من يئته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فتدفع اجرة على الله وقع وجب ش
وقول الله يخرج من يئته مهاجرا الى الله ورسوله قال ابو عمر روى هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن
جبير في قوله ومن يخرج من يئته مهاجرا الى الله ورسوله قال كان رجل من خزاعة يقال له ضمرة بن
العيص بن ضمرة بن زبائح الخزاعي لما مروا بالهجرة وكان مريضا فأمر اهله ان يفرشوا له على سرير
ويحملوه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ففعلوا فأتاه الموت وهو بالتعظيم فنزلت هذه الآية
وقد قيل في ضمرة هذا ابو ضمرة بن العيص قال ابو عمر والصحاح انه ضمرة لا ابو ضمرة روي عن زيد
ابن حكيم عن الحكم بن ابان قالت سمعت عكرمة يقول اسم الذي خرج من يئته مهاجرا الى الله
ورسوله ضمرة بن العيص قال عكرمة طلبت اسمه اربع عشرة سنة حتى وقفت عليه فان قلت
ما المناسبة بين الترجمة والآية قلت يدركه الموت اعم من ان يكون يقتل او وقوع من دابته او غير ذلك
قوله وقع وجب لم يثبت هذا في رواية المستمل وثبت غيره وقد فسره ابو عبيدة هكذا في قوله تعالى
فتدفع اجرة على الله اي وجب ثوابه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث حدثنا
يحيى عن محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك عن خالته ام حرام بنت ملحان قالت نام النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يوما قريبا مني ثم استيقظ يتبسم فقلت ماضحكك قال انس من امني عرضوا على
يركبون هذا البحر الا خضر كالملوك على الاسرة قلت فادع الله ان يجعلني منهم فلما لها ثم نام الثانية
ففعل مثلها فقالت مثل قولها فأجابها مثلها فقالت ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت من الاولين
فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازيا اول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية فلما انصرفوا من
غزوهم قافلين فنزلوا الشام فغربت اليها دابة لتركبها فصر عنها فانت ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله
فصر عنها فانت لانها صرعت في سبيل الله تعالى ويحيى هو ابن سعيد الانصاري ومحمد بن يحيى بن
حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة مرفى الوضوء في الاسناد تابعيان يحيى ومحمد وصحابيان انس
وخالته وقدم الحديث عن قريب في باب الدماء بالجهاد وروى ابن وهب من حديث عقبة بن عامر مرفوعا
من صرع عن دابته في سبيل الله فانت فهو شهيد ولما لم يكن هذا الحديث على شرطه اشار اليه في الترجمة
ولم يخرج له فان قيل قال في باب الدماء بالجهاد فصرعت عن دابتها اي بعد اركوب وهما فقربت دابة لتركبها
فصرعت اي قبل الركوب اجيب بان الفاء فصيحة اي فركبتها فصرعتها قوله فلما انصرفوا قائلين اي
راجعين من غزوهم قوله فنزلوا الشام اي متوجهين الى ناحية الشام **ص** باب من ينكب في
سبيل الله ش **ص** اي هذا باب في بيان فضل من ينكب وهو على المجهول من المضارع من النكبة وهو ان
يصيب العضو شئ فبدميه كذا قال بعضهم قلت هذا التفسير غير صحيح بل النكبة اعم من ذلك قال ابن الاثير
النكبة ما يصيب الانسان من الحوادث وقال الجوهري النكبة واحدة نكبات الدهر تقول اصابته نكبة
وفي بعض النسخ باب من تنكب على وزن تفعل من باب التفعّل وفي بعضها ايضا او يطعن بعد قوله في سبيل الله
ص حدثنا حفص بن عمر الخوضي حدثنا همام عن اسحق عن انس رضى الله تعالى عنه قال بعث النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اقواما من بني سليم الى بني عامر في سبعين رجلا فلما قدموا قال لهم خالي اتقدمكم
فان آمنوني حتى ابلغهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا كنتم مني قريبا فتقدم فأمنوه فبينما
يحدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مؤا الى رجل منهم فطعنه فأنقذه فقال الله اكبر فزرت ورب
الكعبة ثم مالوا على بقية اصحابه فقتلوههم الا رجلا اخرج صعدا الجبل قال همام فأراه آخر معه فاخبر

جبريل عليه السلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وارضاهم
 فكنا نقرؤ ان بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم نسخ بعد فدا عليهم اربعين صباحا
 على رعل وذكوان وبنى لحيان وبنى عصىة الذين عصوا الله ورسوله **ش** مطابقة للترجمة
 في كون هذا البعث المذكور قد نكبوا في سبيل الله بالقتل **و** حفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الحوضي
 والحوضي نسبة الى حوض داود وهي محلة ببغداد وحفص من افراد البخاري وهمام بالتشديد
 ابن يحيى البصري واسحق هو ابن عبدالله بن ابي طلحة والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي
 عن موسى بن اسمعيل قوله من بنى سليم قال الدماطي هو وهم فان بنى سليم مبعوث اليهم
 والمبعوث هم القراء وهم من الانصار وقال الكرماني بنو سليم بضم المهملة وفتح اللام وسكون الياء
 آخر الحروف قيل انه وهم من المؤلف اذ المبعوث اليهم هم من بنى سليم لان رعلا هو ابن مالك بن
 عوف بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وبالثلثة ابن سليم بن منصور بن عكرمة
 ابن خصفة بالخاء المعجمة ثم الصاد المهملة والفاء المفتوحات وذكوان هو ابن ثعلبة بن بهثة وعصىة هو ابن
 خفاف بضم المعجمة وخفة الفاف الاولى ابن امرئ القيس بن بهثة وقال الجوهري رعل وذكوان قبيلتان من
 بنى سليم وعصىة بطن من بنى سليم وقال بعضهم الوهم من حفص بن عمر شيخ البخاري فقد اخرجه هو
 في المغازي عن موسى بن اسمعيل عن همام فقال بعث اخا لام سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر
 ابن الطفيل وقال الكرماني الطفيل هو ابن مالك بن حصة فقهواذن هو ابو سليم واما بنو عامر فهم
 اولاد عامر بن صعصعة بالمهملات ثم قال اعلم انه لا وهم في كلام البخاري اذ يجوز ان يقال ان اقواما
 هو منصوب باسقاط الخافض اى الى اقوام من بنى سليم منضمين الى بنى عامر فان قلت اين مفعول بعث قلت
 اكتفى بصيغة المفعول عن المفعول اى بعث بعثا او طائفة في جملة سبعين او كلمة في تكون زائدة
 وسبعين هو المفعول ومثله قوله وفي الرجن للضعفاء كاف اى الرجن كاف وقال تعالى (لقد كان لكم
 في رسول الله اسوة حسنة) واهل المعاني يسمونها بفي التجريدية وقد يجاب ايضا بأن من ليس بيانها بل
 ابتداء اى بعث من جهتهم او بعث بعثا يساويهم بنو سليم انتهى قلت هذا كله تعسف اما النصب
 بنزع الخافض فهو خلاف الاصل وان كان موجودا في الكلام واما حذف المفعول فشائع ذائع
 لكن لا بد من نكتة فيه واما القول بزيادة كلمة في فقير صحيح والذي اجازه خصه بالضرورة ولا ضرورة
 ههنا واما تمثله بقول الشاعر وفي الرجن للضعفاء كاف فلا يتم لانه من باب الضرورة على انه يمكن
 ان يقال ان كاف بمعنى كفاية لان وزن كاف في الاصل فاعل ويأتي بمعنى المصدر كما في قوله تعالى ليس لوقعتها
 كاذبة اى تكذب فان كاذبة على وزن فاعلة وهو بمعنى المصدر قوله في سبعين رجلا قال التوريشي كانوا من
 اوراق الناس ينزلون الصفة يتعلمون القرآن وكانوا ردا للمسلمين اذ انزلت بهم نازلة بعثهم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل نجد ليدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بئر معونة بفتح الميم والنون قصدهم
 عامر بن الطفيل في احياء من بنى سليم وهم رعل وذكوان وعصىة فقتلوهم قلت كانت سرية بئر معونة
 في صفر من سنة اربع من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق فاقام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد احديقية شوال وذا القعدة وذا الحجة والمحرم ثم بعث اصحاب بئر معونة
 في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قال موسى بن عقبة وكان اميرا لقوم المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن
 ابي مرثد قوله خالي هو حرام ضد حلال ابن ملحان قوله والاى وان لم يؤمنوا قوله فيينا يحدثهم اى يحدث

بنى سلم قوله اذ جواب بينما قوله أو مؤاى اشاروا قوله فانقذه بالقأو الذال المجبة من نقذ السهم
 من الرمية قوله الأرجل اخرج ويروى رجلا بالنصب وقال الكرمانى وفى بعض الروايات كتب
 بدون الالف على اللغة الربعية قوله قال همام وهو من رواة الحديث المذكور فى سنده قوله فأراه
 أى اظنه ويرى بالواو وأراه قوله فكنا نقرأون بلغوا الى آخره أنزل الله تعالى على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فى حقهم هذا ثم نسخ بعد ذلك قوله فدعا أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين
 صباحا فى القنوت قوله على رجل بدل من عليهم بأعادة العامل كقوله تعالى للذين استضعفوا من
 آمن منهم * ورعل بكسر الراء وسكون العين المهملة وذكوان بفتح الذال المجبة واسكان الكاف وعصبة
 بضم العين المهملة وفتح الصاد المهملة وتشديد الياء آخر الحروف * وما يستفاد منه * جواز
 الدعاء على اهل القدر وانتهاك المحارم والاعلان باسمهم والتصریح بذكرهم وجاء من حديث
 انس فى باب قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا انه دعا عليهم ثلاثين
 صباحا وهذا فدعا عليهم اربعين صباحا وفى المستدرک قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين يوما
 ص ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان ان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى بعض المشاهد وقد دمت اصبعه فقال * هل انت الاصبع
 دمت * وفى سبيل الله ما لقيت شئ * * * * * مطابقتها للترجمة فى قوله وقد دمت اصبعه لانه نكبت
 فى اصبعه وابو عوانة بفتح العين الواضحة اليشكرى والا سود بن قيس اخو على بن قيس الجعفى
 الكوفى وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان الجعفى * والحديث
 اخرجه البخارى ايضا فى الادب عن ابى نعيم عن الثورى واخرجه مسلم فى المغازى عن يحيى بن يحيى
 وقيصة كلاهما عن ابى عوانة وعن ابى بكر واسحق كلاهما عن ابن عينة واخرجه الترمذى
 فى التفسير وفى الشمائل عن ابن ابى عمر عن ابن عينة وفى الشمائل عن محمد بن الثنى واخرجه النسائى
 فى اليوم واليلة عن قتيبة وعن عمرو بن منصور قوله المشاهد أى المغازى وسميت بها لانها مكان
 الشهادة قوله وقد دمت اصبعه يقال دمت الشئ يدى دما ودنيا فهو دم مثل فرق فرق ففرقا
 فهو فرق والمعنى ان اصبعه جرح فظهر منها الدم قوله هل انت معناه ما انت الاصبع دمت
 قال النووى الرواية المعروفة بكسر الراء وسكونها بعضهم والاصبع فيها عشر لغات ثلث الهبة
 مع ثلث الباء والعاشرة اصبوع قوله دمت بفتح الذال صفة للاصبع والمستثنى فيه اعم عام الصفة
 أى ما انت يا اصبع موصوفة بشئ * الابأن دمت كأنها لما توجهت خاطبها على سبيل الاستعارة
 او الحقيقة مجزة تسليها لها أى تبشئ فانك ما تبشئ بشئ من الهلاك والقطع سوى انك دمت ولم يكن
 ذلك ايضا هذرا بل كان فى سبيل الله ورضاه * قيل كان ذلك فى غزوة احد وفى صحيح مسلم كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فى غار فكبت اصبعه وقال القاضى عياض قال ابو الوليد لعله غاريا
 فتصحفت كما قال فى الرواية الاخرى فى بعض المشاهد وكما جاء فى رواية البخارى يمشى اذ اصابه حجر
 فقال القاضى قديراد بالغار الجمع والجيش لا الكهف ومنه قول على رضى الله تعالى عنه ما ظنك
 بامرئ جمع بين هذين الغارين أى العسكرين قال الكرمانى فان قلت هذا شعر وقد نفى الله تعالى عنه
 ان يكون شاعرا قلت اجابوا عنه بوجوه * بانه رجز والرجز ليس بشعر كما هو مذهب الاخفش
 وانما يقال لصانعه فلان الراجز ولا يقال الشاعر اذ الشعر لا يكون الا بيتا تاما مقفى على احد

انواع المروض الشهورة وبأن الشعر لا ينفيد من قصد ذلك فلم يكن مصدره عن نية له وروية فيه
 وانما هو على اتفاده كلام يقع موزونا بلا قصد اليه ليس منه كقوله وجفان كالجوابي وقدر
 راسيات وكما يحكى عن السؤال اختواصلاتكم بالدعاء والصدقة وعن بعض المرضى وهو يعالج
 الكى ويتصور اذ هو ابى الى الطيب وقولوا قدا كتوى وبان البيت الواحد لا يسمى شعرا وقال
 بعضهم وما علمناه الشعر هو رد على الكفار المشركين في قولهم بل هو شاعر وما يقع على سبيل
 الندرة لا يلزمه هذا الاسم انما الشاعر هو الذى ينشد الشعر ويشب ويمدح ويذم ويتصرف
 في الاثانين وقديراً الله تعالى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وصان قدره عند فالحاصل
 ان المنفى هو صنعة الشاعر لا غير وفي التوضيح هل انت الا اصبع الى آخره جزموزون وقد يقع على
 لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم مقدار البيت من الشعر او البيت من الرجز كقوله * انا النبي لا كذب * انا ابن
 عبد المطلب * فلو كان هذا شعرا لكان خلاف قوله تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) والله يتعالى ان يقع
 شئ من خبره ان يوجد على خلاف ما خبر به ووقوع الكلام الموزون في النادر من غير قصد ليس
 بشعر لان ذلك غير ممتنع على احد من العامة والباعة ان يقع له كلام موزون فلا يكون بذلك شاعرا
 مثل قولهم اسقنى في الكوز ماء يا فلان * واسرج البغل وجئني بالطعام فهذا القدر ليس بشعر والرجز
 ليس بشعر قاله القاضي ابو بكر بن الطيب وغيره وقال ابن التين هذا الشعر لابن رواحة وفيه نظر
 وقيل مادما النبي للوليد بن الوليد باع ماله بالطائف وهاجر على رجله الى المدينة فقدمها وقد تقطعت
 رجلاه واصابعه فقال * هل انت الا اصبع دمت * وفي سبيل الله ما لقيت * يا نفس ان لا تقتلى تموتى *
 ومات في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الوليد هذا اخو خالد بن الوليد سيف الله وقال
 ابو عمر قال مصعب شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرة القضية وكتب الى اخيه خالد
 و كان خالد خرج من مكة فارا لئلا يرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة
 كراهة للاسلام واهله فسأل رسول الله الوليد وقال لو انا لا كرمناه ومماثلة سقط عليه الاسلام
 في غفلة فكتب بذلك الوليد الى اخيه خالد فوقع الاسلام في قلب خالد وكان سبب هجرته
 ص باب من يجرح في سبيل الله عز وجل ش حديثنا عبد الله بن
 من يجرح في سبيل الله ويجرح على صيغة المجهول من المضارع ص حديثنا عبد الله بن
 يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال والذى نفسى بيده لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم في سبيله الا جاء يوم القيامة واللون
 لون الدم والريح ريح المسك ش مطابقتها لترجمة في قوله لا يكلم احد الى آخره لان الكلام
 هو الجرح على ما ذكره وهذا الاسناد بعينه قدمه غير مرة وابو الزناد بازاى والنون عبد الله بن
 ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب ما يقع من
 النجاسات في السمن والماء ولكن بغير هذا الوجه والمعنى واحد قوله لا يكلم على صيغة المجهول
 من الكلام وهو الجرح قوله في سبيل الله يريد به الجهاد ويدخل فيه كل من جرح في ذات الله
 وكل ما دافع فيه المرء بحق فأصيب فهو مجاهد قوله والله اعلم بمن يكلم في سبيله بجملة معترضة اشار
 بها الى التنبيه على شرطية الاخلاص في نيل هذا الثواب قوله واللون الواو فيه للحال وكذا
 في قوله والريح * وفيه ان الشهيد يبعث في حالته وهيئة التي قبض عليها والحكمة فيه ان يكون

معه شاهد فضيلته بذله نفسه في طاعة الله تعالى ﴿ وفيه ان الشهيد يدفن بدمائه وثيابه ولا يزال
 عنه الدم بغسل ولا غيره ليحيى يوم القيامة كما وصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم فيه
 نظرا لانه لا يلزم من غسل الدم في الدنيا ان لا يبعث كذلك قلت في نظره نظر لان احدا ما ادعى الملازمة
 بل المراد ان لا تغير هيئته التي مات عليها ﴿ وفيه دلالة ان الشيء اذا حال عن حاله الى غيرها كان الحكم
 الى الذي حال اليه ومنه الماء تحل به نجاسة فقيرت احدا وصافه يخرج من الماء المطلق ومنه اذا
 استحالت الخمر الى الخمر او بالعكس ﴿ ص ﴿ باب ﴿ قول الله تعالى قل هل تربصون بنا الا
 احدى الحسينين ش ﴿ اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى لان فيه معنى الحرب سجال لان المزا
 من احدى الحسينين اما الشهادة او الظفر بالكفر قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وآخرون وذلك انا
 اذا قبلنا الكفار ووقع بيننا وبينهم حروب فان غلبنا وظفروا بهم يكون لنا الغلبة والاجر وان كان
 عكسه يكون لنا الشهادة وهذا بعينه كون الحرب سجلا قوله قل هل تربصون اى قل يا محمد هل تنتظرون
 بنا الا احدى الحسينين وهما الظفر او الشهادة ﴿ ص والحرب سجال ش ﴿ مناسبة للاية ظاهرة
 لانها تتضمن معناه كما ذكرناه وسجال بكسر السين يعنى تارة لنا وتارة علينا فى غلبتنا يكون الفتح وفى غلبتهم
 تكون الشهادة وهذا مطابق لمعنى الاية وكل فتح يقع الى يوم القيامة او غلبة فانه من احدى الحسينين وكل
 قيل يقتل في سبيل الله الى يوم القيامة فهو من احدى الحسينين وانما يتلى الله الانبياء عليهم السلام ليعظم لهم
 الاجر والثواب ولمن معهم ولثلاث خرق العادة الجارية بين الخلق و لو اراد الله خرقها لاهلك الكفار كلهم
 بغير حرب والسجال جمع سجال وهو الدلو اذا كان ملائ ماء ولا تكون الفارغة سجلا
 وسجال هنا من المساجلة وهى المناولة فى الامر وهو ان يفعل كل من المتساجلين مثل صاحبه فتارة
 له وتارة لصاحبه ﴿ ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثنى يونس عن ابن شهاب
 عن عبد الله بن عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان اخبره ان هرقل قال له سألتك كيف
 كان قتالكم اياه فزعمت ان الحرب سجال ودول فكذلك الرسل تنبئ ثم تكون لهم العاقبة ش ﴿ مطابقته
 للترجمة فى قوله فزعمت ان الحرب بينكم سجال وقد ذكرنا ان فى معنى احدى الحسينين معنى الحرب
 سجال وكل واحد منهما يتضمن معنى الآخر فحصل المطابقة ولا يحتاج ههنا الى تطويل الشرح
 الذى هو يشوش على ذهن الناظر فيه وهذا الذى ذكره قطعة من حديث ابى سفيان فى قصة هرقل
 وقدم فى اول الكتاب مطولا ومرا الكلام فيه مبسوطا فقول له ودول جمع دولة يقال دولة ودولة ومعناه
 رجوع الشيء اليك مرة والى صاحبك اخرى تداولانه وقال ابو عمر وهى بالفتح الظفر فى الحرب
 وبالضم ما يتداوله الناس من المال وعن الكسائى بالضم مثل العارية يقال اتخذوه دولة يتداولونه
 وبالفتح من دال عليهم الدهر دولة ودالت الحرب بهم وقيل الدولة بالضم الاسم وبالفتح المصدر وقال
 القزاز العرب تقول الايام دول ودول ودول ثلاث لغات وفى الباهر لابن عديس عن الاجر جاء بالدولة
 والنؤلة تمز ولا تمز وفى البارع عن ابى زيد دولة بفتح الدال وسكون الواو ودول بفتح الدال
 والواو وبعض العرب يقول دولة قوله فكذلك تنبئ اى تخبر قوله ثم تكون لهم العاقبة ماقية
 الشيء آخر امره ﴿ ص ﴿ باب ﴿ قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
 عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ش ﴿ اى هذا باب فى ذكر قول الله
 عز وجل وانما ذكر هذه الاية لان المذكور فى الحديث رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وما بدلوا تبديلا

والآية المذكورة نزلت فيهم على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى قوله من المؤمنين رجال جللة اسمية من المبتدأ اعني رجال والخبر اعني من المؤمنين وذكر الواحدى من حديث اسمعيل بن يحيى البغدادي عن ابي سنان عن الضحاك عن الزبال بن سبرة عن علي رضي الله تعالى عنه قال قالوا له حدثنا عن طلحة فقال ذلك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى فيهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر طلحة من قضى نحبه لاحساب عليه فيما يستقبل * ومن حديث عيسى بن طلحة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر عليه طلحة فقال هذا من قضى نحبه وقال مقاتل في تفسيره رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليلة العقبة بمكة فمنهم من قضى نحبه يعني اجله فأت على الوفاء يعني حجة واصحابه رضي الله عنهم المقتولين باحد ومنهم من ينتظر يعني من المؤمنين من ينتظر اجله يعني على الوفاء بالعهد وما بدلوا كبدا في تفسير النسفي والتعب يأتي على وجوه النذر اى قضى نذره واطل خطر اى فرغ من خطر الحياة لان الحى على خطر ما عاش والسير السربيع اى سار بسرعة الى اجله والنوبة اى قضى نوبته والنفس اى فرغ من انقاسه والنصب اى فرغ من نصب العيش وجهده وهذا كله يعود الى معاني الموت وانقضاء الحياة وقال الزمخشري قضاء النحب عبارة عن الموت لان كل حى لابد له ان يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اى نذره * ص حدثنا محمد بن سعيد الخزازى حدثنا عبد الاعلى عن حميد قال سألت انس (ح) وحدثنا عمرو بن زرارة حدثنا زياد قال حدثني حميد الطويل عن انس رضي الله تعالى عنه قال غاب عمى انس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قاتلت المشركين ائن الله تعالى اشهدني قتال المشركين ليرين الله ما اصنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم انى اعتذر اليك مما صنع هؤلاء يعني اصحابه وابرا اليك مما صنع هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب النضر انى اجد ريحها من دون احد قال سعد فاستطعت يا رسول الله ما صنع قال انس فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف او طعنة برمح اورمية بسهم ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون فاعرفه احدا لا اخته ببنائه قال انس كنا نرى اوفظن ان هذه الآية نزلت فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية وقال ان اخته وهى تسمى الربيع كسرت ثنية امرأة فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقصاص فقال انس يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا تكسر ثنيتهما فرضوا بالارش وتركوا القصاص فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من عباد الله من لواقسم على الله لا يره ش * مطابقتها للآية التى هى ترجية من حيث انها نزلت في المذكورين فيه وهو ظاهر * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول محمد بن سعيد بن الوليد ابوبكر الخزازى بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاى وبالعين * الثانى عبد الاعلى بن عبد الاعلى السامى بالسسين المهملة * الثالث حميد الطويل * الرابع عمرو بن زرارة بضم الزاى وتحفيف الراى بينهما الف ابن واقد الهلالى * الخامس زياد بكسر الزاى وتخفيف الباء آخر الحروف ابن عبد الله العامرى البكائى بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف وبالهز بعد الالف قال ابن معين لا بأس به في المقارضى خاصة مات سنة ثلاث وثمانين ومائة * السادس انس بن مالك * ذكر لطائف استاده * في الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنفة في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع

وفيه ان شيخه محمد بن سعيد يلقب بمردويه وانه من افراه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في غزوة خيبر وهو محمد بن سعيد وحيد وعبد الأعلى بصريون وزيد كوفي وعمر بن زرارة نيسابوري وفيه ان زياد الميزي كرمسوبا في اكثر الروايات وهو صاحب ابن اسحق وراوي المغازي عنه وليس له ذكر في البخاري غير هذا الموضع وفيه طريقان الاول فيه رواية عبد الأعلى بصري حيدله بالسماع من انس فأمّن من التدايس الثاني فيه سياق الحديث والحديث رواه مسلم من رواية ثابت عن انس قال انس غاب عبي الذي سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر اقال فشق عليه قال اول مشهده شهده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غبت وان اراي الله مشهدا بعد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليرني الله ما صنع قال فهاب ان يقول غيرها قال فشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد قال فاستقبل سعد بن معاذ فقال له انس يا ابا عمرو ابن فقال واهل لريح الجنة اجده دون احد قال فقاتلهم حتى قتل قال فوجد في جسده بضعة وثمانون من بين ضربة وطعنة ورمية قال فقالت اخته عتي الربيع بنت النضر فاعرفت اخي الابناته ونزلت هذه الآية رجال صدقوا الآية قال وكانوا يرون انها نزلت فيه وفي اصحابه واخرجه الترمذي والنسائي ايضا ذكر معناه قوله غاب عبي انس ابن النضر قدم في رواية مسلم قال انس غاب عبي الذي سميت به والنضر بالنون والضاد المعجمة قوله اول قتال لان غزوة بدر هي اول غزوة غزا فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه وهي في السنة الثانية من الهجرة قوله لئن الله اشهدني اى احضرنى واللام في لئن مفتوحة دخلت على ان الشرطية لاجزاء له لفظا وحذف فعل الشرط فيه من الواجبات والتقدير لئن اشهدني الله قوله قتال المشركين منصوب بقوله اشهدني قوله ليرني الله جواب القسم المقدر لان اللام للقسم ونون التأكيده ثقيلة وما قبلها مفتوحة وفي رواية مسلم ليرني الله كما مرو في رواية ليراني الله بالالف وفي التلويح وضبط ايضا بضم الياء وكسر الراء ومعناه ليرني الله الناس ما صنع ويبرز لهم وقال القرطبي كأنه ازم نفسه الزاماً مؤكدا ولم يظهره مخافة ما يتوقع من التقصير في ذلك ويؤيده ما في مسلم فهاب ان يقول غيره ولذلك سماه الله عهدا بقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه وفي رواية الترمذي كرواية البخاري قوله ما صنع قال بعضهم اعمره النووى بدلا من ضمير المتكلم قلت هذا لا يصح الا في رواية مسلم واما في رواية البخاري فهو منصوب على المفعولية وهذا القائل لم يميز بين الروايتين في الاعراب فرمما يظن الناظر في رواية البخاري ان ما قاله النووى فيها وليس ذلك الا في رواية مسلم فافهم قوله وانكشف المسلمون وفي رواية الاسمعيلى وانهم الناس قوله اعتذر اى من فرار المسلمين قوله وابرأ اى عن قتال المشركين مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاستقبله اى فاستقبل انس بن النضر سعد بن معاذ سيد الاوس وكان ثبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد قوله الجنة بالنصب اى اريد الجنة وبالرفع على تقدير هي مطلوبى قوله ورب النضر اراد به والده النضر قيل يحتمل ان يريد به انه فانه كان له ابن يسمى النضر وكان اذذاك صغيرا وفي رواية عبد الوهاب فوالله وفي رواية عبد الله ابن بكر عن حيد عبد الحارث بن ابي اسامة عنه والذي نفسى بيده قوله ريحها اى ريح الجنة قوله من دون احد اى عند احد قال ابن بطل وغيره يحتمل ان يكون على الحقيقة وانه وجد ريح الجنة حقيقة او وجد ريحا طيبة ذكر طيبها بطيب ريح الجنة ويجوز ان يكون اراد انه استحضر الجنة

التي اعدت للشهيد فتصور انها في ذلك الموضع الذي يقا تل فيه فيكون المعنى اني لاعلم ان الجنة يكتب
 في هذا الموضع فاشتاق لهما قوله قال سعد فاستطعت يا رسول الله ما صنع قال ابن بطال يريد
 ما استطعت ان اصف ما صنع من كثرة ما ابلى في المشركين قوله فوجدناه وفي رواية عبد الله
 ابن بكير قال انس فوجدناه بين القتلى وبه قوله او طعنة كلمة او في الموضعين للتويع قوله
 وقد مثل بتشديد الاء المثلثة من المثلة وهو قطع الاعضاء من انف واذن وغيرهما قوله بينانه البنان
 الاصبع وقيل طرف الاصبع وهو الاشهر ووقع في رواية محمد بن طلحة بالشك بينانه او بشامته
 بالشين المعجمة والاولى اكثر والثانية اوجه قوله كنا نرى بضم النون وقبح الراء قوله او نظن
 شك من الراوى وهما بمعنى واحد وفي رواية احمد بن يزيد بن هرون عن حميد فكنا نقول وفي
 رواية احمد بن سنان عن يزيد فكانوا يقولون والتردد فيه من حميد ووقع في رواية ثابت وانزلت
 هذه الآية بالجزم دون الشك قوله وقال ان اخته اي اخت انس بن الضروهي عمه انس بن مالك قوله
 الربيع بضم الراء وقبح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف وقصة الربيع هذه مضت في كتاب
 الصلح في باب الصلح في الدية قوله لا يراه اي ابرقحه وهو ضد الخنثى وفي هذا الحديث من القوائد جواز
 بذل النفس في الجهاد وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل الى اهلا كهوا وان طلب الشهادة
 لا يتناولها النهى عن الالتقاء الى التهلكة وفيه فضيلة ظاهرة لانس بن النضر وما كان عليه من صحة الايمان
 وكثرة التوقي والنورع وقوة اليقين **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح)
 وحدثني اسماعيل قال حدثني اخي عن سليمان اراه عن محمد بن ابى عتيق عن ابن شهاب عن خارجه
 ابن زيد ان زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه قال نسخت الصحف في المصاحف فقعدت آية من سورة
 الاحزاب كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤها فلم اجدها الامع خزيمة بن ثابت
 الانصارى الذى جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين وهو قوله من
 المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين
 الاول عن ابى اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حنزة عن محمد بن مسلم الزهري وهذا السند
 بعينه قدمه غير مرة والثانى عن اسماعيل بن ابى اويس عن اخيه ابى بكر عبد الحميد عن سليمان بن
 بلال عن محمد بن ابى عتيق ضد الجديد عن ابن شهاب هو الزهري عن خارجه بن زيد بن ثابت الانصارى
 والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن ابى اليمان عن شعيب وفي فضائل القرآن عن موسى بن
 اسماعيل واخرجه الترمذى في التفسير عن بندار عن ابن مهدي واخرجه النسائي فيه عن الهيثم بن ايوب
 قوله نسخت الصحف في المصاحف بضمين جمع صحيفة والصحيفة قطعة قرطاس مكتوب
 والمصحف الكرامة وحقيقتها جمع الصحف قوله فلم أجدها الامع خزيمة لم يردان حفظها فذهب عن
 جميع الناس فلم يكن عندهم لان زيد بن ثابت قد حفظها ولهذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقرؤها فان قلت كيف جاز اثبات الآية في المصحف بقول واحد او اثنين وشرط كونه
 قرآنا التواتر قلت كان متواترا عندهم ولهذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقرؤها لكنه لم يجدوها مكتوبة في المصحف الا عند خزيمة ويقال التواتر وعدمه انما يتصور ان فيما
 بعد اصحابه لانهم اذا سمعوا من الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم انه قرآن علموا قطعا قرآنية قلت روى
 ان عمر رضى الله تعالى عنه قال اشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى

عن ابي بن كعب وهلال بن امية مثله فهو لاه جاعة وخزيمة ابن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن
 ساعدة بن عامر بن عثمان بن عامر بن خطمة واسمه عبدالله بن چشم بن مالك بن الاوس ابو عمار الخطمي
 الانصاري يعرف بندي الشهادتين كانت معه رواية بنى خطمة يوم الفتح شهيد بدر و ما بعد هامن
 المشاهد وكان مع علي رضي الله تعالى عنه بصفين فلما قتل عمار جرد سيفه فقاتل حتى قتل وكانت
 صفين سنة سبع وثلاثين وقال ابو عمر لما قتل عمار بصفين قال خزيمة سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول تقتل عمار الفئة الباغية وسبب كون شهادته بشهادتين انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم كلم رجلا في شيء فانكره فقال خزيمة انا اشهد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد
 ولم تستشهد فقال نحن نصدقك على خبر السماء فكيف بهذا فامضى شهادته وجعلها بشهادتين
 وقال له لا تعد وهذا من خصائصه رضي الله تعالى عنه **ص** باب عمل صالح قبل القتال
ش اي هذا باب في بيان تقديم عمل صالح قبل القتال هذا على تقدير اضافة الباب الى عمل ويجوز
 قطعه عن الاضافة ويكون التقدير هذا باب يذكر فيه عمل صالح قبل القتال يعني كون عمل صالح قبله
ص وقال ابو الدرداء انما تقاتلون بأعمالكم **ش** ابو الدرداء اسمه عويم بن مالك
 الخزر جي الانصاري وروى الديوري هذا التعليق من طريق ابي اسحق الفزاري عن سعيد بن عبد العزيز
 عن ربيعة بن يزيد ان ابا الدرداء قال ايها الناس عمل صالح قبل الغزو فانما تقاتلون بأعمالكم اي
 ملتبسين بأعمالكم فان قلت ما وجه تقسيم البخاري هذا حيث جعل الشطر الاول ترجية والشطر الثاني
 اصلا معلقا قلت نظر البخاري في هذا دقيق وذلك انه لما علم انقطاع الطريق في الشطر الاول بين ربيعة
 ابن يزيد وابي الدرداء جعله ترجية وعلم اتصال الطريق في الشطر الثاني وعزاه الى ابي الدرداء بالجزم
 فان قلت ما وجه الاتصال قلت روى عبدالله بن المبارك في كتاب الجهاد عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة
 ابن يزيد عن ابن حلبس عن ابي الدرداء قال انما تقاتلون بأعمالكم فاقصر على هذا المقدار وحلبس بفتح الحاء
 المهملة وسكون اللام وفتح الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة وقال ابن ماكولا يزيد بن مبصرة بن حلبس
 يروي عن ام الدرداء عن ابي الدرداء واخوه يونس بن مبصرة بن حلبس يروي عن معاوية بن ابي سفيان
 وابي ادريس الخولاني وغيرهما واخوهما ايوب بن مبصرة بن حلبس **ص** وقوله تعالى يا ايها الذين
 آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفا كأنهم بنيان مرصوص **ش** وقوله تعالى يجوز بالرفع والجرب بحسب عطفه على قوله عمل
 صالح قبل القتال قبل مناسبة بين الترجية والآية ورد بأنهما وجودة من حيث ان الله حاسب من قال
 بما لا يفعل واثنى على من وفي وثبت عند القتال والاثبات عنده من اطلع الاعمال وقال الكرماني والمقصود
 من ذكر هذه الآية ذكر صفا اي صافين انفسهم او مصفوفين اذ هو عمل صالح قبل القتال وقيل
 يجوز ان يراد استواء بنيانهم في البناء حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبيان وقيل مفهوه مدح الذين
 قالوا وعزموا وقاتلوا والقول فيه والعزم عملان صالحان **قوله** يا ايها الذين الى آخره قال مقاتل
 في تفسيره قوله يا ايها الذين آمنوا الى آخره يعظمهم بذلك وذلك ان المؤمنين قالوا لو تعلم اي الاعمال احب
 الى الله لعلمنا فانزل الله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله يعني في طاعته صفا كأنهم بنيان مرصوص
 فاخبر الله تعالى باحب الاعمال اليه بعد الايمان فكثر هو القتل فوعظهم الله وأدبهم فقال لم تقولون
 ما لا تفعلون وفي تفسير النسفي قيل ان الرجل كان يحب الى الله تعالى عليه وسلم فيقول ففعلت

كذا وكذا وما فعل فنزلت لم تقولون ما لا تفعلون وقال الضحاك كان الرجل يقول قاتلت ولم يقتل
 وطعن ولم يطعن وصبرت ولم يصبر فنزلت هذه الآية وقال ابن عباس كان ناس من المؤمنين قبل ان يفرض
 الجهاد يقولون وددنا لو ان الله تعالى دلنا على احب الاعمال اليه فنعمل به فاخبرهم الله تعالى ان افضل
 الاعمال الجهاد وكره ذلك ناس منهم وشق عليهم الجهاد وتباطؤ اعنته فنزلت هذه الآية وقال ابن زيد
 نزلت في المنافقين كانوا يعدون المؤمنين النصر ويقولون لو خرجتم خرجنا معكم ونصرناكم فلما
 خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نكصوا عنه فنزلت هذه الآية قوله لم هي لام الاضافة داخله
 على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بم وفيم وعم والام وعلام وانما حذف
 الالف لان ما والحرف كشيء واحد ووقع استعمالها كثيرا في كلام المستفهم وقال الحسن انما بدأهم
 بالامان تهكمابهم لان الآية نزلت في المنافقين وبايمانهم قوله كبر مقتا هذا من افصح الكلام وابلغه
 في معناه قصد في كبر التعجب من غير لفظه ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب
 لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره واشكاله واسند كبر الى ان تقولوا ونصب مقنا على تفسيره دلالة
 على ان قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لاشوب فيه لفرط تمكن المقت منه واختير لفظ المقت لانه اشد
 البغض وابلغه قوله صفاى صافين انفسهم او مصفوفين قوله مرصوص اي كائهم في راصهم من غير
 فرجة بدين رص بعضه الى بعض **مختص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا شبابة بن سوار
 الفزاري حدثنا اسرائيل عن ابن اسحق قال سمعت البراء رضى الله تعالى عنه يقول اتى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم رجل مقنع بالحديد فقال يا رسول الله اقاتل او اسلم قال اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمل قليلا واجرك كثيرا **ش** **مطابقته للترجمة في قوله**
 اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل وقد اتى بالعمل الصالح بل بافضل الاعمال واقواها صلاحا وهو الاسلام ثم قاتل
 بعد ان اسلم ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة وهو من افراد البخارى وشبابة بفتح الشين
 المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد
 الالف راء الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاى وقدم في كتاب الخيض واسرائيل هو ابن بونس بن ابي
 اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي واسرائيل هذا يروى هنا عن جده ابي اسحق والحديث من افراذه قوله
 رجل قال الكرماني قيل اسمه الاصرم بالمهملة عمرو بن ثابت الاشهلي وحاله من العرائب لانه دخل الجنة
 ولم يسجد لله سجدة قط قلت قال الذهبي في باب الالف اصرم ويقال اصيرم بن ثابت بن وقش الاشهلي استشهد
 يوم احد وقال في باب العين عمرو بن ثابت بن وقش الاوسى الاشهلي ابن عم عباد بن بشر استشهد باحد وقال
 ابو عمر وفي باب الهزرة اصرم الشقري كان في النفر الذين اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من بني شقرة فقال له ما اسمك فقال اصرم فقال انت زرعة وقال في باب العين عمرو بن ثابت بن وقش بن
 رغبة بن عبد الاشهل الانصارى الاشهلي استشهد يوم احد وهو الذى قيل انه دخل الجنة
 ولم يصل لله سجدة فيما ذكره الطبرى وفيه نظر قوله مقنع على صيغة المفعول اي مغشى بالحديد
 قوله واجر على صيغة المجهول وفيه ان الله تعالى يعطى الثواب الجزيل على العمل اليسير تفضلا
 منه على عباده فاستحق بهذا نعيم الابد في الجنة باسلامه وان كان عمله قليلا لانه اعتقد انه لو عاش
 لكان مؤمنا طول حياته فنفعته نيتهم وان كان قد تقدمها قليل من العمل وكذلك الكافر اذا مات ساعة
 كفره يجب عليه التخليد في النار لانه انضاف الى كفره اعتقاد انه يكون كافرا طول حياته

لان الاعمال بالنيات **ص** باب من اتاه سهم غرب فقتله **ش** اى هذا باب
 في ذكر من اتاه سهم غرب بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفي آخره باء موحدة وهو اما صفة اسهم
 او مضاف اليه ففيه اربعة اوجه قاله الكرمانى وسكت عليه وقال ابن الجوزى روى لنا سهم بالتنوين
 وغرب بتسكين الراء مع التنوين وقال ابن قتيبة كذا تقوله العامة والاجود سهم غرب بفتح الراء
 وازدادة الغرب الى السهم وقال ابن السكيت يقال اصابه سهم غرب اذا لم يدرك من اى جهة رعى به
 وقد روى عن ابى زيد ان جاء من حيث لا يعرف فهو سهم غرب بسكون الراء فان رعى به انسان
 فأصاب غيره فهو غرب بفتح الراء وذكره الازهرى بفتح الراء لا غير وقال ابن سيده يقال اصابه
 سهم غرب وغرب اذا كان لا يدرك من رماه وفي المنتهى سهم غرب وغرب بتسكين الراء وفتحها
 يضاف ولا يضاف اذا اصابه سهم لا يعرف من رماه ومثله سهم عرض فان عرف فليس بغرب ولا عرض
 وينحوه ذكر القزاز وابن دريد فعلى هذا لا يقال فى السهم الذى اصاب حارثة غرب لان راميه
 قد عرف والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة
 حدثنا انس بن مالك ان ام الربيع بنت البراء وهى ام حارثة بن سراقة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقالت يا نبي الله الاتخذنى من حارثة وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غرب فان كان فى الجنة صبرت
 وان كان غير ذلك اجتهدت عليه فى البكاء قال يام حارثة انها جنان فى الجنة وان ابنك اصاب
 الفردوس الاعلى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله قال الكرمانى نسبته
 البخارى الى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلى بضم الذال المعجمة قلت كذا جزم به الكلاباذى
 ووقع فى رواية ابى على بن السكن حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومى بضم الميم وفتح الخاء
 المعجمة وتشديد الراء قلت كلاهما من افراد البخارى وحسين بن محمد بن بهرام التميمى المروزي
 سكن بغداد ومات سنة اربع عشرة ومائتين وشيخان بفتح الشين المعجمة ابو معاوية النخوى وقدمر
ذ كرمناه **قوله** ان ام الربيع بنت البراء كذا وقع لجميع رواية البخارى وهذا وهم به عليه غير
 واحد آخرهم الحافظ الديلمى والصواب انها ام حارثة بن سراقة بن الحارث بن عدى بن مالك بن عدى
 ابن عامر بن غنم بن عدى بن النخار والربيع بنت النضر اخت انس بن النضر بن ضمضم بن زيد بن
 حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدى وهى عمة انس بن مالك بن النضر بن ضمضم وهى التى
 كسرت ثنية امرأة وقدمر بيانه **قوله** وهى ام حارثة بن سراقة وهذا هو المعتمد عليه وقد روى
 الترمذى وابن خزيمة عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة فقال انس ان الربيع بنت النضر اتت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابنها حارثة بن سراقة اصيب يوم بدر الحديث وقال ابن الاثير فى جامع
 الاصول الذى وقع فى كتب النسب والمغازى واسماء الصحابة ان ام حارثة هى الربيع بنت النضر عمة
 انس رضى الله تعالى عنه قلت وكذا يند الاسماعيلى فى مستخرجهم وابونعيم وغيرهما وحارثة هو الذى
 قاله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمنا بالله حقا الحديث
 وفيه يارسول الله ادع الى بالشهادة فجاء يوم بدر ليشرب من الخوض فرماه حبان بكسر الحاء
 المعجمة وتشديد الباء الموحدة ابن عروة بفتح العين المعجمة وكسر الراء بعدها قاف بسهم فأصاب
 حنجرته فقتله وقال ابو موسى المدينى وكان خرج نظارا وهو غلام وقول ابن مندة شهيد بدر
 واستشهد باحد رذ عليه وقد تصدى الكرمانى للجواب عن قول من قال بالوهم فقال لا وهم للبخارى

اذ ليس في رواية النسفي الا هكذا قال انس ان ام حارثة بن سراقة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ظاهر وكأني كان في رواية الفربري حاشية غير صحيحة لبعض الرواة فالحقت بالمتن ثم انه على تقدير وجوده وصحته عن البخاري يحتمل احتمالات ان يكون للربيع ولدي يسمى بالربيع بالتخفيف من زوج آخر غير سراقة اسمه البراء وان يكون بنت البراء خنبر الان وضمير هي راجع الى الربيع وان تكون بنت صفة لام الربيع وهي المخاطبة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطلق الام على الجدة تجوزا وان تكون اضافة الام الى الربيع للبيان اي الام التي هي الربيع وبنت محصف من عمة اذ الربيع هي عمة البراء بن مالك وارتكاب بعض هذه التكاليف اولى من تخطئة العدول الثقات انتهى قلت هذه تعسفات والانساب ما تعرف بالاحتمالات والعدول الثقات غير معصومين عن الخطأ ودعوى الاووية غير صحيحة قوله اجتهدت عليه في البكاء قال الخطابي اقرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا يعني يؤخذ منه الجواز واجيب بأن هذا كان قبل تحريم النوح فلا دلالة فان تحريمه كان عقيب غزوة احد وهذه القصة كانت عقيب غزوة بدر ووقع في رواية سعيد بن ابى عروبة اجتهدت في الدماء بدل قوله في البكاء وهو خطأ وفي رواية حميد الآتية في صفة الجنة من الرقاق فان كان في الجنة فلم ابك عليه قوله انها جنان في الجنة كذا هنا وفي رواية سعيد بن ابى عروبة انها جنان في الجنة وفي رواية ابان عند احد انها جنان كثيرة في الجنة وفي رواية حميد انها جنان كثيرة فقط والضمير في انها ضمير مبهم يفسره ما بعده كقولهم هي العرب تقول ما تشاء ولما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهمه ما قال رجعت وهي تضحك وتقول بخ بخ لك يا حارثة وهو اول من قتل من الانصار يوم بدر وعن ابى نعيم كان كثير البر بأهله قال صلى الله تعالى عليه وسلم دخلت الجنة فرأيت حارثة لذلك البر قيل فيه نظر لان المقول فيه هذا هو حارثة بن النعمان كما بينه احد في مسنده قوله الفردوس هو البستان الذي يجمع ما في البستان من شجر وزهر ونبات وقيل هو رومية معربة والجنة البستان ويقال هي النخل الطوال وقال الازهرى كل شجر متكاثف يستربعضه بعضا فهو جنة مشتق من جنته اذا سترته **ص** **باب** من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا **ش** اي هذا باب في بيان فضل من قاتل الى آخره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو عن ابى وائل عن ابى موسى رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرجل يقاتل اللغيم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ش** **باب** مطابقتها لترجمة في قوله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وعمر هو ابن مرة و ابو وائل هو شقيق بن سلمة و ابو موسى اسمه عبد الله بن قيس **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الخمس عن محمد بن كثير وفي العلم عن عثمان بن ابى شيبة والحديث مضى في كتاب العلم في باب من سأل وهو قائم عالما جالسا وقدم مضى الكلام فيه هناك قوله جاء رجل في رواية غندر جاء اعرابي قيل هذا يدل على وهم ما وقع عند الطبراني من وجه آخر عن ابى موسى انه قال يا رسول الله فذكره فان ابى موسى وان جاز ان يهتم نفسه لكن لا يصفها بكونه اعرابيا وقيل ان هذا الاعرابي يصلح ان يفسر بلاحق بن ضميرة وحديثه عند ابى موسى المديني في الصحابة من طريق عفير بن معدان سمعت لاحق بن ضميرة الباهلي قال وفدت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألت عن الرجل يلتمس الاجر والذكر فقال لاشي له

الحديث في اسناده ضعف قوله لذكر اي بين الناس يعني الشهرة قوله ليرى على صيغة المجهول قوله
مكانه اي مرتبه في الشجاعة قوله كلمة الله اي التوحيد فهو المقاتل في سبيل الله لا طالب القنينة والشره
ولامظهر الشيء عنه ص باب ه من اغبرت قدماه في سبيل الله ش اي هذا
باب في بيان فضل من اغبرت قدماه واغبرار القدمين عبارة عن الاقحام في المعارك لقتال الكفار
ولاشك ان الفبار يشور في المعركة حال مصادمة الرجال ويعم سائر الاعضاء ولكن تخصيص القدمين بالذكر
لكونهما عمدة في سائر الحركات وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة الى قوله ان الله لا يضع
اجرا للمحسنين وقول الله بالجر عطف على قوله من اغبرت اي وفي بيان قول الله عز وجل ما كان
لاهل المدينة ومن حولهم من الاغراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك
بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخنصة في سبيل الله ولا يأتون موطأ يغيب الكفار ولا ينالون من
عدوئهم الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضع اجرا للمحسنين وقال ابن بطال مناسبة الآية للترجمة
انه سبحانه وتعالى قال في الآية ولا يأتون موطأ يغيب الكفار وفي الآية الا كتب لهم به عمل صالح
قال فسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العمل الصالح ان النار لا تمس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله
جميع طاعاته وقيل مطابقة الآية من جهة ان الله انابهم بخطواتهم وان لم يباشروا قتالا وكذلك دل
الحديث على ان من اغبرت قدمه في سبيل الله حرمه الله على النار سواء باشر قتالا ام لا وفي تفسير ابن
كثير عاتب الله تعالى المتخلفين عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك من اهل المدينة ومن
حولها من احياء العرب وفي رغبتهم بانفسهم عن مواساته فيما حصل من المشقة فانهم نقصوا انفسهم
من الاجر لانه لا يصيبهم ظمأ وهو العطش ولا نصب وهو التعب ولا مخنصة وهي المجاعة ولا يأتون
موطأ يغيب الكفار اي لا ينزلون منزلا يرهب عدوهم ولا ينالون منه ظفرا وغلبة عليه الا كتب
الله لهم بهذه الاعمال التي ليست داخلية تحت قدرهم وانما هي ناشئة عن افعالهم اعمالا صالحة وثوابا
جزيل ان الله لا يضع اجرا للمحسنين كما قال تعالى (انا لانضع اجر من احسن عملا) وفي تفسير الثعلبي
ظاهر قوله ما كان لاهل المدينة خبر ومعناه امر والاعراب سكان البوادي مزينة وجهينة واشجع
واسلم وغفار ان يتخلفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا وقال ابن عباس كتب لهم
بكل روعة تنالهم في سبيل الله سبعين الف حسنة وقال قتادة هذا خاص بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا
بنفسه فليس لاحد ان يتخلف عنه الا بعدد فاما غيره من الائمة والولاة فمن شاء ان يتخلف تخلف وقال
الوليد بن مسلم سمعت الازواعي وابن المبارك والفزارى وابن جابر وسعيد بن عبدالعزيز يقولون
في هذه الآية انها لاهل هذه الامة وآخرها وقال ابن زيد كان هذا واهل الاسلام قليل فلما كثروا
نسخها الله عز وجل واباح التخلف لمن شاء فقال وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال النحاس ذهب غيره
انه ليس هنا نسخ ولا منسوخ وان الآية الاولى توجب اذا نفر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او احتجج
الى المسلمين واستنفروا لم يسع احدا التخلف واذا بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية خلفت
طائفة ص حدثنا اسحق اخبرنا محمد بن المبارك حدثنا يحيى بن حزة قال حدثني يزيد بن ابي مرير
اخبرنا عابدة بن رفاعة بن رافع بن خديج قال اخبرني ابو عبيس هو عبد الرحمن بن جبر ان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قال ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار ش مطابقة للترجمة ظاهرة وقد
مضى هذا الحديث في كتاب صلاة الجمعة في باب المشي الى الجمعة فانه اخرج هناك عن علي بن عبد الله عن

المرید بن مسلم عن یزید بن ابی مریم عن عیابة بن رفاعة قال ادر کنی ابو عبس وانا اذهب الی الجمعة فقال سمعت
 النبی صلی الله تعالی علیه وسلم یقول من اغبرت قدما فی سبیل الله حرم الله علی الدار وابو عبس کنیة
 عبد الرحمن بن جبر بن عمرو بن زید الانصاری وقدم الکلام فیہ هـ ذوالصحیح هو ابن منصور قال الجبانی
 نسب الاصیلی ابن منصور ویزید بالباء آخر الحروف وعبابة بفتح العین المهملة وتخفیف الباء الموحدة ورفاعة
 بکسر الراء وتخفیف الفاء ابن رافع بالفاء والعین المهملة وابو عبس بفتح العین المهملة وسکون الباء الموحدة
 وفی آخره سین مهملة وجبر بفتح الجیم وسکون الباء الموحدة قوله من اغبرت کذا هو علی الاصل فی رواية
 الا کثرین وفی رواية المستملی ما اغبرنا وهی لغة حمص ص باب مسح الغبار فی سبیل الله
 ش ای هذا باب فی بیان عدم کراهة مسح الغبار عن رأس الناس حال کونه فی سبیل الله نحو
 الجهاد وغیره من ابواب الطاعة ووقع فی بعض النسخ عن الناس قیل هذا تصحیف والصواب عن الرأس
 قلت لا وجه لدعوی التصحیف لانه اذا کره مسح الغبار عن رأس من کان فی سبیل الله فکذلك فی مسحه
 عن غیر الرأس ص حدثنا ابراهیم بن موسی اخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عکرمة
 أن ابن عباس قال له ولعلی بن عبد الله اثنیابا سعید فاسمعا من حدیثه فاثیناه وهو واخوه فی حائط لهما
 یسقیانه فلما رآنا جاء فاحتبی وجلس فقال کنا نقول لبنی المسجد لبنة لبنة وکان عمار رضی الله تعالی عنه یقول
 لبنین لبنین فربه النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ومسح عن رأسه الغبار فقال ویح عمار تقتله الفئة
 الباغیة عمار یدعوهم الی الله ویدعونه الی النار ش مطابقة للترجمة فی قوله ومسح
 عن رأسه الغبار و ابراهیم بن موسی بن یزید ابو اسحق الرازی یعرف بالصغیر وعبد الوهاب ابن
 عبد المجید الثقفی وخالد هو الخذاء والحديث قد مر فی کتاب الصلاة فی باب التعاون فی بناء المسجد
 قوله وهو واخوه قال الحافظ الدمیاطی لم یکن لابن سعید اخ بالنسب الاقتادة بن النعمان الظفری
 فانه کان اخاه لأمه وقتادة مات زمن عمر رضی الله تعالی عنه وکان عمر ابی سعید ایام بناء المسجد عشر
 سنین او دونها وقال الکرمانی ان صحح ذلك فالمراد به اخوه من الرضاة ولا اقل من اخ فی الاسلام
 انما المؤمنون اخوة قلت بنی جوابه عن هذا علی قوله ان صحح ذلك ولم یصحح ذلك فلا یصح الجواب
 قوله فاحتبی یقال احتبی الرجل اذا جمع ظهوره وساقیه بعمامة وقد یحتبی بیده قوله عن رأسه ویروی
 علی رأسه وهو متعلق بالغبار ای الغبار الذی علی رأسه قوله ویح کلمة رجة منصوب باضمار فعل قوله
 یدعوهم الی الله قال ابن بطال یریدوا الله اعلم اهل مکة الذین اخرجوا عمارا من دياره وعذبوه فی ذات الله
 قال ولا یمكن ان یتأول ذلك علی المسلمین لانهم اجابوا دعوة الله عز وجل وانما یدعی الی الله من کان خارجا
 عن الاسلام قوله ویدعونه الی النار تأکید للاول لان المشرکین اذ ذاک طالبوه بالرجوع عن دینہ
 قال فان قیل فتنه عمار كانت فی اول الاسلام وهما قال صلی الله تعالی علیه وسلم یدعوهم بلفظ المستقبل
 وما قبله لفظ الماضي قبل له العرب تخبر بالفعل المستقبل عن الماضي اذا عرف المعنی کالتخبر بالماضي عن المستقبل
 فغنی یدعوهم دعاهم الی الله فاشار صلی الله تعالی علیه وسلم الی ذکر هذا لما تطابقت شدته فی نقله
 لبنین شدته فی صبره بمكة علی العذاب تنبیها علی فضیلتہ وثباته فی امر الله تعالی وقال الکرمانی
 ویدعوهم ای فی الزمان المستقبل وقد وقع ذلك یوم صفین معجزة لرسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم
 حیث دعا الفئة الباغیة الی الحق وکانوا یدعونه الی الباطل البخی انتهى قلت ظاهر الکلام یساعد
 الکرمانی ولكن ابن بطال تأدب حیث لم تعرض الی ذکر صفین ابعا دلاهلها عن نسبة البخی

اليوم والله علم **ص** باب **ب** الفصل بعد الحرب والغبار **ش** **ص** اي هذا باب في بيان ما جاء
من عمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الفراغ من الحرب وبيان كون الغبار على رأس جبريل
عليه السلام في تلك الحرب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرغ يوم الخندق من الحرب اغتسل واتاه
جبريل وعلى رأسه الغبار وأشار اليه ان يذهب الى بني قريظة كما يحكي الآن بيانه في حديث الباب
والترجمة المذكورة مشتملة على شيئين على الفصل وعلى الغبار فلا يتضح معناها الا بما ذكرنا وبذلك يحصل
التطابق ايضا بيننا وبين حديث الباب **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه
عن مائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع يوم الخندق ووضع
السلاح واغتسل فأناه جبريل عليه السلام وقد عصب رأسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله
ما وضعتة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأين قال ههنا واوماً الى بني قريظة قالت فخرج
اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قد مر
الآن قوله محمد كذا وقع في رواية الاكثرين بغير نسبة وفي رواية ابي ذر حدثنا محمد بن سلام وعبدة
ضد الحرة هو ابن سليمان والحديث من افرادة قوله يوم الخندق هو خندق مدينة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حفره الصحابة لما تحزبت عليهم الاحزاب في يوم الخندق هو يوم الاخبار قال
مالك كانت غزوة الخندق في سنة اربع وقيل سنة خمس قوله وقد عصب رأسه بفتح العين والصاد
المهملتين جملة حالية اي ركب رأسه الغبار وعلق به كالعصابة قوله بني قريظة بضم القاف وفتح
الراء وسكون التحتانية وبالفتاء المجمة قبيلة من اليهود وفيه قتال الملائكة بالسلاح ومصاحبتهم
المجاهدين في سبيل الله تعالى وانهم في عونهم ما استقاموا فان خانوا فارقتهم بدل على ذلك قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم مع كل قاض ملكان يسددانه ما اقام الحق فاذا جارت ركاه والمجاهد حاكم بأمر الله في أعوانه
واصحابه **ص** **ب** باب **ب** فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا
بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم
الا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين **ش** **ص**
اي هذا باب في بيان فضل من ورد فيه قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا الآية ولا بد من هذا التقدير
لان ظاهره غير مراد ولهذا حذف الاعملى لفظ فضل من الترجمة ثم ان الآيتين ساقهما بتامهما الاصل
وكريمة وفي رواية ابي ذر ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الى
وان الله لا يضيع اجر المؤمنين **ب** واختلفوا في سبب نزول هذه الآيات فقال الامام احمد حدثنا يعقوب حدثنا
ابي عن اسحق حدثنا اسمعيل بن امية بن عمرو بن سعيد عن ابي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضرت رداها الجنة
وتأكل من اثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلمهم وحسن
مقيلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا لا يزدو في الجهاد ولا ينكروا عن الحرب فقال الله تعالى انا
بلغهم عنكم فانزل الله عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وما بعد
ورواه ابو داود وابن جرير والحاكم في مستدركه وروى الحاكم ايضا في مستدركه من حديث ابي اسحق
الفراري عن سفیان عن اسمعيل بن ابي خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ترات هذه الآية في نجزة
واصحابه ولا تحسبن الذين قتلوا الآية وكذا قال قتادة والربع والضحاك وقال ابو بكر بن مردويه باسناده عن

علي بن عبد الله المديني عن موسى بن ابراهيم بن كثير بن بشر بن الفاكه الانصاري عن طلحة بن خراش
 ابن عبد الرحمن بن خراش بن الصمة الانصاري قال سمعت جابر بن عبد الله قال نظر الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فقال يا جابر مالي اراك مهمما قال قلت يا رسول الله استشهدا بي وترك
 عليه دين او عيالا قال لا اخبرك ما كلم الله احدا قط الا من وراء حجاب وانه كلم اباك كفاحا قال علي الكفاح
 المواجهة قال سلني اعطك قال اسألك ان ارد الى الدنيا فاقتل فيك ثانية فقال الرب عز وجل انه
 سبق مني انهم اليها لا يرجعون قال اي رب فابلغ من ورائي فانزل الله عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا
 في سبيل الله امواتا حتى انفذ الآية وقال ابن جرير حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عمرو بن يونس عن عكرمة
 حدثنا اسحق بن ابي طلحة حدثني انس بن مالك في اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذين ارسلهم
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل بئر معونة الحديث مطولا وفي آخره قال اسحق حدثني انس بن مالك
 ان الله انزل فيهم قرآنا بلغوا عناقومنا انا قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه ثم نسخت بعد ما قرأناه
 زمانا وانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية * وقال مقاتل نزلت في قتلى بدر وكانوا اربعة عشر
 شهيدا قوله فرحين بمعنى فارحين ويجوز ان يكون حالا من الضمير في يرزقون وان يكون صفة
 لاحياء قولهم من فضله اي من رزقه قوله ويستبشرون عطف على فرحين من الاستبشار وهو السرور
 بالبخارة قوله بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم اي يفرحون باخوانهم الذين فارقوهم احياء يرجون لهم
 الشهادة يقولون ان قتلوا نالوا ما نلنا من الفضل * وقال السدي يؤتى الشهيد بكتاب فيه يقدم عليك فلان
 يوم كذا وكذا ويقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويسر بذلك كما يسر اهل الدنيا بقدم غائبهم قوله
 ان لا خوف عليهم بدل من الذين يعني لا خوف عليهم فيمن خلفوه من ذريتهم ولا هم يحزنون على
 ما خلفوا من اموالهم وقيل لا خوف فيما يقدمون عليه ولا يحزنون على مفارقة الدنيا قوله يستبشرون
 كلام مستأنف كرر للتوكيد والتمعية فضل من الله لانه واجب عليه قوله وان الله بالفتح عطف
 على النعمة والفضل وبالكسر على الابتداء وعلى ان الجملة اعتراضية وهي قراءة الكسائي وقال عبد
 الرحمن بن زيد بن اسلم هذه الآية جعلت المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم وقل ما ذكر الله فضلا
 ذكر به الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثوابا ما اعطاهم الا ذكر ما اعطى المؤمنين من بعدهم ^{حديث} ص حدثنا
 اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضى الله
 عنه قال لما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الذين قتلوا اصحاب بئر معونة ثلاثين
 غداة على رعل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله قال انس انزل في الذين قتلوا بئر معونة
 قرآنا قرأناه ثم نسخ بعد بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه ^ش مطابقتها
 للترجمة من حيث انها هي قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا) الى آخره نزلت في حق اصحاب بئر
 معونة كما ذكره ابن جرير ايضا وقدم عن قريب وذكره البخاري هنا مختصرا وسيأتي في المغازي
 عن يحيى بن بكير بأتم منه واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى قوله معونة بفتح الميم وضم
 العين المهملة وسكون الواو وبالنون وهي موضع من جهة نجد بين ارض بني عامر وحررة بني
 سليم وكانت غزوتها سنة اربع قوله على رعل بدل من الذين قتلوا باعادة العامل قوله ثم نسخ
 معناه سقط ذكره لتقدم هذه الا ان يذكر بطريق الرواية وليس معناه النسخ الذي بدل مكانه
 خلافة لان الخبر لا بدخله نسخ والقرآن ربما نسخ لفظه وبقي حكمه مثل الشيخ والشيخة اذ انيسا

فارجوها البتة ومعنى النسخ ها انه اسقط لفظه من التلاوة قال السهيلي هذا المذكور اعني ما نزل
ونسخ ايسر عليه روائق الاعجاز قوله رضياعنه وقد تقدم بلقظ ارضانا والحال لا يخلو من
احدهما واجيب بأن القرآن المنسوخ يجوز نقله بالمعنى وقال المهلب في الحديث دلالة على ان من
قتل غدرا فهو شهيد لان اصحاب بئر معونة قتلوا غدراً* واختلف الناس في كيفية حياة الشهيد فقال
ابن بطال ان الارواح ترزق وكذا جاء الخبر في صحيح ابن حبان انما نسمة المؤمن طائر تعلق في
شجر الجنة قال اهل اللغة يعنى يأكل منها قال ابن قرقول بضم اللام اى يتناولوه وقيل يشمه وهذا
الحديث عام وقد خصه القرآن العزيز باشتراط الشهادة * وقال الداودى ارواح الشهداء في حواصل
طير وقال ابن التين هذا لا يصح في العقل ولا في الاعتبار لانها ان كانت هي ارواح الطير فكيف
تكون في الحواصل دون سائر الجسد وان كان لها ارواح غيرها فكيف يكون لها روحان في جسد
وكيف تصل لهم الارزاق التي ذكر الله عز وجل انتهى وفيه نظر لان مسلما اخرج في صحيحه عن محمد
ابن عبدالله بن نعيم اخبرنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق قال سألنا
عبدالله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا الآية فقال انا قد سألنا عن ذلك فقال ارواحهم
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حديث شاة ثم تأوى الى تلك القناديل
الحديث وروى الحاكم على شرط مسلم من حديث قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لما اصيب اخوانكم بأحد الحديث ذكرناه عن قريب وروى ابن ابي عاصم من حديث ابن مسعود
ان الثمانية عشر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل الله ارواحهم في الجنة في طير
حضر وفي لفظ ارواح الشهداء عند الله كطير خضر في قناديل تحت العرش ومن حديث عطية
عن ابي سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارواح الشهداء في طير خضر ترعى في رياض الجنة
ثم تكون مأواها قناديل معلقة بالعرش* ومن حديث موسى بن عبيدة الربذي عن عبيد الله بن يزيد عن ام
قلاية اظنها ام مبشر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ارواح المؤمنين طير خضر في حجر من الجنة
يأكلون من الجنة ويشربون من الجنة * وبسند صحيح الى كعب بن مالك يرفع ارواح الشهداء في طير خضر
وعند مالك في الموطأ نسمة المؤمن طائر * وتأول بعض العلماء لفظ في قوله في جوف طير بمعنى على
فيكون المعنى ارواحهم على جوف طير خضر كما في قوله ولا صلبنكم في جذوع النخل اى على جذوع
وقال الطيبي قوله ارواحهم في جوف طير خضر اى يخلق لارواحهم بعدما فارقت ابدانهم هياكل على
تلك الهيئة تتعلق بها وتكون خلفا عن ابدانهم فيتوسلون بها الى نيل ما يشتهون من اللذات الحسية وقال
القاضى عياض واختلفوا فيه فقيل ليست الاقيسة والعقول في هذا حكم فاذا اراد الله ان يجعل
الروح اذا خرجت من المؤمن او الشهيد في قناديل او جوف طير او حيث شاء كان ذلك ووقع ولم
يبعد لاسيما على القول بأن الاواح اجساد فقير مستحيل ان يصور جزؤ من الانسان طائراً او يجعل في جوف
طائر في قناديل تحت العرش * وقد اختلفوا في الروح وقال كثير من ارباب علم المعاني وعلم الباطن والمتكلمين
لا تعرف حقيقة ولا يصح وصفه وهو ما جهل العباد بعلمه واستدلوا بقوله تعالى قل الروح من امر ربي
بل وقال كثير من شيوخنا هو الحياة وقال آخرون هو اجسام لطيفة مشاككة للجسم يحى بحياته
اجرى الله المادة بموت الجسم عند فراقه ولهذا وصف بالخروج والقض وبلوغ الخلقة قال الشيخ
هذا هو المختار وقد تعلق بهذا الحديث وامناله بعض القائلين بالناسخ وانتقال الارواح وتسميتها

في الصور الحسن المرفهة وتعذيبها في الصور القبيحة المشخرة وزعموا ان هذا هو الثواب والنقاب وهذا باطل مردود لا بطل الله ما جاءت الشرائع من اثبات الحشر والتنبيه والجلد والنار حتى يصح حديثنا على ابن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله يقول اصطحب ناس الخمر يوم احدثهم قتلوا شهداء فقيل لسفيان من آخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه شيء مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله شهداء والخمر التي شربوها يومئذ لم تضرهم لانها كانت مباحة في وقت شرابهم ولهذا اتى الله عليهم بعد موتهم ورفع عنهم الخوف والحزن وسفيان هو ابن عيينة وعمره وابن دينار المكي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن صدقة بن الفضل وفي المغازي عن عبد الله بن محمد قوله اصطحب اي شربوا الخمر صبوحا والصبوح الشرب بالغداة وهو خلاف العبوق واصطبح الرجل شرب صبوحا قوله قتيل لسفيان من آخر ذلك اليوم يعني في الحديث هذا اللفظ موجود وهو قوله من آخر ذلك اليوم قال سفيان ليس هذا فيه اي ليس هذا اللفظ مرويا في الحديث فان قلت اخرج الاستيعلى هذا الحديث من طريق القواريري عن سفيان بهذه الزيادة ولكن بلفظ اصطحب قوم الخمر اول النهار وقتلوا آخر النهار شهداء قلت لعل سفيان كان نسبه ثم تذكر وقد اخرجه البخاري في المغازي عن عبد الله بن محمد عن سفيان بدون الزيادة واخرجه في تفسير المائدة عن صدقة بن الفضل عن سفيان باثباتها

ص باب * ظل الملائكة على الشهيد شـ

ص حديثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال سمعت محمدا بن المنذر انه سمع جابرا يقول جيء بابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدمت به ووضع بين يديه فذهبت اكشف عن وجهه فنهاني قومي فسمعت صوت صائحة فقيل ابنة عمرو او اخت عمرو فقال لم تبكي اولاتبكى ما زالت الملائكة تظله قلت لصدقة افيه حتى رفع قال ربما قاله شـ مطابقة للترجمة في قوله ما زالت الملائكة تظله وابن عيينة هو سفيان والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجنائز وقدم الكلام فيه هناك قوله قلت لصدقة القائل هو البخاري وصدقة بن الفضل شيخه فيه قوله افيه الهمة للاستفهام على وجه الاستخبار اي افي الحديث لفظ حتى رفع قوله قال ربما قاله اي قال سفيان ربما قاله جابر ولم يحزم به وجزم به في الجنائز حيث قال في آخر الحديث حتى رفع وكذلك رواه الحميدي وجاءة عن سفيان

ص باب * تمنى المجاهد ان يرجع كلمة ان مصدرة اي تمنى المجاهد الذي جاهد في سبيل الله ثم قتل رجوعه الى الدنيا لما يرى من الكرامات للشهداء

ص حديثنا غندر حدثنا شعبه قال سمعت قتادة قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما احد يدخل الجنة يحب ان يرجع الى الدنيا وله ما على الارض من شيء الا الشهيد يتمنى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة

شـ مطابقة للترجمة ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه مسلم ايضا في الجهاد عن ابي موسى وبندار كلاهما عن غندر وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر واخرجه الترمذي فيه عن بندار به قوله ما احد في رواية ابي خالد ما من نفس قوله يدخل الجنة في رواية ابي خالد انها عند الله خير قوله وله ما على الارض من شيء وفي رواية ابي خالد وان لها الدنيا وما فيها فقولنا لما يرى من الكرامة اي لاجل ما راها من الكرامة للشهداء وفي رواية ابي خالد لما يرى من فضل

الشهادة ولم يقل عشر مرات وقال ابن بطال هذا الحديث اجل ما جاء في فضل الشهادة والله اعلم **ص** باب **١٠** الجنة تحت بارقة السيوف **ش** اي هذا باب ترجع الجنة تحت بارقة السيوف وهذا من باب اضافة الصفة الى الموصوف يقال برق السيوف بروقا اذا تلاه لا وقد تطلق البارقة ويراد بها نفس السيوف والاضافة بيانية نحو شجر الاراك وقيل كأن البخاري اراد بالترجمة ان السيوف لما كانت لها بارقة شعاع كان لها ايضا ظل تحتها وترجم بارقة يريد لمع السيوف من قولهم نافق بروق اذا لمعت بذنبها من غير لقاح وهو مثل الجنة تحت ظلال السيوف وقال ابن بطال هو من البريق وهو معروف وقال الخطابي يقال ابرق الرجل بسيفه اذا لمع به وسمى السيف ابريقا وهو افعيل من البريق واخرج الطبراني من حديث عمار بن ياسر باسناد صحيح انه قال يوم صفين الجنة تحت الابرقة وقال بعضهم الصواب البارقة وهي السيوف الالامعة قلت قال الخطابي الابرقة جمع ابريق وسمى السيف ابريقا كذا كراهه آتقا وكذلك فسر ابن الاثير كلام عمار الجنة تحت الابرقة اي تحت السيوف فلا وجه حينئذ لدعوى الصواب **ص** وقال المغيرة بن شعبة اخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا من قتل مناصرا الى الجنة **ش** وجه دخوله تحت الترجمة من حيث ان كون المقتول منهم الى الجنة داخل تحت بارقة السيوف وهذا التعليق وصله في الجزية بتمام قوله عن رسالة ربنا ثبت في رواية الكشي يهني وحده **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى **ش** وجه هذا مثل وجه التعليق السابق ووصله البخاري في المغازي من حديث سهل بن حنيف رضي الله تعالى عنه على ما يأتي ان شاء الله تعالى **ص** حدثني عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم بن ابي النضر مولى عمر بن عبدالله وكان كاتبه قال كتب اليه عبدالله بن ابي او في ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف **ش** مطابقته لترجمة من حيث ان السيوف لما كانت لها بارقة شعاع كان لها ايضا ظل تحتها وعبدالله بن محمد ابو جعفر البخاري المعروف بالمسندى ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي واصله كوفي وروى عنه البخاري في الجمعة بلا واسطة وابو اسحق قال الكرمانى هو السبيعي وهذا سهو وليس الا بابا اسحق القزاري واسمه ابراهيم بن محمد سكن المصيصية من الشام مات سنة ست وثمانين ومائة والحديث اخرجه البخاري عن عبدالله بن محمد في الجهاد في موضعين واخرجه في الجهاد ايضا عن يوسف بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابي صالح محبوب بن موسى قوله وكان كاتبه اي كان سالم كاتب عبدالله بن ابي او في وقد سما الكرمانى سهوا فاحشا حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبدالله وليس كذلك بل الصواب ما ذكرناه قوله كتب اليه اي الى عمر بن عبدالله بن معمر التيمي وكان اميرا على حرب الخوارج وقال صاحب التلويح هذا الحديث ليس من الكتابة في شيء لانه لم يكتب له الم انما كان الكتابة لعمر بن عبدالله فاخبر بالواقع فصار وجادة فيها شوب من الاتصال قوله ان الجنة تحت ظلال السيوف اي ان ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله وقال ابن الجوزي المراد ان دخول الجنة يكون بالجهاد والظلال جمع ظل فاذا دنى الشخص من الشخص صار تحت ظل سيفه واذا تدانى الشخصان صار كل واحد منهما تحت ظل سيف الآخر فالجنة تنال بهذا **ص** تابعه الاويسى عن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة **ش** يعني الاويسى عبدالعزيز بن عبدالله

العامري تابع معاوية بن عمرو الذي رواه عن ابى اسحق عن موسى بن عقبة وهذه المتابعة رواها
 البخارى في خارج الصحيح عن الاويسى ورواه عنه ابن ابى عاصم في كتاب الجهاد قلت نسبتها الى
 اويس بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر السين المهملة نسبة الى اويس بن سعد
 احد اجداد عبد العزيز المذكور **ص** باب من طلب الولد للجهاد **ش** اى هذا باب
 في بيان من نوى عند المجامعة مع اهله حصول الولد ليجاهد في سبيل الله فيحصل له بذلك لاجل نيته اجر
 وان لم يحصل له ولد **ص** وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم سمعت
 ابا هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام
 لا طوفن الليلة على مائة امرأة اتسعن وتسعين كلهن تأتى بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له
 صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل
 والذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجعون **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة كذا اخرجه البخارى معلقا واخرجه في ستة مواضع مستندة منها في الايمان
 والنذور عن ابى اليان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن طريق الليث رواه ابو نعيم من حديث
 يحيى بن بكير عن الليث وكذلك اخرجه مسلم من حديثه قوله لا طوفن الليلة ووقع في رواية لا طيفن
 وقال المبرد كلاهما صحيح قال القرطبي الدوران حول الشيء وهو ههنا كناية عن الجماع واللام فيه
 للقسم لان هذه اللام هي التي تدخل على جواب القسم وكثيرا ما تحذف معها العرب المقسم بها كتفاء بدلاتها
 على المقسم به لكنها لا تدل على مقسم به معين قوله اتسعن وتسعين شك من الراوى وفي لفظ ستين
 امرأة وفي رواية سبعين وفي رواية مائة من غير شك وفي اخرى تسعة وتسعين من غير شك ولا منافاة
 بين هذه الروايات لانه ليس في ذكر القليل نفى الكثير وهو من مفهوم العدد ولا يعمل به جمهور اهل
 الاصول قوله بفارس وفي رواية بعلام قوله يجاهد جلة في محل الجر لانها صفة فارس قوله
 فقال له صاحبه قيل يريد به وزيره من الانس والجن وقيل الملك كما ذكره في النكاح وفي مسلم فقال له
 صاحبه او الملك وهو شك من احد رواه وفي رواية له فقال له صاحبه بالجزم من غير تردد وقال القرطبي
 فان كان صاحبه في معنى به وزيره من الانس او من الجن وان كان الملك فهو الذي كان يأتيه بالوحى قال
 وقد ابعد من قال هو خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه هو الملك وهو الظاهر من لفظه وقيل القرين
 وقيل صاحب له آدمي قلت الصواب انه هو الملك كما ذكره في النكاح كما ذكرنا قوله فلم يقل ان شاء الله اى
 فلم يقل سليمان عليه الصلاة والسلام ان شاء الله بلسانه لانه غفل عن التفويض الى الله تعالى بقلبه فانه
 لا يليق بمنصب النبوة وانما هذا كما اتفق لئلا يصلى الله تعالى عليه وسلم لما سئل عن الروح والخضر وذى
 القرنين فوعدهم ان يأتى بالجواب غدا جاز ما بما عنده من معرفة الله تعالى وصنق وعده في تصديقه واطهار
 كلمته لكنه ذهل عن النطق بها الا عن التفويض بقلبه فاتفق ان يتأخر الوحي عنه ورمى بما ربه لاجل
 ذلك ثم علمه الله بقوله تعالى ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله الآية فكان بعد ذلك يستعمل
 هذه الكلمة حتى في الواجب قوله فلم تحمل منهن اى من مائة امرأة قوله الا امرأة واحدة جاءت
 بشق رجل وفي رواية بشق غلام وفي اخرى نصف انسان وفي اخرى فلم تحمل شيئا الا واحد اسقط
 احدى شقيه قوله فرسانا حال وهو جمع فارس قوله اجعون بالرفع لتأكيده ضمير الجمع الذى في قوله
 لجاهدوا ويجوز اجعين بالنصب تأكيده لقوله فرسانا ان صحت الرواية **ش** ذكر ما يستفاد منه

فيه الحظ على طلب الولد لنية الجهاد في سبيل الله وقد يكون الولد بخلاف ما أمله فيه وامكن له الاجر في نيته وعمله وفيه ان قال ان شاء الله وتبرا من مشيئة ولم يعط الحظ لنفسه في اعماله فهو حري ان يبلغ أمه ويعطى امنيته وليس كل من قال قولا ولم يستن فيه المشيئة واجب ان لا يبلغ أمه بل منهم من شاء الله بانعام الله ومنهم من يشاء ان لا يتدب ما سبق في علمه لكن هذه التي اخبر عنها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انها مما لو استثنى تم أمه فدل هذا على ان الاقدار في علم الله عز وجل على ضروب فقد يقدر للانسان الرزق والولد والمزلة ان فعل كذا او قال او دعا فان لم يفعل ولا قال لم يقدر ذلك الشيء واصل هذا في قصة يونس عليه الصلاة والسلام فلو لانه كان من المسبحين للبت في بطنه فبان بهذا ان تسبيحه كان سبب خروجه من بطن الحوت ولو لم يسبح ما خرج منه وفيه ان الاستثناء يكون باثر القول وان كان فيه سكوت يسير لم يقطع به دونه الافكار الخالصة بين الاستثناء واليمين وفيه ما كان الله تعالى خص به الانبياء من صحة البنية وكال الرجولية مع ما كانوا فيه من المجاهدات في العبادة والعادة في مثل هذا لغيرهم الضعيف عن الجماع لكن خرق الله تعالى لهم العادة في ابدانهم كما خرقها لهم في معجزاتهم واحوالهم فحصل سليمان عليه الصلاة والسلام من الاطاقة ان يطاق في ليلة مائة امرأة ينزل في كل واحدة منهم ماء وليس في الاخبار ما يحفظ فيه صريحا غير هذا الا ما ثبت عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعطى قوة ثلاثين رجلا في الجماع وفي الطبقات اربعين وقال مجاهد اعطى قوة اربعين رجلا كل رجل من اهل الجنة وهي قوة اكثر من قوة سليمان عليه السلام وكان اذا صلى الغداة دخل على نسائه فطاف عليهن بغسل واحد ثم يبيت عند التي هي ليلتها وذلك لانه كان قادرا على توفية حقوق الزوجات وليس يقدر على ذلك غيره مع قلة الاكل فان قلت قالت عائشة رضي الله تعالى عنها يدخل على كل نسائه فيدنون كل امرأة منهم يقبل ويلتص من غير مسيس ولا مباشرة رواء الدار فطني من حديث ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه قلت هذا ضعيف وسمعت بعض المشايخ الكبار الثقات ان كل نبي عليه الصلاة والسلام من الانبياء عليهم السلام اعطى قوة اربعين رجلا ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى اربعين نبيا فيكون له قوة الف وستمائة رجل فاعتبر من هذا صبره وزهده كيف قنع بتسع نسوة وفيه انه لو قال ان شاء الله لم يحنت وفيه دلالة على انه اقسم على شيئين الوطء والولادة وفعل الوطء حقيقة والاستيلاء لم يتم اذ لو تم لم يقل ذلك فيه وفيه ان هذا محمول على ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى اليه بذلك وهذا من خصائص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم في اطلاعه على اخبار الانبياء السالفة والامم وفيه دلالة على جواز قول لو ولولا بعد وقوع المقدور وقد جاء في القرآن كثير من ذلك وفي كلام الصحابة والسلف وسيأتي ترجحة البخاري هذا باب ما يجوز من اللغو واما النهي عن ذلك وانها يفتح عمل الشيطان في محمول على من يقول ذلك معتمدا على الاسباب معرضا عن المقدور او متضرعا منه وفيه انه عليه الصلاة والسلام نبهنا على آفة التني والاعراض عن التفويض والتسليم ومن آفته نسيان سليمان عليه الصلاة والسلام الاستثناء ليمضي فيه القدر السابق كاسبق وفيه ان الاستثناء لا يكون الا باللفظ ولا يكتفي فيه النية وهو قول الائمة الاربعة والعلماء كافة وادعى بعضهم ان قياس قول مالك ان اليمين منعقدة بالنية ويصح الاستثناء بهما من غير لفظ ومنع ذلك وفيه جواز الاخبار عن الشيء ووقوعه في المستقبل بناء على الظن فان هذه الاخبار راجع الى ذلك وقال بعض الشافعية اجاز اصحابنا الحلف على الظن الماضي وقالوا يجوز ان يحلف على خط مورثه اذا وثق بخطه واماته وجوزوا العمل به واعتماده وفيه

استحباب التعبير باللفظ الحسن عن غيره فانه عبر عن الجماع بالطواف نعم لودعت ضرورة شرعية الى
 النصريح به لم يعدل عنده فان قلت من اين تسليمان عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يخلق من ماء في تلك
 اليلة ما نذ غلام لاجاثر ان يكون يوحى لانه ما وقع ولا ان يكون الامر في ذلك اليه لانه لا يكون الا ما يريد قلت
 قال ابن الجوزي انه من حسن التخي على الله والسؤال له عز وجل ان يضل والقسم عليه كقول انس بن
 النضر والله لا تكسر ثنية الربيع قيل قول انس ليس يتم الا يرى ان الشارع سماه قسما فقال ان من عباد الله
 من اواقسم على الله لايبره فسماه قسما ولم يسمه ثنيا **ص** باب في الشجاعة في الحرب والجن
 ش **ص** اي هذا باب في بيان مدح الشجاعة في الحرب وفي بيان ذم الجبن فيه وهو بضم الجيم وسكون
 الباء الموحدة وفي آخره نون الخوف واما الجبن الذي يؤكل فهو بتشديد النون **ص**
 حدثنا احمد بن عبد الملك بن واقد حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه
 قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واشجع الناس واجود الناس ولقد فرغ اهل
 المدينة فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبقتهم على فرس وقال وجدناه بحرا ش **ص**
 مطابقته للترجمة في قوله واشجع الناس اي في الحرب وفسر ذلك بقوله ولقد فرغ اهل المدينة الى
 آخره واحمد بن عبد الملك بن واقد بالقاف وبالذال المهملة الحرائي بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء
 وبالنون مرفي كتاب الصلاة في باب الخدم للمسجد الا انه نسبته ثمه الى جده والحديث اخرجه
 البخاري ايضا عن سليمان بن حرب وقتيبة فرقمهم في الجهاد واخرجه ايضا في الادب عن عمرو بن
 ميمون واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور
 وابي الربيع وابي كامل واخرجه الترمذي في الجهاد عن تتيبة واخرجه النسائي في السير عن قتيبة
 وفي اليوم واليلة عن ابي صالح محمد بن زبور المكي واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن احمد بن عبد
 الضبي قوله فزع بكسر الزاي يقال فزع فزعا اي خاف اهل المدينة وفي رواية ليل قوله
 سبقتهم على فرس يقال له مندوب كان لابي طلحة على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى قوله وجدناه
 بحرا اي كالحر واسع الجري وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالبحر لان الجري منه لا ينقطع
 كما لا ينقطع ماء البحر واول من تكلم بهذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه استعارة
 الدواب للبحر وغيره وركوب الدابة عريانا لاستعجال الحركة ثم انه ذكر في الحديث ثلاثة اشياء من
 صفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي الاحسانية والاشجعية والاجودية قال حكماء الاسلام
 للانسان قوى ثلاث العقلية والغضبية والشهوية وكال القوة الغضبية الشجاعة وكال القوة
 الشهوية الجود وكال القوة العقلية الحكمة والاحسن اشارة اليه لان حسن الصورة تابع
 لاعتدال المزاج واعتدال المزاج مستتبع لصفاء النفس الذي به جودة القرينة وهذه الثلاث
 هي امهات الاخلاق **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمر بن محمد
 ابن جبير بن مطعم ان محمد بن جبير قال اخبرني جبير بن مطعم انه بينما هو يسير مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومعه الناس مقفله من حنين فعلقه الناس يسألونه حتى اضطروه الى سمرة فخطفت
 رداءه فزحف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني ردائي لو كان لي في عدد هذه الغنم نعمما
 لقسمته بينكم ثم لا تجدونني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله ثم لا تجدونني
 الى آخره و ابو اليمان الحكم بن نافع وعمر بن محمد بن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة وسكون الباء

آخر الحروف ابن مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام النوفلى القرشى قال الكرماني وكثيرا يروى
الزهرى عن محمد بدون واسطة عمر قلت لم يرو عن عمر بن محمد بن جبير غير الزهرى وقد وثقه
النسائي وفيه رد على من زعم ان شرط البخارى ان لا يروى الحديث الذى يخرج به اقل من اثنين عن اقل
من اثنين فان هذا الحديث مارواه عن محمد بن جبير غير ولده ثم مارواه عن عمر غير الزهرى هذا مع
تفرد الزهرى بالرواية عن عمر مطلقا والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الخمس عن عبد العزيز
ابن عبد الله بن ابراهيم قوله ومع الناس حال اى ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله متفله
اى زمان فقوله اى رجوعه وهو بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء قوله من حنين هو واد بين
مكة والطائف وذلك فى سنة ثمان قوله فعلقه الناس بفتح العين المهملة وتخفيف اللام المكسورة بعدها
قاف اى فتعلقوا به وفى رواية الكشميهنى فطفت وهو بمعناه قوله يسألونه حال قوله حتى اضطره
اى الجأوه الى سمرة وهى واحدة السمروهى شجر طوال متفرق الرأس قليل الظل صغير الورق
قصار الشوك جيد الخشب وله نوار اصفر وسمغ ابيض قليل المنفعة ويخرج من السمرة شئ يشبه الدم
يقال حاضت السمرة اذا خرج منها ذلك قوله العضاء بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة وفى
آخره هاء يقرؤ فى الوصل والوقف بالهاء وهو كل شجر عظيم له شوك واحد العضاء عضاهة وعضه
وعضة حذفوا منها الاصلية كما حذفوا فى شفة ثم ردت فى عضاه كما ردت فى شفاة وتصغر على عضيهة
وينسب اليها يقال بعير عضه لى الذى يراهاها وبمعير عضاهى وابل عضاهية وقال ابن التين وقرؤ بالهاء وقفا
ووصلا وهو شجر الشوك كالطخ والعوسج والسدر وقال الجوهري هو على ضربين خالص كالعرف
والطخ والسلم والسيال والسمرو القتاد والغرب وغير خالص كالشوحط والنبع والشريان والسرء
والغنم قوله نعمما بفتح النون والعين وفى رواية ابى ذر نعم بالرفع وجه الرفع انه اسم كان وقوله فى عدد
خبره ووجه النصب انه تمييز وكان تكون تامة والنعم الابل خاصة كذا قاله اكثر اهل التفسير وقال ابو
جعفر النحاس قيل النعم الابل والبقر والغنم وان انفردت الابل يقال لها نعم وان انفردت البقر
والغنم لا يقال لها نعم واختلف فى الانعام فقيل هى جمع نعم فيكون للابل خاصة وقيل اذا قلت انعام
دخل تحتها البقر والغنم وقال الجوهري النعم واحد الانعام وهى المال الراعية قال الفراء هو ذكر لا يؤنث
يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان مثل حل وحلان والانعام تذكر وتؤنث قال الله تعالى فى موضع
مما فى بطونه وفى موضع مما فى بطونها وجمع الجمع اناعيم قوله ثم لا تجدونى ويروى لا تجدونى على الاصل
فيه انه لا بأس للرجل الفاضل ان يخبر عن نفسه بما فيه من الخلال الشريفة عندما يخاف سوء ظن اهل
الجاهلية قوله بخيلا قال الفراء البخيل الشحيح وقال ابن مسعود البخيل ان لا يعطى شيئا والشحيح
اخذ مال اخيه بغير حق وقال طائوس البخيل ان يخل بما فى يديه والشحيح ان يشح بما فى ايدى الناس يجب
ان يكون له ما فى ايدى الناس بالحل والحرام وقيل البخل فى اللغة دون الشح والشح اشد منه يقال بخل بخلا
بخلا وبخلا وقيل البخل ان يضمن الانسان بما له ان يبذله فى المسكارم والوازم قوله ولا كذوبا من كذب
كذبا وكذبا وهو خلاف الصدق فهو كاذب وكذاب وكذوب وكذبان ومكذبان ومكذبانة وكذبة
مثال همزة وكذب مخففا وقد يشدد قوله وجبانا صفة مشبهة من الجبن وهو ضد الشجاعة
لا يقال لا يازم من نفي الكذوبة نفي الكذب ولا من نفي البخلية نفي البخل ولا من نفي الجبان نفي
نفس الجبن لاننا نقول قد يحى هذه الاوزان بمعنى ذى كذا كما فى قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد
والنقدير وما ربك بذى ظلم لان نفي الظلمية لا يبنى نفس الظلم وكذلك ههنا فيؤول المعنى الى نفي

هذه الاشياء بالكلية ثم اقتران الكذب مع الجبان مع ان مقتضى المقام نفى البخل فقط هو اشارة الى انه يقول
لا كذب في نفى البخل عنى لان نفى البخل عنى ليس من خوفى منكم وهذا من جوامع الكلم اذا اصول الاخلاق
الحكمة والكرم والشجاعة و اشار بعدم الكذب الى كمال القوة العقلية اى الحكمة وبعدم الجبن
الى كمال القوة الغضبية اى الشجاعة وبعدم البخل الى كمال القوة الشهوية اى الجود وهذه الثلاث هى
امهات فواضل الاخلاق والاول هو مرتبة الصديقين والثاني هو مرتبة الشهداء والثالث هو مرتبة
الصالحين اللهم اجعلنا منهم **ص** باب ما يتعوذ من الجبن **ش** اى هذا باب في بيان التعوذ
من الجبن وكلمة ما مصدرية **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد المالك بن عمير
سمعت عمرو بن ميمون الاودى قال كان سعد يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة يقول ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتعوذ بمن دبر الصلاة اللهم انى اعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد
الى ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر فحدث به مصعبا فصدقه **ش**
مطابقته للترجمة في قوله اعوذ بك من الجبن وابو عوانة يفتح العين الواضحة اليشكرى وعمرو بن
ميمون مر في الوضوء وهو الذى رأى قرعة زنت فرجتها القرعة والاودى يفتح الهمزة وسكون
الواو وبالبدال المهمة نسبة الى اود بن معن هذا فى باهلة واودا يضاف مذجج وهو اود بن صعب وسعد
هو ابن ابي وقاص احد العشرة والحديث اخرجه الترمذى في الدعوات عن عبد الله بن عبد الرحمن
واخرجه النسائى في الاستعاذة وفي اليوم واليلة عن يحيى بن محمد وفي اليوم واليلة عن القاسم بن
زكريا وتفسير الجبن قدمر وانما تعوذ منه لانه يؤدى الى عذاب الآخرة لانه يفر في الزحف فيدخل
تحت وعبد الله بن ولى فقهبا بغضب من الله وريما يفتن في دينه فيرتد الجبن ادركه وخوف على مهجته
من الاسر والعبودية قوله ان ارداى عن الرد وكلمة ان مصدرية وارذل العمر هو الخرف يعنى يعود
كهيمته الاولى في اوان الطفولية ضعيف البنية سخييف العقل قليل الفهم ويقال ارذل العمر اردؤه
وهو حالة الهرم والضعف عن اداء الفرائض وعن خدمة نفسه فيما ينتظف فيه فيكون كلا على اهله
ثقيلا بينهم يمتنون موته فان لم يكن له اهل فالمصيبة اعظم قوله وقتة الدنيا هو ان يبيع الآخرة بما يتجمله
في الدنيا من حال ومال قوله فحدث به مصعبا قائل هذا هو عبد المالك بن عمير ومصعب هو ابن سعد
ابن ابي وقاص وقال الحافظ المزي في الاطراف في رواية عمرو بن ميمون هذه عن سعد لم يذكر البخارى
مصعبا وهو غريب منه لان هذا ثابت عند البخارى في جميع الروايات فافهم **ص** حدثنا مسدد
حدثنا معمر قال سمعت انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك
من العجز والكسل والجبن والهرم واعوذ بك من فتنة المحي والممات واعوذ بك من عذاب القبر
ش مطابقته للترجمة في قوله والجبن ومعمر هو ابن سليمان التيمي البصرى وابو سليمان
ابن طرخان البصرى مولى لبني مرة مات سنة ثلاث واربعين ومائة والحديث اخرجه ايضا
في الدعوات عن مسدد عن معمر واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن ابوب وعن كامل وعن محمد بن
عبد الاعلى وعن ابى كريب واخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدد به واخرجه النسائى في الاستعاذة
عن محمد بن عبد الاعلى به قوله من العجز هو ضد القدرة وقال ابن بطال اختلف في معنى العجز فاهل الكلام
يجعلونه مالا استطاعة لاحد على ما يعجز عنه لانها عندهم مع الفعل واما الفقهاء فيقولون انه هو
ما يستطيع ان يعمل اذا اراد لانهم يقولون ان الحج ليس على الفور ولو كان على المهمة عنداهل

الكلام لم يصح معناه لان الاستطاعة لا تكون الامع والفعل والذين يقولون بالمهلة يجعلون الاستطاعة قبل الفعل قوله والكسل هو ضعف المهمة واثير الراحة للبدن على التعب وانما استعيز منه لانه يبعد عن الافعال الصالحة قوله والهزم قال الكرمانى ضد الشباب وفي المغرب الهزم كبر السن الذى يؤدى الى تماوت الاعضاء وتساقط القوى وانما استعاذ منه لكرنه من الادواء التى لا دواء لها قوله من فتنة المحي المحي والمهمات مصدران مميان بمعنى الحياة والموت وفتنة المحي ان يفتن بالدنيا ويشغل بها عن الآخرة وفتنة المهمات ان يخاف عليه من سوء الخاتمة عند الموت وعذاب القبر مما يعرض له عند مساءلة الملكين ومشاهدة اعماله السيئة فى اقبح الصور **ص** * باب * من حدث بمشاهدته فى الحرب **ش** * اى هذا باب فى بيان من حدث بمشاهدته وهو جمع مشهد موضع الشهود اى الحضور فى الحرب اراد بهذا ان للرجل ان يحدث بما تقدم له من الغناء فى اظهار الاسلام واعلام كلمته ليتأسى بذلك المتأسى ويقتدى به وليرغب الناس فى ذلك واما الذى يحدث لاظهار شجاعته والافتخار بما صنع فذلك لا يجوز **ص** * قاله ابو عثمان عن سعيد **ش** * اى قال ذلك ابو عثمان عبدالرحمن النهدي بفتح النون عن سعد بن ابى وقاص وهذا تعليق ذكره موصولا فى المغازى **ص** * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا والمقداد بن الاسود وعبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنهم فاسمعت احدا منهم يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى سمعت طلحة يحدث عن يوم احد **ش** * مطابقته للترجمة فى قوله سمعت طلحة يحدث عن يوم احد * وحاتم هو ابن اسمعيل الكوفي سكن المدينة وحر فى الوضوء ومحمد بن يوسف بن عبد الله بن اخت نمر واهل السائب بن يزيد سمع جده السائب بن يزيد والسائب هذا صحابى صغير ابن صحابيين حج به ابوه واهمه مع النى صلى الله تعالى عليه وسلم فى حجة الوداع وهو ابن سبع سنين ويقال ابن عشرين مرفى حراء الصيد وفيه ستة من الصحابة قوله وسعدا اى وصحب سعدا وهو سعد بن ابى وقاص قوله فاسمعت احدا منهم اى هؤلاء الصحابة المذكورين يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن بطال وغيره كان كثير من كبار الصحابة لا يحدثون عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خشية التزييد والنقصان لئلا يدخلوا فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من نقل عنى ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار فاحتاطوا على انفسهم اخذوا بقول عمر رضى الله تعالى عنه اقلوا الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا شريككم قوله الا انى سمعت طلحة يحدث عن يوم احد يعنى ما سمعت طلحة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان يحدث عن مشاهدته يوم احد لانه كان من اهل النجدة وثبات القدم فى الحرب وعن ابى عثمان النهدي انه لم يبق مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الايام غير طلحة وسعد ولهذا حدث طلحة عن مشاهدته يوم احد ليقضى به ويرغب الناس فى مثل فعله **ص** * باب * وجوب النفي وما يجب من الجهاد والنية **ش** * اى هذا باب فى بيان وجوب النفي بفتح النون وكسر الفاء اى الخروج الى قتال الكفار واصل النفي مفارقة مكان الى مكان لامر حرك ذلك قوله وما يجب من الجهاد اى وفى بيان القدر الواجب من الجهاد قوله والنية اى وفى بيان مشرعية النية فى ذلك **ص** * وقوله اتقوا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وانفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان امر ضاقربا وسفرا قاصدا لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله الآية **ش** * وقوله بالجر

عظما على قوله وجوب النفي اي وقول الله تعالى وفي بعض النسخ وقول الله عز وجل وقال سفيان الثوري عن ابيه عن ابي الضمحي مسلم بن صبيح هذه الآية انفروا خفافا وثقالا اول ما نزلت من سورة براءة وقال ابو مالك الغفاري وابن الضحاك هذه اول آية نزلت من براءة ثم نزل اولها وآخرها وفي التفسير قال جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم لما نزلت آية الجهاد منا الثقيل وذو الحاجة والضيعة والشغل فنزل قوله تعالى انفروا خفافا وثقالا ويقال كان المقداد عظيما سمينا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشكى اليه وسأل ان يأذن له فنزلت انفروا الآية امر الله بالنفي العام مع الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عام غزوة تبوك لقتال اعداء الله من الروم الكفرة من اهل الكتاب وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر فقال انفروا خفافا وثقالا وعن ابي طلحة كهولا وشبانا مسمع الله عذر احد ثم خرج الى الشام فقاتل حتى قتل وهكذا روى عن ابن عباس وعكرمة والحسن البصري والشعبي ومقاتل بن حيان وزيد بن اسلم وقال مجاهد شبانا وشيوخا واغنياء ومساكين وقال الحكم بن عتيبة مشاغيل وغير مشاغيل وعن ابن عباس انفروا نشاطا وغير نشاط وكذا قال قتادة وعن الحسن البصري في العسر واليسر وقيل الخفاف اهل اليسرة والثقال اهل العسرة وقيل اصحاء ومرضى وقيل مقلين من السلاح ومكثرين وقيل رجالا وركبانا وقيل عربا ومثاهلين وقال السدي لما نزلت هذه الآية اشتد على الناس شأنها فتنحها الله تعالى فقال (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله قوله وخفافا جمع خفيف وثقالا جمع ثقيل واتصا بهما على الحال من الضمير الذي في انفروا) قوله جاهدوا بأموالكم وانفسكم ايجاب للجهاد بهما ان امكن او بأحدهما على حسب الحال قوله ذلكم خير لكم يعني في الدنيا والآخرة لانكم تعزمون في النفقة قليلا فيغتمكم اموال عدوكم في الدنيا مع ما بدخر لكم من الكرامة في الآخرة ان كنتم تعملون ان الله يريد الخير قوله لو كان عرضا قريبا الآية نزلت في المنافقين في غزوة تبوك والمعنى لو كان مادعوا اليه غنية قريبة وسفرا قاصدا اي سهلا قريبا لا تبعوك طمعا في المال ولكن بعدت عليهم الشقة اي السفر البعيد وقرأ عبيد بن عمير بكسر الشين وهي لغة قيس قوله وسيحلفون بالله اي يحلفون بالله لكم اذا رجعت اليهم لو استطعنا اخرجنا معكم اي لو قدرنا وكان لنا سعة من المال اخرجنا معكم وذلك كذب منهم ونفاق لانهم كانوا مياسير ذوي اموال قال الله تعالى يهلكون انفسهم والله يعلم انهم لكاذبون وقال الزمخشري يهلكون انفسهم اما ان يكون بدلا من سيحلفون او حالا بمعنى مهلكين والمعنى انهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم الكاذب وبما يحلفون عليه من التخلف **ص** وقوله يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة الى قوله على كل شيء قدير **ش** وقوله بالجر عطف على قوله الاول وهذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر وجارة القيظ فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا الآية قوله انا قلتم اصله انا قلتم ادغمت التاء في التاء فسكنت الاولى فاقى بالف الوصل ليتوصل بها الى النطق بالساكن معناه تكاسمتم وملتئم الى المقام في الدعة والخفض وطيب الثمار قوله ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة اي بدل الآخرة ثم قال تعالى فامتنع الحياة الدنيا هذا ترهيد من الله في الدنيا وترغيب في الآخرة بأن متاع الدنيا قليل بالنسبة الى الجنة لا انقطاع

ذلك ودوام هذا ثم توعده على ترك الخروج فقال الاتفروا اى الاتخرجوا مع نبيكم الى الجهاد
 يعذبكم عذابا الينا ويستبدل قوما غيركم لنصرة نبيه واقامة دينه قوله ولا تضروه شيئا اى ولا
 تضروا الله تعالى بتوليتم عن الجهاد ونكولكم وثاقلكم عند الله على كل شئ قدس
 اى قادر على الانتصار من الاعداء بدونكم **ص** وبذكر عن ابن عباس انقروا ثبات سرايا
 متفرقين ويقال واحد الثبات ثبة **ش** هذا التعليق وصله الطبرى من طريق على بن ابي
 طلحة عند ذكره اسمعيل بن ابي زياد الشامي في تفسيره عند ومعناه اخرجوا ثبات يعنى سرية
 بعد سرية او انقروا مجتمعين قوله ثبات بضم التاء المثناة وتخفيف الباء الموحدة وهو جمع ثبة
 وهى الجماعة وجاء جمعها ايضا ثبون وثبون وانابى واصل ثبة ثبي على وزن فعل بضم الفاء
 وفتح العين وفى التوضيح وعند اهل اللغة الثبات الجماعات فى تفرقة اى حلقة حلقة كل جماعة
 ثبة والثبة مشتقة من قولهم ثبت الرجل اذا اثبت عليه فى حياته لانك كائنك قد جعلت محاسنه
 وقال ابو عمرو التثبية الثاء على الرجل فى حياته قوله ثبات سرايا متفرقين احوال ووقع فى رواية
 ابي ذر وابي الحسن القابسي ثباتا بالنصب وهو غير صحيح لانه جمع المؤنث السالم مثل الهندات
 والنصب والجرفيه سواء والسرايا جمع سرية وهى من يدخل دار الحرب مستخفيا قوله ويقال
 واحد الثبات ثبة لاطائل تحتد لان هذا معلوم قطعا ان ثبات جمع ثبة واما الثبة التى بمعنى وسط
 الحوض فليس من باب ثبة الذى بمعنى الجماعة لان اصل هذه ثوب وهو اجوف واوى فلما حذف
 الواو عوض عنها الهاء وسمى وسط الحوض بذلك لان الماء يثوب اليه اى يرجع **ص** حدثنا
 عمرو بن على حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله
 عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا هجرة ولكن جهادونية واذا استغفرتم فانقروا
ش مطابقتها للترجمة فى قوله ولكن جهادونية وعمرو بن على بن بحر بن كثير ابو حفص
 الباهلى البصرى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثورى والحديث مضى فى باب فضل
 الجهاد بهذا الاسناد غير ان شيخه هناك على بن عبد الله وهنا عمرو بن على وقدمضى الكلام فيه
 هناك **ص** باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل **ش** هذا باب فى بيان
 حكم الكافر الذى يقتل المسلم ثم يسلم بضم الياء اى القاتل قوله فيسدد بالسين المحملة اى يسدد
 دينه يعنى يستقيم قوله بعد بضم الدال اى بعد قتله المسلم قوله ويقتل على صيغة المجهول
 وفى رواية النسفى او يقتل وعليها اقتصر ابن بطلال والاسمعى وقال الكرماني او ثم يصير مقتولا
 والجواب فيه يفهم من الحديث ولم يذكره اكتفاؤه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالت عن ابي الزناد عن الاصرح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يضحك الله
 الى رجلين يقتل احدهما الآخر يدخلان الجنة يقاتل هذا فى سبيل الله فيقتل ثم يثوب الله على
 القاتل فيستشهد **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الترجمة كالشرح لمعنى الحديث وذلك
 ان المذكور فيها فيسدد وفى الحديث فيستشهد والشهادة انما تعتبر على وجه التسديد وهو الاستقامة
 فيها وقال بعضهم يظهر لى ان البخارى اشار فى الترجمة الى ما اخرج به احمد والنسائى والحاكم
 من طريق اخرى عن ابن هريرة مرفوعا لا يجتمعان فى النار مسلم قتل كافرا ثم سدد المسلم وقارب
 الحديث انتهى قلت الترجمة لا يكون الا بما يدل على شئ من الحديث الذى وضعت الترجمة له فكيف

تكون الترجمة هنا والحديث في كتاب آخر أخرجه غيره والاسناد المذكور بعين هؤلاء الرجال قد ذكر غير مرة وأبو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه النسائي فيه وفي الترمذي عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك بن أنس ذكر معناه ﴿ قوله يضحك الله الضحك وامثاله اذا اطلقت على الله يراد بها لوازمها مجازا ولازم الضحك الرضى وقال الخطابي الضحك الذي يعتري البشر عندما يستخفهم الفرح او يستفزهم الطرب فيرجأز على الله عز وجل وانما هو مثل ضربه لهذا الصنع الذي هو مكان التعجب عند البشر وفي صفة الله تعالى الاخبار عن الرضى بفعل احد هذين والقول للآخر ومجازاتها على صنعها الجنة مع اختلاف احوالهما وتباين مقاصدهما ومعلوم ان الضحك يدل على الرضى وقبول الوسيلة وانجاح الطلبة فعنه ان الله يحزل العطاء لهما لانه هو مقتضى الضحك وموجبه او يكون معناه تضحك ملائكة الله من صنعها لان الاشارة على النفس امر نادر في العادة مستغرب في الطباع وقال ابن حبان في صحيحه يريد اضحك الله ملائكته من وجود ما قضى وقال ابن فورك اي يبدى الله من فضله توفيقا لهذين الرجلين كما تقول العرب ضحكك الارض من النبات اذا ظهرت فيها وكذلك قالوا للطلع اذا انفتق عنه كفى الضحك لاجل ان ذلك يبدو منه البياض الظاهر كبياض الثغر وقال الداودي اراد قبول اعمالهما ورجتهما والرضى عنهما قوله الى رجلين عدى بالى لتضمنه معنى الاقبال يقال ضحكك الى فلان اذا توجهت اليه بوجه طلق وانت عنه راض قلت هذا يدل على ان المراد بالضحك هنا الاقبال بالوجه قوله يدخلان الجنة في محل الجر لانها صفة للرجلين وفي رواية مسلم من طريق همام عن ابي هريرة قالوا كيف يارسول الله قوله يقاتل هذا جلة مسأفة يدل عليه رواية مسلم هذه لان المعنى قالوا يارسول الله كيف يدخلان الجنة فقال يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل على صيغة المجهول وزاد في رواية همام فيلج الجنة ثم يتوب الله على القاتل اي فيسلم وفي رواية همام فيهديه الله الى الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد وقال ابو عمر يستفاد من هذا الحديث ان كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة وقال ايضا معنى هذا الحديث عند اهل العلم ان القاتل الاول كان كافرا قيل هو الذي استنبطه البخاري في ترجمته ولكن لامانع ان يكون مسلما العموم قوله ثم يتوب الله على القاتل كما لو قتل مسلم مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القاتل واستشهد في سبيل الله عز وجل **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال قال اخبرني عنبسة بن سعيد عن ابي هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بخير بعدما افتحوها فقلت يارسول الله اسهم لي فقال بعض بني سعيد بن العاص لاتسهم له يارسول الله قال هذا قاتل ابن قوقل فقال ابن سعيد بن العاص واعجبوا لوبرتدلى علينا من قدوم ضأن ينحى على قتل رجل مسلم اكرمه الله على يدي ولم يني على يديه قال فلا درى اسهم له ام لم يسهم له قال سفيان وحدثني السعيدى عن جده عن ابي هريرة قال ابو عبد الله السعيدى هو عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قول ابن سعيد بن العاص وهو ابان بن سعيدا كرمه الله يبدى واراد بذلك ان ابن قوقل وهو النعمان استشهد يد ابان فأكرمه بالشهادة ولم يقتل ابان على كفره فدخل النار بل عاش حتى تاب واسلم وكان اسلامه قبل خيبر وبعد الحديبية وهذا هو عين الترجمة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة **ي** الاول الحميدي بضم الحاء المهملة هو عبد الله بن الزبير ابو بكر منسوب الى احد اجداده

حيد بن زهير وهو بطن من قريش * الثاني سفيان بن عيينة * الثالث محمد بن مسلم الزهري * الرابع
 عنبة بفتح العين الممثلة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسين الممثلة ابن سعيد الأموي * الخامس
 أبو هريرة * وفيداربعة انفس ايضا * الاول هو قوله بعض بنى سعيد بن العاص هو ابان بن سعيد بن العاص
 ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي قال الزبير تأخر اسلامه بعد اسلام اخوته خالد
 وعمرو ثم اسلم ابان وحسن اسلامه قال ابو عمرو وكان اسلام ابان بن سعيد بن الحديبية وخير وقال ابن اسحق
 قتل ابان وعمرو ابنا سعيد بن العاص يوم اليرموك ولم يتابع عليه ابن اسحق وكانت اليرموك يوم الاثنين
 لحس ماضين من رجب سنة خمس عشرة في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقيل موسى بن عقبة
 قتل ابان يوم اجنادين في جادى الاولى سنة ثلاث عشرة في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وقيل
 انه قتل يوم مرج الصفر وكان في صدر خلافة عمر سنة اربع عشرة وكان الامير يوم مرج الصفر
 خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه * الثاني ابن قوقل هو النعمان بن مالك بن ثعلبة بن اصرم بالصاد
 الممثلة ابن فهم بن ثعلبة بن غنم بفتح الغين الممثلة وسكون النون بعدها ميم ابن عمرو بن عوف الانصاري
 الاوسى وقوقل لقب ثعلبة وقيل لقب اصرم وقديسب النعمان الى جده فيقال له النعمان بن قوقل وقوقل
 بقافين على وزن جعفر شهد بدرا وقتل يوم احد شهيدا وروى البغوي في الصحابة ان النعمان بن
 قوقل قال يوم احد قسمت عليك يارب ان لا تغيب الشمس حتى اطأ بعرجتي في الجنة فاستشهد
 ذلك اليوم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد رأيته في الجنة * الثالث السعيدى وهو الذى اوضحه
 البخارى بقوله هو عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص يكنى ابا أمية المكي قال يحيى بن معين
 صالح وذكره ابن حبان في الثقات * الرابع سعيد بن عمرو بن سعيد القرشي ابو عثمان الأموي روى
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا وعن جماعة من الصحابة روى عنه ابنه عمرو بن يحيى
 المذكور وقال ابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صدوق * ذكره عنه * قوله وهو بخير
 جملة حالية وكان افتتاحها في سنة

هريرة وفي رواية ابي داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابان بن سعيد بن العاص
 على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان واصحابه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بخير بعد ان فتحها فقال ابان اقم لنا يا رسول الله قال ابو هريرة فقلت لا تقسم له يا رسول الله
 فقال ابان انت هنا يا برتجدر علينا من رأس ضال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس
 يا ابان ولم يقسم لهم وفي لفظ فقال سعيد بن العاص يا عجباً لو بر قال ابو بكر الخطيب كذا عند ابي
 داود فقال سعيد واما هو ابن سعيد واسمه ابان قالوا الصحيح ان ابا هريرة هو السائل كما هو في البخارى انتهى
 قلت على تقدير صحة حديث ابي داود ومقاومته لحديث البخارى يحمل انهما سألا جميعاً وان احدهما
 جازى الآخر لما اسلفه من قوله لا تقسم له قوله بعض بنى سعيد بن العاص هو ابان بن سعيد كما قلنا قوله
 قاتل ابن قوقل هو النعمان بن مالك كما ذكرنا الآن قوله واعجباً بالتسوين ويروى بدونه وكلمة واسم
 لا عجب وانتصاب مجابهة قوله لو بر بفتح الواو وسكون الباء الموحدة بعدها راء قال ابن قوقل كذا
 لاكثر الرواة بسكون الباء الموحدة وهى دوية فبراء ويقال يضاء على قدر السنور حسنة العينين
 من دواب الجبال واما قاله ذلك احتقارا وضبطها بعضهم بفتح الباء وتأوله جمع وبرة وهو شعر
 الابل اى ان شأنه كشان الوبرة لانه لم يكن لابي هريرة عشيرة وقال الخطابي احسب انها تؤكل لاني وجدت

بعض السلف يوجب فيها الفدية وقال القزاري ساكنة الباء دوية اصغر من السنور طحلاء اللون يعني
تشبه الطحال لاذنب لها وهي من دواب الغور والجمع وباروفى المحكم على قدر السنور والاثني وبرة
والجمع وروبو ورو وبارو وبارة وبارة وفي الصحاح ترحن في البيوت اي تقيم بها وتألفها وقال ابو موسى
المديني في كتاب المغيث يجب على المحرم في قتلها شاة لانها تجتر كالشاة وقيل لان لها كرشا كالشاة وفي مجمع
الغرائب عن مجاهد في الوبر شاة فذكر مثله وفي البارع لابي علي بن ابي حاتم الطائفيون يقولون
لما يكون في الجبال من الحشرات الوبر وجمعها الويارة ولغة اخرى الابارة بالكسر والهمز وقال
ابن بطلان وانما سكنت ابوهريرة عن ابان في قوله هذا لانه لم يرمه بشيء ينقص دينه انما ينقصه بقلة العشرة
والعدد اولضعف المنة قوله تدلى علينا اي انحدر ولا يخبر بهذا الا عن جاء من مكان عال قال الطبري هذا
هو المشهور عند العرب قوله من قدوم ضأن قال ابن قرقول هو بفتح القاف وتخفيف الدال موضع وضع
المروزي القاف والاول اكثر وتأوله بعضهم قدوم ضأن اي المتقدم منها وهي رؤسها وهو وهم بين
وقال ابن بطلان يحتمل ان يكون جمع قادم مثل ركوع ورا كع وسجود وساجد ويكون المعنى تدلى علينا
من جملة القادمين اقام الصفة مقام الموصوف ويكون من في قوله من قدوم تبين للجنس كما لو قال تدلى علينا
من ساكني ضأن ولا تكون مرتبطة بتدلى كما هي مرتبطة لفعل في قولك تدليت من الجبل لاستحالة تدليه
من قوم لانه لا يقال تدليت من بني فلان قال ويحتمل ان يكون قدوم مصدرا وصف به الفاعلون ويكون
في الكلام حذف وتقديره تدلى علينا من ذوي قدوم فحذف الموصوف واقام المصدر مقامه كما قالوا
رجل صوم اي ذو صوم ومن على هذا التقدير ايضا تبين للجنس كما كانت في الوجه الاول
قال ويحتمل ان يكون معناه تدلى علينا من مكان قدوم ضأن ثم حذف المكان واقام القدوم مكانه كما قالت
العرب ذهب به مذهب وسلك به مسلك يريد المكان الذي يسلك فيه ويذهب ويشهد لهذا رواية من
رأس ضأن ويحتمل ان يكون اسم المكان قدوم بفتح القاف دون الضم لقلة الضم في هذا البناء في الاسماء
وكثرة الفتح ويحتمل ان يكون قدوم ضأن بتشديد الدال وفتح القاف لوساعده رواية لانه من بناء
اسماء المواضع وطرف القدوم موضع بالشام وعن ابي دريد قدوم ثنية بمرارة ارض دوس وقال ابو عبيد
رواه الناس عن البخاري ضأن بالنون الا الهمداني فانه رواه من قدوم ضال باللام وهو الصواب
ان شاء الله تعالى والضال السدر البري واما اضافة هذه الثنية الى الضأن فلا اعلم لها معنى وقد
مر عن ابي داود انه باللام وقال ابن الجوزي كذا في اكثر الروايات وزعم ابوذر الهروي ان ضأن
بالنون جبل بارض دوس بلد ابي هريرة وقيل ثنية قوله ينعي اي ينعي على بآني قتلت رجلا اكرمه الله اذا
عبته عليه قوله قتل رجل بالنصب مفعول ينعي اي ينعي على بآني قتلت رجلا اكرمه الله على
يدي حيث صار شهيدا بواسطتي ولم يكن بالعكس اذ لو صرت مقتولا يسده لصرت مهانا
من اهل النار اذ لم اكن حينئذ مسلما قوله قال فلا تدري اسمهم له هو من قول ابن عيينة او من دونه الى
شيخ البخاري قاله ابن التين قوله قال سفيان اي سفيان بن عيينة ووقع في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان
وحدثني السعدي ايضا وفي رواية ابن ابي عمر عن سفيان سمعت السعدي قوله وحدثني السعدي
معطوف على قوله حدثنا الزهري وهو موصول بالاسناد الاول قوله ابو عبد الله هو البخاري نفسه
هذا وقع هكذا وقع لغير ابي ذر ذكر ما استفاد منه فيه ان الرجل قد يوجب بمآقده سلف الا ان يتوب فلا توبخ
عليه ولا تثريب الا يرى ان ابا هريرة لما وخب ابن سعيد بن العاص على قتل ابن قرقول كيف رد عليه اقبح الرد

وصارت له عليه الحجة كما صارت لآدم على موسى عليه السلام من اجل انه وبخه بعد التوبة من الذنب
 وفيه ان التوبة تحو ما سلف قبلها من الذنوب القتل وغيره لقوله اكرم الله على يدي ولم يهني على يديه
 لان ابن قفل وجبت له الجنة بقتل ابن سعيده ولم يجب لابن سعيده النار لانه اسلم ومات ويصح هذا سكوته
 صلى الله تعالى عليه وسلم على قوله ولو كان غير صحيح لما زمه السكوت لانه يثبت للبيان وفيه قيل حجة على
 الكوفيين في قولهم في المدد يلحق بالجيش في ارض الحرب بعد الغنمة انهم شركاؤهم في الغنمة وسائر العلماء
 انما يجب الغنمة عندهم لمن شهد الواقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة وان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لم يسهم لهم وابو حنيفة انما يسهم لمن غاب عن الواقعة لشغل شغله به الامام من امور المسلمين كما فعل بعثان
 رضى الله تعالى عنه حين قسم له من غنائم بدر يسهم ولم يحضرها لانه كان غائبا في حاجة الله ورسوله
 فكان كمن حضرها او مثل ان يعثه الامام لقتال قوم آخرين فيصيب الامام غنمة بعد مفارقة الرجل
 اياه او يبعث رجلا من معه في دار الحرب الى دار الاسلام ليده سلاح ورجال فلا يعود ذلك الرجل
 الى الامام حتى يقسم غنمة فهو وشريك فيها وهو كمن حضرها وكذلك كل من اراد الغزو وفرده الامام
 وشغله بشئ من امور المسلمين فهو كمن حضرها وقال الطحاوي رحمه الله واما حديث ابي هريرة فانما ذلك
 والله اعلم لانه وجه ابان لنجد قبل ان يتهياخرو وجهه الى خير فتوجه ابان ثم حدث خروجه صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى خير فكان ما غاب فيه ابان ليس هو شغل شغل به عن حضورها بعد اذ ارادته اياها فيكون كمن حضرها
 ص باب من اختار الغزو على الصوم ش اي هذا باب في بيان من اختار الغزو
 على الصوم لثلا يضعف بدنه بالصوم عن القيام بأمر الغزوة وايضا فالجاهد يكتب له اجر الصائم
 القائم وقد مثله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصائم لا يفطر والقائم لا يفطر ص حدثنا آدم حدثنا
 شعبة حدثنا ثابت البناني قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان ابو طلحة لا يصوم على عهد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اجل الغزو فلما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم اره مفطرا
 الا يوم فطر او اضحى مطابقتها للترجمة ظاهرة وثابت بالثناء المثلثة ابن اسلم ابو محمد البصري
 البناني يضم الياء الموحدة وتخفيف النون الاولى وكسر الثانية نسبة الى بنانة وهم ولد سعد بن لؤي وبنانة
 زوجة سعد وقيل كانت امه له والحديث من افراده وابو طلحة زوج ام انس واسمه زيد بن سهل
 الانصاري وكان ابو طلحة اعتمد على قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تقووا لعدوكم بالافطار وكان
 فارس الحرب ومن له الاجتهاد فيها فلذلك كان يفطر ليتقوى على العدو وهذا يدل على فضل الجهاد على
 سائر اعمال التطوع فلما مات عليه الصلاة والسلام وقوى الاسلام واشتدت وطأته على العدو ورأى
 انه في سعة عما كان عليه من الجهاد رأى ان يأخذ بحظه من الصوم ليجمع له هاتان الطاعتان العظمتان
 وليدخل يوم القيامة من باب الريان قوله لم اره مفطرا ههنا من كلام انس اي لم ار اباطلحة يفطر الا يوم فطر
 او اضحى اي او يوم اضحى وكان لا يصوم ههنا انتهى الوارد فيه ويدخل فيه صوم ايام التشريق قالوا هذا
 خلاف ما كان عليه الفقهاء فان قلت روى الحاكم في مستدركه من رواية جاد بن سبله عن ثابت عن
 انس ان اباطلحة اقام بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة لا يفطر الا يوم فطر او اضحى
 قلت ههنا مأخذان على الحاكم احدهما ان اصل الحديث في البخاري فلا يصح الاستدراكه والاخر ان هذا
 المتدار الذي ذكره في حياته بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نظر لانه لم يعيش بعد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الا ثلاثا واربعين سنة وصرح بعضهم بان الزيادة في مقدار حياته بعد النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم غلط قلت التصريح بالغلط غلط لان ابا عمر قال قال ابو زرعة عاش ابو طلحة بالشام بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم اربعين سنة يسرد الصوم وقال ابو زرعة سمعت ابا نعيم يذكر ذلك عن جابر بن سلمة عن ثابت عن انس انه يعني ان ابا طلحة سرد الصوم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة

ص باب هـ الشهادة سبع سوى القتل ش اي هذا باب يذكر فيه الشهادة سبع اي سبعة انواع وكونها سبعة اعتبارا للشهداء ولهذا جاء في حديث جابر بن عتيك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشهداء سبعة انواع سوى القتل في سبيل الله تعالى المطعون شهيد والغريق شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد والحريق شهيد والذي يموت تحت الهدم شهيد والمرأة تموت يجمع شهيد الحديث في الموطأ قوله يجمع بضم الجيم وسكون الميم وفي آخره عين مهملة بمعنى المجموع كالزخر بمعنى المذخور وهو ان تموت المرأة وفي بطنها ولد وقيل التي تموت بكرا وكسر الكسائي الجيم وفي حديث الباب الشهداء خمسة على ما يأتي وروى الحارث بن ابي اسامة من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشهداء ثلاثة

رجل خرج بنفسه وماله صابرا محتسبا لا يريد ان يقتل ولا يقتل فان مات او قتل غفرت له ذنوبه كلها ويحار من عذاب القبر ويؤمن من الفزع الاكبر ويزوج من الحور العين ويخلع عليه حلة الكرامة ويوضع على رأسه تاج الخلد والثاني رجل خرج بنفسه وماله محتسبا يريد ان يقتل ولا يقتل فان مات او قتل كانت ركبته وركبة ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام بين يدي الله عز وجل في مقعد صدق والثالث رجل خرج بنفسه وماله محتسبا يريد ان يقتل او يقتل فان مات او قتل فانه يحيى يوم القيامة شاهرا سيفه واضعه على عاتقه والناس جاثون على الركب يقول افسحوا لافانا قذبا لنادمانا لله عز وجل والذي نفسي بيده لو قال ذلك لابراهيم عليه الصلاة والسلام او لني من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لتخى لهم عن الطريق لما يرى من حقهم ولا يسأل الله شيئا الا اعطاه ولا يشفع احدا الا شفع فيه ويعطى في الجنة ما احب الحديث بطوله وروى الترمذي من حديث فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته فادري اقلنسوة عمر ارا ادم قلنسوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فكأثم اضرب جلده بشوك طلع من الجنب فانه سهم غرب فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وهذا كما رأيت في ترجمة الباب الشهادة سبع وفي حديث جابر بن عتيك سبعة موافق للترجمة وفي حديث الباب خمسة وفي حديث انس بن مالك ثلاثة وفي حديث عمر بن الخطاب اربعة وجاء احاديث اخرى في هذا الباب منها في الصحيح من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن وقصه فرسه او لدغته هامة او مات على فراشه على اي حتم شاء فهو شهيد الله ومن حبسه السلطان ظالما او ضربته فمات فهو شهيد وكل موة يموت بها المسلم فهو شهيد وفي حديث ابن عباس المرابط يموت في فراشه في سبيل الله فهو شهيد والشرقي شهيد والذي يفتسه السبع شهيد وعند ابن عمر من حديث ابن مسعود ومن تزدي من الجبال شهيد وقال ابن العربي وصاحب النظرة وهو المعين والغريب شهيدان

فذكر الحديث الحسن واما ذكر المار فمضى حديث ابن عمر الغريب شهيداً وروى ابن ماجه من حديث
 ابن عمر من مات مريضاً مات شهيداً ووقى فتنة القبر الحديث وسند جريد على رأى الحاكم وروى
 المبرار اسند صحيح عن عباد بن الصامت رضى الله عنه لفداء شهادة ه وفي الاسند كارتال عمر رضى الله
 عنه من استسب نفسه على الله فهو شهيداً وحديث ابن عباس من عشق وحب وكرم ومات مات شهيداً
 وروى ابنه ابي من حديث سويد بن مقرن من نزل دون مقتله فهو شهيداً وعنه الترمذى من حديث معقل
 ابن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات
 من آخر سورة الحشر فان مات من يومه مات شهيداً وقال حديث حسن قريب ه وعند التلميذ من
 حديث يزيد الرقشي عن انس رضى الله تعالى عنه من قرأ آخر سورة الحشر مات من ليلته مات شهيداً
 ه وعند الأجرى يانس ان استطعت ان تكون ابداً على وضوء ففعل فان ملك الموت اذا قبض روح
 العبد وهو على وضوء كتب له شهادة ه وعبد ابى نعيم عن ابن عمر من صلى الضحى وصام ثلاثاً يوم
 من كل شهر ولم يترك الوتر كتب له اجر شهيداً وعن جابر من مات يوم الجمعة اول ليلة الجمعة اجر من
 عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء قال ابو نعيم غريب من حديث جابر ه وعند ابى موسى
 من حديث عبد الملك بن حارون بن عبدة عن ابيه عن جده يرفعه فذكر حديثاً فيه والصل شهيد
 والغريب شهيد ه وفي كتاب الافراد والغرائب للدارقطنى من حديث انس عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال المحموم شهيد ه وفي كتاب العلم لابي عمر عن ابى ذر وابى هريرة اذا جاء الموت طالب
 العلم وهو على حاله مات شهيداً وفي الجهاد لابن ابي عاصم من حديث ابى سلام عن ابن معانق الاشعري
 عن ابى مالك الاشعري مرفوعاً من خرج به جراح في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء ه وفي التمهيد
 عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان فناء امتى بالطعن والطاعون قالت يا رسول الله اما
 الطعن فقد عرفناه قال الطاعون قال غدة كعدة البعير تخرج في المراق والاباط من مات منها مات شهيداً
 ه وفي بعض الآثار الجنوب شهيد يريد صاحب ذات الجنب وفي الحديث انها نخسة من الشيطان وهذا
 كما رأيت ترتقى الشهداء الى قريب من اربعين ه فان قلت كيف التوفيق بين الاحاديث التي فيها العدد
 المختلف صريحاً والاحاديث الاخر اضافة لاما ذكر العدد المختلف فليس على معنى التحديد بل كل
 واحد من ذلك بحسب الحال وبحسب السؤال وبحسب ما تجد العلم في ذلك من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم على ان التنصيص على العدد المعين لا ينافي الزيادة ومع هذا الشهيد الحقيقي هو قبل
 المعركة وبه اثر او قتله اهل الحرب او اهل البغي او قطاع الطريق سواء كان القتل مباشرة او تسبياً
 او قتله المسلمون ظلاً ولم يجب بقتله دية فالحكم فيه ان يكفن ويصلى عليه ولا يغسل ويدفن
 بدمه وثيابه الا ماله من جنس الكفن كالقرو والحشو والسلاح المعلق عليه ويزاد وينقص هذا
 كله عند اصحابنا الحنفية وعند الشافعي من مات في قتال اهل الحرب فهو شهيد سواء كان به اثر او لا ومن
 قتل ظلاً في غير قتال الكفار او خرج في قتالهم ومات بعد انفصال القتال وكان بحيث يقطع بموته
 فقيه قولان في قول لم يكن شهيداً وبه قال مالك واحمد وفي المغنى اذا مات في المعركة فانه لا يغسل
 رواية واحدة وهو قول اكثر اهل العلم ولا نعلم فيه خلافاً الا عن الحسن وابن المسيب قالهما قالا
 يغسل الشهيد ولا يعمل به واما ما عدا ما ذكرناه من الآن فهم شهداء حكماً لا حقيقة وهذا فضل من الله
 تعالى لهذه الامتبان جعل ما جرى عليهم تمحيصاً لذنوبهم وزيادة في اجرهم بلغهم به ادرجات الشهداء

الحقيقة ومراتبهم فلهذا يغفلون ويعمل بهم ما يعمل بسائر اموات المسلمين وفي التوضيح الشهداء ثلاثة
 اقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار بسبب من الاسباب وشهيد في الآخرة
 دون احكام الدنيا وهم من ذكر وآثار شهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنمة ومن قتل مدبرا
 او ماني معناه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشهداء خمسة المطعون والمبطون والفرق وصاحب الهدم والشهيد
 في سبيل الله **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة سبع وفي الحديث خمسة وقال ابن بطل
 هذا يدل على ان البخاري مات ولم يهذب كتابه واجيب بأن البخاري اراد التنبيه على ان الشهادة لا تنحصر
 في القتل بل لها اسباب اخرى وتلك الاسباب اختلف الاحاديث فيها ففي بعضها خمسة وهو الذي صح عند
 البخاري ووافق شرطه وفي بعضها سبع لكن لم يوافق شرطه فنبه عليه في الترجمة ابدا بان الوارد في عددها
 من الخمسة او السبعة ليس على معنى التحديد الذي لا يزيد ولا ينقص بل هو اخبار عن خصوص
 فيما ذكر والله اعلم بحصرها وقال الكرماني الجواب ان بعض الرواة نسي الباقي وتم كلامه قلت وفيه
 نظر لا يخفى وقال بعضهم هذه الترجمة لفظ حديث آخر اخرج مالاك من رواية جابر بن عتيك قلت قد
 ذكرنا حديثه عن قريب وهذا ليس بجواب يجدي لان المطلوب وجود المطابقة بين الترجمة وبين حديث
 الباب لا يبينها وبين حديث آخر خارج عن الكتاب والاوجه الاقرب ما ذكرنا بقوله لنا واجيب بأن البخاري
 الى آخره **و** سمى بضم السين وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابو عبد الله مولى ابي بكر بن عبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المدني راو صالح ذكر ان الزيات السمان **و** الحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الصلاة وفي المرضي عن ابي عاصم واخرجه الترمذي في الجنائز عن قتبية وعن اسحق
 ابن موسى واخرجه النسائي في الطب عن قتبية **ق** قوله المطعون هو الذي مات في الطاعون وقال الجوهري هو
 الموت من الوباء **ق** قوله والمبطون اي العليل بالطن والفرق يفتح العين المعجمة وكسر الراء وهو الذي يموت
 بالفرق وقيل هو الذي غلبه الماء ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق **ق** قوله وصاحب الهدم قال ابن
 الاثير الهدم بالتحريك البناء المهذوم فعل بمعنى مفعول وبالسكون الفعل نفسه **ق** قوله والشهيد في
 سبيل الله وقال الطيبي يلزم منه حمل الشيء على نفسه لان قوله خمسة خبر للمبتدأ والمعدود بعده بيان له
 واجاب بأنه من باب قول الشاعر **و** ناو النجم وشعري شعري **ف** فافهم **ص** حدثنا بشر بن محمد
 اخبرنا عبد الله اخبرنا عاصم عن حفصة بنت سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال الطاعون شهادة لكل مسلم **ش** **م** مطابقتها للترجمة من حيث ان احدا السبعة التي هي
 الترجمة واحد الخمسة التي في الحديث السابق **و** بشر بكسر الباء الموحدة ابن محمد ابو محمد السخنياني
 المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وحفصة بنت سيرين
 هي اخت محمد بن سيرين والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن موسى بن اسماعيل واخرجه
 مسلم في الجهاد عن حامدين عمر **ق** قوله الطاعون هو المرض العام والوباء الذي يفسد له الهواء
 فتفسد به الامزجة والابدان وقيل الطاعون هو الذي اصابه الطعن وهو الوجع الغالب الذي
 ينطق به الروح كالذبحة ونحوها وروى اسامة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 الطاعون رجز ارسل على من كان قبلكم وانما سمى طاعونا لعموم مصابه وسرعة قتله فيدخل
 فيه مثله مما يصلح للفظ له **ص** **ب** باب قول الله تعالى لا يستوي القاعدون من المؤمنين

غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله باوالمهم وانفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على
 القاعدین درجہ وکلا وعد الله الحسنی وفضل الله المجاهدين على القاعدین الى قوله غفورا رحيمًا
 ای هذا باب في بيان سبب نزول قوله تعالى لا يستوى القاعدون الآية والقاعدون جمع قاعد واراد بهم
 القاعدین عن الجهاد وكلمة من لبيان والتبيين واريد بالجهاد غزوة بدر قاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة
 تبوك والضرر مثل العمى والعرج والمرض قوله والمجاهدون عطف على قوله القاعدون قوله
 وفضل الله المجاهدين هذه الجملة موضحة للجملة الاولى التي فيها عدم استواء القاعدین والمجاهدين
 كأنه قيل ما بالهم لا يستوون فاجيب بقوله فضل الله المجاهدين قوله درجة نصب بنزع الخافض وقيل
 مصدر في معنى تفضيل وقيل حال ای ذوی درجة قوله وكلا ای وكل فريق من القاعدین والمجاهدين
 قوله وعد الله الحسنی ای المثوبة الحسنی وهی الجنة قوله الى قوله غفورا رحيمًا اراد به تمام الآية
 وهو قوله على القاعدین اجرا عظيمًا درجات منه ومغفرة ودرجة وكان الله غفورا رحيمًا قال
 الزمخشري اجرا انتصب بفضل لانه في معنى أجرهم اجرا قوله درجات ای في الجنة قال الزمخشري
 ويجوز ان ينتصب درجات نصب درجة كما تقول ضربه اسواطاً یعنی ضربات كأنه قيل وفضلهم تفضيلاً
 قوله ومغفرة ودرجة بدل من اجرا وكان الله غفورا رحيمًا للتفريق فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى ذكر
 في اول الكلام درجة وفي آخره درجات قلت الاولى لتفضيل المجاهدين على اولى الضرر والثانية للتفضيل
 على غيرهم وقيل الاولى درجة المدح والتعظيم والثانية منازل الجنة **ح**ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
 عن ابي اسحق قال سمعت البراء رضي الله تعالى عنه يقول لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيداً فجاء بكتف فكتفها وشكا ابن ام مكتوم ضرارته فتركت
 لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر **ش** **ح**ص مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين سبب
 نزول قوله لا يستوى القاعدون الى آخره و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي و ابو اسحق هو عمرو بن
 عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضاً في التفسير عن حفص بن عمر
 و اخرجه مسلم في الجهاد عن ابي موسى وبنار قوله زيداً هو زيد بن ثابت الانصاري التجاري قوله
 بكتف بفتح الكاف وكسر التاء وهو عظم عريض يكون في اصل كتف الحيوان من الناس والدواب
 كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس عندهم قوله ابن ام مكتوم هو عمرو بن قيس العامري واسم امه
 عاتكة الخزومية قوله ضرارته ای ذهاب بصره وفيه اتخاذ الكتاب وتقيد العلم **ح**ص
 حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد الزهري قال حدثني صالح بن كيسان عن ابن
 شهاب عن سهل بن سعد الساعدي انه قال رأيت مروان جالساً في المسجد فاقبلت حتى جلست الى جنبه
 فاخبرنا ان زيد بن ثابت اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم املى عليه لا يستوى القاعدون
 من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال فجاء ابن ام مكتوم وهو يملها على فقال يا رسول الله لو استطيع
 الجهاد لجاهدت وكان رجلاً اعمى فأنزل الله تبارك وتعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفخذه على فخذي فقلت على حتى خفت ان ترض فخذي ثم سرى عنه فأنزل الله عز وجل غير اولى
 الضرر **ش** **ح**ص مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة ومروان هو ابن الحكم
 كان امير المدينة زمن معاوية والحديث من افرادة **ح**ذ كر لطائف استاده **ح**ان سهل بن سعد بن سعد الصحابي
 يروي عن مروان وهو تابعي قوله يملها بضم الياء وكسر الميم وتشديد اللام ای يملها بالظاهر ان ياه

مقلبة عن احدى اللامين قوله لو استطيع الجهاد اصله لو استطعت عدل الى المضارع اما المقصد الاستمرار
او لغرض الاستمرار قوله وكان رجلا اعنى اى كان ابن ام مكتوم قوله وفخذه الواو فيه للحال قوله
ان ترض من الرض بتشديد الضاد المعجمة وهو الدق الجرش قوله ثم سرى عنه بالتخفيف والتشديد
اى كشف وازيل قبل ان جبريل عليه الصلاة والسلام صعد وهبط في مقدار الفسة قل ان يحف القلم اى
بسبب اولى الضرر حكاه ابن التين قال وهذا يحتاج ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام يتناول
ذلك من السماء والامر كذلك لان القرآن نزل جملة ليلة القدر الى سماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك متفرقا بحسب
الحال وفيه ان من حبسه العذر وغيره عن الجهاد وغيره من اعمال البر مع نية فيه فله اجر المجاهد والعامل
لان نص الآية على المفاضلة بين المجاهد والقاعد ثم استثنى من المفضولين اولى الضرر واذ استثناهم
منها فقد اخلتهم بالفاضلين وقدين الشارع هذا المعنى فقال ان بالمدينة اقواما مسلمكنا واديا او شعبا
الاوهم معنا حبسهم العذر وكذا جاء فيمن كان يعمل وهو صحيح وكذا من نام عن حزبه نوما قالبا
كتب له اجر حزبه وكان نومه صدقة عليه وكذا المسافر يكتب له ما كان يعمل في الإقامة وهذا معنى
قوله عز وجل الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون اى غير مقطوع بزمانة او كبر
او ضعف اذ الانسان يبلغ بنيه اجر العامل اذا كان لا يستطيع العمل الذى ينوبه **ص** باب
الصبر عند القتال **ش** اى هذا باب في بيان فضل الصبر عند القتال مع الكفار **ص** حدثني
عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم ابى النضر ان عبد الله
ابن ابي اوفى كتب فقرأته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذ القيموهم فاصبروا **ش** مطابقتها
لترجمة في قوله فاصبروا يعنى عند ملاقات الكفار وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى ومعاوية بن
عمرو بن المهلب الازدى البغدادى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد والحديث مضى
بعين هذا الاسناد في باب الجنة تحت بارقة السيف ومضى الكلام فيه هناك قوله
فاصبروا يحتمل ان يراد به الصبر عند اعادة القتال والشروع فيه او الصبر حال المقاتلة والثبات
عليه **ص** **باب** التحريض على القتال **ش** اى هذا باب في بيان التحريض
اى الحث على القتال **ص** وقوله تعالى حرض المؤمنين على القتال **ش**
وقوله بالجر عطف على قوله التحريض وفي بعض النسخ وقول الله تعالى واوله قوله تعالى (يا ايها
النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة
يغلبوا الفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون) قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم
حدثنا عبيد الله بن موسى اخبرنا سفيان عن ابن شاذب عن الشعبي في قوله (يا ايها النبي حرض
المؤمنين) اى حثهم عليه ولهذا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحرض على القتال عند
صفهم ومواجهة العدو كما قال لاصحابه يوم بدر حين اقبل المشركون في عددهم وعددهم قوموا
الى الجنة عرضها السموات والارض الحديث وقال محمد بن اسحق حدثني ابن ابي نجیح عن عطاء
عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية اعنى قوله (يا ايها النبي حرض المؤمنين) الآية ثقلت على
المسلمين واعظموا ان يقاتل عشرون مائتين ومائة الفا فتحفف الله عنهم فنهضها بالآية الاخرى فقال
(الا تخفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا) الآية فكانوا اذا كانوا على الشطرن من عدوهم لم ينفع
لهم ان يفروا من عدوهم واذا كانوا دون ذلك لم يجب عليهم وجاز لهم ان يتجاوزوا وروى عن

علي بن ابي طلحة العوفي عن ابن عباس نحو ذلك وقال ابن ابي حاتم وروى عن مجاهد وعطاء
 عكرمة والحسن وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني والضحاك نحو ذلك **ص** حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن جريد قال سمعت انس يقول خرج رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غدة باردة
 فلم يكن لهم عبيد يعملون بذلك لهم فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال اللهم ان العيش عيش
 الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة فقالوا مجيبين له نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابداء
 ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم ان العيش عيش الآخرة يخرجهم
 على ما هم فيه لكونه من الجهاد ورجاله قد ذكرنا في اسناد الحديث السابق في الباب الذي قبله قوله
 خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخندق وكان في شوال سنة خمس من الهجرة نص على ذلك
 ابن اسحق وعروة بن الزبير وقتادة وقال موسى بن عقبة عن الزهري انه قال كانت الاحزاب في شوال
 سنة اربع وكذلك قال مالك بن انس وكان سبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما بلغه اجتماع
 الاحزاب وهى القبائل واتفاقهم على محاربه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب الخندق على المدينة
 قال ابن هشام يقال ان الذي اشار به سلمان رضى الله تعالى عنه وقال الطبرى والسهيلي اول من حفر
 الخنادق منو جهر بن ارج وكان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام قوله فاذا كلمة المفاجأة قوله
 ما بهم اى الامر المتعبس بهم قوله من التعب اى قوله والجوع قوله قال اى التبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم لا عيش الى آخره وقال الداودى انما قال ابن رواحة لا هم بلا الف
 ولا لام فاقى به بعض الرواة على المعنى وهذا موزون وقال ابن التين بالالف واللام الى آخره فليس
 بموزون ولا هو رجز وقال ابن بطلال ليس هو من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو
 من قول ابن رواحة ولو كان من لفظه لم يكن بذلك شاعرا ولا ممن ينبغي له الشعر وانما يسمى به من
 قصد صناعته وعلم السبب والودت والشطر وجميع معانيه من الزجاف والحرم والقبض ونحو ذلك
 قلت فيه نظر لان شعراء العرب لم يكونوا يعملون ما ذكره من ذلك قوله ان العيش اى العيش المعتر
 او العيش الباقي قوله فاغفر الانصار وروى للانصار ويخرج به عن الوزن قوله بايعوا وروى بايعنا
 وفيه من الفوائد ان الحفر في سبيل الله وتحصين الديار وسد الشغور منها اجر كاجر القتال والنفقة فيه محسوبة
 في نفقات المجاهدين الى سبع مائة ضعف وفيه استعمال الرجز والشعر اذا كانت فيه اقامة النفوس
 واثارة النفقة والمعرفة **ص** **باب** حفر الخندق ش **ص** اى هذا باب في ذكر حفر الصحابة
 رضى الله تعالى عنهم الخندق حول المدينة **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا
 عبد العزيز عن انس رضى الله تعالى عنه قال حمل الانصار والمهاجرون يحفرون الخندق حول المدينة
 وينقلون التراب على متونهم ويقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الاسلام ما بقينا ابدا * والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يجيهم ويقول اللهم انه لا خير الاخير الاخرة فبارك في الانصار والمهاجرة
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقعد البصرى وعبد
 الوارث ابن سعيد البصرى وعبد العزيز ابن صهيب البصرى وهؤلاء كلهم بصريون والحديث
 اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي معمر ايضا واخرجه النسائى في المناقب بتمامه وفي الرقائق
 مختصرا عن عمران بن موسى قوله على متونهم المتون جمع متن ومنها الظاهر مكتنفا الصلب عن

بين وشمال من عصب ولحم يذكرو بؤنث والمتن من الارض ما صلب وارتفع قوله على الاسلام
 ويروى على الجهاد وهو الموزون والاول غير موزون وقوله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحبهم
 وفي الحديث الماضي في البيت السابق هم يحبون له لانه كان تارة كذا وتارة كذا **ص** حدثنا
 ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت البراء رضى الله تعالى عنه يقول كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يتقل ويقول لولانت ما احدثنا ش **ص** هذا الاسناد بعينه قدمضى عن
 قريب في اول باب قول الله تعالى (لا يستوى القاعدون والحديث اخرجه البخارى ايضا في
 الجهاد عن حفص بن عمر وفي المغازى عن مسلم بن ابراهيم وفي التتلى عن عبدان عن ابيه واخرجه
 مسلم في المغازى عن ابي موسى وبنار عن غندر وعن ابي موسى عن ابن مهدي واخرجه النسائي
 في السير عن علي بن الحسين الدرهمى قوايم لولانت ما احدثنا كذا روى وهو بالله لولانت ما
 احدثنا **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء قال رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب يتقل التراب وقد وارى التراب بياض بطنه وهو يقول * لولانت
 ما احدثنا * ولا تصدقنا ولا صلينا * فانزلن سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا * ان الاولى قد بغوا
 علينا * اذا ارادوا قتلة اينا ش **ص** هذا طريق آخر عن البراء بأتم من الطريق السابق قوايم
 يوم الاحزاب سمى به لاجتماع القبائل واتفاقهم على محاربة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يوم
 الخندق والاحزاب جمع حزب بالكسر وهم الطوائف من الناس قوايم فانزلن بالنون المخففة قوله
 سكينه اى وقارا ويروى فانزل السكينه قوله ان لا قينا يعنى مع الكفار قوله ان الاولى هو من الفاظ
 الموصولات لا من اسماء الاشارات وهو جمع للذكر قوله قد بغوا اى ظلموا من البغى قوله ايدنا من
 الاياه وهو الامتناع وقوله ان الاولى الى آخره ليس يترن وروى هكذا ان الاولى هم قد بغوا علينا وهو يترن
 لان وزنه مستغفلن مستغفلن فعولن وقال الداودى وفي رواية ان الاعادى بغوا علينا وهو ايضا لا يترن الا
 بزيادة هم او قد **ص** باب * من حبسه العذر عن الغزوش **ص** اى هذا باب في بيان حكم من
 حبسه العذر وهو الوصف الطارىء على المكلف المناسب للتسهيل عليه وجواب من محذوف تقديره
 فله اجر الفازى **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا حيدان انسا حدثهم قال
 رجعنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا سليمان بن حرب حدثنا
 حاد هو ابن زيد عن حيد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة فقال ان اقواما
 بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا فيه حبسهم العذر ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله
 وحبسهم العذر واخرجه من طريقين الاول عن احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي
 اليربوعي الكوفي عن زهير بن معاوية ابي خزيمة الجمعي عن حيد الطويل عن انس * الثاني سليمان
 ابن حرب الى آخره وهذا كما رأيت قرن رواية زهير برواية حاد بن زيد ففي رواية زهير فائدتان
 اولاهما التصريح بعزوة تبوك والاخرى بتصريح انس بالتحديث قوله خلفنا بسكون اللام اى
 ورائنا ويروى بتشديد اللام وسكون الفاء من التخليف قوله شعبا بكسر الشين المعجمة الطريق
 في الجبل ويسمى الحى العظيم ايضا شعبا بالكسر والشعب بالفتح متفرق من قبائل العرب والعجم
 والشعب ايضا القبيلة العظيمة قوله الاوهم معنا فيد اى في ثوابه اى هم شركاء في الثواب وفي رواية الاسمعيلى
 من طريق اخرى عن حاد بن زيد الاوهم معكم فيه بالنية وفي رواية ابن حبان وابى عوانة من حديث جابر الا

تركوكم في الاجر بدل قوله الا كانوا معكم قوايم العذر المرض وعدم القدرة على السفر وروى مسلم عن
 حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلى الله تعالى عليه وسليمان فيمن غلبه النوم عن صلاة الليل انه يكتب له اجر صلاته
 وكان يومه صدقة عليه **ص** وقال موسى حدثنا جاد عن جريد عن موسى بن انس عن ابيه قال النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم **ش** اي قال موسى بن اسمعيل هو شيخ البخاري وجاهل هو ابن سلمة يروي عن جريد
 عن موسى بن انس عن ابيه انس وهذا التعليق وصله الاسمعيلى اخبرنا ابو يعلى حدثنا ابو خيثمة حدثنا عفان
 حدثنا جاد بن سلمة اخبرنا جريد عن موسى بن انس عن ابيه انس فذكره **ص** قال ابو عبد الله
 اذول عندي اصح **ش** ابو عبد الله هو البخاري قوله الاول السند الاول الذي فيه جريد
 عن انس بدون ذكر موسى بن انس عندي اصح من الذي فيه موسى بن انس ورد عليه الاسمعيلى في هذا
 وقال جاد عالم بالحديث جريد مقدم فيه على غيره وكأنه قال هذا نصريح جريد بحديث انس له ولكن يمكن
 ان يكون جريد سمع هذا من موسى عن ابيه ثم لقي انسا فحدثه به او سمع من انس فثبت فيه ابنه موسى والله
 اعلم **ص** **ص** باب فضل الصوم في سبيل الله **ش** اي هذا باب في بيان فضل الصوم
 في سبيل الله اي الجهاد وقال القرطبي سبيل الله طاعة الله والمرابيه الصوم مبتغيا وجاهد الله **ص**
 حدثنا اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج قال اخبرني يحيى بن سعيد وسهيل بن ابى
 صالح انهما سمعا النعمان بن ابى عياش عن ابى سعيد رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا **ش** **ص** مطابقه
 للترجمة ظاهرة واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري وكان ينزل بالمدينة
 باب بنى سعد يروي عنه البخاري في غير موضع من كتابه مرة يقول اسحق بن نصر في نفسه الى جده
 مرة يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر في نفسه الى ابيه وعبد الرزاق ابن همام وابن جريج هو عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريج ويحيى بن سعيد الانصاري وسهيل بن ابى صالح لم يخرج له البخاري موصولا
 الا هذا ولم يحتج به ولهذا قرنه يحيى بن سعيد وقد اختلف في اسناده على سهيل فرواه الا كثرون عنه هكذا
 وخالفهم شعبة فرواه عنه عن صفوان بن يزيد عن ابى سعيد اخرجه النسائي والنعمان بن ابى عياش
 بفتح العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالشين المعجمة واسمه زيد بن الصلت وقيل زيد بن النعمان
 الزرقى الانصاري وعن يحيى بن عمار قال ابن حبان كذلك وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك الانصاري
 واخرجه مسلم في الصوم عن اسحق بن منصور وعبد الرحمن بن بشير وعن قتيبة وعن محمد بن ربح واخرجه
 الترمذي في الجهاد عن سعيد بن عبد الرحمن وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في الصوم عن
 مؤمل بن شهاب وعن الحسن بن قزعة وعن محمد بن عبد الله وعن عبد الله بن منير وعن احمد بن حرب
 وعبد الله بن احمد بن حنبل واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربح قوله بعد الله وجهه واول النووي
 وغيره المباعدة من النار على المعاقبة منهم ادون ان يكون المراد البعد بهذه المسافة المذكورة في الحديث قلت
 لا مانع من الحقيقة على ما لا يخفى ثم هذا يقتضى ابعاد النار عن وجه الصائم وفي اكثر الطرق ابعاد الصائم
 نفسه فاذا كان المراد من الوجه الذات كما في قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه يكون معناهما واحدا وان
 كان المراد حقيقة الوجه يكون الابعاد من الوجه فقط وليس فيه ان يبقى الجسدان يناله النار الا ان الوجه
 كان ابعد من النار من سائر جسده وذلك لان الصيام يحصل منه الظم ومحله القم لان الرى يحصل بالشرب

في الفم قوله سبعين خريفا اي سنة ولان السنة تستلزم الخريف فهو من باب الكناية* واختلفت الروايات في مقدار المباحدة من النار في حديث عقبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه النساء من صام يوما في سبيل الله باعد الله منه جهنم مائة عام* وفي حديث عمرو بن عتبة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه الطبراني في الكبير كذلك مائة عام* وكذا في حديث عبد الله بن سفيان اخرجه الطبراني ايضا وفي حديث انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه ابن عدى في الكامل من صام يوما في سبيل الله تباعدت عنه جهنم مسيرة خمسمائة عام* وفي حديث ابى امامة اخرجه الترمذى وتقرده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض وكذا رواه الطبراني في الصغير عن ابى الدراء وكذا رواه عن جابر* وفي رواية ابن عساكر ابعده الله من النار مسيرة مائة سنة حضر الجواد* وفي حديث عتبة بن النذر اخرجه الطبراني ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوما في سبيل الله فريضة باعد الله منه جهنم كما بين السموات والارضين السبع ومن صام يوما تطوعا باعد الله منه جهنم ما بين السماء والارض* وفي حديث سلامة بن قبيص اخرجه الطبراني ايضا في الكبير قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صام يوما ابتغاء وجه الله ابعده الله من جهنم بعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هرما* وفي حديث ابى هريرة اخرجه الترمذى انه قال من صام يوما في سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا احدهما اي احدا رواه يقول سبعين خريفا والآخر يقول اربعين وقال الترمذى حديث غريب* وفي حديث سهل بن معاذ عن ابيه اخرجه ابو يعلى الموصلى من صام يوما في سبيل الله متطوعا في غير رمضان بعد من النار مائة عام سير المضمر المجيد* وفي حديث ابن عساكر عن ابن عمر من صام يوما في سبيل الله فهو بسبع مائة يوم* فان قلت ما التوفيق بين هذه الروايات قلت الاصل ان يرجح ما طريقته صحيحة واصحها روايته سبعين خريفا فانها متفق عليها من حديث ابى سعيد وجواب آخر ان الله اعلم نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اولا بأقل المسافة في الابدان ثم اعلمه بعد ذلك بالزيادة على التدرج في مراتب الزيادة ويحتمل ان يكون ذلك بحسب اختلاف احوال الصائمين في كمال الصوم وتقصاته والله اعلم* ص باب ٥ فضل النفقة في سبيل الله ش* اي هذا باب في بيان فضل الاتفاق في سبيل الله المراد من سبيل الله الجهاد ولكن اللفظ اعم من هذا يتناول الجهاد وغيره ص حديثي سعد بن حفص حدثنا شيان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باباى فلهم قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه يارسول الله ذلك الذي لا توى عليه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا رجوان تكون منهم ش* مطابقته لترجمة ظاهرة وسعد بن حفص ابو محمد الطحى الكوفي يقال له الضخم وهو من افراده وشيخان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة ابن عبد الرحمن النحوى ويحيى هو ابن كثير وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجه البخارى ايضا في بدأ الخلق عن آدم واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع وعن محمد بن حاتم قوله من اتفق زوجين اي شيئين من اى نوع كان مما ينفق وقال الكرماني والزواج خلاف الفرد وكل واحد منهما يسمى ايضا زوجا قلت ينبغي ان يطلق هنا على الواحد قطعاً وقال الخطابي يريد بالزوجين ان يشفع الى كل شئ ما يشفعه من شئ مثله ان كان دراهم فدرهمين وان كان دنانير فدينارين وان كان سلاحا وغيره كذلك وقال الداودى يقع الزوج على الواحد والاثنين وهما على الواحد واحتج بقوله خلق الزوجين

وغيره من البركات ليس في رواية من قبله - ومن لم يوجد لا عراضة في الحديث خزانة الحكمة الخزانة جمع حازن
 وهو الذي ينفذ في يد الاشياء فيراى ان كل خزنة باب كل بعضهم كانه من القلوب قلت لاحاجة الى قوله كانه
 بل هو من باب كونه خزنة مثل باب خزنة اي من كل شيء سرف تدها وقوله قل روى بعضهم المزم وقصها
 واسلوا فممن خزنة من الانس والوون بنير ترخيم وافن فلان كناية عن اسم سمي به المحدث عند يقال
 في كنهه يابن وانما لما في غير ترخيم اذ لو كان ترخيم لقبيل يافلا قوله علم معناه تعال يستوى فيد
 الواحد والجمع في المعنى الخبازية واهل نجد يقولون هلم هلموا فقولاه لاتوى عليه اي لاضياح
 عليه وقيل لانه من قرات توى المال توى توى وقال ابن فارس التوى عمد ويقصر واكثرهم
 على انه مقصور وقال المهلب في هذا الحديث ان الجهاد افضل الاعمال لان الجهاد يعطى اجر المصلي
 والساكن والمتصدق وان لم يفعل ذلك ولان باب الريان للصائمين وقد ذكر في هذا الحديث ان الجهاد
 يدعى من تلك الابواب كما بانفاق قليل من المال في سبيل الله انتهى قلت هذا الذي ذكره انما يشي على القول
 بان المراد بقوله في سبيل الله الجهاد والاكثر من على ان المراد به ما هو اعم من الجهاد وغيره من الاعمال الصالحة
 ويؤيد هذا ما جاء في الحديث من زيادة اخرجهما جد وهي قوله في كل اهل عمل باب يدعون بذلك العمل
 والله اعلم سترخص حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان
 رسول الله صلى عليه وسلم قام على المنبر فقال انما اخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الارض
 ثم ذكر زهرة الدنيا فبدأ باحدهما وثني بالآخرى فقال يا رسول الله اوبأى الخير بالشر فسكت عنه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا يوحى اليه وسكت الناس كأن على رؤسهم الطير ثم انه مسح عن
 وجهه الرخصاء فقال ابن السائل آتفا او خير هو ثلاثا ان الخير لا يأتي الا بالخير وان كل ما ينبت الربيع
 ما يقتل حبطا او يلم الا آكلة الخضر كلما اكلت حتى اذا امتلأت خاصرتها اسقطت الشمس
 فملطت وبالت ثم رعت وان هذا المال حضرة حلوة ونعم صاحب المسلم لمن اخذه بحقه فجعله
 في سبيل الله واليتامى والمساكين وابن السبيل ومن لم يأخذه بحقه فهو كالاكل الذي لا يشبع
 ويكون عليه شهيدا يوم القيامة شمس مطابقة للترجمة في قوله فجعله في سبيل الله ومحمد بن
 سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون ابوبكر العوفي الباهلي الاعمى وهو من افراده وفليح
 ابن سليمان وهلال ابن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال وهو هلال بن علي الفهري المدبني والحديث
 قدم في كتاب الزكاة في باب الصدقة على اليتامى ومضى الكلام فيه هناك فلنذكر بعض شيء
 لبعده المسافة قوله فبدأ باحدهما اي بالبركات قوائمه وثني بالآخرى اي زهرة الدنيا قوله اوبأى
 الخير بالشر اي تصير النعمة عقوبة قوله كأن على رؤسهم الطير قال الداودي يعني ان كل واحد
 صار كن على رأسه طائر يريد صيده فلا يترك كيلا يطير قوله الرخصاء بضم الراء وقع الحاء وبالمد العرق
 الذي ادره عند نزول الوحي عليه يقال رخص الرجل اذا اصابه ذلك فهو مرحوض ورخيص قوله
 او خير هو اي المال هو خير على سبيل الانكار قوله ان الخير لا يأتي الا بالخير اي الخير الحقيقي لا يأتي الا بالخير
 لكن هذا ليس خيرا حقيقيا لما فيه من القسوة والاشغال عن كال الاقبال الى آخره قوله ينبت بضم الياء
 من الانبات قوله حبطا وقعت لهذه اللفظة في الاسرول وذكر ابن التين انه محذوف وهو بفتح الحاء
 المهملة والباء الموحدة والطاء المهملة وهو انتفاخ البطن من داء يصيب الاكل من اكله واتصابه
 على التميز وقال ابن قرقول حبطت الدابة اذا اكلت المرعى حتى ينتفخ جوفها فموت قوله او يلم

بضم الياء من الامام اى يقرب ان يقتل قوله الاكلة الخضراء الا الدابة التي تأكل الخضرة فقط
قوله قتلته اى الناقة اذا القت بمرها رقيقا قوله خضرة تأنيبه اما باعتبار انواعه او التاء للبالغة
كالعامة او معناه ان كان المال كالبقلة الخضرة قوله ونعم صاحب السلم المخصوص بالمدح المال
قوله ويكون عليه شهيدا وذلك بأن يأتيه في صورة من يشهد عليه بالخيانة كما يأتي على صورة
شجاع اقرع **ص** باب فضل من جهز غازيا وخلفه بخيرش **ص** اى هذا باب في بيان فضل من جهز
غازيا بأن هيأ له اسباب سفره قوله او خلفه بفتح الخاء المججمة وتخفيف اللام يقال خلف فلان فلانا اذا كان
خليفته ويقال خلفه في قومه خلافة **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا الحسين قال حدثني
يحيى قال حدثني ابو سلمة قال حدثني بسر بن سعيد قال حدثني زيد بن خالد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازيا في سبيل الله فقد غزا **ص**
مطابقته للترجمة ظاهرة فقوله من جهز غازيا يطابق الجزء الاول للترجمة وقوله ومن خلف غازيا يطابق
الجزء الثاني لها وابو معمر عبد الله بن عمرو المقعد وقدمر عن قريب وعبد الوارث ابن سعيد وقدمر
معه والحسين هو ابن ذكوان المعلم وهؤلاء كلهم بصريون ويحيى هو ابن ابي كثير النخعي الطائي وابو سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف وبسر بضم الباء الموحدية وسكون السين المجمة ابن سعيد مولى الخضرى من اهل
المدينة مات سنة مائة وزيد بن خالد ابو عبد الرحمن الجهني وفيه ثلاثة من التابعين على الولاء وهم يحيى
وابو سلمة وبسر وابو سلمة روى هنا عن زيد بن خالد بواسطة وروى عنديلا واسطة ايضا عند ابي داود
والترمذي والحديث اخرجه مسلم في الجهاد ايضا عن ابي الربيع الزهراني وعن سعيد بن منصور وابي
الطاهر بن السرح واخرجه ابو داود فيه عن ابي معمر به واخرجه الترمذي فيه عن ابي زكريا بن درست
واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن داود والحارث بن مسكين وعن محمد بن المثنى وروى في الباب عن عمر
رضى الله تعالى عنه اخرجه ابن ماجه من رواية الوليد بن عثمان بن عبد الله بن سراقه عن عمر بن الخطاب قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل اجره حتى
يموت او يرجع **ص** وعن معاذ رضى الله تعالى عنه اخرجه الطبراني من رواية رجل لم يسم عن معاذ بن
جبل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهز غازيا وخلفه في اهله بخير فانه معناه وعن ابي
هريرة اخرجه الطبراني في الاوسط من رواية داود بن الجراح عن الاوزاعي عن يحيى بن كثير عن ابي سلمة
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل اجره ومن خلفه
في اهله بخير فقد غزا وداود يختلف في الاحتجاج به وعن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط
من حديث بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من جهز غازيا في سبيل الله فله
مثل اجره ومن خلف غازيا في اهله بخير او اتفق على اهله فله مثل اجره **ص** وعن ابي سعيد الخدري اخرجه
الطبراني ايضا في حديث سعيد المقبري عن ابيه عن ابي سعيد قال قال عامر بن حيان ليخرج من كل اثنين
منكم رجل وليخلف الغازي في اهله وماله وله مثل نصف اجره وفيه ابن لهيعة وتقرده **ص** وعن سهل
ابن حنيفة اخرجه احمد في مسنده والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن محمد بن عقيل عن عبد الله
ابن سهل بن حنيف عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعان مجاهدا في سبيل الله
او غازيا في عسرتة او مكابتي رقبته اظله الله في مثله يوم لا مثل الاظله **ص** وعن جبلة بن حارثة اخرجه
الطبراني في الكبير والاوسط من رواية شريك عن ابي اسحق عن جبلة بن حارثة قال كان النسي

صلى الله عليه وآله وسلم اذ لم يعز اعطى سلاحه عليا او اسامة رضى الله تعالى عنهما وعن ابي امامة
 اخبره ابو داود وابن ماجه من رواية الحارث عن القاسم ابي عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من لم يغز او يجهز غازيا او يخلف غازيا في اهله بخير اصابه الله بقارعة زاد
 في رواية قبل يوم القيامة وعن واثلة بن الاسقع اخرج به الطبراني في الاوسط من رواية مكحول
 عن واثلة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من اهل بيت لا يغزو منهم غازيا او يجهز غازيا
 بسلك او بارة او ما بعدلها من الورق او يخلفه في اهله بخير الا اصابهم الله بقارعة قبل يوم القيامة
 واسناده ضعيف **ترد ذكر معناه** قوله من جهز بتشديد الهاء من التجهيز وقد ذكرنا ان معناه من هب
 اسباب سفره من شيء قليل او كثير الا يرى في حديث واثلة المذكور آفا قال بسلك او بارة **فان قلت**
 ذكر في حديث ابن ماجه المذكور حتى يستقل والاستقلال لا يكون الا بتمام التجهيز قلت حديث
 واثلة ضعيف كما ذكرنا ولئسنا صحتنا فانه وعيد في ترك التجهيز اصلا ولا يعارض غيره قوله فقد
 غزا قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يغز حقيقة ثم اخرج من وجه آخر عن بسير بن
 سعيد بلفظ كتب له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجره شيء وقال الطبري فيه ان من اعان مؤمنا على
 عمل بر فله من عليه مثل اجر العامل ومثله المعونة على معاصي الله عز وجل للمعين عليها من الوزر
 والام مثل ما على عاملها ولذلك نهى من بيع السيوف في الفتنة ولعن عاصر الحرج وقال القرطبي ذهب بعض
 الاثمة الى ان المثل المذكور في الحديث وشبهه انما هو بغير تضعيف قال لانه يجتمع في تلك الاشياء
 افعال اخر واعمال من البر كثيرة لا يفعلها الدال الذي ليس عنده الا مجرد النية الحسنة وقد قال صلى الله
 تعالى عليه وسلم ايكم خلف الخارج في اهله وماله بخير فله مثل نصف اجر الخارج وقال لينبث من كل
 رجلين احدهما والاجر بينهما قلت هذا الحديث اخرج به مسلم من حديث ابي سعيد الخدري قال القرطبي
 لاجبة في هذا الحديث لوجهين احدهما اننا نقول بموجبه وذلك انه لم يتناول محل النزاع فان المطلوب
 انما هو ان الباوي للخير المعوق عنه هل له مثل اجر الفاعل من غير تضعيف وهذا الحديث انما يقتضي
 مشاركة ومشاطرة في المضاعف فان فصلا وثانيهما ان القائم على مال الغازي وعلى اهله نائب عن الغازي
 في عمل لا يتأتى للغازي غزوة الابان يكفي ذلك العمل فصار كأنه مباشر معه الغزو فليس مقتصرا على
 النية فقط بل هو عامل في الغزو ولما كان كذلك كان له مثل اجر الغازي كاملا وافرا مضاعفا بحيث
 اذا اضيف ونسب الى اجر الغازي كان نصفا له وبهذا يجتمع معنى قوله من خلف غازيا في اهله
 بخير فقد غزا وبين معنى قوله في اللفظ الاول فله مثل نصف اجر الغازي ويبقى للغازي النصف فان
 الغازي لم يطرأ عليه ما يوجب تقصيص التوابه وانما هذا كما قال من فطر صائما كان له مثل اجر الصائم
 لا ينقصه من اجره شيء والله اعلم وعلى هذا فقد صارت كلمة نصف مقسمة ههنا بين مثل واجر وكأنها
 زيادة ممن يسامح في ايراد اللفظ بدليل قوله والاجر بينهما ويشهد له ما ذكرناه وامان تحقق بجزءه
 وصدق نيته فلا ينبغي ان يختلف ان اجره يضاعف كأجر العامل المباشر **ص** حدثنا
 موسى حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لم يدخل بيتا بالمدينة غير بيت ام سليم الاعلى ازواجه فقيل له فقال اني ارجوها قتل اخوها معي
ش قيل مطابقة لجزء الترجمة وهو قوله او خلفه بخير لان ذلك اعم من ان يكون في حياته
 او بعد موته ففيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه في اهله بخير بعد وفاة اخي ام سليم وذلك من حسن

عهدده صلى الله عليه وسلم قلت لا يخلو عن بعض النكاح وتكون له وجدا قرب من هذا وهو ان تجهيز
 الغازي ونشره في اهل من غابة الاكرام تغايزي وقد حث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك
 حتى انه اكرمه بعدموته حيث كان يدخل بيت ام سليم لاجل قتل اخيها وشوغاز فكانت تدبها
 على ان اكرام اهل الغازي الميت مرغوب فيه مع الاجر فاذا كان في اكرام اهل الغازي الميت شيئا ففي اكرام
 الغازي الى طريق الاولى وموسى هو ابن اسمعيل وهما بالتشديد ابن يحيى الشيباني ومحقى هو ابن
 عبد الله بن ابي طلحة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حسن الطوائفي عن عمرو بن عاصم وزكر معناه
 قوله عن اسحق بن عبد الله وفي رواية مسلم عن همام اخبرنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة وعبد الله بن
 من طريق حبان بن هلال عن همام حدثنا اسحق قوله لم يكن يدخل بيتا بالمدينة غير بيت ام سليم قل الجدي
 له اراد على الدوام والا فقد تقدم انه كان يدخل على ام حرام وقال ابن التين يريد انه كان يكثر
 الدخول على ام سليم والا فقد دخل على اختها ام حرام ولعل ام سليم كانت شقيقة المقتول او وجدت
 عليه اكثر من ام حرام وام سليم هي ام انس وقد ذكرنا ان في اسمها اختلافا فقل سهلة وقيل ربيعة
 وقيل ربيعة وقيل مليكة ويقال الغميصاء والرميصاء واما ام حرام فقد قال ابو عمر لا اقف لها على
 اسم صحيح قوله اني ارحبها الى آخره قال الكرمانى كيف صار قتل الاخ سببا للدخول على الاجنية
 قلت لم تكن اجنية كانت خالة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاع وقيل من النسب
 فالحرمية كانت سببا لجواز الدخول وقال بعضهم العلة المذكورة في الحديث اولى من غيره و اشار
 به الى ما قاله الكرمانى قلت لم يبين في وجه الاولوية ماهو قوله قتل اخوها معي اخوها هو حرام
 ابن ملكان قتل يوم بئر معونة والمراد بقوله معي اى مع عسكرى او معي نصرة للدين لان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في غزوة بئر معونة وسيأتى قصتها في كتاب المغازي ان شاء الله
 تعالى ص ١٠٠ باب ١٠ التحنط عند القتال ش ١٠٠ اى هذا باب في بيان استعمال الخنوط
 عند القتال وقد مر تفسير الخنوط في باب الجنائز وهو عطر مركب من انواع الطيب يطيب به الميت
 ص ١٠١ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا ابن عون عن موسى
 بن انس قال و ذكر يوم اليمامة قال اتى انس ثابت بن قيس وقد حسر عن فخذه وهو يتحنط فقال
 يا عم ما يحبسك ان لا تبجى قال الآن يا ابن اخي وجعل يتحنط يعنى من الخنوط ثم جاء فجلس فذكر
 في الحديث انكشافا من الناس فقال هكذا عن وجوهنا حتى تضارب القوم ما هكذا كما نفعل مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثس ما عودتم اقرانكم ش ١٠٢ مطابقة للترجمة في قوله
 وهو يتحنط وجعل يتحنط يعنى من الخنوط وذكر رجاله وهم ستة الاول عبد الله بن عبد الوهاب
 ابو محمد الجبلى البصرى * الثانى خالد بن الحارث الهجيمي بضم الهاء وقبح الجيم مر في استقبال القبلة
 الثالث ابن عون بفتح العين وهو عبد الله بن عون مر في العلم الرابع موسى بن انس مالك بن الحارث
 انس بن مالك السادس ثابت بن قيس بن شماس بفتح الشين المججمة وتشديد الميم وفي آخره سين مهملة
 الخزرجى خطيب الانصار قتل يوم اليمامة شهيدا في خلافة الصديق رضى الله عنه وذكر لطف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه
 ان شيخه من افراده وفيه ان رجاله كلهم بصريون ما خلا ثابتا وفيه رواية التابعى عن التابعى وهما
 ابن عون وموسى وابن عون رأى انس بن مالك ولم يثبت له سماع منه وفيه اثنان من الصحابة وهما

انس وثابت وفيه اتي انس ثابت بن قيس وفي رواية البرقاني من وجه آخر فقال عن موسى بن انس عن
 ابيد قال اتيت ثابت بن قيس وفي رواية ابن سعد في الطبقات حدثنا الانصاري حدثنا ابن عون اخبرنا موسى
 ابن انس عن انس بن مالك قال لما كان يوم اليمامة جئت الى ثابت بن قيس بن شماس فذكره وهذا الحديث
 من افراده **﴿ ذ كرمناه ﴾** قوله وذكر يوم اليمامة الواو فيه للحال وفي رواية الجموي بلا واو
 واليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم وهي مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت باسم
 جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام وقال الجوهري اليمامة بلاد وكان اسمها الجوهري
 فسميت باسم هذه المرأة لكثرة ما اضيف اليها وذكر الجاحظ ان اليمامة كانت من بنات لقمان بن عاد وان اسمها
 عنز وكانت زرقاء وقال المسعودي هي يمامة بنت رباح بن مرة ويوم اليمامة هو اليوم الذي كانت فيه
 الواقعة بين المسلمين وبين بني حنيفة اصحاب مسيلة الكذاب وكانت في ربيع الاول من سنة اثنتي عشرة
 من الهجرة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل كانت في اواخر سنة احدى عشرة
 والجمع بين القولين ان ابتداءها كان في السنة الحادية عشرة وانتهائها في السنة الثانية عشرة وقتل فيها
 جماعة من المسلمين وهم اربع مائة وخمسون من حلة القرآن ومن الصحابة منهم ثابت بن قيس بن شماس وكانت
 راية الانصار مع ثابت هذا وكان رأس العسكر خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه وكان بنو
 حنيفة نحووا من اربعين الفا والمسلمون نحووا من
 حنيفة نحو من احد وعشرين الفا وفيهم مسيلة الكذاب قتله وحشي بن حرب قاتل حجرة رضي الله
 تعالى عنه رماه بحربة فاصابته وخرجت من الجانب الآخر وسارع اليه ابو دجانة سمالك بن
 حرثة فضربه بالسيف فسقط قوله اتي انس ثابت بن قيس وارتفاع انس بالفاعلية وانتصاب
 ثابت بالمفعولية قوله وقد حسر الواو فيه للحال وكذلك في قوله وهو يتحنط وحسر بمهملتين
 مفتوحتين معناه كشف قوله ياعم انما دعاه بذلك لان كان اسن منه ولانه من قبيلة الخزرج قوله
 ما يجسك اى ما يؤخرك قوله ان لا تجي بالنصب قال الكرمانى لا زائدة وبالرفع وتخفيف اللام
 وفي رواية الانصاري فقلت ياعم الاترى ما يلقي الناس وعند الاسمعيلى الاتجى وكذا في رواية
 خليفة في تاريخه وقال في جوابه بلى يا ابن اخي الآن قوله وجعل يتحنط اى جعل يستعمل الخنوط
 قوله يعنى من الخنوط انما فسر بهذا حتى لا يتحيف بما يشتق من الخياطة او من شئ آخر وقال
 بعضهم وكان قائلها اراد دفع من يتوهم انها من الخنطة قلت هذا الوهم بعيد ولا معنى يفيد
 ان يتحنط من الخنطة وهذه اللفظة لم تقع في رواية الانصاري ولكنها موجودة في الاصل وروى
 الطبراني عن علي بن عبد العزيز وابي مسلم الكشي قال حدثنا ججاج بن منهال (ح) وحدثنا محمد بن
 العباس المؤدب حدثنا عفان اخبرنا جاج بن سلمة عن ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم اليمامة وقد
 تحنط ونشرا كفانه وقال اللهم اتى ابرا اليك مما جاء به هؤلاء واعتذر مما صنع هؤلاء فقتل
 وكانت له درع فسرقته فرآه رجل فيما يرى النائم فقال ان درعى في قدر تحت كانون في مكان كذا
 وكذا وأوصاه بوصايا فطلبوا الدرع فوجدوها وانفذوا الوصايا وعند الترمذي قال انس
 لما انكشف الناس يوم اليمامة قلت لثابت فذكر الحديث وفيه وكان عليه درع نفيسة فزبه
 به رجل من المسلمين فاخذها وفيه لما رأى في المنام ودل على الدرع قال لا تقل هذا منام فاذا
 جئت ابا بكر فاعلمه ان على من الدين كذا وفلان من رقبتي عتيق وفلان فانفذ ابو بكر وصيته

ولا يعلم احد اجيزت وصيته بعد موته سواء وفي كتاب الردة لبقايدى باسناده عن بلال
انه رأى سالم دولي ابى حذيفة وهو قافل الى المدينة من غزوة اليمامة ان درعى مع الرفقة الذين معهم
الفرس الابلق تحت قدرهم فاذا أصبحت فخذها وادها الى اهلها وان على شيئا من الدين فرهم
ان يتضودعنى فأخبرت ابا بكر بذلك فقال نصدق قولك ونقتضى عنه دينه الذي ذكرته وفيه ان عبدى
سعدا وسالمحاران وقال الكرماني قال انس لما انكشف الناس يومئذ الا ترى يا عم فقال ما هكذا نقاتل
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشما عودتم اقرانكم ثم قاتل حتى قتل وكان عليه درع
نفيسة فربه رجل من المسلمين فاخذها فرآه بعض الصحابة في المنام فقال انى اوصيك بوصية فلا تضعها
انى لما قتلت اخذ رجل درعى ومنزله في اقصى الناس وعند خبائه فرس وقد كفى على الدرع رمة
وفوق البرمة رحل فأت خالدا وكان امير السكرو قول له يأخذ درعى منه فاذا قدمت المدينة قتل لخليفة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى ابا بكر رضى الله عنه ان على من الدين كذا وكذا وفلان من
رفيقى عتيق فأتى الرجل خالد رضى الله تعالى عنه فأخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدث ابا بكر
فأجاز وصيته ولا يعلم احد اجيزت وصيته بعد موته غير ثابت وهو من الغرائب قوله فذكر في الحديث
انكشافا اى فذكر انس في حديثه نوعا من الانزمام اى اشار الى الفرج بين وجوه المسلمين والكافرين
بحيث لا يبقى بيننا وبينهم احد وقد رنا على ان تضاربهم بلا حائل بيننا وبينهم فقال ثابت ما كنا نفعول
كذا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان الصف الاول لا يخرف عن موضعه وكان الصف الثانى
مساعد لهم وفي رواية ابن ابى زائدة فجاء حتى جلس في الصف والناس ينكشفون اى منهزمون قوله بثس
ما عودتم اقرانكم هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية المستخلى عودكم اقرانكم قلت فعلى الاول اقرانكم
بالنصب لانه مفعول عودتم وعلى الثانى بالرفع لانه فاعل عودكم والاقران النظراء وهو جمع قرن بكسر القاف
وهو الذى يعادل الآخر في الشدة والقرن بفتح القاف من يعادل في السن واراد ثابت رضى الله
عنه بهذا الكلام توبيخ المنهزمين اى عودتم نظراءكم في القوة من عدوكم الفرار منهم حتى طمعوا
فيكم وفي رواية الانصارى وابن ابى زائدة ومعاذين معاذ فتقدم فقاتل حتى قتل رضى الله تعالى عنه
ذكر ما يستفاد منه ﴿ فيه دلالة على الاخذ بالشدة في استهلاك النفس وغيرها في ذات الله عز
وجل وترك الاخذ بالرخصة لمن قدر عليها وفيه ان التطيب للموت سنة من اجل مباشرة الملائكة
لميت به وفيه التداعى للقتال لان انس قال لعمه ما يحببك ان لا تجىء وفيه قوة ثابت بن قيس وصحة
يقينه ونيته وفيه التوبيخ لمن نفر من الحرب به وفيه الاشارة الى ما كانت عليه الصحابة في عهد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من الشجاعة والثبات في الحرب **ص** رواه جاد عن ثابت عن
انس ش **ص** اى روى الحديث جاد بن سلمة عن ثابت البناني عن انس بن مالك وهذا التعليق
وصله البرقاني عن ابى العباس بن جدان بالاسناد عن قبيصة بن عقبة عن جادين سلمة عن ثابت عن
انس بلفظ انكشفنا يوم اليمامة فجاء ثابت بن قيس بن شماس فقال بثس ما عودتم اقرانكم منذ اليوم
وانى ابرأ اليكم ما جاء به هؤلاء القوم واعوذ بك مما صنع هؤلاء وخلوا بيننا وبين اقراننا ساعة
وتدكان تكفن وتحنط فقاتل حتى قتل قال وقتل يومئذ سبعون من الانصار فكان انس يقول يارب
سبعين من الانصار يوم احد سبعين يوم مؤتة سبعين يوم بئر معونة سبعين يوم اليمامة وبالله المستعان
ص باب ه فضل الطليعة ش **ص** اى هذا باب في بيان فضل الطليعة بفتح الطاء

وكسر اللام وطلبة الجيش من بعث ليعلم العدو ويطلع على احوالهم ويجمع على طلائع وقال ابن الاثير
 طلائع هم القوم الذين يبحثون ليطالعوا طلع العدو كالجواسيس والطلبة تطلق على الواحد وعلى
 الجماعة قلت طلع العدو بكسر الطاء وسكون اللام اسم من اطلع على الشيء اذا علمه ^{سبحه} ص حدثنا
 ابو نعيم حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتيني
 بخبر القوم يوم الاحزاب فقال الزبير رضى الله عنه انهم قال من يأتيني بخبر القوم قال الزبير انما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لكل نبي حواريا وحواري الزبير ش ^{له} مطابقتها للرجعة ظاهرة لان قوله عليه الصلاة
 والسلام من يأتيني بخبر القوم انتداب لاحديا تيه بخبر العدو فانتدب له الزبير فاستحق الفضل بذلك وابو نعيم
 الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن محمد بن كثير
 واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن وكيع واخرجه الترمذي
 في المناقب عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه وفي السير عن قاسم بن زكرياء واخرجه ابن ماجه
 في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ^ب قوله من يأتيني بخبر القوم اراد بهم بني قريظة
 من اليهود وعند النسائي قال وهب بن كيسان اشهد سمعت جابرا يقول لما اشتد الامر يوم بني قريظة
 من اليهود قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يأتينا بخبرهم فلم يذهب احد فذهب الزبير
 فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر ايضا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يأتينا بخبرهم فلم يذهب احد فذهب
 الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر ايضا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وان الزبير
 حواريا وعند ابن ابي ماصم من حديث وهب بن كيسان عن جابر لما كان يوم الخندق واشتد الامر قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الارجل يأتي بني قريظة فيأتينا بخبرهم فانطلق الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر
 فقال الارجل ينطلق الى بني قريظة الحديث وفي لفظ ثلاث مرات فلما رجع جمع له ابويه قوله يوم
 الاحزاب هو يوم الخندق والاحزاب كانوا من قريش وغيرهم وكان بنو قريظة نقضوا العهد الذي
 كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين قوله حواريا اي خاصة من اصحابه وقال
 الترمذي الحوارى الناصرو منه الحواريون من اصحاب المسيح عليه الصلاة والسلام اي خلاصاؤه
 وانصاره واصله من التحوير وهو التبييض وقيل انهم كانوا قصارين يحورون الثياب اي يبيضونها
 ومنه الخبر الحوارى الذي نخل مرة بعد مرة وقال الازهرى الحواريون خلاصاء الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام وقال عبدالرزاق عن معمر عن قتادة الحوارى الوزير واذا اضيف الحوارى الى ياء
 المتكلم تحذف الياء وحينئذ ضبطه جماعة بفتح الياء واكثرهم بكسرها قالوا والقياس الكسر لكنهم حين
 استقلوا الكسرة وثلاث ياءت حذفوا الياء المتكلم وابدلوا من الكسرة فتحة وقد قرئ في الشواذ ان
 ولي الله بالفتح وفي التوضيح اعلم انه وقع هنا ما ذكرناه اراد به من ان الذي توجه الى كشف بني قريظة
 الزبير بن العوام رضى الله عنه قال والمشهور كما قاله شيخنا فتح الدين البعري ان الذي توجه لياتي
 بخبر القوم حذيفة بن اليمان كما روينا عنه من طريق ابن اسحق وغيره قال يعنى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع فشرط له رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الرحمة اسأل الله ان يحمله رفيق في الجنة فقام رجل من شدة الخوف والجزع والبرد فلما لم يبق
 احد دعاني فقال يا حذيفة اذهب وادخل في القوم وذاكر الحديث وذاكر ابن عيينة وغيره خروج
 حذيفة الى المشركين ومشقة ذلك عليه الى ان قال عليه الصلاة والسلام قم يحفظك الله من امامك

ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك حتى ترجع اليها فقام حذيفة مستبشرا بدعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنه احتمل احتمالا فاشق عليه شيء مما كان فيه والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب هـ هل يبعث الطليعة وحده **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يبعث الطليعة الى كشف العدو منفردا وحده وجواب هل الاستهامة مخدوف والتقدير يبعث او يجوز بعثه وحده **ص** حدثنا صدقة اخبرنا ابن عيينة حدثنا محمد بن المنكدر سمع جابر بن عبد الله قال ندب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس قال صدقة اظنه يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندب الناس فانتدب الزبير فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير بن العوام **ش** هذا هو الحديث الذي مضى في الباب السابق غير انه رواه هناك عن ابي نعيم عن سفيان الثوري وهنا رواه عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة وايضاها ترجم عليه في جواز ارسال الطليعة وحده قوله ندب الناس يقال ندبه لامر فانتدب له اي دعاه له فأجابته قوله اظنه اي قال صدقة شيخ البخاري اظن ان التدب يوم الخندق ورواه الحميدي عن ابن عيينة فقال فيه يوم الخندق من غير شك وفيه شجاعة الزبير وتقدمته وفضله وقال الداودي ولا اعلم رجلا جمع له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابويه الا الزبير بن العوام وسعد بن ابي وقاص كان يقول له ارم فذاك ابي واحي وانما كان يقول لغيرهما ارم فذاك ابي او فذلك احي وهي كلمة تقال للتجليل ليس على الدعاء ولا على الخبر وقال ابن بطلان زعم بعض المعتزلة ان بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير وحده معارض لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم راكب شيطان ونهى ايضا عن ان يسافر الرجل وحده قال المهلب وليس بينهما تعارض لاختلاف المعنى في الحديثين وهو ان الذي يسافر وحده لا يأمن بأحد ولا يقبل طريقه بمحدث يهون عليه مؤنة السفر كالشيطان الذي لا يأمن بأحد ويطلب الوحدة ليغويه واما سفر الزبير فليس كذلك لانه كان كالجاسوس يتجسس على قريش ما يريدون على حرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يناسبه الا الوحدة على انه خرج في مثل هذا الامر الخطير لحماية الدين واظهار طاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يزل كان عليه حفظ من الله تعالى ببركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابن هذا من ذلك الا يرى ان عمر رضي الله تعالى عنه لما بلغه ان سعدا بنى قصرا ارسل شخصا وحده ليهدمه وذكر ابن ابي عاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل عبد الله بن اذس سرية وحده وبعث عمرو بن امية وحده عينا وذكر ابن سعد انه صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل سالم بن عمير سرية وحده وجل الطبري الحديث على جواز السفر للرجل الواحد اذا كان لا يهوله هول والا فممنوع من السفر وحده خشية على عقله او يموت فلا يدري خبره احد ولا يشهده احد كما قال عمر رضي الله تعالى عنه ارايتم اذا سافر وحده فأت من اسأل عنه قال ويحمل ان يكون النهي عن السفر وحده نهى تأديب وارشاد الى ما هو الاولى وقال ابن التين وحله الشيخ ابو محمد على السفر الذي يقصر فيه الصلاة **ص** باب هـ سفر الاثنين **ش** اي هذا باب في بيان جواز سفر الرجلين معا وليس المراد سفر يوم الاثنين وزعم ابن التين ان الداودي فهم منه سفر يوم الاثنين واعترض على البخاري بقوله ليس في الحديث ذكر سفر يوم الاثنين وهذا ليس بشيء لانه لم يرد به الاسفر الرجلين لانه تقدم ذكر سفر الرجل وحده ثم اتبعه ببيان سفر الرجلين ولو نظر متن الحديث او ضحله خلاف قوله وسفر يوم الاثنين انما هو مذكور في حديث الثلاثة الذين تخلفوا عن تبوك قال كعب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وسلم يحب ان يسافر يوم الاثنين ويوم الخميس **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا

ابوشهاب عن خالد الخذاء عن ابي قلابه عن مالك بن الحويرث قال انصرفت من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لنا انا وصاحب لي اذنا واقيا وليؤمكما اكبركما ش مطابقته للترجمة طاعة واحمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس اليربوعي الكوفي وابوشهاب موسى بن نافع الاسدي الخياط الكوفي وهو ابوشهاب الاكبر وابوقلابه بكسر القاف وتخفيف اللام وبالياء الموحدة عبدالله بن زيد البصري والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب الاذان ومضى الكلام فيه هناك قوله انا تأكيد اوبدل اويبان او خبر مبتدأ محذوف قوله صاحب بالجرو الرفع عطف عليه ص باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة ش ص اي هذا باب يذكر فيه الخيل الى آخره وهذه الترجمة هي عين حديث الباب ص حدثنا عبدالله بن مسلمة حدثنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم اقيامه ش ص الترجمة والحديث واحد والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى عن مالك به قوله الخيل معقود في نواصيها وفي رواية الموطأ ليس فيه معقود ووقع باباتها عند الاسماعيلي من رواية عبدالله بن نافع عن نافع وسجي في علامات النبوة من طريق عبدالله بن عمر عن نافع باثباتها وذلك في رواية ابي ذر عن الكشيحي وحده وعند ابن ابي عاصم الخيل في نواصيها الخير وليس فيه لفظ معقود وروى ابوداود عن شيخ من بني سليم عن عتبة بن عبد السلمي سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تقصوا نواصي الخيل ولا معارفها ولا ادناها فان ادناها ماذيها ومعارفها ذؤاها ونواصيها معقود فيها الخير وسمى ابو يعلى الموصلي الشيخ نصر بن علقمة وروى البرار عن سلمة بن نقييل الخيل معقود في نواصيها الخير واهلها معانون عليها وروى مسلم من حديث جرير رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلوي ناصية فرسه باصبعه وهو يقول الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجرو والغنيمة وروى عبدالله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث عن الحارث بن يعقوب عن ابي الاسود الغفاري عن ابي ذر قالوا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة ص ذكر معناه ص قوله الخيل مبتدأ وقوله معقود مرفوع على انه خبر المبتدأ المؤخر وهو قوله الخير والجملة خبر المبتدأ الاول ومعنى قوله معقود ملازم لها كانه معقود فيها وهو من باب الاستعارة المكنية لان الخير ليس بحسوس حتى تعقد عليه الناصية ولكنهم يدخلون العقول في جنس الحسوس ويحكمون عليه بما يحكم على الحسوس مبالغة في اللزوم وذكر الناصية تخرج يد الاستعارة والنواصي جمع ناصية وهي قصاص الشعر وهو الشعر المسترسل على الجهة وخص النواصي بالذكور لان العرب تقول غالباً فلان مبارك الناصية فيكنى بها عن الانسان وقوله الخيل الى آخره لفظه عام والمراد به الخصوص لانه لم يرد الا بعض الخيل بدليل قوله الخيل الثلاثة فيمن انه اراد الخيل الغازية في سبيل الله لانها على كل وجوهها ذكره ابن المنذر وقال غيره الخير هنا المال قال عز وجل ان ترك خيراً وقال اهل التفسير في قوله تعالى اني احببت حب الخير انه اراد به الخيل وفيه الخث على ارتباط الخيل في سبيل الله تعالى يريدان ان ارتباطها كان له ثواب ذلك فهو خير آجل وهو ما يصيبه على ظهورها عن الغنائم وفي بطونها من التاج خير عاجل ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حصين وابن ابي السفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة ش ص مطابقته للترجمة ظاهرة ص ذكر رجاله ص وهم ستة ص الاول

حفص بن عمر بن الحارث وقد تكرر ذكره * الثاني شعبة بن الجراح * الثالث حصين بن بضم الحاء
 وفتح الصاد المهملين ابن عبد الرحمن السلمي * الرابع عبدالله بن أبي السفر بفتح السين المهملة
 وفتح الفاء واسمه سعيد * الخامس عامر الشعبي * السادس عروة بن الجعد بفتح الجيم وسكون
 العين المهملة ويقال ابن أبي الجعد البارقي الأزدي * ذكر لطائف استناده * في الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه العنفة في أربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وان بصري وان شعبة واسطى
 والبقية كوفيون وفيه عن الشعبي عن عروة وفي رواية زكرياء عن الشعبي حدثنا عروة وسيأتي
 في الباب الذي بعده ولما رواه ابن أبي عاصم عن غندر حدثنا شعبة عن ابن أبي السفر عن الشعبي
 قال عن عروة البارقي قال الحميدي زاد البرقاني في حديث الشعبي من رواية عبدالله بن ادريس
 عن حصين يرفعه الابل عزلاهلها والغنم بركة * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه
 البخاري ايضا في الجهاد عن ابن نعيم وفي الخس عن مسدد وفي علامات النبوة عن علي بن عبدالله
 واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن عبدالله بن نعيم وعن ابن بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم
 وابن ابي عمر وعن يحيى بن يحيى وخلف بن هشام وابي بكر وعن ابي موسى وبن دار وعن عبدالله بن
 معاذ واخرجه الترمذي في الجهاد عن هناد واخرجه النسائي في الخيل عن ابي كريب وعن ابن المثنى
 وابن بشار عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابن بكر بن ابي شيبة وفي التجارات
 عن محمد بن عبدالله بن نعيم عن ابن ادريس به وزاد في اوله الابل عزلاهلها والغنم بركة * ص
 قال سليمان عن شعبة عن عروة بن ابي الجعد ش * اي قال سليمان بن حرب الى آخره و اشار به
 الى ان سليمان خالف حفص بن عمر في اسم والد عروة فقال حفص عروة بن الجعد وقال سليمان عروة
 ابن ابي الجعد بزيادة لفظ الاب واعلم ان قوله عن شعبة عن عروة ليس المراد منه ان شعبة يروي عن
 عروة لان شعبة لم يدرك عروة وانما المعنى ان شعبة قال في روايته هو عروة بن ابي الجعد فافهم فانه
 موضع التأمل وتعليق سليمان رواه ابو نعيم الحافظ عن فاروق حدثنا ابراهيم بن عبدالله حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عبدالله بن ابي السفر وحصين عن الشعبي عن عروة بن ابي الجعد
 فذكره * ص وتابعه مسدد عن هشيم عن حصين عن الشعبي عن عروة بن ابي الجعد ش *
 اي تابع سليمان بن حرب في زيادة لفظ الاب في الجعد مسدد شيخ البخاري عن هشيم بن بشير عن حصين
 الى آخره * ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابي التياح عن انس بن مالك قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي الخيل ش * مطابقته للترجمة تؤخذ
 من قوله البركة لانها عين الخير ويحيى هو ابن سعيد القطان وابو التياح بفتح التاء المشاة من فوق وتشديد
 الباء آخر الحروف واسمه يزيد بن حيد الضبعي والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة
 عن قيس بن حفص واخرجه مسلم في المغازي عن عبدالله بن معاذ وعن ابي موسى وعن يحيى بن حبيب
 وعن محمد بن الوليد واخرجه النسائي في الخيل عن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن بشار قوله
 في نواصي الخيل يتعلق بمحذوف تقديره البركة حاصلة او نازلة في نواصي الخيل واخرجه الاسمعيلى
 من طريق عاصم بن علي عن شعبة بلفظ البركة تنزل في نواصي الخيل وقال عياض اذا كان في نواصيها
 البركة فيبعد ان يكون فيها شوم فان قلت جاء ان كان الشوم ففي ثلاث في الفرس الحديث قلت
 الشوم في الفرس الذي يرتبط لغير الجهاد ويقتنى للفخر والخيل التي اعدت للجهاد هي
 المخصوصة بالخير والبركة * ص باب الجهاد ماض مع البر والفاجر ش * اي هذا

باب يذكر فيه الجهاد الى آخره وقال ابن التين وقع في رواية ابي الحسن القاسبي الجهاد ماض على البر والفاجر قال معناه انه يجب على كل احد وقال بعضهم هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه بخود ابوداود وابويعلی مرفوعا وموقوفا عن ابي هريرة قلت قال ابوداود حدثنا احد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن مكحول عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل امير برا كان او فاجرا وان عمل الكبار الحديث ويقال انه لم يسمع من ابي هريرة **ص** لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة **ش** وجه الاستدلال به انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما بقى الخير في نواصي الخيل الى يوم القيامة علم ان الجهاد ماض الى يوم القيامة وقد علم ان في امته ائمة جور لا يعدلون ويستأثرون بالغنائم ومع هذا فقد اوجب الجهاد معهم ويقوى هذا المعنى امره بالصلاة وراء كل برو فاجر وقوله على البر والفاجر اعم من ان يكون كل منهما اميرا او مأمورا **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء عن عامر عن عروة البارقي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغنم **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله في نواصيها الخير الى آخره وابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن زائدة وعامر هو الشعبي قوله البارقي بالباء الموحدة وكسر الراء بعدها قاف نسبة الى بارق جبل باليمن وقيل ماء بالمرأة وقال الرشاطي البارقي نسبة الى ذى بارق قبيلة من ذى رعين قوله الاجر هو نفس الخير اى الثواب في الآخرة والمغنم اى الغنيمة في الدنيا وقال الطيبي يجوز ان يكون الخير المفسر بالاجر والغنيمة استعارة مكنية شبهه لظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود بحبل على مكان رفيع ليكون منظور للناس ملازما للنظره فتسب الخيل الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد الاستعارة وفيه الترغيب في اتخاذ الخيل للجهاد وفيه ان الجهاد لا ينقطع ابدا **ص** باب من احتبس فرسا في سبيل الله **ش** اى هذا باب في بيان فضل من احتبس فرسا يقال حبسته واحتبسته واحتبس ايضا بنفسه يتعدى ولا يتعدى والمعنى يحبس على نفسه لسد ما عسى ان يحدث في نعر من الثغور من ثلثة وليس في بعض النسخ قوله في سبيل الله وفي بعض النسخ ايضا من احتبس فرسا في سبيل **ص** لقوله تعالى ومن رباط الخيل **ش** واوله (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) الآية امر الله تعالى باعداد الآت الحرب لمقاتلة الكفار حسب الطاقة والامكان والاستطاعة فقال واعدوا لهم ما استطعتم اى مهما امكنكم من قوة اى روى احمد في مسنده من حديث عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي ورواه مسلم عن هرون بن معروف وابوداود عن سعيد منصور وابن ماجه عن يونس بن عبد الاعلى وقيل القوة كل ما يتقوى به على الحرب كالسيف والرمح والقوس وقيل ذكرور الخيل وقيل اتفاق الكلمة وقيل الثقة بالله والرغبة اليه قوله ومن رباط الخيل يعنى ربطها واقتناؤها للغزو وهو عام للذكور والاناث في قول الجمهور وعن عكرمة الاناث قوله ترهبون به اى تخوفون به وقرئ مشددا ومخففا **ص** حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك اخبرنا طلحة بن ابي سعيد قال سمعت سعيد المقبري يحدث انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من احتبس فرسا

في سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن حفص المروزي نزل عسقلان قال البخاري لقينه بعسقلان سنة سبع
 عشرة ومائتين ولم يرو عنه الا هذا الحديث وآخر في مناقب الزبير موقوفا وآخر في كتاب القدر
 مقرونا ببشير بن محمد وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي وطحمة بن ابى سعيد المصري نزيل
 الاسكندرية وكان اصله من المدينة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع والحديث اخرجه النسائي
 في الخليل عن الحارث بن مسكين قوله من احتبس قدمضى معناه عن قريب قوله ايمانا نصب
 على انه مفعول له اى ربطه خالصا لله تعالى امثالا لامره قوله وتصديقا بوعده عبارة عن الثواب
 المترتب على الاحتباس ويقال بوعده اى للثواب في القيامة وقال الطبري تلخيصه انه احتبس امثالا
 واحتسابا وذلك ان الله تعالى وعد الثواب على الاحتباس فن احتبس فكأنه قال صدقت فيما وعدتني
 قوله شبعه بكسر الشين اى ما شبع به قوله وريه بكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف من رويت
 من الماء بالكسر اروى ريا وريا ورويا ايضا مثل رضى ووقع في حديث اسماء بنت زيد اخرجه احمد
 ومن ربطها رياء وسمعة الحديث وفيه فان شبعها وجوعها الى آخره خسران في موازينه قوله
 وروثه اراد به ثواب ذلك لان الاروات توزن بعينها وروى ابن بنت منيع من حديث علي مرفوعا
 من ارتبط فرسا في سبيل الله فعلقه واثره في موازينه يوم القيامة وروى ابن ابى عاصم من حديث
 المطم بن المقدام عن الحسن بن سهل بن الحنظلية يرفعه من ارتبط فرسا في سبيل الله كانت النفقة عليه
 كالماد يده بصدقة لا يقبضها وروى ابن ماجه من حديث محمد بن عقبة القاضي عن ابيه عن جده عن
 تميم الداري سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ارتبط فرسا في سبيل الله فعالج علقه
 كان له بكل حبة حسنة يدوفيه ان الثية يترتب عليها الاجر وفيه ان الامثال تضرب لصحة المعاني
 وقيل يستفاد من هذا الحديث ان هذه الحسنات تقبل من صاحبها لتنصيب الشارع على انها في
 ميزانه بخلاف غير هافقد لا تقبل فلا يدخل الميزان **ص** باب اسم الفرس والجمار **ش**
 اى هذا باب في بيان تسمية الفرس الذى هو اسم جنس باسم يخصه لتمييزه عن غيره وكذا في بيان
 تسمية الجمار الذى هو اسم جنس كذلك واقتصر في الترجمة على الفرس والجمار وغيرهما من الدواب
 كذلك بيان ذلك انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعة وعشرون فرسا كل واحد منها كان مسمى
 باسم مخصوص معين مثل السكب والمرتج والحيف وكان له جمار يسمى يعفور وغيره وكان له بغلة
 تسمى دلدل وكانت له لقاح تسمى الحناء والسمراء وغير ذلك وكانت له ناقة تسمى القصوى والاخرى العضباء
 وغيرهما وكانت له غنم منها سبعة اعز كل واحدة مسماة باسم وشاة تدعى عيشة **ح** باب
 محمد بن ابى بكر حدثنا فضيل بن سليمان عن ابى حازم عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه انه خرج مع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتخلف ابو قتادة مع بعض اصحابه وهم محرمون وهو غير محرم فأرأوا حمارا
 وحشيا قبل ان يراه فلأرأوه تركوه حتى رأوا ابو قتادة فركب فرسالة يقال له الجرادة فسألهم ان يناولوه
 سوطه فأبوا فتناولوه فحمل فعقره ثم اكل فأكلوا فقدموا فلما دركوه قال هل معكم منه شئ قال معنا
 رجله فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأكلها **ش** مطابقته للترجمة في قوله فركب فرسالة
 يقال له الجرادة بفتح الجيم وتخفيف الراء ووقع في السيرة لابن هشام ان اسم فرس ابى قتادة
 الخزوة بفتح الخاء المهملة وسكون الزاى بعدها واو وقال بعضهم اما ان يكون لها اسمان واما ان احدهما

تخفيف والذي في الصحيح هو المعتمد قلت دعوى التخفيف غير صحيحة ولا مانع ان يكون لها اسمان
 ومحمد بن ابي بكر شيخ البخاري هو المقدمى وهو الصواب قال الجياني وفي نسخة ابي زيد المروزي محمد
 ابن بكر وهو خطأ قال وليس في شيوخ البخاري محمد بن بكر وابو حازم بالخاء المهملة والزاي سلة ابن دينار
 وابوقنادة اسمه الحارث بن ربيعي الانصاري والحديث قد مر بمباحثه في كتاب الحج في اربعة ابواب متواليه
 اولها باب اذا صاد الحلال فاهدى للمحرم قولا خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله حار او حشيا وروى حار وحش قوله يقال له الجرادة وروى لها
 ص حديثا على بن عبد الله بن جعفر حدثنا معن بن عيسى حدثنا ابي بن عباس بن سهل عن ابيه عن
 جده قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حائطنا فرس يقال له الخفيف ش مطابقتها للترجمة ظاهرة
 لان قوله فرس يقال له الخفيف يطابق قوله في اسم الفرس وعلى بن عبد الله بن جعفر هو الذي ابن
 المدني وهو من افراده ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالنون ابن عيسى القزاز بالقاف وتشديد
 الزاي الاولى المدني وابي بضم الهمة وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف ابن عباس بفتح
 العين المهملة وتشديد الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة ابن سهل بن سعد الساعدي الانصاري قالوا
 ليس لابي في البخاري غير هذا الحديث وهذا الحديث من افراده قوله في حائطنا الحائط هو البستان
 من النخل اذا كان عليه جدار ويجمع على حوائط والحائط الجدار ايضا قوله الخفيف بضم اللام وفتح
 الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء وقال ابن قرقول هكذا ضبط عن عامة المشايخ
 سمي بذلك لطول ذنبه كانه يلحف الارض بحريه يقال لحفت الرجل بالخفاف اذا طرخته عليه وعن ابن
 سراج بفتح اللام وكسر الحاء على وزن رغيف وقال ابن الجوزي بنون وحاء مهملة وفي المغيث بلام
 مفتوحة وجيم مكسورة وقال ابو موسى المحفوظ بالخاء فان روى بالجيم في رادبه السرعة لان الخفيف
 سهم نصله عربض قاله صاحب التتمة ص قال ابو عبد الله وقال بعضهم الخفيف ش
 ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني قال بعضهم بالخاء المعجمة وفي التلويح وصح عن البخاري انه بالخاء
 المعجمة وقال ابن الاثير ولم يتحققه والمشهور هو الاول يعني بالخاء المهملة مصغرا وبه جزم الهروي
 والديمياطي وقيل الذي قاله البخاري رواية عبد الميم بن عباس بن سهل اخو ابي بن عباس ولفظه عند ابن
 ابي منده كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند سعد بن سعد والد سهل ثلاثة افراس فسميت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يسميها زازا يعني بكسر اللام وبزايين الاولى خفيفة والظرب بفتح الظاء المعجمة
 وكسر الراء وفي آخره باء موحدة والخفيف وحكى سبط ابن الجوزي ان البخاري ضبطه بالتصغير والخاء
 المعجمة قال وكذا حكاه ابن سعيد عن الواقدي وقال اهداه له ربيعة بن ابي البراء مالك بن عامر العامري
 وابوه يعرف بملاعب الاسنة فاثابه عليه فرائض من نعم بني كلاب وقال ابن ابي خيثمة اهداه له فروة بن
 عمرو الجذامي من ارض البلقاء ص حديثي اسحق بن ابراهيم سمع يحيى بن آدم حدثنا
 ابو الاحوص عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ رضى الله تعالى عنه قال كنت ردف النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم على حار يقال له عفير فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد
 على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد
 على الله ان لا يعذب من لا يشرك به شيئا فقلت يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال لا تبشرهم
 فيتركوا شئ مطابقتها للترجمة في قوله على حار يقال له عفير فان الجمار اسم جنس

سمى به عفير ليميز به عن غيره واسحق بن ابراهيم هو الذي يعرف بابن راهويه المروزي ويحيى
ابن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي وابو الاحوص اسم سلام بن سليم الخنفي الكوفي قبل
ابو الاحوص هذا عمار بن زريق الضبي الكوفي قلت لا يصح هذا لان عمارا هذا مما انفرد به مسلم
ولم يخرج له البخاري وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي وعمر بن ميمون الاودلي بفتح
الهمزة وسكون الواو من كبار التابعين إدرك الجاهلية والحديث أخرجه مسلم في الايمان عن ابي
بكر بن ابي شيبة وأخرجه ابوداود في الجهاد عن هناد بن السرى بقصة الحمار حسب وأخرجه
الترمذي في الايمان عن محمود بن غيلان ولم يذكر قصة الحمار وأخرجه النسائي في العلم عن محمد
ابن عبد الله الخزومي ولم يذكر قصة الحمار ﴿ذكر معناه﴾ قوله ردف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بكسر الراء وسكون الدال المهملة قال الجوهري الردف المرتد وهو الذي يركب خلف الراكب
واردفته انا اذا اركبته معك وذلك الموضع الذي يركبه رداً وكل شيء تبع شيئاً فهو ردفه والردف
يجمع على ارداف قوله عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
راء تصغير اعفر أخرجه عن بناء اصله كما قالوا سويد في تصغير اسود مأخوذ من العفرة وهي جرة
لخالطها بياض وزعم عياض انه بغين معجمة ورد ذلك عليه وقال ابن عبدوس في اسماء خيله ودوابه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان اخضر من العفر وهو التراب وفي التلويح وزعم شيخنا ابو محمد
التوفى انه شبه في عدوه باليعفور وهو الظبي اهدها لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
المقوقس واهدى له فروة بن عمرو جارية قال له يعفور وقال ابن عبدوس هما واحد ورد عليه الدماطي
فقال عفير اهدها المقوقس ويعفور اهدها فروة بن عمرو وقيل بالعكس ويعفور بفتح الياء آخر الحروف
وسكون العين المهملة وضم الفاء وهو ولد الظبي كانه سمي بذلك لسرعته وقال الواقدي نعى يعفور
منصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حجة الوداع وقيل طرح نفسه في بئر يوم مات
صلى الله تعالى عليه وسلم ذكره السهيلي قوله ان يعبدوه وفي رواية الكشميهني ان يعبدوا بحذف
المفعول قوله فيسلكوا بتشديد التاء المشاة من فوق وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب من خص بالعلم
قومادون قوم وفيه جواز تسمية الدواب باسماء يخصصها غير اسماء اجناسها وفيه ارداف النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم افاضل الصحابة ومعاذ احد الاربعة الذين حفظوا القرآن على عهد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزيد بن ثابت وابي بن كعب وابوزيد الانصاري وفيه جواز
الارداف على الدابة والحمل عليها ما قلت ولم يضرها ﴿ص﴾ حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة سمعت قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان فرع بالمدينة فاستعار النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فرسانا يقال له مندوب فقال مارأيتا من فرع وان وجدناه لبحراش ﴿ص﴾ مطابقته للترجمة
في قوله فرسانا يقال له مندوب فانه خص باسم تميز به عن غيره ومحمد بن بشار بفتح الياء الموحدة وتشديد
الشين المعجمة وغندر بضم الغين المعجمة محمد بن جعفر والحديث مضى في كتاب الهبة في باب من
استعار من الناس الفرس فانه أخرجه هناك عن آدم عن شعبة الى آخره وفيه فاستعار فرسا من ابي
طلحة وهو زوج ام انس فلذلك قال هنا فرسانا لان انسا كان في حجر ابي طلحة فمن هذه الحيثية
قال انس لنا والله اعلم ﴿ص﴾ باب ما يذكر من شوم الفرس ﴿ص﴾ اي هذا باب
في بيان ما يذكر في الاحاديث من شوم الفرس هل هو عام في جميع الخيل او مخصوص ببعضها وهل
هو على ظاهره او مؤول وذكره في الباب حديث عمرو بن حنبل بن سعد يدل على انه ليس على ظاهره

كاسنيته ان شاء الله تعالى ثم ذكره الباب الذي يلي هذا الباب يدل على خصوص الشوم ببعض
 الخيل دون كلها كاسأني بيانه ان شاء الله تعالى والشوم ضد الين يقال تشامت بالشيء وتينت به
 والواو في الشوم همزة ولكنهما خففت فصارت واوا وغلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بهامهموزة
 وقال الجوهري يقال رجل مشوم ومشوم ويقال ما اشأم فلانا والعامية تقول ما يشمد قلت العامية
 ايضا تقول ميشوم وهو من تحفيفاتهم ^{حج} ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول انما الشوم في ثلاثة في الفرس والمرأة والدار ^ش مطابقتها للترجمة في قوله في الفرس وهذا
 السند بهؤلاء الرجال قدم غير مرة و ابو اليمان بفتح الباء آخر الحروف الحكم بن نافع الحمصي وشعيب ابن
 ابي حنيفة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الطب عن عبد الله
 ابن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليمان واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن خالد بن خولي عن
 بشر بن شعيب بن ابي حنيفة عن ابيه به قوله اخبرني سالم كذا صرح شعيب عن الزهري باخبار
 سالم له وشاذ ابن ابي ذئب فادخل بين الزهري وسالم محمد بن زيد بن قنفذ واقتصر شعيب على سالم
 وتابعه ابن جريح عن ابن شهاب عند ابي عوانة وكذا روى البخاري في كتاب الطب عن عبد الله بن
 محمد اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر الحديث ونقل الترمذي عن ابن المديني
 والحميدي ان سفيان كان يقول لم يرو الزهري هذا الحديث الا عن سالم قلت هذا ممنوع وقد روى الطحاوي
 حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن
 عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الشوم في ثلاثة في المرأة والدار والفرس *
 واخرجه مسلم ايضا عن ابي الطاهر وحرمة عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني
 عبد الله بن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وانما الشوم
 في ثلاثة المرأة والفرس والدار وقال مسلم ايضا حدثنا ابو بكر بن اسحق قال اخبرنا ابن ابي مريم قال
 حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا عتبة بن مسلم عن حمزة بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ان كان الشوم في شيء ففي الفرس والمسكن والمرأة قوله انما الشوم في ثلاثة اي كان
 في ثلاثة اشياء وجاء في رواية مالك وسفيان وسائر الرواة بحذف اداة الحصر قال ابن العربي الحصر فيها
 بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة وقيل انما خصت هذه الاشياء الثلاثة بالذكر لطول ملازمتها لان
 غالب احوال الانسان لا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس مرتبطة واتفقت الطرق
 كلها على الاقتصار على الثلاثة المذكورة ووقع عند اسحق في رواية عبد الرزاق قال معمر قالت ام سلمة
 والسيف قال ابو عمر رواه جويرة عن مالك عن الزهري عن بعض اهل ام سلمة عن ام سلمة والمبهم المذكور هو
 ابو عبيدة بن عبد الله بن زمة واخرجه ابن ماجه موصولا عن الزهري عن ابي عبيدة بن عبد الله بن زمة
 عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة انها حدثت بهذا الحديث وزادت فيه في السيف وابو عبيدة المذكور هو ابن
 بنت ام سلمة ام زينب بنت سلمة قلت التحقيق في هذا الموضع ان هذا الحصر ليس على ظاهره وكان ابن مسعود
 رضي الله تعالى عنه يقول ان كان الشوم في شيء فهو فيما بين اللحيين مع اللسان وماشيء اخرج الى سجن طويل
 من لسان وانما قلنا انه متروك الظاهر لاجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا طيرة وهما نكرة في سياق النفي
 فعم الاشياء التي يتطير بها ولو خيلنا الكلام على ظاهره لكانت هذه الاحاديث تنفي بعضها بعضا وهذا محال

ان يظن بالبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذا الاختلاف من النفي والاثبات في شيء واحد وقت واحد والمعنى الصحيح في هذا الباب نفي الطيرة بأسرها بقوله لا طيرة فيكون قوله عليه الصلاة والسلام انما الشوم في ثلاثة بطريق الحكاية عن اهل الجاهلية لانهم كانوا يعتقدون الشوم في هذه الثلاثة لان معناه ان الشوم حاصل في هذه الثلاثة في اعتقاد المسلمين وكانت عائشة رضى الله تعالى عنها تنفي الطيرة ولا تعتقد منها شيئا حتى قالت لنسوة كن يكرهن الالباء بازواجهن في شوال مات زوجي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا في شوال ولا بئني بي الا في شوال فن كان احظى منى عنده وكان يستحب ان يدخل على نسائه في شوال وروى الطحاوى عن علي بن معبد قال حدثنا يزيد بن هرون قال اخبرنا همام بن يحيى عن قتادة عن ابي حسان قال دخل رجلان من بني عامر على عائشة فاخبرها ان اباهم يريد يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الطيرة في المرأة والدار والفرس فغضبت وطاربت شقة منها في السماء وشقة في الارض فقالت والذي نزل القرآن على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما قالها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قط انما قال ان اهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك فاخبرت عائشة ان ذلك القول كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكاية عن اهل الجاهلية لانه عنده كذلك واخرجه ايضا ابن عبد البر عن ابي حسان المذكور وفي روايته كذب والذي انزل القرآن وفي آخره ثم قرأت عائشة (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب) الآية قلت ابو حسان الاخرج ويقال الاجرد واسمه مسلم بن عبد الله البصرى وتقه يحيى وابن حبان وروى له الجماعة البخارى مستشهدا بقوله طارت شقة اى قطعة ورواه بعض المتأخرين بالسین المهملة واراد به المبالغة في الغضب والعيظ وقال ابو عمر قول عائشة في ابى هريرة كذب فان العرب تقول كذبت اذا ارادوا به التغليظ ومعناه اوهم وظن حقا ونحو هذا وهو هنا جواب آخر وهو انه يحتمل ان يكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الشوم في ثلاثة كان في اول الاسلام خبرا عما كان يعتقد العرب في جاهليتها على ما قالت عائشة ثم نسخ ذلك وابطله القرآن والسنة واخبار الآحاد لا تقطع على عنها وانما توجب العمل فقط وقال تعالى (قل ان يصينا الا ما كتب الله لنا هو مولينا) وقال (ما اصاب من مصيبة في الارض) الآية وما حظ في الاوح المحفوظ لم يكن منه بد وليس البقاع ولا الانفس بصارفة من ذلك شيئا وقد يقال ان شوم المرأة ان تكون سيئة الخلق او تكون غير قانعة او تكون سليطة او تكون غير واد وشوم الفرس ان يكون سموسا وقيل ان لا يكون يغزى عليها * وشوم الدار ان تكون ضيقة وقيل ان يكون جاركها سوا * وروى الديلمى باسناد ضعيف في الخيل اذا كان ضرر ما فهو مشؤم واذا حنت المرأة الى زوجها الاول فهي مشؤمة واذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع منها الاذان فهي مشؤمة فان قلت روى مالك في موطئه عن يحيى بن سعيد انه قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله دار سكنها فالعدد كثير والمال وافر قل العدد وذهب المال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوها ذمية قلت انما قال ذلك كذلك لما رأى منهم انه رسخ في قلوبهم ما كانوا عليه في جاهليتهم ثم بين لهم وغيرهم ولسائر امته الصحيح بقوله لا طيرة ولا عدوى وقال الخطابي يحتمل ان يكون امرهم بتركها والتحول عنها ابطالا لما وقع في قلوبهم منها من ان يكون المكروه انما اصابهم بسبب الدار سكنها فاذا تحولوا امنها انقطعت مادة ذلك الوهم وقد اخرج الترمذى من حديث حكيم بن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا شوم وقد يكون الين في المرأة

والدار والفرس قلت في اسناده ضعف وروى ابو نعيم في كتاب الحلية من حديث حبيب بن عبيد عن عائشة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشوم سوء الخلق فان قلت ما الفرق بين الدار وبين موضع البواب الذي يمنع من الخروج منه قلت ما يقع التأذى به ولا طردت عادته به خاصة ولا عامة لا تاديرة ولا متكررة لا يصحى اليه وقد انكر الشارع الالتفات اليه كقبح غراب في بعض الاسفار او صراخ بومة في دار ففي مثل هذا قال صلى الله تعالى عليه لا طيرة ولا تطير وايضا انه لا يفر منه لا مكان ان يكون قد وصل الضرر الى الفار فيكون سفره زيادة في محنته وتجيلا له لملكته **ص** حديثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان كان في شئ في المرأة والفرس والمسكن شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو حازم اسمه سلمة وتدمر عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن عبد الله بن يوسف وفي الطب عن القعني واخرجه مسلم في الطب عن القعني واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عبد السلام بن عاصم الرازي قوله ان كان في شئ الى آخره هكذا هو في جميع النسخ وكذا في الموطأ لكن زاد في آخره يعنى الشوم وكذا رواه مسلم وهذا اسم كان مقدر تقديره ان كان الشوم في شئ حاصل فيكون في المرأة والفرس والمسكن فتقوله ان كان في شئ الى آخره اخباره ليس فيه فاذالم يكن في هذه الثلاثة فلا يكون في شئ والشوم والطيرة واحدا والطيرة شرك لما روى ابو داود من حديث زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الطيرة شرك الطيرة شرك ثلاثا وامانا الا وفيه ولكن الله عز وجل ينهيه بالتوكل واخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقوله الطيرة شرك خارج مخرج المبالغة والتغليظ * قوله وامانا الا فيه فيه حذف تقديره الا وفيه الطيرة او الا فيعتبر به التطير ويسبق الى قلبه الكراهية فيه فحذف اختصارا واعتمادا على فهم السامع والدليل على ان الطيرة والشوم واحد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وان كان في شئ في المرأة والفرس والدار رواه ابو سعيد واخرجه عنه الطحاوي **ص** **باب** الخيل لثلاثة شئ **ص** اى هذا باب يذكر فيه الخيل لثلاثة اى الخيل تنقسم الى ثلاثة اقسام عند اقتنائها لثلاثة انفس على ما يحى في الحديث وهذه الترجمة صدر حديث الباب وذكر هذا المقدار اكتفاء بما ذكر في حديث الباب والخيل جمع لا واحد له وجمعه خيول كذا في المخصص وكان ابو عبيدة يقول واحدا خائل لا خياله فهو على هذا اسم للجمع عند سيوبه وجمع عند ابى الحسن وفي المحكم ليس هذا بمعروف يعنى قول ابى عبيدة قال وقول ابى ذؤيب فتنازلا واتفقت خيلاهما وكلاهما بطل اللقاء مخدع * شاه على قولهم لقاها اسودان وجالان والجمع اخیال عن ابن الاعرابى والاول اشهر وفي الاحتفال لابي عبد الله بن رضوان وقد جاء فيه الجمع ايضا على اخیل واذا صغرت الخيل ادخلت الهاء فقلت خيالة ولو طرحت الهاء لكان وجهها الخول بالفتح جماعة الخيل **ص** وقوله تعالى والخيول والبغال والحمر لتركبوها وزينة شئ **ص** وقوله مرفوع عطف على قوله الخيل وفي بعض النسخ وقول الله تعالى قوله والخيول عطف على قوله والالعام خلقها لكم اى وخلق الخيل والبغال والحمر اى وخلق هؤلاء الركوب والزينة واللام في تركبوها للتعليل قوله وزينة مفعول له عطف على محل تركبوها ولم يرد المعطوف والمعطوف عليه على سبيل واحد لان الركوب فعل المخاطبين واما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق وقرئ زينة بلا واو اى وخلقها زينة لتركبوها واحتج به ابو حنيفة ومالك على حرمة كل الخيل لانه علل خلقها بالركوب والزينة ولم

يذكر الاكل كما ذكره في الانعام **ص** حدثنا عبد الله بن مسنقة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابى
 صالح السمان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لثلاثة
 لرجل اجر ولرجل سترو على رجل وذر فاما الذى له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال في مرج
 او روضة فاصابت في طيلها ذلك من المرج او الروضة كانت له حسنات ولو انما قطعت طيلها فاستنت شرفا
 او شرفين كانت ارواثها وآثارها حسنات له ولو انما مرت به فشربت منه ولم يرد ان يسقيها كان ذلك
 حسنات له ورجل ربطها فخر اوريا ونوا لاهل الاسلام فهي وذر على ذلك وسئل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن الخمر فقال ما نزل على فيها الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
 ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الخيل لثلاثة وقد ذكرنا انها
 صدر حديث الباب والحديث مضى في كتاب الشرب في باب شرب الناس والدواب من الانهار
 غير انه ذكر في هذا القسم الثالث اختصارا وهو قوله ورجل ربطها فغنى الى آخر ما ذكره هناك ومضى
 الكلام فيه مستوفى ولذا ذكر بعض شئ زيادة الفائدة قوله الخيل لثلاثة ورواية الكشي عن الخيل
 لثلاثة قوله في مرج او روضة شك من الراوى والمرج موضع الكلام واكثر ما يطلق على الموضع
 المظلم والروضة اكثر ما يطلق على الموضع المرتفع وقال ابن الاثير المرج الارض الواسعة ذات
 نبات كثير يخرج فيها الدواب اى تخلى تسرح مختلطة كيف شاءت والروضة الموضع الذى يستق
 فيه الماء قوله طيلها بكسر الطاء المهملة وفتح الياء آخر الحروف بعدها لام وهو الحبل الذى ترتبط
 به ويطول لها لترعى ويقال له طول ايضا قوله فاستنت من الاستئنان وهو العدو والشرف الشوط
 قوله ونوا بكسر النون المناواة وهى المعاداة وحكى عياض عن الداودى انه وقع عنده ونوى بفتح
 النون والقصر قال ولا يصح ذلك وقيل حكاه الاسمعيلى من رواية اسمعيل بن ابى اويس فان ثبت فعناؤه وبعدا
 لاهل الاسلام وقيل الظاهر ان الواو في قوله ورياء ونوا بمعنى او لان هذه الاشياء قد تفرق في الاشخاص
 وكل واحد منهما مذموم على حدة قوله الفاذة بالقاء وتشديد الذال المعجمة اى المنفردة في معناها يعنى
 منفردة في عموم الخير والشر **ص** باب من ضرب دابة غيره في الغزو **ش** اى هذا
 باب في بيان من ضرب دابة غيره التى وقفت من العى اعانة له ورقابه **ص** حدثنا مسلم حدثنا
 ابو عقيل حدثنا ابو المنوكل الناجى قال اتيت جابر بن عبد الله الانصارى فقلت له حدثنى بما سمعت
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سافرت معه في بعض اسفاره قال ابو عقيل لا ادري غزوة
 او عمرة فلما ان اقبلنا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ان يتعجل الى اهله فليعجل قال جابر
 فاقبلنا وانا على جللى ارمك ليس فيه شمية والناس خلفي فيينا انا كذلك اذقام على فقال لى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يا جابر استمسك فضربه بسوطه ضربة فوثب البعير مكانه فقال اتبع الجمل
 قلت نعم فلما قدما المدينة ودخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد في طوائف اصحابه فدخلت
 اليه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت له هذا جالك فخرج فجعل يطيف بالجمل ويقول الجمل
 جلما فبعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اواق من ذهب فقال اعطوها جابرا ثم قال استوفيت
 الثمن قلت نعم قال الثمن والجمل لك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فضربه بسوطه ضربة
 فالضارب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمضروب دابة غيره وهو جمل جابر رضى الله
 عنه ومسلم هو ابن ابراهيم القصاب البصرى وابو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف اسمه بشير

ضد الذير ابن عقبة الدورقي الازدي الناجي ويقال السامى المصرى وابو المتوكل على بن داود
 الناجي بالنون والجيم منسوب الى بنى تاجية بن سامة بن لؤى قبيلة كبيرة منهم والحديث مضى بهذا
 الاسناد مختصر فى المطالم ومضت مباحثه مستوفاة فى الشروط قوله او عمرة كذا فى رواية الكشميهنى
 وفى رواية غيره ام عمرة قوله فلما ان اقبلنا بكلمة ان زائدة قوله فليجمل وفى رواية الكشميهنى فليتبجمل
 فالاول من باب التفعيل والثانى من باب التفعّل قوله ارمك براء وكاف على وزن اجر قال الاصمعي
 الارمك لون يخالط حجرته سواده ويقال بعير ارمك وناقرة رمكاء وعن ابن دريد الرمك كل شئ
 خالطت غبرته سوادا كدرا وقيل الرمكة الرماد وقال ابن قرقول ويقال اربك بالياء الموحدة ايضا
 والميم اشهر قوله ليس فيه شبه بكسر الشين المعجمة وفتح الباء آخر الحروف الخفيفة اى ليس فيه
 لمعة من غير لونه وعن قتادة فى قوله لاشية اى لا عيب ويقال الشية كل لون يخالف معظم لون
 الحيوان قوله والناس خلقى بجلة حالية من قوله وانا على جمل لى اراد ان بجله كان يسبق جلال
 الناس قوله فينا انا كذلك اى فى حالة كان الناس خلقى قوله اذ قام على جواب بينا انا كذلك
 اى اذ وقف الجمل يقال قامت الدابة اذا وقفت من الكلال قوله البلاط بفتح الباء الموحدة وهى
 الحجارة المفروشة وقيل هو موضع وقال ابن المنذر اختلفوا فى المكترى بضرب الدابة فتموت
 فقال مالك اذا ضرب بها ضربا لا يضرب مثله او حيث لا يضرب ضمن وبه قال احمد واسحق وابو
 ثور ويقال اذا ضرب بها ضربا لا يضرب بها صاحبها مثله ولم يتعد فليس عليه شئ واستحسن هذا القول ابو
 يوسف ومحمد وقال الثورى وابو حنيفة ضامن الا ان يكون امره بضربها **ص** باب
 الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من الخيل **ش** اى هذا باب فى بيان مشروعية الركوب
 على الدابة الصعبة اذا كان من اهل ذلك والصعبة بسكون العين الشديدة والفحولة بفتح الفاء
 والحاء المهملة جمع فحل وقال الكرماني ولعل التاء فيه لتأكيد الجمع كفى الملائكة **ص** وقال
 راشدين سعد كان السلف يستحبون الفحولة لانها اجراً واجسر **ش** راشدين سعد المقرئ
 بضم الميم وفتحها وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة نسبة الى مقرأ قرية من قرى دمشق وهو
 تابعى روى عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى امامة ومعاوية وغيرهم مات
 سنة ثلاثة عشر ومائة والصحيح انه مات سنة ثمان ومائة وليس له فى البخارى سوى هذا الاثر
 الواحد قوله السلف اى من الصحابة ومن بعدهم قوله لانها اجراً افعّل من الجراءة ويكون
 ايضا من الجرى لكن الاول بالهمز والثانى بدونه قوله واجسر افعّل من الجسارة بالجيم والسين
 المهملة والمفضل عليه محذوف لدلالة القرينة عليه تقديره اجراً واجسر من الاناث او من المخصية
 وقال ابن بطال فيه ان ركوب الفحولة افضل للركوب من الاناث لشدتها وجرائها ومعلوم ان
 المدينة لم تخل من اناث الخيل ولم يتقل عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا جلة اصحابه
 انهم ركبوا غير الفحول ولم يكن ذلك الا لفضلها الاما ذكر عن سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه
 انه كان له فرس انثى بقاء وذكر سيف فى الفتوح انها التى ركبها ابو محجن حين كان عند سعد مقيدا
 بالعراق وذكر الدارقطنى فى سننه عن المقداد قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم
 بدر على فرس لى انثى وروى الوليد بن مسلم فى الجهاد له من طريق عبادة بن نسي بضم النون وفتح
 السين المهملة او ابن محيرز انهم كانوا يستحبون اناث الخيل فى الغارات والبيات ولما خفى من امور

الحرب ويستحبون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر من أمور الحرب وروى عن خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه أنه كان لا يقاتل إلا على أنثى لأنها تدفع البول وهي أقل سهيلا والفحل يجسد في جريه حتى ينفق ويؤذى بصهيله وروى أبو عبد الرحمن عن معاذ بن العلاء عن يحيى بن أبي كثير برفعه عليكم باناث الخيل فإن ظهورها عن وبطونها كثر وفي لفظ ظهورها حرز **ص** حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن قتادة سمعت أنس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فاستعار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة يقال له مندوب فركبه وقال مارأبنا من فزع وان وجدناه لجرا ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله والفحولة من الخيل وأحمد بن محمد قال الدارقطني هو أحمد بن محمد بن ثابت شوبه وذكر في رجال الصحيحين هو أحمد بن محمد بن موسى أبو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي وهو من أفراد البخاري وعبد الله هو ابن المبارك والحديث مضى عن قريب في باب اسم الفرس والحمار ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب** * سهم الفرس **ش** **ص** أي هذا باب في بيان كمية سهم فرس الغازي من الغنمة وإضافة السهم إلى الفرس باعتبار أن صاحبه يستحق من الغنمة بسببه ثلاثة أسهم سهمان للفرس وسهم للفارس **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهمين **ص** مطابقته للترجمة من حيث أنه بين فيه سهم الفرس بقوله جعل للفرس سهمين وفي الحقيقة أيضا السهمان لصاحب الفرس ولكن لما كانا له بسبب الفرس ومن جهته اضيف اليه واللام فيه للتعليل * وعبيد مصغر ضد الحار بن اسمعيل واسمه في الأصل عبد الله يكنى أبا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من أفراده وأبو أسامة جاد بن أسامة وعبيد الله ابن عمر العمري قواله ولصاحبه سهمان أي جعل لصاحب الفرس سهمين غير سهمي الفرس فيصير للفارس ثلاثة أسهم وقد فسر نافع كذلك ولفظه إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم فإن لم يكن معه فرس فله سهم وسأأتى هذا في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى **ص** وفي الباب أحاديث نحو حديث **باب** * فروى أبو داود وحدثنا أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبو معاوية حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهمان له وسهمين لفرسه وقال أبو داود أيضا حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثني المسعودي قال حدثني أبو عمرة عن أبيه قال أتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أربعة نفر ومعنا فرس فأعطى كل إنسان من أسهمنا وأعطى الفرس سهمين **ص** وروى النسائي من حديث يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده قال ضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر للزبير أربعة أسهم سهم للزبير وسهم لذي القربى لصفية بنت عبد المطلب أم الزبير وسهمين للفرس **ص** وروى أحمد من حديث مالك بن أوس عن عمرو طلحة بن عبيد الله والزبير رضي الله تعالى عنهم قالوا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسهم للفرس سهمين **ص** وروى الدارقطني من حديث أبي رهم غزو نافع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنا وأخي ومعنا فرسان فأعطانا ستة أسهم أربعة للفرسين وسهمين لنا **ص** وروى أيضا من حديث أبي كبشة الأنماري قال لما فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أتى جعلت للفرس سهمين وللفراس سهمان في قصصهما نقصه الله عز وجل **ص** وروى أيضا من حديث ضباعة بنت الزبير عن المقداد قال أسهم لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر سهمان وللفرس سهمين **ص** وروى أيضا من حديث عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قسم لكل فرس بخير سهمين سهمين **ص** وروى أيضا من حديث هشام بن

عروة عن ابي صالح عن جابر قال شهدت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزاة فاعطى
 الفارس منا ثلاثة اسهم واعطى الراجل سهما وروى ايضا من حديث الواقدي حدثنا محمد بن يحيى
 ابن سهل بن ابي حنيفة عن ابيه عن جده انه شهد حينما صلى الله تعالى عليه وسلم فاسهم لفرسه
 سهمين وله سهما وقال محمد بن عمرو حدثنا ابو بكر بن يحيى بن النضر عن ابيه انه سمع ابا هريرة يقول
 اسهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للفارس سهمين ولصاحبه سهما واحتج بهذه الاحاديث جمهور
 العلماء ان سهام الفارس ثلاثة سهمان لفرسه وسهم له وبه قال مالك والشافعي واحمد وابو يوسف ومحمد
 وقال ابو حنيفة لا يسهم للفارس الاسهم واحمد لفرسه سهم واحتج في ذلك بما رواه الطبراني في معجمه
 حدثنا حجاج بن عمران السدوسي حدثنا سليمان بن داود الشاذكوني حدثنا محمد بن عمر الواقدي حدثنا
 موسى بن يعقوب الربيعي عن عمته قريبة بنت عبد الله بن وهب عن امها كريمة بنت المقداد بن ضبيعة
 بنت الزبير بن عبد المطلب عن المقداد بن عمرو انه كان يوم بدر على فرس يقال له سجة فاسهم له النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم سهمين لفرسه سهم واحد وله سهم وبما رواه الواقدي ايضا في المغازي حدثني المغيرة
 ابن عبد الرحمن الخزامي عن جعفر بن خارجة قال قال الزبير بن العوام شهدت بني قريظة فارما ضرب
 لي بسهم ولفرسي بسهم وبما رواه ابن مردويه في تفسيره في سورة الانفال من حديث عروة عن عائشة
 رضى الله عنها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبايا بني المصطلق فاخرج الخمس منها ثم
 قسم بين المسلمين فاعطى الفارس سهمين والراجل سهما وبما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو امامة
 وابن عمير قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل للفارس سهمين
 وللراجل سهما وبما رواه الدارقطني في اول كتابه المؤتلف والمختلف من حديث عبد الرحمن بن امين
 عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقسم للفارس سهمين وللراجل سهما وفي التوضيح خالف
 ابو حنيفة عامة العلماء قديما وحديثا وقال لا يسهم للفارس الاسهم واحمد قال اكره ان افضل بيعة على مسلم
 وخالفه اصحابه فبقى وحده وقال ابن سخنون انقر دابو حنيفة بذلك دون فقهاء الامصار قلت لم ينقر دابو حنيفة
 بذلك بل جاء مثل ذلك عن عمرو بن علي وابي موسى رضى الله عنهم فان قلت الواقدي فيه مقال قلت مال الواقدي
 فقد قال ابراهيم الحربي سمعت مصعبا الزيري وسئل عن الواقدي فقال ثقة مأمون وكذلك قال المسيبي
 حين سئل عنه وقال ابو عبيد القاسم بن سلام الواقدي ثقة وعن الداودي قال الواقدي امير المؤمنين
 في الحديث ولئن سلمنا ان فيه مقالا في اكثر احاديثه هو لا ايضا مقال * فحديث ابن داود الذي رواه عن احمد
 فيه المسعودي فيه مقال واسمه عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود * وحديث ابي رهم فيه
 قيس بن الربيع قال في التنقيح ضعفه بعض الائمة وابورهم مختلف في صحته * وحديث ابي كبشة الانباري
 فيه محمد بن عمران العبسي قال التستائي ليس بالقوي وفيه عبد الله بن بشر قال التستائي ليس بشقة وقال يحيى
 القطان لاشئ وقال ابو حاتم والدارقطني ضعيف * وحديث مقداد بن عمرو عن عمة قريبة
 فيه لين وتقرده عنها فان قلت حديث الباب وما روى من الصحاح حجة مثله عليه قلت لا لان ظاهر قوله
 تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ يقتضى المساواة بين الفارس والراجل وهو خطابه لجميع الغنمين وقد
 شملهم هذا الاسم وحديث الباب ونحوه محمول على وجه التثنية ^ص وقال مالك يسهم للخيول
 والبراذين منها شئ وفي بعض النسخ قوله قال مالك الى الباب الذي يليه ذكر مقدما على الحديث
 المذكور قوله والبراذين جمع برذون بكسر الباء الواحدة وسكون الزاء وقبح الذاتي المعجمة وسكون الواو

وفي آخره نون وفي المغرب البرذون التركي من الخيل وخلصها العرب والاني برذونة ويقال البردون
يحب من بلاد الروم وله جلد على السير في الشعب والجبال والوعر بخلاف الخيل العربية وهذا التعليق
روى عن مالك بزيادة والمهجين وهو ما يكون احدا بوجه عربي والآخر غير عربي وقيل المهجين الذي ابوه
فقط عربي واما الذي امه فقط عربية فيسمى المقرف وعن احمد المهجين البرذون ويقال المهجين والبراذين
خيل الروم والفرس وقال ابن فارس اشتقاق البرذون من برذن الرجل برذنة اذا ثقل ص
لقوله تعالى والخيل والبغال والحمير ش قال ابن بطال رحمه الله وجه الاحتجاج بالآية ان
الله تعالى امتن بركوب الخيل وقد اسهم لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسم الخيل يقع على البرذون
والمهجين قلت ويقول مالك قال ابو حنيفة والثوري والشافعي وابو ثور وقال الليث للمهجين والبرذون
سهم دون سهم الفرس ولا يلحقان بالعرب وقال ابن المناصف اول من اسهم البرذون رجل من همدان يقال
له المنذر الوادعي فكتب بذلك الى عمر رضي الله تعالى عنه فأعجبه فحرت سنة للخيل والبراذين وفي ذلك
يقول شاعرهم «ومنا الذي قد سن في الخيل سنة» وكانت سواء قبل ذلك سهايمها* وعن مكحول فيمارواه
ابوداود في المراسيل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هجن المهجين يوم خيبر وعرب العربي
للعربي سهمان وللمهجين سهم وقال الاشيبلي وروى موصولا عن مكحول عن زياد بن حارثة عن حبيب
ابن مسلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمرسل اصح وقال ابن المناصف وروى ايضا عن الحسن وبه
قال احمد بن حنبل وقال مكحول ولا شيء للبراذين وهو قول الاوزاعي وقال ابن حزم للراجل
وراكب البغل والجمار والجل سهم واحد فقط. وهو قول مالك والشافعي وابي سليمان وقال احمد
للقاس ثلاثة اسهم ولراكب البعير سهمان ص ولا يسهم لكثر من فرس ش هو من
بقية كلام مالك وهو قول الجمهور وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعي ومحمد بن الحسن واهل الظاهر
وقال الاوزاعي والثوري والليث واحدا وابو يوسف واسحق يسهم افرسين وهو قول ابن وهب
وابن الجهم من المالكية وقال ابن ابي عاصم وهو قول الحسن ومكحول وسعيد بن عثمان وقال القرطبي
لم يقل احد انه يسهم لكثر من فرسين الاشيثا روى عن سليمان بن موسى الاشدق قال يسهم لمن عنده
افراس لكل فرس سهمان وهو شاذ* وعن مالك فيما ذكره ابن المناصف اذا كان المسلمون في سفن
فلقوا العدو فقتلوا انه يضرب الخيل التي معهم في السفن بسهمهم وهو قول الشافعي والاوزاعي
وابي ثور وقال بعض الفقهاء القياس ان لا يسهم لها* واختلف في فرس يموت قبل حضور القتال
وقال الشافعي واحدا وابو ثور لانهم له اذا حضر القتال* وقال مالك وابن القاسم واشهب
وعبد الملك الماجشون بالادراب يستحق الفرس الاسهام واليه ذهب ابن حبيب قال ومن حطم
فرسه او كسر بعد الايجاف اسهم له وقال مالك ويسهم للرهيص من الخيل وان لم يزل رهيصا من
حين دخل الى حين خرج بمنزلة الانسان المريض* قاله ابن الماجشون واشهب واصبغ وقال اللخمي
وروى عن مالك انه لا يسهم للمريض من الخيل وقال الاوزاعي في رجل دخل دار الحرب بفرسه
ثم باعه من رجل دخل دار الحرب راجلا وقد غنم المسلمون غنائم قبل شرائه وبعده انه يسهم للفرس
فأغنموا قبل الشراء للبائع وما غنموا بعد الشراء فسهمة للمشتري فأشبهه من ذلك قديم بينهما وبه قال
احمد واسحق وقال ابن المنذر وعلى هذا مذهب الشافعي الا فيما اشبه فذهبه انه يوقف الذي اشكل من
ذلك بينهما حتى يصطلحا وقال ابو حنيفة اذا دخل ارض العدو غازيا راجلا ثم ابتاع فرسا يقاتل

عليه واحرزت الغنمة وهو فارس انه لا يضرب له الابسهم راجل **ص** باب من قاد دابة
غيره في الحرب **ش** **ص** اي هذا باب في بيان من قاد الى آخره **ص** حديثا قديمة حدثنا سهل
ابن يوسف عن شعبة عن ابي اسحق قال رجل للبراء بن عازب افرتم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم حنين قال لكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفران هوازن كانوا قوما رماة
وانا لما لقيناهم حملنا عليهم فانهزموا فاقبل المسلمون على الغنائم واستقبلونا بالسهم فاما رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر فلقد رأيته وانه لعل بغلته البيضاء وان اباسفيان آخذ بلجامها
والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «انا النبي لا كذب» انا ابن عبد المطلب **ش** **ص** مطابقة
للتريجة في قوله وابوسفيان آخذ بلجامها وسهل بن يوسف الانماطى البصرى وابواسحق عمرو بن
عبد الله السبيعي واخرجه مسلم ايضا قوله رجل للبراء وفي رواية قال للبراء رجل من قيس
قوله افرتم الهزيمة فيه للاستفهام على وجه الاستخبار قوله يوم حنين قال الواقدي حنين
وادبانه وبين مكة ثلاث ايام قرب الطائف وقال البكري بضعة عشر ميلا والاغلب فيه التذكير لانه
اسم ماء وربما انتت العرب جعلته اسما للبقعة وهو وراء عرفات سمى بحنين بن قانية بن مهليل
وقال الزمخشري هو الى جنب ذى المجاز وكانت سنة ثمان وسيها انه لما اجتمع صلى الله تعالى
عليه وسلم على الخروج الى مكة لنصرة خزاعة اتى الخبر الى هوازن انه يريدكم فاستعدوا
للحرب حتى اتوا سوق ذى المجاز فسار صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اشرف على وادي
حنين مساء ليلة الاحد ثم صاح لهم يوم الاحد نصف شوال قوله لكن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لم يفر هذا هو المعلوم من حاله وحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام لاقدامهم
وشجاعتهم وثقتهم بوعده الله عز وجل ورغبتهم في الشهادة وفي لقاء الله عز وجل ولم يثبت عن واحد
منهم والعياذ بالله انه فرو من قال ذلك قتل ولم يستتب لانه صار بمنزلة من قال انه صلى الله تعالى عليه
وسلم كان اسودا واعجميا لانكاره ما علم من وصفه قطعوا ذلك كفر **ص** قال القرطبي وحكى عن بعض اصحابنا
الاجماع على قتل من اضاف اليه صلى الله تعالى عليه وسلم نقصا او عيبا وقيل يستتاب فان تاب
والا قتل قال ابن بطال لانه كافران لم يتأول ويعذر بتأويله وقال النووي والذين فروا يومئذ انما فقهه
عليهم من كان في قلبه مرض من مسلمة الفتح المؤلفة ومشركيها الذين لم يكونوا اسلموا والذين خرجوا
لاجل الغنمة وانما كانت هزيمتهم بخافة قوله ان هوازن هم قبيلة من قيس فان قلت هذا الاستدراك
بماذا قلت تقديره نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفر وحذف لقصد عدم
النصر بخ بفرارهم وكذلك التقدير في قوله فاما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر تقديره
اما نحن فقد فررنا واما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر قوله رماة جمع رام قوله واستقبلونا
ويروى فاستقبلونا بالفاء قوله على بغلته البيضاء **ص** واختلف في هذه البغلة ففي مسلم كانت بيضاء اهداها له
فروة بن نفاثة وفي لفظ كانت شهباء وفي رواية ابن سعد كان را كبادل التي اهداها المقوقس فيحتمل
ان يكون ركبها يومئذ نزل عن واحدة وركب الاخرى وركوبه يومئذ البغلة هو النهاية في الشجاعة
والثبات لاسيما في نزوله عنها وما يدل على شجاعتها تقدمه يركض على البغلة الى جمع المشركين حين فر
الناس وليس معه غير اثني عشر نفرا وكان العباس وابوسفيان آخذين بلجام البغلة يكفانها عن الاسراع به
الى العدو وابوسفيان هو ابن الحارث بن عبد المطلب بن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخوه

من الرضاة قيل اسمه كنيته وقيل اسمه المغيرة وكان من فضلاء الصحابة مات بالمدينة سنة عشرين
 قوله والنبي يقول الواو فيه للحال قوله انا النبي لا كذب زعم ابن التين ان بعض اهل العلم كان يرويه
 لا كذب بنصب الباء ليخرجه عن ان يكون موزونا وفيه اثبات لنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم كانه
 قال انا ليس بكاذب فيما اقول فيجوز على الانهزام وانتسابه الى جده لرؤيا كان عبد المطلب رآها دالة
 على نبوته مشهورة عند العرب وعبر هاله سيف بن ذي يزن فيما ذكره ابن ظفر قلت قصته ان عبد المطلب
 لما وفد على سيف بن ذي يزن في جماعة من قريش اخبر سيف ان يكون في ولده نبي وكان ذلك بما تناقله
 اهل اليمن كابرا عن كابر الى ان بلغ سيفاً* وقيل لان شهرة جده كانت اكثر من شهرة ابيه لانه توفي شابا
 في حياة ابيه* وفيه جواز الانتماء في الحرب وانما كره من ذلك ما كان على وجه الاقتحار في غير الحرب
 لانه رخص في الخيلاء في الحرب مع نهيه عنها في غيرها فان قلت الفرار من الزحف كبيرة فكيف بمن
 انهزم هنا قلت قال الطبري الفرار المتوعد عليه هو ان ينوي ان لا يعود اذا وجد قوة وامان تحير الى فئة
 او كان فراره لكثرة عدد العدو ونوى العود اذا امكنه ليس داخلا في الوعيد ولهذا قال عز وجل
 في حق هؤلاء ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين* وفيه جواز الاخذ بالشدة والتعرض
 للهلكة في سبيل الله لان الناس فروا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم* ولم يبق الا اثني عشر
 رجلا وهم عتبة ومعتب ابني ابي لهب وجعفر بن ابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابوبكر وعمر
 وعلي والفضل بن عباس واسامة وقيم بن العباس وايم بن ايم بن وائل يومئذ وربيعة بن الحارث بن
 عبد المطلب وعقيل بن ابي طالب وام سليم ام انس بن مالك من النساء وفيه ركوب البغال في الحرب للامام
 ليكون اثبت له واذا لايظن به الاستعداد للفرار والتولي وهو من باب السياسة لمفوس الاتباع لانه اذا
 ثبت ثبت اتباعه واذا رثي منه العزم على الثبات عزم معه عليه* وفيه خدمة السلطان في الحرب
 وسياسة دوابه لاشراف الناس من قرابته وغيرهم **ص** باب الركاب والغرز للدابة **ش**
 اي هذا باب في بيان الركاب والغرز الكاشين للدابة فالركاب بكسر الراء وتخفيف الكاف قال الجوهري
 ركاب السرج معروف والركاب ايضا الابل التي يسار عليها الواحدة زاحلة ولا واحد لهما من لفظها
 قوله والغرز بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفي آخره زاي وهو الركاب الذي يركب به الابل اذا كان
 من جلد والفرق بينهما ان الركاب يكون من الحديد او الخشب والغرز لا يكون الا من الجلد وقيل هما
 مترادفان والغرز للجمل والركاب للفرس **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله
 عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا ادخل رجلاه في الغرز واستوت به
 ناقته قائمة اهل من عند مسجد ذي الحليفة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اذا ادخل رجلاه
 في الغرز فان قلت لفظ الركاب ليس في الحديث قلت الحق به لانه في معناه او اشار به الى انهما واحد
 من الاسماء المترادفة وعبيد بن اسمعيل قدم عن قريب وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله ابن عمر العمري
 وهذا الاسناد بعينه قدم في اول باب سهام الفرس قوله قائمة نصب على الحال ومباحثه صرت في اوائل
 كتاب الجمع **ص** باب ركوب الفرس العمري **ش** اي هذا باب في ذكر ركوب الفرس العمري
 بضم العين المهملة وسكون الراء وهو ان لا يكون عليه سرج ولا اداة ولا يقال في الاكديمين الا عريان قاله ابن
 فارس وهو من النوادر وحكي ابن التين انه ضبط في الحديث بكسر الراء ونشدته الياء **ص** حدثنا
 عمرو بن حون حدثنا حماد عن ثابت عن انس رضى الله تعالى عنه استقبلهم النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم على فرس عري ماعليه سرج في عنقه سيف ش **باب** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعمرو بن مرون
 اوس السلي الواسطي تزل البصرة وحاجد هو ابن زيد وهو طرف من الحديث الذي تقدم في نه
 استعار فرسا لابي طلحة قوله استقبلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر هذا في باب الشجاعة في الحرب
 قوله في عنقه سيف وبروي وفي عنقه بالواو التي للحال وقد تقع الجملة الاسمية حالا بدون الواو
 وفيد تواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رياضة وتدريب للفروسية ولا يفعله الا من احكم
 الركوب وفيه انه يجب على الفارس ان يتعاهد صنعته ويروض طباعه عليها لئلا تثقل اذا احتاج
 اليه عند الشدائد وفيه تعليق السيف بالعنق اذا احتاج الى ذلك حيث يكون اعون له **باب** ص
باب الفرس القطوف ش **باب** اي هذا باب في ذكر الفرس القطوف بفتح القاف وضم الطاء
 المهملة وهو من الدواب المقارب الخطوط وقيل الضيق المشي ويقال قطفت الدابة تقطف قطافا وقطوفا
 بالضم اذا ابطأت السير مع تقارب الخطوط وقال الثعالبي ان مشى وثبا فهو قطوف وان كان يرفع يديه
 ويقوم على رجليه فهو سبوت وان التوى براكبه فهو قوص وان منع ظهره فهو شمس **باب** ص
 حدثنا عبد الاعلى بن حجاج حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك ان اهل المدينة
 فرعو امرأة فركب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة كان يقطف او كان فيه قطاف فلما رجع
 قال وجدنا فرسكم هذا بحرا فكان بعد ذلك لا يجارى ش **باب** مطابقتها للترجمة في قوله كان يقطف او كان
 فيه قطاف وعبد الاعلى بن حجاج بن نصر اضله بصري سكن بغداد وسعيد هو ابن ابي عروبة قوله
 يقطف بكسر الطاء وبضمها قوله او كان فيه قطاف شك من الراي والقطاف بالكسر مصدر وقدمه الان
 قوله لا يجارى على صيغة المجهول اي لا يطبق فرس الجري معه وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لكونه ركب بطيئا فصار بعد ذلك لا يجارى وقدم الكلام فيه في باب اسم الفرس والجار **باب** ص
 السبق بين الخيل ش **باب** اي هذا باب في بيان مشروعية السبق بين الخيل والسبق بفتح السين
 المهملة وسكون الباء الموحدة مصدر من سبق يسبق من باب ضرب يضرب وبالفتح الزهني الذي
 يوضع لذلك **باب** ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما قال اجري النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ضم من الخيل من الخفياء الى ثنية الوداع واجري ما لم
 يضم من الثنية الى مسجد بني زريق قال ابن عمر وكنت فبين اجري ش **باب** مطابقتها للترجمة في قوله اجري
 في الموضعين لان الاجراء فيه معنى السبق وقبيصة بفتح القاف بن عتبة قد تكرر ذكره وسفيان هو الثوري
 وعبيد الله هو ابن عمر الحميري والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب هل يقال مسجد بني فلان وقدم
 الكلام فيه هناك **باب** ص قال عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني عبد الله قال سفيان بن الخفياء الى ثنية الوداع
 خمسة اميال او ستة وبين ثنية الى مسجد بني زريق ميل ش **باب** عبد الله هو ابن الوليد الغدني وقال
 الكرماني وما وقع في بعضها بدل عبد الله ابو عبد الله فهو وسوسفيان هو الثوري وعبيد الله هو ابن عمر الحميري
 واراد البخاري بهذا بيان تصريح الثوري عن شيخه بالحديث بخلاف الرواية الاولى فانها بالنعنة قوله قال
 سفيان موصول بالاسناد المذكور **باب** ص **باب** اضمار الخيل للسبق ش **باب** اي هذا باب
 في بيان اضمار الخيل لاجل السبق هل هو شرط ام لا الاضمار والتضمين ان يظهر على الخيل باللفظ
 حتى يسمي ثم لا تعلق الا قوتا لتخف وقيل يشد عليها سروجها وتجلل بالاجلة حتى تهرق
 تحتها فيذهب رهلها ويشد لجمها ويقال تضمين الخيل ان تدخل في بيت ويتقص من غلفه

ويخلل حتى يكثر عرقه فينقص لحمه فيكون أقوى لجريه وقيل ينقص علفه ويخلل بجل مبلول
حدثنا محمد بن يونس حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم سابق بين الخيل التي لم تضمر وكان امدا من الثنية الى مسجد بنى زريق
وان عبد الله بن عمر كان سابق بها ش **ص** هذا طريق آخر لحديث عبد الله بن يونس البربوعي
الكوفي عن الليث بن سعد ومطابقته للترجمة غير ظاهرة لانه ترجم بالضمار الخيل وذكر الخيل التي لم تضمر
ولكن قيل المسابقة بالمضمرة لم تنكر عادة واما غير المضمرة فقد تنكر ويعتقد انه لا يجوز لما فيه
من مشقة سوقها والخطر فيه فبين بالحديث جوازه وان الاضمار ايس بشرط في المسابقة ووجه
آخر وهو انه اراد حديث ابن عمر بطوله وفيه السبق بالتوعين فذكر طرفا منه للعلم بما فيه
وقال ابن بطال انما ترجم لطريق الليث بالاضمار واورده سابق بين الخيل التي لم تضمر ليشير
بذلك الى تمام الحديث والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة وسعيد بن ربح واخرجه
النسائي في الخيل عن قتيبة به قوله امدا والامد الغاية التي ينتهي اليها من موضع او وقت **ص**
قال ابو عبد الله امدا غاية فطال عليهم الامد ش **ص** ابو عبد الله هو البخاري نفسه ووقع
هذا في رواية المستملى وحده والذي ذكره هو تفسير ابى عبيدة في المجاز **ص** باب ه
غاية السبق للخيل المضمرة ش **ص** اي هذا باب في بيان غاية السبق وفي بعض النسخ غاية
السباق **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة
عن نافع عن ابن عمر قال سابق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الخيل التي قد اضمرت فارسلها
من الخفيا وكان امدا ثنية الوداع فقلت لموسى فكلم كان بين ذلك قال ستة اميال او سبعة وسابق
بين الخيل التي لم تضمر فارسلها من ثنية الوداع وكان امدا مسجد بنى زريق قلت فكلم بين ذلك
قال ميل او نحوه وكان ابن عمر من سابق فيها ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو طريق
آخر لحديث ابن عمر عن عبد الله بن محمد المسندي عن معاوية بن عمر والازدي عن ابى اسحق ابراهيم
ابن محمد بن الحارث الفزاري عن موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدي المدني **ص** والحديث اخرجه مسلم
في المغازي عن محمد بن رافع عن عبدالرزاق عن ابن جريج فقلت لموسى القائل هو ابو اسحق وفيه
مشروعية المسابقة وانه ليس من العبث بل من الرياضة المحمودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو
والانتفاع بها عند الحاجة وهي دائرة بين الاستحباب والاباحة بحسب الباعث على ذلك وجعلها بعضهم سنة
وبعضهم امة وقال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الاقدام
وكذا الترامي بالسهم واستعمال الاسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب انتهى وقد خرج
هذا من باب القمار بالسنة وكذلك هو خارج من تعذيب البهائم لان الحاجة اليها تدعو الى تأديبها وتدريبها
وفيها تجويع البهائم على وجه الصلاح عند الحاجة الى ذلك وفيه رياضة الخيل المعدة للجهاد وفيه ان
المسابقة بين الخيل يجب ان يكون امدا معلوما وان تكون الخيل متساوية الاحوال او متقاربة وان لا يسابق
المضمر مع غيره وهذا اجماع من العلماء لان صبر الفرس المضمر المجوع في الجري اكثر من صبر المعلوم فلذلك
جعلت غاية المضمرة ستة اميال او سبعة وجعلت غاية الملوقة ميلا واحدا وقال بعضهم وفيه نسبة الفعل
الى الامر به لان قوله سابق اي امر وابع قلت ليت شعري ما وجه هذه النسبة وقد صرح ابن
عمر بانه صلى الله تعالى عليه وسلم سابق وهو في الحقيقة اسناد السابق الى نفسه ولا معنى للعدول

عن الحنفية قالوا: لم يرد من غير دافع ضروري وقد صرح اجدني مسند من رواية عبد الله بن عمر المكي عن
 نافع بن عمر بن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل وراهن انتهى ولم تعرض هنا لمناقشة
 واصل الترمذي باب المرافعة على الخيل ولعله اشار الى الحديث الذي رواه احمد بن حنبل و قد اجمع
 بعده على جواز المسابقة عوضا لكن قصصها ماثت والشافعي على الخلف والخالف والتفصيل
 ونسب بعض العلماء بالتليل واجازة عطية في كل شيء وهو اما المسابقة بعوض فان كان المال مشروطا
 من جانب واحد بأن يتول احدهما لصاحبه ان سبقته فلان كذا وان سبقتك فلا شيء له فهو جائز
 وحكي عن ماثت انه لا يجوز لانه قار ولو شرط المال من الجانبين حرم بالايجاع الا دخلا ثالث
 بينهما ولا ثالث ان سبقتنا فلان لا ثالث وان سبقتك فلا شيء لك وهو فيما بينهما ايها سبق اخذ
 الجعل عن صاحبه وسأل الاشهب عن ماثت عن المحلل قال لا احبذ ولنا ما رواه ابو داود عن حديث
 ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ادخل فرسه بين فرسين وهو لا يأمن ان يسبق فليس
 قارا وان امن ان يسبق فهو قار فلهذا يشترط ان يكون فرس المحلل او بعيره مكافيا لفرسيهما
 او بعيريهما وان لم يكن مكافئا بأن كان احدهما بطيئا فهو قار وقال محمد ادخال الثالث انما يكون
 حيلة اذا توهم سبقته كذا في التتمة ويشترط في المسابقة في الحيوان تحديد المسافة وكذا في المناضلة
 بالرمي والمسابقة بالاقدام تجوز اذا كان المال مشروطا من جانب واحد وبه قال الشافعي في قول
 وقال في المنصوص لا يجوز وبه قال مالك واحمد ولا تجوز المسابقة في البغال والحمير وبه قال الشافعي
 في قول ومالك واحد اذا كان يجعل وعن الشافعي في قول تجوز **فصل** باب ناقة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان ذكر ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ
 باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القصواء والعضباء **فصل** قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 اردف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسامة على القصواء **ش** هذا التعليق رواه ابن منده في كتاب
 الارداق من طريق عاصم بن عبيد الله عن سالم عن ابيه ذكر القصواء وقال ابن التين ضبطت
 القصوى بضم القاف والقصر وهى عند اهل اللغة بالفتح والمد وقال ابن قرقول هي المقطوعة
 ربع الاذن والقصر خطأ وهى التي هاجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليها ويقال لها
 العضباء ابتاعها ابو بكر رضي الله تعالى عنه من نعم بن الحريش والجدعاء وكانت شهباء وكان لا يحمله اذا
 نزل عليه الوحى غيرها وتسمى ايضا الحناء والسمراء والعريس والسعدية والبغوم والبسيرة والرياء
 وبردة والمروة والجمدة ومهرة والشقراء وفي المحكم القصا حذف في طرف اذن الناقة والشدة
 وهو ان يقطع منها شيء قليل وقد قصاها قصوا وقصاها وناقة قصواء ومقصوة وجل مقصو
 وانصى وانكر بهضمهم اقصى وقال الكياني بعير اقصى ومقصى ومقصو وناقة قصواء ومقصاة ومقصوة
 مقطوعة طرف الاذن والقصية من الابل الكريمة التي لا تنجد في حلب ولا حل وقيل القصية من
 الابل رذالتها وقال الجوهري كانت ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم تكن مقطوعة الاذن
 وجزم ابن بطال بأن القصواء من النوق التي في اذنها حذف يقال منه ناقة قصواء وبغير مقصى قال
 ابو عبيد العضباء مشقوقة الاذن وقال ابن فارس العضباء اقبلها وقال الكرماني واما ناقدة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت تسمى العضباء انما كان ذلك لقبها ولم تكن اذنهامشقوقة وقال
 صاحب العين ناقدة عضباء مشقوقة الاذن وشاة عضباء مكسورة القرن والعصب القناع وقد عصبه

بعضه اذا قطع **ص** وقال المسور قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما خلا ث القصواء **ش** المسور بكسر الميم ابن مخزوم بن نوفل له ولا يبد صحة وهذا التعليق ذكره البخارى مسندا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا قوله ما خلا ث اى ما وقفت وما بركت **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية حدثنا ابواسحق عن جريد قال سمعت انس يقول كانت ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقال لها العضباء **ش** المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان ذكر الناقة يشمل العضباء وغيرها وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى ومعاوية هو ابن عمرو الازدى وابواسحق هو ابراهيم ابن محمد الفزارى وقدمضى كلهم عن قريب **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا زهير عن جريد عن انس قال كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة تسمى العضباء لان سبق قال جريد او لانكاد تسبق فجاء امرابي على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه فقال حق على الله ان لا يرتفع شئ من الدنيا الا وضعه طوله موسى عن جاد عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة ما ذكرناه في الحديث الاول ومالك بن اسمعيل بن زياد النهدي الكوفي وزهير هو ابن معاوية والحديث اخرجه ابو داود في الادب من احمد بن سليمان عن موسى بن داود عن زهير بن قوله او لانكاد شك من الراوى قوله على قعود بفتح القاف وهو ما استحق الركوب من الابل ويقال القعود من الابل ما يعده الانسان للركوب والحمل وقال الازهرى عن الليث القعود والقعود من الابل خاصة ولم اسمع قعوده بالهاء لغير الليث ولا يكون الا لا ذكر ولا يقال للانثى قعوده قال واخبرنى المنذرى انه قرأ بخط ابى الهيثم ذكر الكسائى انه سمع من يقول قعوده للقلوص ولذا ذكر قعود وجع القعود قعدان والقعادين جمع الجمع وفي المحكم القعدة والقعود والقعود من الابل ما اتخذ الراعى للركوب والجمع اقعدة وقعدو قعاشو قال الجوهرى هو البكر حتى يركب واقل ذلك ان يكون ابن سنتين الى ان يدخل في السادسة فيسمى جلا قوله حتى عرفه اى حتى عرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كونه شافا عليهم ويقال عرفاثر المشقة وسيجيئ في الرقاق فلما رأى ما في وجوههم وقالوا سبقت العضباء الحديث قوله ان لا يرتفع شئ من الدنيا وفي رواية موسى ابن اسمعيل ان لا يرتفع شيئا وكذلك في الرقاق على ما سيأتى ان شاء الله تعالى وكذا في رواية ابى داود عن النفلى عن زهير وفي رواية النسائى من رواية شعبة عن جريد ان لا يرتفع شئ نفسه في الدنيا قوله طوله موسى اى رواه موسى بن اسمعيل التبوذكى مطولا عن جاد بن سلمة عن ثابت البناني عن انس رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وقع في رواية المستملى وحده هنا وفيه اتخاذ الابل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد في الدنيا للاشارة الى ان كل شئ منها لا يرتفع الا يتضع وفيه الحث على التواضع وفيه حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وتواضعه وعظمته في صدور اصحابه **ص** باب * الفزوع على الجمير **ش** اى هذا باب في بيان الفزوع على الجمير وهو جمع جارو ويجمع على اجر ايضا ويجمع الجر على جرات جمع صفة وجاء على اجرة ايضا والآن جارة وهذا الباب وقع في رواية المستملى وحده بلا حديث فكأنه وضع الترجمة واخلى بيضا للحديث فاستمر على ذلك وضم النسقى هذه الترجمة للترجمة التى تليها فقال باب الفزوع على الجمير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء ولم يتعرض الى وجهه احد من الشراح وايسر له وجه اصلا على ما لا يخفى **ص** باب * بغلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء **ش** اى هذا باب في ذكر بغلة النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء **ص** قاله انس رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** اى قال ذلك
انس بن مالك رضى الله تعالى عنه وسيأتى هذا موصولا في غزوة حنين اخرجه عن محمد بن بشير
حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن هشام بن زيد بن انس بن مالك قال لما كان يوم حنين اقبلت هوازن للحديث
وفيه قالوا لبيك يا رسول الله نحن معك وهو على بغلة بيضاء الحديث **ص** وقال ابو جريد اهدى
ملك ايلة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء **ش** **ص** ابو جريد بضم الحاء هو عبد الرحمن
ابن سعد بن المنذر الساعدي الصحابي مات في آخر خلافة معاوية * وايلة بفتح الهمزة وسكون الياء
آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء آخر الحجاز واول الشام بينها وبين المدينة خمس عشرة مرحلة
وقال ابو عبيد الايلة على وزن فعلة مدينة على شاطئ البحر في منتصف ما بين مصر ومكة واسم ملكها
الذى اهدى البغلة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوحنا بن روبة وفي رواية سليمان عند مسلم وجاء
اسم رسول ابن العلماء صاحب ايلة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتاب واهدى له بغلة بيضاء
قلت الظاهر ان علماء اسم ام يوحنا واسم البغلة دلل والصحيح ان دلل اهداها له المقوقس وقال مسلم
كانت البغلة التي اهداها صاحب ايلة بيضاء ويقال لها ايلية وهذا التعليق اخرجه البخارى موصولا
في كتاب الزكاة في باب خرص التمر ومر الكلام فيه مستوفى **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا
يحيى حدثنا سفیان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال مات ترك النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الابغلة البيضاء وسلاحه وارضا تركها صدقة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر
ابن علي بن بحر بن كثير ابو حفص الباهلي البصري ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان
هو الثوري وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعمر بن الحارث بن ابي ضرار المصطلق الخزاعي
اخو جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخارى ايضا في
الجهاد عن عمرو بن العباس وفي المغازي عن قتبية وفي الوصايا عن ابراهيم بن الحارث وفي الخمس عن مسدد
واخرجه الترمذي في الشمائل عن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الاحباس عن قتبية به وعن عمرو بن علي
عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابي بكر الحنفي وقدم الكلام فيه في اول الوصايا وقال الكرماني قوله
وارضا نصف ارض فذلك وثلث ارض وادى القرى وسهمه من خير وحقه من بنى النضير والضمير في
تركها راجع الى كل الثلث لا الى الارض فقط قال نحن معاشر الانبياء لانورث ما تركناه صدقة **ص**
حدثنا محمد بن المثني حدثنا يحيى بن سعيد عن سفیان حدثنا ابو اسحق عن البراء قال له رجل يا باعارة ولتيم يوم
حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن ولي سرعان الناس فلقبهم هوازن بالنبل
والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء وابو سفیان بن الحارث اخذ لجماءها والنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول * انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله والني
صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء والحديث قدم عن قريب في باب من قادا دابة في الحرب وقدم
الكلام فيه مستوفى في قوله يا باعارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم كنية البراء قوله ولتيم اى ادبرتم قوله
سرعان الناس قال ابن التين ضبط بكسر السين وضمها ويجوز فيه فتح السين مع فتح الراء وسكونها وهم اوائل
الناس وفي التوضيح وهم الذين واجهوا العدو فلما ولي اولئك ضاقت عليهم الارض والسبل وقال
الكرماني سرعان جمع سريع قوله بالنبل ذكر في مختصر كتاب العين ان النبل لا واحد لها من
لفظها وانما واحدها سهم وقيل النبل السهام العربية **ص** **باب** * جهاد النساء **ش** **ص**

اى هذا باب في بيان جهاد النساء **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن معاوية بن اسحق
 عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ام المؤمنين قالت استأذنت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الجهاد فقال جهادكن الحج **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم بين ان جهاد النساء الحج وسفيان هو الثوري ومعاوية بن اسحق بن طلحة بن عبيد الله القرشي
 التيمي سمع عن عائشة بنت طلحة وقد تقدم في اول الجهاد عن عائشة بنت طلحة عن عائشة انها قالت
 يا رسول الله نرى الجهاد افضل العمل افلا نجاهد قال لكن افضل الجهاد حج مبرور وقد مر الكلام فيه
 هناك **ص** وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان حدثنا معاوية بهذا **ش** **ص** عبد الله بن الوليد
 العدني وسفيان هو الثوري ومعاوية هو ابن اسحق بن طلحة المذكور آنفا وهذا التعليق موصول
 في جامع سفيان **ص** **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن معاوية بهذا **ش** **ص** هذا اسناد آخر
 عن سفيان عن معاوية بهذا الحديث **ص** **ص** وعن حبيب بن ابي عمرة عن عائشة ام المؤمنين عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم سألته نساء عن الجهاد فقال نعم الجهاد الحج **ش** **ص** رواية حبيب بن ابي
 عمرة هذه موصولة من رواية قبيصة المذكورة وقال ابن بطال هذا دال على ان النساء لاجهاد عليهن
 وانهم غير داخلات في قوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) وهو اجماع وليس في قوله جهاد كن الحج
 انه ليس لهن ان يتطوعن به وانما فيه انه افضل لهن وسببه انهن لسن من اهل القتال للعدو ولا قدرة
 لهن عليه ولا قيام به وليس للمرأة افضل من الاستنار وترك مباشرة الرجال بغير قتال فكيف في حال
 القتال التي هي اصعب والحج يمكن فيه بمجانبة الرجال والاستنار عنهن فلذلك كان افضل لهن من الجهاد
ص **ص** **باب** غزو المرأة في البحر **ش** **ص** اى هذا باب في بيان غزو المرأة في البحر **ص**
 حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري
 قال سمعت انس يقول دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابنة ملحان فاتكأ عندها ثم ضحك
 فقالت لم تضحك يا رسول الله فقال ناس من امتي يركبون البحر الاخضر في سبيل الله مثلهم مثل
 المملوك على الاسرة فقالت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فضحك
 فقالت له مثل او مم ذلك فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت من الاولين ولست
 من الاخرين قال قال انس فتزوجت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظة فلما قفلت ركب
 دابتها فوقصت فسقطت بها عنها فانث **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد هو المسندي
 ومعاوية بن عمرو الازدي وابو اسحق ابراهيم بن محمد بن الحارث الفراري وقد تقدم الحديث عن قريب
 في باب من يصرع في سبيل الله وفي التوضيح سقط في البخاري هنا بن ابى اسحق وعبد الله الانصاري
 الراوي عن انس زائدة بن قدامة الثقفي به عليه ابو مسعود الدمشقي واجيب بان هذا تحكم بلا دليل
 كيف وقد ثبت سماع ابى اسحق من عبد الله بن عبد الرحمن قوله ابنة ملحان هي ام حرام خالة انس
 ابن مالك قوله قال قال انس اى قال عبد الله بن عبد الرحمن قال انس بن مالك قوله فتزوجت
 اى ابنة ملحان تزوجت عبادة بن الصامت ظاهره انها تزوجته بعد هذه المقالة ووقع
 في رواية اسحق عن انس في اول الجهاد بلفظ وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وظاهر هذا انها كانت حينئذ زوجته ووفق ابن التين بن
 الرويتين بأن يحمل على انها كانت زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك وقيل يحمل قوله في رواية

اسحق وكانت تحت عبادة جلة معترضة اراد الراوى وصفها به خير مقيد بحال من الاحوال وفيد
 تأمل قوله فركبت البحر مع بنت قرظة بالقاف والراء والطاء المجمة المفتوحات واسمها فاخته بالقاف
 وكسر الخاء المججمة وقبح التاء المثناة من فوق وقيل كنود امرأة معاوية بن ابى سفيان كان معاوية
 اخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين وكان معاوية اول من ركب البحر للغزاة في خلافة
 عثمان رضى الله تعالى عنه وقرظة ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف صرح بذلك خليفة بن خياط
 في تاريخه وغيره وقدوهم من قال انها بنت قرظة بن كعب الانصارى وذكر البلاذرى في تاريخه
 ان قرظة بن عبد عمرو مات كافرا ولبنتها رؤية وكذا لاخيه مسلم بن قرظة الذى قتل يوم الجمل
 مع عائشة رضى الله تعالى عنها **ص** **باب** **١٠** جل الرجل امرأته في الغزو دون بعض
 نساءه **ش** **١١** اى هذا باب في ذكر جل الرجل الى آخره اراد ان لما غزا اخذ معه من نساءه
 واحدة ممن ولكن بعد القرعة يبين كما صرح به في حديث الباب **ص** **١٢** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا
 عبد الله بن عمر التميمى حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة من
 وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة كل حدثني طائفة من الحديث قالت كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج افرع من نساءه فأتين بخروج سهمها خرج بها النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمى فخرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بعدما نزل الحجاب **ش** **١٣** قيل لا مطابقة بين هذه الترجمة والحديث لان هذه الترجمة
 لا تصح الا بذكر القرعة فيها قلت ليس كذلك لوجود المطابقة لان الحديث يشمل الترجمة غاية
 ما في الباب انه ما ذكر القرعة اكتفاء بما فيه من ذكرها ولا يلزم ان يذكر في الترجمة جميع ما في الحديث
 وهذا الحديث قطعة من حديث الافك وقدم بتمامه في كتاب الشهادات في باب تعديل النساء بعضهن
 بعضا وقدم الكلام فيه مستوفى **ص** **١٤** **باب** **١٥** غزو النساء وقتالهن مع الرجال **ش** **١٦** اى هذا
 باب في بيان غزو النساء بمعنى خروجهن الى الغزاة مع الرجال **ص** **١٧** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث
 حدثنا عبد العزيز عن انس قال لما كان يوم احد انهم زعم الناس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولقد
 رأيت عائشة بنت ابى بكر وام سليم وانهما لمشمستان ارى خدما سوقهما تنقران القرب وقال
 غيره تنقران القرب على متونهما ثم تفرغان في افواه القوم ثم ترجعان فتملانها ثم يجيئان ففقرغانها
 في افواه القوم **ش** **١٨** قيل بوب البخارى على غزوهن وقتالهن وليس في الحديث
 انهن قاتلن فاما ان يريد ان اعاتهن للغزاة غزو واما ان يريد انهن مائتين للمداواة ولستى الجرحى الا
 وهن يدافعن عن أنفسهن وهو الغالب فاضاف اليهن القتال لذلك قلت كلا الوجهين جيد * ويؤيد
 الوجه الاول مارواه ابو داود في سننه من حديث خشرج بن زياد عن جدته ام اييه انها خرجت
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر الحديث وفيه خرجنا نغزل الشعر ونعين
 في سبيل الله ومضادوا الجرح وتناول السهام ونسقى السويق فقال لهن خيرا حتى اذا فتح الله خيبر
 اسهم لنا كما اسهم للرجال الحديث فهذا فيه وتناول السهام يعنى للغزاة والمناول للغزاة اجزاه مثل
 اجر الغزاة كما للمناول السهم لراعى في غير الغزاة واجز المناول في الغزاة بطريقى الاولى ويؤيد الوجه
 الثانى مارواه مسلم من حديث انس ان ام سليم اتخذت خنجرا يوم حنين فقالت اتخذته ان دنى منى
 احد من المشركين بقرت بطنه فهذه ام سليم اتخذت عدة لقتل المشركين وعزمت على ذلك فصار

حكمها حكم الرجال المقاتلين وذكر بعضهم حديث أبي داود المذكور وغيره مثله ثم قال ولم أر في شيء من ذلك التصريح بانهم قاتلون انتهى قلت النلوذج يعني عن التصريح فيحصل به المطابقة على الوجه الذي ذكرناه ثم قال هذا القائل يحتمل أن يكون غرض البخاري بالترجمة أن بين أنهن لا يقاتلن وأن خرجن في الغزو فالتقدير بقوله وقتالهن مع الرجال أي هل هو سائغ أو إذا خرجن مع الرجال في الغزو ويقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرح ونحو ذلك انتهى قلت لم يكن غرض البخاري هذا الإحتمال البعيد أصلاً ولا هذا التقدير الذي قدره لأنه خلاف ما يقتضيه التركيب فكيف يقول هل هو سائغ بل هو واجب عليها الدفع إذا دنى منها العدو كما في حديث أم سليم فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم أربعة **الاول** أبو معمر بفتح الميم اسمه عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج المقرئ المقعد **الثاني** عبد الوارث بن سعيد **الثالث** عبد العزيز بن صهيب أبو حزة **الرابع** أنس بن مالك ﴿ ذكر لاطائف أسناده ﴾ فيه التحديث في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد وفيه أن رجاله كلهم بصريون ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخاري أيضاً في فضل أبي طلحة وفي المغازي وأخرجه مسلم في المغازي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن أبي معمر به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله وأم سليم هي أم أنس بن مالك قوله لشمرتان من التثنية يقال شمرأزاه إذا رفعه وشمر عن ساقه وشمر في أمره أي خفف وشمر للأمر أي تهاوله قوله خدم سوقهما الخدم بفتح الخاء المججمة وفتح الدال المهملة الخ لاخليل الواحد خدمة وقال ابن قرقول وقد سمي موضعها من الساقين خدمة وجعه خدام بالكسر ويقال سمي الخ لخال خدمة لأنه ربما كان من سبور مركب فيه الذهب والفضة والخدمة في الأصل السير والمخدم موضع الخ لخال من الساق ويقال أصله أن الخدمة سير عليها مثل الحلقة تشد في رسغ البعير ثم تشد إليها سراج فعله فسمى الخ لخال خدمة لذلك وقيل الخدمة مخرج الرجل من السراويل والسوق بالضم جمع ساق قوله تنقزان من النقر بالنون والقاف والزاي وهو الوثب وقال الداودي معناه يسرعان المشي كالهرولة وقال غيره معناه الوثب ونحوه في حديث ابن مسعود أنه كان يصلي الظهر والخطايا تنقر من الرضاء أي تنب يقال تنقر تنقر من باب نصير نصير وقال الجوهري تنقر الظبي في عدوه ينقر تنقرا وتنقرا أي وثب والتثنية التثويب وقال الخطابي أحسب الرواية تزفران بدل تنقزان والزفر جل القرب الثقال قلت مادته زاي وفاء وراء قال الجوهري الزفر مصدر قولك زفرا الحمل يزفره زفرا أي حله وأزفره أيضاً الزفر بالكسر الحمل والجمع أزفارو الزفر أيضاً القربة ومنه قيل للاماء الواقي يحملان القرب زوافر وقيل الزفر البحر الفياض فعلى هذا كانت تملأ أهم القرب حتى تفيض قوله القرب بكسر القاف جمع قربة وفي النلوذج ضبط الشيوخ القرب بنصب الباء وهو مشكل لأن تنقزان لازم وجهه أن يكون النصب بنزع الخافض أي تنقزان بالقرب وأما على رواية تزفران وتنقلان فلا إشكال على ما لا يخفى قيل كان بعض الشيوخ يرفع القرب على الابتداء والخبر محذوف والتقدير القرب على متونها فتكون الجملة الاسمية في موضع الحال بلاواو وقيل وجد في بعض الأصول تنقزان بضم التاء فعلى هذا يستقيم نصب القرب أي تحر كان القرب بشدة عدوها فكانت القرب ترتفع وتخفض مثل الوثب على ظهورهما قوله وقال غيره أي قال البخاري قال غير أبي معمر عن عبد الوارث أنهما تنقلان القرب من المقل باللام دون الزاي وهي رواية جعفر بن مهران عن عبد الوارث أخرجهما الأسعيلي قوله ثم تفرغانه من الإفراغ بالغين

المبيعة بدل فرغ له بالكسر بفرغ فرائدا مثل سمع تماما اى صب و فرغته انا اى صبته فان قلت
 ما وجد قوله ارى خدم سوفهما قلت قال النورى الرؤية للخدم امكن فيها نهي لان يوم احد كان قبل
 امر النساء بالحجاب اولانه لم يتصد النظر الى بعض الساق فهو محمول على ان تلك النظرة وقعت
 فجأة بغير قصد اليها قيل قد تمسك بظاهره من يرى ان تلك المواضع ليست بعورة من المرأة وليس
 بصحيح فوائده اختلف في المرأة هل يسميها قال الاوزاعي يسمي للنساء لانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اسمهن اهن بخير واخذ المسلمون بذلك وبه قال ابن حبيب وقال الثوري والكوفيون واليث
 والشافعي لا يسمي اهن ولكن يرضخ اهن محجبين بقول ابن عباس في صحيح مسلم المبيعة كن النساء يجدين
 من الغنية ولم يضرب لهن بسمه و ذكر الترمذي ان بعض اهل العلم قال يسمي للذمي اذا شهد القتال مع
 المسلمين وروى عن الزهري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمهم لقوم من اليهود قاتلوا معه
 قال ابن المنذروهو قول الزهري والاوزاعي واسحق والمجنون المطبق لا يسمي له كالصبي وقيل يسمي
 له والظاهر انه لا يسمي له كالفلوج اليابس و اختلفوا في الاعمي والمقعد واقطع اليدين لاختلافهم هل
 يتمكن لهم نوع من انواع القتال كادارة الرأى ان كانوا من اهله وكقتال المقعد راكبا والاعمى يناول النبل ونحو
 ذلك ويكثر من السواد فمن رأى مثل ذلك اثرا في استحقاق الغنيمة اسمهم لهم و اما الذي يخرج وبه مرض
 فعند المالكية فيه خلاف هل يسمي له ام لا فان مرض بعد الادراب فقيه خلاف الاكثر يسمي له
 ولم يختلفوا ان من مرض بعد القتال يسمي له وان كان مرضه بعد حوز الغنيمة و اختلف في الناجر
 والاجير على ثلاثة اقوال قيل يسمي لهما اذا شهد القتال مع الناس قاتلا او لم يقاتلا وقيل لا يسمي لهما
 مطلقا وقيل ان قاتلا يسمي لهما والا فلا وعن مالك لا يسمي للاجير والناجر الا ان يقاتلا وهو قول ابي
 حنيفة واصحابه وعن مالك يسمي لكل حر قاتل وهو قول احمد وقال الحسن بن حنبل يسمي للاجير وروى
 مثل ذلك عن ابن سيرين والحسن في الناجر والاجير يسمي لهما اذا حضر القتال قاتلا او لا وقال الاوزاعي
 واسحق لا يسمي للعبد ولللاجير المستأجر على خدمة القوم ص باب حل النساء القرب
 الى الناس في الغزو ش اى هذا باب في بيان مشروعية حل النساء الى آخره ص
 حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب قال ثعلبة بن ابي مالك ان عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه قسم مروطا بين نساء من نساء المدينة فبقى مرط جيد فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط
 هذا ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التي عندك يريدون ام كانوا يمت على رضى الله تعالى عنهما
 فقال عمر رضى الله تعالى عنه ام سليط احق وام سليط من نساء الانصار عن يابغ رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال عمر فانها كانت تفرلنا القرب يوم احد ش مطابقتها للترجمة في قوله فانها
 كانت تفرلنا القرب اى تحمل اليهم يوم احد وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبد الله
 هو ابن المبارك وبونس هو ابن يزيد الابل و ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وثعلبة بن ابي مالك قال
 الذهبي ثعلبة بن ابي مالك ابو يحيى القرظي امام بنى قريظة ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وله رؤية وطال عمره روى عنه ابنه ابو مالك وصفوان بن سليم له حديثان مرسلان وقال ابن
 سعد قدم ابو مالك من اليمن وهو على دين اليهودية فتزوج امرأة من بنى قريظة فنسب اليهم
 وهو من كندة فاسم و ثعلبة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن جماعة من الصحابة
 وروى عنه جماعة منهم الزهري وقال ابو عمر اسم ابي مالك عبد الله والاثر المذكور من افراد

واخرجه ايضا في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن الزهري قوله مروط جامع مرط
 وهو كساء من صوف او خز يؤثر به قوله يريدون ام كلثوم بضم الكاف والثاء الثلاثة هي بنت فاطمة بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولدت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطبها عمر الى
 على رضى الله تعالى عنهم فقال انا ابعتها اليك فان رضى عنها فقد زوجتكها فبعثها اليه يرد وقال لها
 قولي له هذا البرد الذي قلت لك فقالت ذلك لعمر رضى الله تعالى عنه فقال لها قد رضى
 رضى الله تعالى عنك ووضع يده على ساقها فقالت اتفعل هذا لولا انك امير المؤمنين لكسرت انفك
 ثم جاءت اباهما فقالت بعثتني الى شيخ سوء واخبرته فقال لها يا بنية انه زوجك قوله ام سليط بفتح
 السين المهملة وكسر اللام قال ابو عمر في الاستيعاب ام سليط امرأة من المبايعات حضرت مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وقال غيره ولا يعرف اسمها وليس في الصحايات من يشار كها في هذه
 الكنية قلت ذكرها ابن سعد في طبقات النساء وقال هي ام قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بني
 مازن تزوجها ابو سليط ابن ابي حارثة عمرو بن قيس من بني عدى بن النجار فولدت له سليطا وفاطمة
 فلذلك كان يقال لها ام سليط وذكر انها شهدت خيبر وحنين او غفل عن ذكر شهودها خير قوله تفر لنا
 القرب بفتح اوله وسكون الزاي وكسر الفاء اي تحمل لنا القرب جمع قربة الماء وقدمر عن قريب ماجاء
 من هذه المادة وفيه ان الاولى بر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اتباعه اهل السابقة اليه
 والمصرة له والمعونة بالمال والنفس الا ترى ان عمر رضى الله تعالى عنه جعل ام سليط احق بالقسمة لها
 من المروط من حفيدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لتقدم ام سليط بالاسلام والنصرة والتأييد
 وكذلك يجب ان لا يستحق الخلافة بعده ببنوة ولا قرابة وانما يستحق بما ذكر الله بالسابقة والانفاق
 والمقاتلة وفيه الاشارة بالرأى على الامام وانما ذلك للوزير والكتاب واهل النصيحة والبطانة له وليس
 ذلك لغيرهم الا ان يكون من اهل العلم والبروز في الامامة فله الاشارة على الامام وغيره
 ص قال ابو عبد الله تفر تخطيط ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني قال ان معنى تفر
 القرب اي تخطيطها ورد عليه بأن ذلك لا يعرف في اللغة وهذا وقع في رواية المستمل وحده قلت
 وقال ابو صالح كاتب الليث تفر تخرزوي يمكن ان يكون هذا مستند البخاري في تفسيره ص
 باب * مداواة النساء الجرحى في الغزو ش اي هذا باب في بيان ماجاء من مداواة النساء
 الجرحى من الرجال وغيرهم والجرحى جمع جريح ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا بشر
 ابن الفضل حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نسقى
 ونداوى الجرحى ونزد القتلى الى المدينة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قدموا
 فيما مضى فعلى بن عبد الله المسندي مرمرارا وبشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل مرفى في العلم وخالد
 ابن ذكوان مرفى في الصوم والربيع بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف المكسورة بنت
 معوذ بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الواو المشددة ثم الذال المعجمة الانصارية من المبايعات وابوها
 معوذ بن عفراله صحبة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن مسدد في الطب عن قتيبة واخرجه
 النسائي في السير عن عمرو بن علي قوله نسقى اي اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 ونداوى الجرحى فيه مباشرة المرأة غير ذي محرم منها في المداواة وماشا كلها من الطاف المرفى ونقل
 الموقى فان قلت كيف ساغ ذلك قلت جاز ذلك للاحتجالات منهم لان موضع الجرح لا يلتذ به بل تقشعر منه

الجلود وتها به الانتفس ولمسه عذاب للامس والملوس واما غيرهن فيعالجن بغير مباشرة منهن لهن فبضعن
الدواء ويضعه غيرهن على الجرح وقد يمكن ان يضعنه من غير مس شيء من جسده ويبدل على ذلك
اتفاقهم ان المرأة اذا ماتت ولم توجد امرأة تغسلها ان الرجل لا يباشر غسلها بالمس بل يغسلها من وراء
حائل في قول الحسن البصري والفخعي والزهرى وقناة واسحق وعند سعيد بن المسيب ومالك
والكوفيين واحد يتيم بالصعيد وهو اصح الاوجه عند الشافعية وقال الاوزاعي تدفن كاهن ولا يتيم
وقيل الفرق بين حال المداواة وتغسيل الميت ان الغسل عبادة والدواء ضرورة والضرورات تبيح
المحظورات والله اعلم **ص** باب **ص** مرد النساء الجرحى والقتلى **ش** اى هذا باب في
بيان ما جاء من رد النساء الجرحى والقتلى كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى الى المدينة
بعد قوله القتلى وقال ابن التين كانوا يوم احد يجمعون الرجلين والثلاثة من الشهداء على دابة وتردهن
النساء الى موضع قبورهن **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان
عن الربيع بنت معوذ قالت كنا نغزو ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنسقى القوم ونخدمهم ونرد الجرحى
والقتلى الى المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة هذا طريق آخر من حديث الربيع وهو
طريق اوفى بالمقصود وفي رواية الاسمعيلى من طريق آخر عن خالد بن ذكوان زيادة وهى قوله
ولا نقاتل **ص** **باب** **ص** نزع السهم من البدن **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية نزع السهم
من بدن المصاب قيل انما ترجم بهذا لثلاث خيل ان الشهيد لا ينزع عنه السهم بل يبقى فيه كما امر بدفعه بدائه
حتى يموت كذلك فيمن بهذه الترجمة ان هذا مشروع انتهى وفيه نظر لان حديث الباب يتعلق بمن
اصابه ذلك وهو في الحياة بعد واحسن من ذلك ما قاله المهلب ان فيه جواز نزع السهم من البدن
وان كان في غيبة الموت وليس ذلك من الاقاء الى التهلكة اذا كان يرجو الانتفاع بذلك قال ومثله البط
والسكى وغير ذلك من الامور التى يتداوى بها **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن
بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال رعى ابو عامر في ركبت فانهيت
اليه قال انزع هذا السهم فزعمته فترا منه الماء فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم
اغفر لعبيد ابي عامر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو اسامة جاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة
ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري وبريد هذا يروى عن جده ابي بردة بضم الباء الموحدة
وسكون الراء وهو يروى عن ابيد ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه
البخارى مقطعا في الجهاد وفي المغازى وفي الدعوات عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم
في الفضائل عن عبد الله بن براد و ابي كريب واخرجه النسائي في السير عن موسى بن عبد الرحمن المسروقي
قوله رعى ابو عامر واسمه عبيد بضم العين ابن وهب وقيل ابن سليم بضم السين الممثلة الاشعري عم ابي موسى
الاشعري كان من كبار الصحابة قتل يوم او طاس فلما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رعى يدعوله قوله
فترا بائز اى ظهر وارفع وجرى ولم يقطع وقال ابن التين الزوال ثوبان معناه خرج الماء وقال صاحب
العين نزا ينزو نزوا ونزوا ونزوا اذا وثب قوله اللهم اغفر لعبيد انما دعاه صلى الله عليه وسلم لانه
علم انه ميت من ذلك **ص** **باب** **ص** الحراسة في الغزو وفي سبيل الله **ش** اى هذا باب في بيان فضل
الحراسة في سبيل الله والحراسة بكسر الحاء الحفظ **ص** حدثنا اسمعيل بن خليل اخبرنا علي بن مسهر
اخبرنا يحيى بن سعيد اخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم سهر فلما قدم المدينة قال ليت رجلا من اصحابي صالحا يحرسني الليلة اذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا فقال انا سعد بن ابى وقاص جئت لاحرسك وتام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ مطابقتها للرجعة تؤخذ من قوله يحرسنى الالية الى آخره الحديث واسمعيلى بن خليل ابو عبد الله الخزاز الكوفي وعلى بن مسهر بضم الميم على صيغة اسم الفاعل من الاسهار قد مر في مباشرة الحائض ويحيى بن سعيد الانصارى وعبد الله بن عامر بن ربيعة بن حجر بن سلامان القرشى العنزي ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو عمر قتل سنة ست من الهجرة وحفظ عنه وهو صغير وتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن اربع سنين او خمس سنين وابوه عامر بن ربيعة من كبار الصحابة وتوفي عبد الله بن عامر سنة خمس وثمانين وقال ابو عمر عبد الله بن عامر بن ربيعة هو الاصغر وعبد الله بن عامر بن ربيعة العدو هو الاكبر صاحب هو وابوه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وآخر في الصحابة عبد الله بن عامر بن كريز العبشمي القرشى ابن خال عثمان بن عفان وفي التابعين عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة الدمشقي ابو عمر ان اليحصبي ولى قضاء دمشق بعد ابى ادريس الخولاني والحديث اخرجه البخارى ايضا في التمنى عن خالد بن مخلد واخرجه مسلم في فضائل سعد بن ابى وقاص عن القعنبي وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن محمد بن المثنى واخرجه الترمذى في المناقب عن قتيبة به واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن يحيى وفي السير عن قتيبة به قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهر لم يبين فيه ان سهره في اى زمان كان وظاهر الكلام يقتضى ان يكون سهره قبل قدومه المدينة على ما لا يخفى ولكن ليس الامر كذلك بل انما كان سهره بعدم مقدمه المدينة يدل عليه ما رواه مسلم حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث وحدثنا محمد بن ربح اخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عائشة قالت سهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسنى الليلة قالت فينا نحن كذلك اذ سمعنا خشخشة سلاح فقال من هذا قال سعد بن ابى وقاص فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسى خوف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جئت احرسه فدعاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نام وله في رواية ارق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة فقال ليت رجلا صالحا الحديث ولم يذكر فيه مقدمه المدينة ففي حديث مسلم التصريح بان سهره وقوله ليت رجلا الى آخره كانا مقدمه المدينة وهو ظاهر لا يخفى ومتن حديث البخارى ينزل على هذا لان الحديث واحد والمخرج متحد ووقع في متن حديث البخارى تقديم وتأخير فالاصل سمعت عائشة تقول لما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة سهر ليلة وقال ليت رجلا الى آخره وتؤكد رواية النسائي من طريق ابى اسحق الفزارى عن يحيى بن سعيد بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما قدم المدينة سهر من الليل واعلم انه ليس المراد بقدومه المدينة اول قدومه اليها من الهجرة لان عائشة اذ ذاك لم تكن عنده ولا كان سعد ايضا ممن سبق فان قلت الترجة الحراسة في الغزو في سبيل الله فعلى ما ذكر لم تقع الحراسة في الغزو في سبيل الله قلت لم يزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سبيل الله سواء كان في السفر او الحضر ولم يزل حاله في الغزو وكذلك فان قلت قال الله تعالى والله يعصمك من الناس فالحاجة الى الحراسة قلت كان ذلك قبل نزول الآية او المراد العصمة من فتنه الناس واختلافهم وقال القرطبي ليس في الآية ما ينافي الحراسة كما ان اعلام الله بنصر دينه واظهاره ما يمنع الامر بالقتال واعداد العدد وفي الحديث الاخذ بالحدود والاحتراس من العدو وفيه ان على الناس ان يحرسوا

سلطانهم خشية القتل وفيه التناء على من تبرع بالخير وتسميته صالحا وفيه ان التوكل لا ينافي في تعامل
 الاسباب لان التوكل على القلب وهي عمل البدن والله اعلم حدثنا يحيى بن يوسف اخبرنا
 ابو بكر عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعس عبد
 الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة ان اعطى رضى وان لم يعط لم يرض لم يرفع اسرائيل ومحمد بن
 جحادة عن ابي حصين وزادنا عمرو اخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة ان اعطى رضى وان
 لم يعط سخط تعس وانتكس واذا انتكس فلا تنتقش طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله اشعث رأسه مغبرة
 قدماء ان كان في الحراسة كان في الحراسة وان كان في الساقية كان في الساقية ان استأذن يؤذن له وان شفع
 لم يشفع شئ مطابقتها للترجمة في قوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة يؤذ كر رجاله
 وهم عشرة انفس الاول يحيى بن يوسف بن ابي كريمة ابو يوسف الثاني ابو بكر بن عياش بفتح العين
 المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن سالم الحنط بالنون المقبرى وقد اختلف في اسمه
 اختلافا كثيرا والصحيح ان اسمه كنيته الثالث ابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين واسمه عثمان بن
 حاصم الاسدي الرابع ابو صالح ذكر ان السمان الزيات الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه السادس
 اسرائيل بن يوسف بن ابي اسحق السبيعي السابع محمد بن جحادة بضم الجيم وتخفيف الحاء المهملة الاودى
 ويقال الاياحى الثامن عمر وبفتح العين ابن مرزوق الباهلي بالباء الموحدة التاسع عبد الرحمن بن
 عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر العاشر ابو عبد الله بن دينار ذكر لطائف اسناده فيه التحديث
 بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثمانية مواضع وفيه
 ان شيخه يحيى بن يوسف الزمى نسبة الى زم بفتح الزاى وتشديد الميم وهي بليدة بخراسان على نهر بلخ
 وسكن بغداد وهو من افراده وابو بكر بن عياش وابو حصين واسرائيل ومحمد بن جحادة كوفيون
 وابو صالح وعبد الرحمن مديان وعمرو بن مرزوق بصرى وهو من افراده وفيه تابعيان عبد الله بن
 دينار وابو صالح وفيه رواية الابن عن ابيه وهو عبد الرحمن يروى عن ابيه عبد الله ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن يحيى بن يوسف ايضا واخرجه
 ابن ماجه في الزهد عن يعقوب بن حديد كاسب ذكر معناه قوله تعس بفتح التاء المشاة من فوق
 وكسر العين المهملة بعدها سين مهملة قال ابن النين التعس الكب اى عثر فسقط لوجهه قال وذكره بعض
 اهل اللغة بفتح العين وقال ابن الانبارى التعس الشر قال الله عز وجل فتعسا لهم وذكر ابن التبانى عن قطرب
 تعس وتعس شقى وعن علي بن حزمة بالكسر والفتح هلك وفي البارع تعسه الله واتعسه بمعنى نكسه وفي
 التهذيب قال شمر لا عرف تعسه الله ولكن يقال تعس بنفسه واتعسه الله وقيل تعس اذا اخطأ اجتهد ان خاصم
 وبغية ان طلب وقيل التعس ان يخر على وجهه والنكس ان يخر على رأسه وقال الليث التعس ان لا يتعش
 من عثرته وان ينكس في سفال وذكر الزجاج ان التعس في اللغة الانحطاط وفي المحكم هو السقوط على
 اى وجه كان وقيل هو البعد قوله عبد الدينار مجاز عن حرصه عليه وتحمل الذلة لاجله اى طلب
 ذلك قد استعبدته وصار عمله كله في طلبها كالعباد لهما قوله والقطيفة بفتح القاف وكسر الطاء دثار
 مخمل والجمع قطائف وقطف قوله والخميصة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود مربع له علمان
 قوله ان اعطى على صيغة المجهول قال ابن بطال اى ان اعطى ماله عمل رضى عن خالقه وان لم يعط

لم يرض يتسخط بما قدر له فصيح بهذا انه عبر في طلب هذين فوجب الدعاء عليه بالتعس لانه اوقف عمله على متاع الدنيا الفاني وترك النعيم الباقي قوله لم يرفع اسراييل اي لم يرفع الحديث اسراييل بن يونس عن ابي حصين بل وقفه عليه وكذا محمد بن جحادة قوله وزادنا عمرو وهو عمرو بن مرزوق احد مشايخ البخاري ويروي وزاد لنا والذي زادله هو قوله وانتكس الى آخره وروي ابو نعيم الاصبهاني حديث عمرو هذا عن حبيب بن الحسن عن يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق انبا عبد الرحمن بن عبد الله فذكره قوله وانتكس بالسين المهملة اي عاوده المرض كما بدأه وقال الطبري اي انقلب على رأسه وهو دعاء بالخيلة لان من انتكس فقد خاب وخسر وقال صاحب المطالع ذكره بالسين المعجمة وفسره بالرجوع وجعله دعاء له لا عليه والاول وجه قوله واذا شيك بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف بعدها كاف اي اذا اصابته شوكة لا قدر على اخراجها بالنقاش وهو معنى قوله فلان انتقش بالقاف والشين المعجمة يقال نقشت الشوكة اذا اخرجتها بالنقاش ويقال انتقش الرجل اذا سل الشوكة من قدمه وذكر ابن قتيبة ان بعضهم رواه بالعين المهملة بدل القاف ومعناه صحيح لكن مع ذكر الشوكة تقوى رواية القاف ووقع في رواية الاصيلي عن ابي زيد المروزي واذا شئت بقاء مشاة من فوق بدل الكاف وهو خطأ فاحش وانما خص نقاش الشوك بالذكر لان الانقاش اسهل ما يتصور في المعاونة لمن اصابه مكروه فاذا نفي ذلك الاهون فيكون ما فوق ذلك منقيا بالطريق الاولى قوله طوبى لعبد طوبى على وزن فعلى من الطيب فلما ضمت الطاء انقلبت الياء واوا وطوبى اسم الجنة وقيل هي شجرة فيها يقال طوبى لك وطوباك بالاضافة قوله اخذ اسم فاعل من الاخذ مجرور لانه صفة عبدو العنان بكسر العين لجام الفرس قوله اشعث صفة لعبد بفتح الثاء لان جره بالفتحة لانه غير منصرف وقوله رأسه مرفوع لانه فاعل ويجوز في اشعث الرفع قاله الكرماني ولم يبين وجهه وقال بعضهم ويجوز في اشعث الرفع على انه صفة الرأس اي رأسه اشعث قلت هذا الذي ذكره لا يصح عند المعربين والرأس فاعل شعث وكيف يكون صفة والموصوف لا يتقدم على الصفة والتقدير الذي قدره يؤدى الى الغاء قوله رأسه بعد قوله اشعث وقال الطبري اشعث رأسه مغبرة قدماه حالان من قوله لعبد لانه موصوف قوله ان كان في الحراسة اي في حراسة العدو خوفا من ان يهجم العدو عليهم وذلك يكون في مقدمة الجيش والساقة مؤخرة الجيش والمعنى اتمامه لما امر واقامته حيث اقيم لا يفقد من مكانه بحال وانما ذكر الحراسة والساقة لانهما اشد مشقة واكثر آفة الاول عند دخولهم دار الحرب والاخر عند خروجهم منها فان قلت ما وجه اتحاد الشرط والجزاء قلت وجه ذلك انه يدل على فحامة الجزاء وكما له نحو من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله اي من كان في الساقة فهو في امر عظيم او المراد منه لازمه نحو فعلية ان يأتي بلوازمه ويكون مشتغلا بخويصة عمله او قلة ثوابه قوله اذا استأذن لم يؤذن له اشارة الى عدم التفاته الى الدنيا واربابها بحيث يفنى بكيته في نفسه لا يبتغي مالا ولا جاها عند الناس بل يكون عند الله وجها ولم يقبل الناس شفاعته وعند الله يكون شفيعا مشفعا قوله لم يشفع بفتح المشددة اي لم يقبل شفاعته **ح** قال ابو عبد الله لم يرفع اسراييل ومحمد بن جحادة عن ابي حصين ش **ح** ابو عبد الله هو البخاري نفسه اي لم يرفع الحديث المذكور اسراييل بن يونس ومحمد بن جحادة عن ابي حصين عثمان بن عاصم بل وقفاه عليه وقد ذكرناه **ح** وقال تعسا كأنه يقول فاتعسهم الله ش **ح** هكذا وقع في رواية المستملى وجرت عادة البخاري في شرح اللفظة التي توافق ما في

القرآن تفسيرها وهكذا فسر اهل التفسير قوله تعالى (فتعسا لهم) كأنه يقول فاتعسا لهم الله وقبر
الكلام فيه مستوفي **ص** طوبى فعلى من كل شئ طيب وهى ياء حوات الى الواو وهى من
يليب ش **ص** هذا ايضا من كلام البخارى فسر طوبى بهذا وقد ذكرنا الكلام فيه **ص**
باب فضل الخدمة فى الغزو **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان فضل الخدمة للغزى فى الغزوة
سواء كانت من صغير لكبير او من كبير لصغير او لمن يساويه وفى هذا الباب ثلاثة احاديث كلها عن
انس فى الاول خدمة الكبير للصغير وفى الثانى خدمة الصغير للكبير وفى الثالث توجد الخدمة لمن
يساويه على ما ذكره **ص** حدثنا محمد بن عرعة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت
البنانى عن انس بن مالك قال صحبت جرير بن عبد الله فكان يخدمنى وهو اكبر من انس قال جرير
انى رأيت الانصار يصنعون شيئا لا اجد احدا منهم الا اكرمه **ش** **ص** قيل هذا الحديث ليس
فى محله وانما محله المناقب وحاصله فى المطابقة قلت هذا الحديث رواه مسلم من حديث محمد بن
عرعة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت البنانى عن انس بن مالك قال خرجت مع جرير
ابن عبد الله فى سفر وكان يخدمنى فقلت له لا تفعل فقال انى رأيت الانصار تصنع بر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم شيئا آلت ان لا اصحب احدا منهم الا خدمته وفى آخره وكان جريرا اكبر من انس
وقال ابن بشار ان من انس انتهى فهذا يدل على ان معنى قوله صحبت جرير بن عبد الله يعنى فى
السفر وهو اعلم من ان يكون سفر الغزو او غيره فهذا يقع الحديث فى باب فضل المطابقة قولوه وهو
اكبر من انس فيه التفات او تجريد وكان مقتضى الظاهر ان يقول وهو اكبر منى قولاه يصنعون شيئا
اى من خدمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما ينبغي ومن تعظيم اياه غاية ما يكون قوله منهم
اى من الانصار وقوله فى رواية مسلم آلت اى حلفت وفيه فضل الانصار وفضل جرير وتواضعه
ومحبته للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا محمد بن
جعفر عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب بن حنطب انه سمع انس بن مالك يقول خرجت مع رسول
صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اخذته فلما قدم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم راجعوا وبدا له احد قال
هذا جبل يحبنا ونحبه وأشار يده الى المدينة وقال اللهم انى احرم ما بين لابتيها كن خير ابراهيم عليه
الصلاة والسلام مكة اللهم بارك لنا فى صاعنا ومدنا **ش** **ص** مطابقة لدرجة فى قوله خرجت مع رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اخذته وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى
العامرى الاويسى المدينى وهو من افراد محمد بن جعفر بن ابي كثير الانصارى المدينى وعمرو بن
ابى عمرو مولى المطلب بن حنطب بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الطاء المهملة وقدم فى باب
الحرص على كتابة الحديث والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة
والسلام عن القعنبى وفى الغزى عن عبد الله بن يوسف وفى الاعتصام عن اسماعيل بن ابي اويس
واخرجه مسلم فى المناسك عن قتيبة ويحيى بن ايوب وعلى بن حجر وعن قتيبة بن سعيد وسعيد بن
صور كلاهما عن يعقوب بن عبد الرحمن واخرجه الترمذى فى المناقب عن الانصارى وهو اسحق
ابن موسى عن معن بن عيسى وعن قتيبة كلاهما عن مالك ببعضه طلع له احد قولاه الى خيبر اى الى
غزوة خيبر وكانت سنة ست وقيل سنة سبع قولاه اخذته جلة وقعت حالا قولاه راجعا حال
من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قولاه وبدا له اى ظهر له جبل احد قولاه يحبنا يمكن حله على

الحقيقة بأن يخلق الله فيه المحبة والله على كل شيء قدير * وقال الخطابي الحب والبغض لا يجوزان على الجبل نفسه وانما هو كناية عن اهل الجبل وهم سكان المدينة يريد به الشاء على الانصار والاخيار عن حبهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحبهم اياهم وهو نحو واسأل القرية قوا له لا يبتها اى لا يبتى المدينة وهى تشبه لابة بالباء الموحدة الخفيفة وهى الحرة والمدينة بين الحرتين والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى الارض ذات الحجارة السود ويجمع على حرو حرار وحرار وحررين واحرين وهو من الجموع النادرة واللابة تجتمع على لوب ولايات ما بين الثلاث الى العشر فاذا كثرت جمعت على اللاب واللوب وقدم الكلام فيه فى كتاب الحج فى باب لا يبتى المدينة قوا له كنحرىم ابراهيم عليه الصلاة والسلام التشبيه فى نفس الحرمة لافى وجوب الجزاء ونحوه قوله اللهم بارك لنا فى صاعنا ومدنا اى بارك لنا فى الطعام الذى يكال بالصيغان والامداد ودعاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبركة فى اقواتهم ومر الكلام فيه ايضا فى باب مجرد عن الترجة فى آخر كتاب الحج * وفيه جواز خدمة الصغير للكبير لشرف فى نفسه او فى قومه او لعلمه او لصلاحه ونحو ذلك ص حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع عن اسمعيل بن زكريا حدثنا عاصم عن مورك العجلي عن انس رضى الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكثرنا ظلا الذى يستظل بكساءه واما الذين صاموا فلم يعملوا شيئا واما الذين افطروا فبعثوا الركاب وامتحنوا وعالجوا فقال الذى صلى الله تعالى عليه وسلم ذهب المفطرون اليوم بالاجر شى ص قيل هذا الحديث من الاحاديث التى اوردها فى غير مظانها لكونه لم يذكره فى الصيام واقتصر على ايراده هنا قلت يمكن ان يقال ان له بعض مظنة هنا وهوان قوله فبعثوا الركاب وامتحنوا وعالجوا عبارة عن الخدمة لان معنى قوله بعثوا الركاب اى الى الماء للسقى والركاب بالكسر الابل التى يسار عليها ومعنى قوله وامتحنوا اى خدموا لان الامتحان الخدمة والابتدال ومعنى قوله وعالجوا اى تناولوا الطبخ والسقى وكل هذا عبارة عن الخدمة وهى اعم من ان يخدموا انفسهم او يخدموا غيرهم او يخدموا انفسهم وغيرهم بل هم خدموا الصائمين لانهم سقوا على ما يحى من رواية مسلم وكان ذلك فى السفر لان رواية مسلم عن مورك عن انس قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى السفر الحديث فحينئذ يطابق الحديث الترجة من هذا الوجه وسليمان بن داود ابو الربيع العتيكى الزهرانى البصرى واسمعيل بن زكريا ابو زياد الخلقفى الكوفى وعاصم هو ابن سليمان الاحول ومورك بكسر الراء المشددة وبالقاف العجلي وهما تابعيان فى نسق وقال بعضهم والاسناد كله بصريون قلت ليس كذلك واسمعيل ومورك كوفيان والحديث اخرجه مسلم فى الصوم عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى كريب واخرجه النسائى فيه عن اسحق ابن ابراهيم قوله اكثرنا ظلا من يستظل بكساءه يريد لم يكن لهم اخبية وذلك لما كانوا عليه من القلة وفى رواية مسلم فنزلنا منزلا فى يوم حارا اكثرنا ظلا صاحب الكساء فنا من يتقى الشمس بيده واما الذين صاموا فلم يعملوا شيئا يعنى لعجزهم وفى رواية مسلم فسقط الصومون قوله واما الذين افطروا الى قوله وعالجوا قد ذكرناه الا آن وفى رواية مسلم وقام المفطرون فضربوا الالبنة وسقوا الركاب قوله ذهب المفطرون بالاجراى بالاجر الاكل الوافر لان تقع صوم الصائمين قاصر على انفسهم وليس المراد نقص اجرهم بل المراد ان المفطرين حصل لهم اجر عملهم ومثل اجر الصوم لتعاطيهم اشغالهم واشغال الصوم * قيل فيه ان اجر الخدمة فى الغزو اعظم من اجر الصيام * وفيه ان التعاون فى الجهاد وفى خدمة المجاهدين فى حل وارتحال واجب على جميع

المجاهدين وفيه جواز خدمة الرجل لمن يساويه لان الخدمة اعم كاذكرنا **ص** باب
 فضل من حل متاع صاحبه في السفر **ش** اى هذا باب في بيان فضل الى آخره والمتاع
 في اللغة كل ما انتفع به **ص** حدثني اسحق بن نصر اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن همام
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامي عليه صدقة كل يوم يعين الرجل
 في دابته يحمله عليها او يرفع عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة وكل خطوة يمشيها الى الصلاة
 صدقة و دل الطريق صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يعين الرجل في دابته
 الى قوله والكلمة الطيبة فان قلت ليس فيه ذكر السفر قلت اطلاق هذا الكلام يتناول حالة
 السفر بالطريق الاولى **ص** واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري كان
 ينزل بالمدينة باب بنى سعد البخاري تارة يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة يقول اسحق
 ابن نصر فينسبه الى جده وعبدالرزاق ابن همام بن نافع الصنعاني البجلي ومعمر بفتح الميم ابن راشد
 وهمام هو ابن منبه الانباري الصنعاني وقد مر في الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس بهذا
 الاسناد بعض هذا الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل سلامي
 من الاس عليه صدقة وفيه زيادة على حديث الباب وهي قوله كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل
 بين اثنين صدقة قوله كل سلامي بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم وبالألف عظام
 الاصابع وقد مر الكلام فيه في الباب المذكور قوله كل يوم نصب على الظرفية قوله ويعين
 مبتدأ على تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي يعنى وان تعين وان مصدرية تقديره واعانتك الرجل
 وقوله صدقة خبره قوله يحمله عليها اى يساعده في الركوب وفي الحمل على الدابة قوله وكل
 خطوة الخطوة بفتح الخاء المرة الواحدة وبالضم ما بين القدمين وقال ابن التين وضبط في البخاري
 بالضم قوله ودل الطريق بفتح الدال وتشديد اللام بمعنى الدلالة لمن يحتاج اليه **ص**
باب فضل رباط يوم في سبيل الله **ش** اى هذا باب في بيان فضل رباط يوم الرباط
 بكسر الراء وبالباء الموحدة الخفيفة ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين
 منهم قلت الرباط هي المراقبة وهي ملازمة ثغر العدو وقال ابن قتيبة اصل الرباط والمراقبة ان يربط
 هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم في الثغر كل بعدا لصاحبه وقال ابن التين بشرط ان يكون غير الوطن قاله
 ابن حبيب عن مالك وفيه نظر لانه قديكون وطنه وينوى بالاقامة فيه دفع العدو ويقال الرباط
 المراقبة في محور العدو وحفظ ثغور الاسلام وصيانتها عن دخول الاعداء الى حوزة بلاد المسلمين
ص وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اصبروا الى آخر الآية **ش** وقوله مجرور
 عطفا على قوله فضل رباط وتام الآية (وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال زيد بن اسلم
 اصبروا على الجهاد وصابروا العدو وربطوا الخيل على العدو وعن الحسن وقاتلة اصبروا
 على طاعة الله وصابروا اعداء الله وربطوا في سبيل الله وعن الحسن ايضا اصبروا على المصائب
 وصابروا على الصلوات الخمس وقال محمد بن كعب اصبروا على دينكم وصابروا الوعدى الذي وعدتكم
 عليه وربطوا عدوى وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم واتقوني فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون
 غدا اذا لقيتموني* وفي تفسير ابن كثير قال الحسن البصري امر وان يصبروا على دينهم الذي
 ارتضاه الله لهم وهو الاسلام ولا يدعوه لسراء ولا لضراء ولا لشدة ولا لرخاء حتى يموتوا مسلمين

وان يصبروا الاعداء الذين يملون دينهم وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن احمد اخبرنا موسى
ابن اسحق اخبرنا ابو جحيفة على بن يزيد الكوفي اخبرنا ابن ابي كريمة عن محمد بن يزيد عن ابي سلمة
ابن عبد الرحمن قال اقبل ابو هريرة يوما فقال اتدري يا ابن اخي اتدري فيما اتزلت هذه الآية يا ايها
الذي امنوا اصبروا وصابروا الآية قلت لا قال اما انه لم يكن في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
غزو يرابطون فيه ولكنها تزلت في قوم يعمرن المساجد ويصلون الصلاة في مواقيتها ثم
يندكرون الله فيها فعليهم اتزلت *اصبروا* اي على الصلوات الخمس *وصابروا* انفسكم وهو اكم
ورابطوا في مساجدكم *واتقوا الله فيما علمكم* لعلمكم تفلكون * وهكذا روى الحاكم ايضا في مستدركه
ص حدثنا عبد الله بن منير سمع ابا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابي
حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
رابط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا
وما عليها والروحة روحها العبد في سبيل الله والغدوة خير من الدنيا وما عليها ش مطابقتها
للترجة ظاهرة وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون ابو عبد الرحمن المروزي وهو من افراده وابو
النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه هاشم بن القاسم التميمي ويقال الليثي الكنتاني خراساني
سكن بغداد ومات بها يوم الاربعاء غرة ذي القعدة سنة سبع ومائتين وابو حازم الاعرج سلمة بن دينار
وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه الترمذي فيه عن ابي بكر بن ابي
النضر عن ابي النضر قوله سمع ابا النضر التقدير انه سمع ابا النضر قوله رابط يوم قدم تفسير
الرابط عن قريب قوله وما عليها اي على الدنيا وفائدة العدول عن قوله وما فيها هو ان معنى
الاستعلاء اعم من الظرفية واغوى فقصدته زيادة المبالغة قوله وموضع سوط احدكم الى قوله
عليها لان الدنيا فانية وكل شيء في الجنة باق وان صغر في التمثيل لنا وليس فيه صغير فهو ادوم
وابقى من الدنيا الفانية المقطعة فكان الدائم الباقي خيرا من المنقطع قوله والروحة الى آخره وتفسير
الغدوة والروحة مر في اوائل كتاب الجهاد في باب الغدوة والروحة لانه اخرج هناك عن سهل بن
سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الروحة والغدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما فيها
فان قلت روى احمد والترمذي وابن ماجه من حديث عثمان رضي الله تعالى عنه رابط يوم في سبيل الله
خير من الف يوم فيما سواه من المنازل قلت لا تعارض لانه باختلاف العاملين او باختلاف العمل بالنسبة
الى الكثرة والقلة ص باب من غزا بصبي للخدمة ش اي هذا باب في بيان
مشرعية خروج من غزا بصبي لاجل الخدمة بطريق التبعية وان كان لا يخاطب بالجهاد
ص حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب عن عمرو عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم قال لا يي طلحة التمس لي غلاما من غلمانكم يخدمني حتى اخرج الى خيبر فخرج
ني ابو طلحة مردفي وانا غلام راهقت الحلم فكنت اخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزل
فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع
الدين وغلبة الرجال ثم قدمنا خيبر فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جبال صفية بنت حيي بن اخطب
وقد قتل زوجها وكانت عروسا اصطفاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه فخرج بها
حتى اذا بلغنا سد الصهباء حلت فبنى بها ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال رسول الله صلى الله

المجاهدين * وفيه جواز خدمة الرجل لمن يساويه لان الخدمة اعم كاذكرنا **ص** باب
 فضل من حل متاع صاحبه في السفر **ش** اي هذا باب في بيان فضل الى آخره والمتاع
 في اللغة كل ما انتفع به **ص** حدثني اسحق بن نصر اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامي عليه صدقة كل يوم يعين الرجل
 في دابته يحمله عليها او يرفع عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة وكل خطوة يمشيها الى الصلاة
 صدقة و دل الطريق صدقة **ش** مطابقته للترجمة في قوله يعين الرجل في دابته
 الى قوله والكلمة الطيبة فان قلت ليس فيه ذكر السفر قلت اطلاق هذا الكلام يتناول حالة
 السفر بالطريق الاولى * واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري كان
 ينزل بالمدينة بباب بني سعد البخاري تارة يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة يقول اسحق
 بن نصر فينسب الى جده وعبد الرزاق ابن همام بن نافع الصنعاني البجلي ومعمر بفتح الميم ابن راشد
 وهمام هو ابن منه الانباري الصنعاني وقد مر في الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس بهذا
 الاسناد بعض هذا الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل سلامي
 من الناس عليه صدقة وفيه زيادة على حديث الباب وهي قوله كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل
 بين اثنين صدقة قوله كل سلامي بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم وبالالف عظام
 الاصابع وقد مر الكلام فيه في الباب المذكور قوله كل يوم نصب على الظرفية قوله ويعين
 مبتداً على تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي يعني وان تعين وان مصدرية تقديره واعانتك الرجل
 وقوله صدقة خبره قوله يحمله عليها اي يساعده في الركوب وفي الجمل على الدابة قوله وكل
 خطوة الخطوة بفتح الخاء المرة الواحدة وبالضم ما بين القدمين وقال ابن التين وضبط في البخاري
 بالضم قوله ودل الطريق بفتح الدال وتشديد اللام بمعنى الدلالة لمن يحتاج اليه **ص**
 باب * فضل رباط يوم في سبيل الله **ش** اي هذا باب في بيان فضل رباط يوم الرباط
 بكسر الراء وبالباء الموحدة الخفيفة ملازمة المكان الذي بين السنين والكفار لحراسة المسلمين
 منهم قلت الرباط هي المراقبة وهي ملازمة ثغر العدو وقال ابن قتيبة اصل الرباط والمرابطة ان يربط
 هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم في الثغر كل يعدل صاحبه وقال ابن التين بشرط ان يكون غير الوطن قاله
 ابن حبيب عن مالك وفيه نظر لانه قديكون وطنه وينوي بالاقامة فيه دفع العدو ويقال الرباط
 المرابطة في نحور العدو وحفظ ثغور الاسلام وصيانتها عن دخول الاعداء الى حوزة بلاد المسلمين
ص وقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اصبروا الى آخر الآية **ش** وقوله مجرور
 عطفا على قوله فضل رباط وتامم الآية (وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال زيد بن اسلم
 اصبروا على الجهاد وصابروا العدو وربطوا الخيل على العدو وعن الحسن وقادة اصبروا
 على طاعة الله وصابروا اعداء الله وربطوا في سبيل الله وعن الحسن ايضا اصبروا على المصائب
 وصابروا على الصلوات الخمس وقال محمد بن كعب اصبروا على دينكم وصابروا الوعدى الذي وعدتكم
 عليه وربطوا عدوى وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم واتقوني فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون
 غدا اذا القيتموني وفي تفسير ابن كثير قال الحسن البصري امر وان يصبروا على دينهم الذي
 ارتضاه الله لهم وهو الاسلام ولا يدعوه لسراء ولا بضراء ولا لشدة ولا رخاء حتى يموتوا مسلمين

وان يصابروا الاعداء الذين يملون دينهم وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن احمد اخبرنا موسى بن اسحق اخبرنا ابو جحيفة على بن يزيد الكوفي اخبرنا ابن ابي كريمة عن محمد بن يزيد عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن قال اقبل ابو هريرة يوما فقال اتدري يا ابن اخي اتدري فيما انزلت هذه الآية يا ايها الذي امنوا اصبروا وصابروا الآية قلت لا قال امانه لم يكن في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غزو يرابطون فيه ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد ويصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فعليهم انزلت *اصبروا* اي على الصلوات الخمس *وصابروا* انفسكم وهو انكم *ورابطوا* في مساجدكم *واتقوا الله فيما علمكم* لعلمكم تفلكون * وهكذا روى الحاكم ايضا في مستدركه

ص حدثنا عبد الله بن منير سمع ابا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد في سبيل الله والغدوة خير من الدنيا وما عليها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون ابو عبد الرحمن المروزي وهو من افراده وابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه هاشم بن القاسم التميمي ويقال الليثي الكنانى خراساني سكن بغداد ومات بها يوم الاربعاء غرة ذى القعدة سنة سبع ومائتين وابو حازم الاعرج سلمة بن دينار وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه الترمذي فيه عن ابي بكر بن ابي النضر عن ابي النضر قوله سمع ابا النضر التقدير انه سمع ابا النضر قوله رباط يوم قدم تفسير الرباط عن قريب قوله وما عليها اي على الدنيا وفائدة العدول عن قوله وما فيها هو ان معنى الاستعلاء اعم من الظرفية واغوى فقصدته زيادة المبالغة قوله وموضع سوط احدكم الى قوله عليها لان الدنيا فانية وكل شيء في الجنة باق وان صغر في التمثيل لنا وليس فيه صغير فهو ادوم وابق من الدنيا الفانية المقطعة فكان الدائم الباقي خيرا من المنقطع قوله والروحة الى آخره وتفسير الغدوة والروحة مرفى اوائل كتاب الجهاد في باب الغدوة والروحة لانه اخرج هناك عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الروحة والغدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما فيها فان قلت روى احمد والترمذي وابن ماجه من حديث عثمان رضي الله تعالى عنه رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم فيما سواه من المنازل قلت لا تعارض لانه باختلاف العاملين او باختلاف العمل بالنسبة الى الكثرة والقلة **ص** باب من غزا بصبي للخدمة **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية خروج من غزا بصبي لاجل الخدمة بطريق التبعية وان كان لا يخاطب بالجهاد

ص حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب عن عمرو عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يي طلحة التمس لي غلاما من غلمانكم يخدمني حتى اخرج الى خيبر فخرجني ابو طلحة مردفي وانا غلام راهقت الحلم فكنت اخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزل فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال ثم قدما خيرا فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جال صفة بنت حيي بن اخطب وقد نزل زوجها وكانت عروسا اصطفاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه فخرج بها حتى اذا بلغنا سد الصهباء حلت فبني بها ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم آذن من حوالت فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
صفية ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحوى لها وراه بعباءة
ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب فسرنا حتى اذا
اشرفنا على المدينة نظر الى احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه ثم نظر الى المدينة فقال اللهم اني احرم
ما بين لابتيهما بمثل ما حرم ابراهيم عليه الصلاة والسلام مكة اللهم بارك لهم في مذهبهم وصاعهم
ش مطابقتهم للترجة تؤخذ من قوله التمس لي غلاما الى قوله فكنت اخدم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ويعقوب هو ابن عبد الرحمن بن محمد القاري بالتشديد من القارة حليف
بنى زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمر وابن ابي عمرو ومولى المطلب والحديث يشمل على عدة احاديث
الاول حديث التمس لي غلاما * الثاني حديث الاستعاذة اخرج في الدعوات ايضا عن قتبية * الثالث
حديث صفية اخرج في البيوع وفي المغازي عن عبد الغفار بن داود وفي المغازي ايضا عن اجدو اخرج
ابوداود في الخراج عن سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن بعضه * الرابع حديث اجدو حديث
لابتي المدينة اخرج ايضا في الجهاد عن عبد العزيز بن عبد الله وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة و
السلام عن القعني وفي المغازي عن عبد الله بن يوسف وفي الاعتصام عن اسمعيل بن ابي اويس و اخرج
مسلم في المناسك عن قتبية ويحيى بن ايوب وعلي بن حجر وعن قتبية وسعيد بن منصور كلاهما عن
يعقوب و اخرج الترمذي في المناقب عن الانصاري وهو اسحق بن موسى * ذكر معناه *
قوله لابي طلحة زوج ام انس واسمه زيد بن سهل الانصاري وقدمر غير مرة قوله بخدمني بالحرم
لانه جواب الامر ويجوز الرفع على تقدير هو بخدمني قوله مرد في من الارداق والواو في قوله
وانا غلام للحال قوله راهقت الحلم اي قاربت البلوغ قوله من الهم والحزن قال الخطابي
اكثر الناس لا يفرقون بين الهم والحزن وهما على اختلافهما في الاسم يتقاربان في المعنى الا ان
الحزن انما يكون على امر قد وقع والهم انما هو فيما يتوقع ولم يكن بعد وقال القرطبي الهم هو الغم
والحزن تقول اهمنى هذا الامر واخزنى ويحتمل ان يكون من هم المر ض اذا اذابه وانحله
ماخوذ من هم الشحم اذا اذابه والشيء مهموم اي مذاب قوله و ضلع الدين بفتح الضاد
المجبة واللام اي ثقل الدين وامر مصلع اي مثقل قوله وغلبة الرجال قال الكرمانى عبارة عن
الهرج والمرج ويقال غلبة الرجال عبارة عن توخذ الرجل في أمره وتغلب الرجال عليه قوله
صفية بنت حيي بضم الحاء المهملة وفتح الياء آخر الحروف الخفيفة وتشديد الباء الاخيرة واخطب
بسكون الحاء المجبة وفتح الطاء المهملة وشذ بالمهملتين وحديث صفية قد مر في كتاب البيوع في باب
هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرأ فانه اخرج عنك عن عبد الغفار بن داود عن يعقوب بن عبد الرحمن
عن عمرو بن ابي عمرو عن انس بن مالك قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبير الحديث الى
قوله حتى تركب وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قوله عروسا نعت يستوى فيه المذكور
والمؤنث ماداما في تعريسهما اياما والاحسن ان يقال للرجل معرس لانه قد عرس اي اتخذ عرسا
قوله سد الصهباء اسم موضع قوله حيسا بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره سين مهملة وهو طعام يتخذ من التمر والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الدقيق
او الفيت قوله في نطع بفتح النون وكسرها وسكون الطاء وفتحها اربع لغات قوله يحوى اي

يجعل العبادة لها حوية يجعلها حول سنام البعير وفي العين الحوية مركب يهيا للمرأة ويقال الحوية كساء
 محشو قوله هذا جبل يحبنا قدمر عن قريب في باب فضل الخدمة في الغزو وكذلك حديث لابتى
 المدينة قيل في صدر هذا الحديث اشكال قاله الداودي وغيره وهو أن الظاهر ان ابتداء خدمة
 انس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من اول ما قدم المدينة وانه صح عنه انه قال خدمت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم تسع سنين وفي رواية عشرين وخير كانت سنة سبع فيلزم ان يكون
 انما خدم اربع سنين واجيب بأن معنى قوله لابتى طلحة التمسلى غلاما من غلمانكم تعيين من خرج
 معه في تلك السفارة فعينه ابو طلحة انسا فينخط الالتماس على الاستئذان في المسافرة به لافي اصل
 الخدمة فانها كانت متقدمة فيزول الاشكال بهذا الوجه فافهم* وفي الحديث جواز استخدام اليتيم
 بعير اجرة لان انسا كان يخدمه من غير اشتراط اجرة ولا نفقة فجاز على اليتيم ان تسلمه امه ووصيه
 وشبههما في الصناعة والمهنة وهو لازم له ومنعقد عليه وفي التوضيح وفيه جواز استخدام اليتامي
 بشعبهم وكسوتهم وجواز الاستخدام لهم بغير نفقة ولا كسوة اذا كان في خدمة عالم او امام في الدين
 لانه لم يذكر في حديث انس ان له اجر الخدمة وان كان قد يجوز ان تكون نفقته من عند رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه جواز حل النصيبان في الغزو كما بوب له والله اعلم ص
 باب ركوب البحر ش اي هذا باب في بيان ركوب البحر ولكنه اطلق وذكره في
 في ابواب الجهاد يشير الى تخصيصه بالغزو للرجال والنساء فاذا جاز ركوبه للجهاد فله حج اجوز
 وهو قول ابي حنيفة والشافعي في الاظهر وكره مالك المرأة الحج في البحر لانها لا تكاد تستمر من الرجال
 ومنهم من منع ركوب البحر مطلقا لان عمر رضى الله تعالى عنه كان يمنع الناس من ركوب البحر
 فلم يركبه احد طول حياته ولا جعة في ذلك لان السنة اباحت للرجال والنساء في الجهاد وهو حديث
 الباب وغيره واخرج ابو عبيدة في غريب الحديث من حديث عمران الجوني عن زهير بن عبد الله
 رفعه من ركوب البحر اذا ارنج فقد برئت منه الذمة وفي رواية فلا يلوم من الانفسه وزهير مختلف
 في صحبه وقد اخرج البخاري حديثه في تاريخه فقال في روايته عن زهير عن رجل من الصحابة
 واسناده حسن وفيه تقييد النع بالاربحاج ومفهومه الجواز عند عدمه وهو المشهور من اقوال
 العلماء فاذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء قال الله تعالى وهو الذي يسيركم في البر والبحر وقال
 ابو عبيدة واكبر ظني انه قال النج باللام فدل على ان ركوبه مباح في غير هذا الوقت في كل شئ
 في التجارة وغيرها ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن يحيى عن محمد بن يحيى
 ابن حبان عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال حدثني ام حرام ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال يوما في بيتهما فاستيقظ وهو يضحك قالت يا رسول الله ما يضحكك قال عجبت من قوم
 من امتي يركون البحر كالملوك على الاسرة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت
 معهم ثم نام فاستيقظ وهو يضحك فقال مثل ذلك مرتين او ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني
 منهم فيقول انت من الاولين فتزوج بها عبادة بن الصامت فخرج بها الى الغزو فلما رجعت قربت
 دابة لتركها ف وقعت فاندقت عنقها ش مطابقته للترجمة ظاهرة وابوالنعمان محمد بن
 الفضل السدوسي ويحيى هو ابن سعيد الانصارى ومحمد بن يحيى بن حبان يفتح الحاء المهملة وتشديد
 الباء الموحدة ابن منقذ الانصارى المدني والحديث قدمضى عن قريب في باب غزوا المرأة في البحر

ومضى ايضا في باب من بصرع في سبيل الله وفي باب الدعاء في الجهاد قوله قال يوما من القيلولة
وقدمر الكلام في هذه الابواب مستقصى **ص** باب من استعان بالضعفاء والصالحين
في الحرب **ش** اى هذا باب في بيان من استعان الى آخره يعنى ببركتهم ودعائهم **ص** وقال ابن
عباس اخبرني ابوسفيان قال قال لي قيسر سألته اشرف الناس اتبعوه ام ضعفائهم فزعمت ان ضعفاءهم
اتبعوه وهم اتباع الرسل **ش** وجه ذكره حبيب الترجمة هو قوله فزعمت ان ضعفاءهم
اتبعوه وهم اتباع الرسل وهو طرف من الحديث الطويل الذى في بدأ الوحى في اول الكتاب
واسم ابى سفيان ضحرب بن حرب ضد الصلح ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي
القرشى الاموى المكي اسلم ليلة الفتح نزل المدينة و مات بها سنة احدى وثلاثين وصلى عليه
عثمان بن عفان وهو والد معاوية وقبصر لقب هرقل ملك احدى وثلاثين سنة ففى ملكه
مات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا محمد بن طلحة عن
طلحة عن مصعب بن سعد قال رأى سعد انه فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
هل تنصرون وترزقون الا بضعفائكم **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه
وسلم اخبر بانهم لا ينصرون الا بالضعفاء والصالحين فى كل شىء مما باطلاق الكلام ولكن اهم ذلك
واقواه ان يكون فى الحرب يستعينون بدعائهم ويتبركون بهم ومحمد بن طلحة بن مصرف بن عمرو الباهلي
يروى عن ابيه طلحة بن مصرف وهو يروى عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص قوله رأى سعد هو ابن
وقاص وهو والد مصعب الراوى عنه وضورة هذا مرسل لان مصعب لم يذكر زمان هذا القول ولكنه
محمول على انه سمع ذلك عن ابيه وقد وقع التصريح بذلك فى رواية النسائي من طريق مسمر عن طلحة
ابن مصرف عن مصعب عن ابيه قوله رأى اى ظن وهى رواية النسائي قوله انه فضلا على من
دونه اى من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بسبب شجاعته ونحو ذلك من جهة الفنى
وكثرة المال قوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل تنصرون الى آخره وقال المهلب انما اراد صلى
الله تعالى عليه وسلم بهذا القول اسد الخس على التواضع ونفى الكبر والزهو عن قلوب المؤمنين واخبر
صلى الله تعالى عليه وسلم ان بدعائهم ينصرون ويرزقون لان عبادتهم ودعائهم اشد اخلاصا واكثر
خشوعا لخلق قلوبهم من التعلق بزخرف الدنيا وزينتها وصفاء ضمائرهم عما يقطعهم عن الله تعالى ففعلوا
همهم واحدا فركت اعمالهم واجيب دعائهم وفى رواية الاسعدي انما ينصر الله هذه الامة بضعفائهم
بدعواتهم وصلاتهم واخلاصهم وروى عبد الرزاق عن مكحول ان سعدا قال يا رسول الله ارايت
رجلا يكون حاميا لقوم ويدفع عن اصحابه اى يكون نصيبه كنصيب غيره فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
فكذلك امك يا ابن سعد وهل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم **ص** حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر عن ابى سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال يأتى زمان يغزو قدام من الناس فيقال فيكم من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقال نعم
فيفتح لهم ثم يأتى زمان فيقال فيكم صحب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقال نعم فيفتح ثم
يأتى زمان فيقال فيكم من صحب من صاحب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيفتح **ش** **ص**
مطابقته للترجمة من حيث ان من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صحب اصحاب النبي ومن
صحب صاحب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم ثلاثة الصحابة والتابعون واتباع

التابعين حصلت بهم النصر لكونهم ضعفاء فيمات لقي بأمر الدنيا اقوياء فيما يتعلق بامر الآخرة وسفيان
ابن عيينة وعمر وابن دينار وجابر ابن عبد الله الانصاري الصحابي وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك
الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن قتبية وفي فضائل الصحابة عن علي
ابن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب واحمد بن عبد الله كلاهما عن سفيان به وعن
سعيد بن يحيى الاموي عن ابيه قوله فثام بكسر الفاء وفتح الهزة ويقال فيام ياء آخر الحروف مخففة
وفيه لغة اخرى وهي فتح الفاء ذكره ابن عديس وفي التهذيب العامة تقول فيام وهي الجماعة من الناس
قال صاحب العين ولا واحد له من لفظه قوله فيكم من صحب رسول الله وفي لفظ هل فيكم من رأى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدل من صحب وهو رد لقول جماعة من المتصوفة القائلين ان سيدنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يره احد في صورته ذكره السمعاني وقال ابن بطال يشهد لهذا
الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم وفيه محجة لسيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفضيلة لاصحابه وتابعهم **ص** باب لا يقال فلان شهيد
ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه لا يقال فلان شهيد يعني على سبيل القطع الا فيما ورد به السوحي
ص قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اعلم بمن يجاهد في سبيل الله اعلم بمن
يكلم في سبيله ش **ص** هذا التعليق طرف من حديث مضى في اوائل الجهاد في باب افضل الناس مؤمن
بجاهد نفسه وماله من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قوله عن يكلم على صيغة المجهول اي عن يخرج
ص حدثنا قتبية قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقبلوا فلما مال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفي اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا تتبعها يضربه بسيفه فقال ما اجزأنا اليوم احدكم اجزأ فلان فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امانه من اهل النار فقال رجل من القوم انا صاحبك قال فخرج معه
كلما وقف وقت معه واذا اسرع اسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستعمل الموت فوضع نصل سيفه
بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على نفسه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال اشهد انك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت آتفائه من اهل النار فاعظم الناس ذلك
فقلت ان لكم به فخر جت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستعمل الموت فوضع نصل سيفه في الارض
وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل بعمل اهل
الجنة فيما يبذل للناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما يبذل للناس وهو من اهل الجنة
ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان الصحابة لما شهدوا برجعان هذا الرجل في أمر الجهاد كانوا
يقولون انه شهيد او قتل ثم لما ظهر منه انه لم يقاتل لله وانه قتل نفسه علم انه لا يطلق على لكل مقتول
في الجهاد انه شهيد قطعا لاحتمال ان يكون مثل هذا وان كان يعطى له حكم الشهداء في الاحكام الظاهرة
ويعقوب بن عبد الرحمن بن محمد وقد مضى عن قريب وابو حازم بالخاء المهملة والزاى سلمة بن دينار
الاعمرج والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي واخرجه مسلم في الايمان وفي القدر جميعا عن
قتبية قوله التقى هو والمشركون كان ذلك في غزوة خيبر وقد اعد هذا الحديث بعين بهؤلاء الرجال وعين
هذا المتن في باب غزوة خيبر وقال ابن الجوزي كان يوم احد قوله وفي اصحاب رسول الله رجل واسمه
قرمان وهو معدود في المنافقين وكان تخلف يوم احد فغيره النساء وقتل له ما انت الامرأة فخرج فكان

اول من رمى بسهم ثم كسر جفن سيفه ونادى يا آل الاوس قاتلو اعلى الاحساب فلما خرج مر به قتادة بن النعمان
 فقال له هنيئاً لك الشهادة فقال انى والله ما قاتلت على دين ما قاتلت الاعلى الحفاظ ثم قتل نفسه فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر قوله لا يدع لهم شاذة بشين وذل
 مجتئين والفائدة بالفاء وتشديد الذال المججمة قال الخطابي الشاذة هي التي كانت في القوم ثم شذت منهم
 والقادة من لم يختلط معهم اصلاً فوصفه بانه لا يبقى شيئاً الا انى عليه وقال الداودى الشاذة والفائدة
 ماصغرو وكبر ويركب كل صعب وذلول ويقال انت اكلتني على وجه المبالغة كما قالوا علامة ونسابة وقيل
 انت الشاذة لانها بمعنى النعمة قوله ما جزأ يجيم وزاى وهزة يعنى ما غنى ولا كفى وقال القرطبي كذا
 صحت فيه روايتان رابعيا وفي الصحاح اجزأ الشئ وكفاني وجزأ عنى هذا الامر اى قضى قوله وذبابه
 ذباب السيف حده قوله بين ثدييه قال ابن فارس الثدي للمرأة والجمع الثدي يذكر وبؤنت وتبدوة الرجل
 كثدى المرأة وهو مهموز اذا ضم اوله فاذا فتح لم يهمز ويقال هو طرف الثدي قوله ثم تحامل اى مال يقال
 تحاملت على الشئ اذا تكلفت الشئ على مشقته قوله فيما يدواى فيما يظهروا الكرماني فان قلت القتل
 هو معصية والعبد لا يكفر بالمعصية فهو من اهل الجنة لانه مؤمن قلت لعل رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم علم بالوحى انه ليس مؤمناً او انه سبى تدحيث يستحل قتل نفسه او المراد من كونه من اهل النار
 انه من العصاة الذين يدخلون النار ثم يخرجون منها انتهى قلت لو اطلع الكرماني على انه كان معدوداً
 في المنافقين او على قوله ما قاتلت على دين لما تكلف بهذه التريديدات وفيه صدق الخبر عما يكون وخروجه
 على ما خبر به الشارع وهو من علامات النبوة وفيه زيادة تطمين في قلوب المؤمنين الا ترى ان الرجل
 حين رأى انه قتل نفسه قال حين اخبر به للرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد انك لرسول الله
 وفيه ان الاعتبار بالخواتيم وبالنبات وفيه ان الله يؤيد دينه بالرجل الفاجر **باب**
 التحريض على الرمي **ش** اى هذا باب في بيان التحريض اى الحث على الرمي بالسهم
ص وقول الله واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم
ش وقول الله بالجر عطفاً على قوله التحريض المجرور بالاضافة وقدم الكلام في هذه
 الاية في كتاب الجهاد في باب من احتبس فرساً في سبيل الله والمراد بالقوة الرمي وقال القرطبي انما افسر القوة
 بالرمي وان كانت القوة تظهر باعداد غيره من آلات الحرب ليكون الرمي اشد نكابة في العدو واسهل مؤنة لانه
 قدير رمي رأس الكتيبة فيصاب فينهزم من خلفه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا حاتم بن اسمعيل
 عن يزيد بن ابي عبيد قال سمعت سلمة بن الاكوع قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على نفر من اسلم ينتضلون
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان رامياً ارموا وانا مع بنى
 فلان قال فامسك احد الفريقين بايديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم لا ترمون
 قالوا كيف نرمي وانت معهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا وانا معكم **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله ارموا بنى اسمعيل وفي قوله ارموا في موضعين ايضاً وفيه تحريض على
 الرمي وحاتم بن اسمعيل ابو اسمعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد مصغر عبد
 مولى سلمة الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبد الله الاسلمى والحديث اخرجه البخارى ايضاً في احاديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة وفي مناقب قريش عن مسدد قوله من اسلم اى من بنى اسلم القبيلة
 المشهورة وهى بلفظ افضل التفضيل من السلامة قوله ينتضلون بالضاد المججمة اى يترامون يقال

انتضل القوم اذا رموا للسبق والنضال قوله ارموا بنى اسمعيل اى يابنى اسمعيل وحرف الساء
محذوف وفي كتاب ابن مطير من حديث ابي العالية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبی
صلی الله تعالى علیه وسلم مر بفريرمون فقال رميا بنى اسمعيل فان اباکم کان راميا وفي صحيح ابن
حبان عن ابي هريرة خرج النبی صلی الله تعالى علیه وسلم واسلم یرمون فقال ارموا بنى اسمعيل
فان انا کم کان راميا ارموا وانا مع ابن الادرع فاسمک القوم قسیم قالوا من کنت معه غلب قال ارموا
وانا معکم کلکم انتهى واسم ابن الادرع محجن قاله ابن عبد البر وحكى ابن منده ان اسمه سلمة قال
والادرع لقب واسمه ذکوان والله اعلم قوله فان اباکم کان راميا وذکر ابن سعد من طریق بن
لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم اخبرني بکر بن سودة سمع علي بن رباح يقول قال رسول الله
صلی الله تعالى علیه وسلم کل العرب من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وفي كتاب الزبير
حدثني ابراهيم الخزاعي حدثني عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن صالح الحميري عن ثور عن مكحول
قال صلی الله تعالى علیه وسلم العرب كلها بنو اسمعيل الاربعة قبائل السلف والا وزاع وحضر
موت وثقیف ورواه صاعد في كتاب الفصوص تأليفه من حديث عبد العزيز بن عمران عن معاوية
اخبرني مكحول عن مالك بن يخامرولة صحبة فذکره قوله وانا مع بنی فلان قدم في حديث
ابي هريرة وانا مع ابن الادرع ووقع في رواية الطبرانی وانا مع محجن بن الادرع قوله قالوا
كيف نرمي وانت معهم من القائلين هذا نضلة الاسلى ذكره ابن اسحق في المغازی عن سفیان بن فروة
الاسلى عن اشياخ من قومه من الصحابة قال بينا محجن بن الادرع يناضل رجلا من اسلم يقال له
نضلة فذکر الحديث وفيه فقال نضلة والقی قوسه من يده والله لا ارمى معه وانت معه قوله
وانا معکم کلکم بكسر اللام وسئل كيف كان رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم مع الفريقين
واحدهما غالب والاخر مغلوب واجيب بأن المراد منه مغية القصد الى الخير واصلاح النية
والتدرب فيه للقتال وفي الحديث دلالة على رجحان قول من قال من اهل النسب ان اليمن من ولد
اسمعيل واسلم من قحطان وفيه اطلاق الاب على الجدوان علاه وفيه ان السلطان يأمر رجاله بتعلم
الفروسية ويحضر عليها خصوصا الرمي بالسهم وقد وردت فيه احاديث تدل على فضله
والتحريض عليه فنهها مارواه الترمذي عن ابي نجیح يعني عمرو بن عبسة يرفعه من رمي بسهم
في سبيل الله فهو له عدل محرر وقال حسن صحيح ومنها مارواه النسائي عن كعب بن مرة من رمي
بسهم في سبيل الله فبلغ العدو او لم يبلغ كان له كعتق رقبة ومنها مارواه ابن حبان عن كعب بن مرة
هذا قال سمعت رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم من بلغ العدو بسهم رفع الله له درجة فقال له عبد الرحمن
ابن النخام وما الدرجة يا رسول الله قال اما انه اليست بعتبة امك ما بين الدرجتين مائة عام ومنها ما ذكره
في الخلفيات من حديث الربيع بن صبيح عن الحسن عن انس يدخل الله بالسهم الجبة ثلاثة الراحمي به
وصانمه والمحتسب به وفي لفظ من اتخذ قوسا عربية وجفيرة يعنى كنيته نفي الله عنه الفقر وفي لفظ
اربعين سنة قلت ذكر الخطيب ان الحسن هذا هو ابن ابي الحسن ومنها مارواه ابو داود من حديث
ابي راشد الخبراني عن علي بن ابي رضى الله تعالى عنه رأى رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم رجلا
يرمي بقوس فارسية فقال ارمها ثم نظر الى قوس عربية فقال عليكم بهذه وامثالها فان بهذه يمكن الله
لكم في البلاد ويزيدكم في النصر وذكر البيهقي عن ابي عبد الرحمن ابن عائشة انه قال قال اهل العلم

انما نهى عن القوس الفارسية لانها اذا انقطع وترها لم ينتفع بها صاحبها والعربية اذا انقطع وترها
 كانت له عصا ينتفع بها **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن القيسيل عن حنيفة بن ابي
 اسيد عن ابي عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر حين ضفقتا لقريش وصفوا لنا
 اذا اكتبوا فعليكم بالنبل **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فعليكم بالنبل فانه تحريض على الرمي
 بالسهم وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن القيسيل هو عبد الرحمن بن سليمان بن
 عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الازدي وحنظلة هو غسيل الملائكة مرقى في الجمعة في باب من قال اما بعد
 وحزرة بالحاء المهملة وبالألف ابن ابي اسيد بضم الهمزة وقح السين واسكان الباء آخر الحروف
 وابو اسيد اسمه مالك الساعدي الخزرجي مرقى في باب من شك امامه قوله حين ضفقتا لقريش
 قال الخطابي وفي بعض النسخ حين اسفقتا مكان صفقتا فان كان محفوظا فعناه القرب منهم والتدلى
 عليهم كأن مكانهم الذي كانوا فيه اهبط من مصاف هؤلاء ومنه قواهم اسف الطائر في طيرانه
 اذا انحط الى ان تقارب وجد الارض ثم يطير صاعدا قوله اذا اكتبوا بالثاء المثناة والباء
 الموحدة يقال اكشك الصيد اذا امكنتك او قرب منك والمعنى هنا اذا دنوا منكم وقاربوك وفي القريين
 اذا كشوكم من الكشب بفتحين وهو القرب وقد استشكل بأن الذي يليق بالدنو المطاعنة بالرخ
 والمضاربة بالسيف واما الذي يليق برمي النبل فالبعد والجواب انه لا اشكال فيه والمعنى هو الذي
 مر ذكره لانهم اذا لم يقربوا ورموهم على بعد قد لا تصل اليهم وتذهب نبالهم ضياعا ويؤيد هذا
 ما رواه ابو داود من حديث حنيفة بن ابي اسيد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حين اصطفقتا يوم بدر يعني غشوكم فارموهم بالنبل واستبقوا نبلكم وفي رواية له اذا اكشوك فارموهم
 ولا تسلوا السيوف حتى يغشوك وقال الداوي معنى اكشوكم كاثروكم ورد عليه هذا التفسير بأنه
 لا يعرف قوله فعليكم بالنبل اى لازموها والنبل جمع نبله ويجمع على نبال ايضا وهى السهام
 العربية اللطاف **ص** باب اللهو بالحراب ونحوها **ش** اى هذا باب في بيان
 مشروعية اللهو بالحراب بكسر الحاء جمع الحربة قوله ونحوها اى نحو الحراب من آلات الحرب
 كالسيف والقوس والنبل **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري
 عن ابن المسيب عن ابي هريرة قال بينا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحراهم
 دخل عمر رضى الله تعالى عنه فأهوى الى الحصى فخصبهم بها فقال دعهم يا عمر وزاد على حديثنا
 عبد الرزاق اخبرنا معمر في المسجد **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة فان قلت ليس في الحديث
 ذكر الحراب قلت ورد نكرة في بعض طرقه في حديث عائشة وقدم في كتاب الصلاة في باب اصحاب
 الحراب في المسجد وابراهيم بن موسى بن يزيد القراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وهشام ابن
 يوسف ومعمر ابن راشد والزهري محمد بن مسلم وابن المسيب سعيد والحديث اخرجه مسلم في العيد
 عن محمد بن رافع وعبد بن حنيفة قوله فأهوى اى قصدوا الحصى جمع حصاة قوله فخصبهم بها اى رماهم
 بالحصى قوله دعهم اى اتركهم قوله وزاد على اى ابن المدينى والزيادة هى لفظة في المسجد
 وفي رواية الكشميهنى وزادنا على وفي التوضيح واللاعب بالحراب سنة ليكون ذلك عدة للقائه
 العدو وليتدرب الناس فيه ولم يعلم عمر رضى الله تعالى عنه معنى ذلك حين خصبهم حتى قال له
 صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم فقيه ان من تأول فأخطأ لالوم عليه لانه صلى الله تعالى

عليه وسلم لم يوشح على عمر اذ كان متأولاً وقال ابن التين حصب عمر الحبشة يحتمل ان يكون
ظن انه لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يعلم انه رآهم او يكون ظن انه استحي منه وهذا اولي
لقوله يلعبون عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه جواز مثل هذا اللعب في المسجد اذا كان فيما
يشمل الناس لعبه **ص** باب المجن ومن يترس بترس صاحبه **ش** اي هذا باب
في ذكر المجن وهو بكسر الميم وقح الجيم وتشديد النون وهو الدرفة وقال ابن الاثير هو الترس
لانه يوارى حامله اي يستره والميم زائدة قوله ومن يترس اي وفي ذكر من يترس اي يستتر بترس
صاحبه **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن
انس بن مالك قال كان ابو طلحة يترس مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بترس واحد وكان
ابو طلحة حسن الرمي فكان اذا رمى تشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينظر الى موضع نبه
ش مطابقته للترجة ظاهرة في المجن والتستر بترس صاحبه * واحد بن محمد ابو حسن
الخراساني المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والاوزاعي هو عبد الرحمن واسحق بن عبد الله
ابن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك وسيأتي بأتم من هذا في غزوة احد
قوله يترس مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بترس واحد لان الرامي لا يمسك الترس لانه يرمي
بيده جميعا فيستره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثا يرمي وكان حسن الرمي وانكسر في يده فوسان
او ثلاثة وفي رواية انه كان يقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنصرف فيصيبك العدو
ونحري دون نحرك وفي حديث سهل ما اصيب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد بما ذكر من
كسر البيضة والرباعية وهي السن التي بين الثنية والناصية وادعى وجهه عتبة بن ابي وقاص اخو سعد ورماه
ابن قتيبة وقال خذها وانا ابن قتيبة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقالك الله في النار فدخل بعد
ذلك في صبرة غنم ففطحه تيس منها وراه فلم يوجد له مكان واراد ابي بن خلف ان يرميه فاراد
ابو طلحة ان يحول بينه وبينه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت ورمي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فأصابه تحت سابعة الدرع في نحرة فأت من يومه قوله تشرف يقال تشرف
الرجل اذا تطلع على شيء من فوق ويروي يشرف بضم الياء من الاثراف **ص** حدثنا
سعيد بن عفيرة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل لما كسرت بيضة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم على رأسه وادعى وجهه وكسرت رباعيته وكان على رضى الله تعالى عنه يختلف
بالماء في المجن وكانت فاطمة تغسله فلما رأت الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصر فاحرقها
والصقتها على جرحه فرقا الدم **ش** مطابقته للترجة في قوله في المجن * ويعقوب وابو حازم
سلمة وسهل بن سعد قدموا عن قريب * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن قتيبة واخرجه
مسلم في المغازي عن قتيبة وقدمضى الكلام الآن في قوله لما كسرت بيضة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الى قوله وكان على والبيضة بفتح الباء الخوذة قوله وكان على رضى الله تعالى عنه يختلف
بالماء مرة بعد اخرى قوله كثرة نصب على التمييز قوله عمدت اي قصدت قوله فرقا الدم بفتح الراء وبالهمز
اي فسكن عن الجري وقال صاحب الافعال يقال رقا الدم والدمع اذا سكن بعد جريه وفيه امتحان
الانبياء عليهم الصلاة والسلام وابلأهم ليعظم بذلك اجرهم ويكون اسوة بمن ناله جرح والم من اصحابه
فلا يجدون في انفسهم ممانا لهم غضاصة ولا يجد الشيطان السبيل اليهم بأن يقول لهم تقتلون انفسكم
وتحملون الآلام في صون هذا واذا اصابه ما اصابهم فقدت هذه المكيدة من الاعين وتأسى الناس

به وجدوا في مساواتهم له في جيع احوالهم ، وفي خدمة الامام وبذل السلاح ، وفيه دليل على ان
 ترسمهم كان دة راو لم يكن منبسطا فلذلك كان يمكن حمل الماء فيه ، وفيه ان النساء الطيب بمعالجة الرجال
 والجرحى **س** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن الزهري عن مالك بن اوس بن الحدثن
 عن عمر رضي الله تعالى عنه قال كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله مما لم يوجب المسلمون عليه
 بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة وكان ينفق على اهله نفقة سنه
 ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله **ش** **س** مطابقة للترجمة في قوله ثم يجعل ما بقي
 الى آخره لان النجمن من جملة آلات السلاح وعلى بن عبد الله هو المسندي وسفيان هو ابن عيينة وعمرو
 هو ابن دينار والزهري محمد بن مسلم ومالك بن اوس بن الحدثن بالخاء والبدال المهملتين وبالناء المثلثة
 كلها بالفتح مرفى الزكاة * قيل ان له صحبة * والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن قتيبة ومحمد بن عباد
 واسحق بن ابراهيم وابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابوداود في الجراح عن عثمان بن ابي شيبة واحمد بن
 الضمى واخرجه الترمذي في الجهاد عن ابن ابي عمر واخرجه النسائي في عشرة النساء عن سعيد بن
 عبد الرحمن وعن زياد بن ايوب وفيه وفي قسم النبي عن عبيد الله بن سعيد وفي التفسير عن عبيد الله
 ابن سعيد ايضا ويحيى بن موسى وهرون بن عبد الله قوله بني النضير بفتح النون وكسر الضاد المجمة بنوا
 النضير وبنو قريظة بطنان من اليهود من بني اسرائيل قوله مما افاء الله من النبي وهو ما حصل
 للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله مما لم يوجب من الايجاف وهو الاسراع
 في السير ويقال وجف البعير يحف وجفا وجيفا وهو ضرب من سيره واوجفه صاحبه اذا سار به
 ذلك السير وقال ابن فارس اوجف اعنق في السير والمعنى لم يعملوا فيه سعيا لا بالخيل ولا بالركاب وهي
 الابل وكانت غزوة بني النضير في سنة اربع وقال الزهري في سنة ثلاث قوله فكانت لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة اي فكانت اموال بني النضير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 على الخصوص لا يشاركه فيها احد وعن مالك بن اوس بن الحدثن قال ارسل الى عمر بن الخطاب فدخلت
 عليه فقال انه قد حضر اهل ابيات من قومك وانا قد امرناهم برضخ فاقسمه بينهم فقلت يا امير المؤمنين
 مر بذلك غيري قال اقبضه ايها المرء فينا انا كذلك اذ جاء برقاء مولاه فقال عبد الرحمن بن عوف والزبير
 وعثمان وسعد يستأذنون فقال ايذن لهم ثم مكث ساعة ثم جاء فقال هذا علي والعباس يستأذنان فقال
 ايذن لهما فلما دخل العباس قال اقض بيني وبين هذا الغادر الفاجر الخائن وهما حينئذ يختصمان
 فيما افاء الله على رسوله من اموال بني النضير فقال القوم اقسم بينهما يا امير المؤمنين فأراح كل واحد
 منها من صاحبه فقد طالت خصومتها فقال انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السموات والارض
 تعملون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا قد قال ذلك ثم
 قال لهما اتعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قال نعم قال
 فساخبركم بهذا النبي ان الله تعالى خص نبيه بشئ لم يعطه غيره فقال (وما افاء الله على رسوله منهم فإ
 اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) وكانت هذه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة فوالله
 ما اختارها دونكم ولا استأثرها دونكم ولقد قسمها عليكم حتى بقي منها هذا المال وكان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق على اهله منه ستمهم ثم يجعل ما بقي في مال الله قوله والكراع وهو
 اسم للخيل قوله عدة وهي الاستعداد وما أعدته لحوادث الدهر من السلاح ونحوه **س**
 حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم حدثني عبد الله بن شداد قال سمعت عليا رضي الله

تعالى عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفدى رجلا بعد سعد سمعته يقول ارم
 فداك ابي وامى ش **قيل** دخول هذا الحديث هنا لاوجه له لانه لايطابق واحدا من
 جزئى الترجمة وأجيب بانه اثبت ابن شويه قبل هذا الحديث لفظ باب بغير ترجمة فعلى هذا يكون له
 وجه من حيث ان الراى لا يستغنى عن شئ يبق به نفسه عن سهام من يقصده قلت هذا لا يخلو عن
 تعسف والاوجه ان يقال وجه المناسبة ان فيه ذكر الرمى وكذلك الحديث المذكور فى اول الباب
 فيه ذكر الرمى فهذا القدر كاف فى ذلك وقبيصة بفتح القاف هو ابن عقبة قد تكرر ذكره وزعم ابو نعيم
 فى مستخرجه ان لفظ قبيصة هنا تصحيف من الكاتب وان الصواب حدثنا قتيبة وسفيان هو ابن عيينة
 قلت كأنه علل بأن المراد من سفيان هنا هو الثورى وان قتيبة لم يسمع من الثورى ولكن لا مانع ان يكون
 لكل واحد من السفيانين هذا الحديث وقد اخرج البخارى فى الادب هذا الحديث من طريق يحيى القطان
 عن سفيان الثورى واخرجه فى المغازى ايضا عن ابي نعيم وعن بسرة بن صفوان واخرجه مسلم
 فى الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب واسحق بن ابراهيم
 وعن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة وعن ابن المثنى وابن بشار واخرجه الترمذى فى المناقب عن محمود بن
 غيلان واخرجه النسائى فى اليوم واليلة عن بندار عن يحيى عن سفيان وعن محمد بن المثنى عن يحيى وعن
 اسحق بن ابراهيم به مختصرا واخرجه ابن ماجه فى السنة عن بندار عن غندربه قوله يفدى مضارع
 فداه اذا قال له جعلت فداك وكذا فداه بنفسه وقال الجوهري الفداء اذا كسر اوله يمد ويقصر واذا
 فتح فهو مقصور يقال قم فدى لك ابي قوله بعد سعد اى سعد بن ابي وقاص احدا العشرة المبشرة وقال
 الخطابي التقدمة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاء وادعيته خليف ان تكون مستجابة
 وادعى المهلب ان هذا مما خص به سعد وليس كذلك فى الصحيحين انه فدى الزبير بذلك ولعل عليا
 رضى الله تعالى عنه لم يسمعه وقال النووى وقد جمعهما لغيرهما ايضا والتقدمة بذلك جائزة عند الجمهور
 وكرهه عمر بن الخطاب والحسن البصرى وكرهه بعضهم فى التقدمة بالمسلم من ابويه والصحيح الجواز
 مطلقا لانه ليس فيه حقيقة فداء وانما هو بروطف واعلام بمحبته له وقد وردت الاحاديث الصحيحة
 بالتقدمة مطلقا فان قلت روى ابو سلمة عن ابن المبارك عن الحسن دخل الزبير رضى الله تعالى عنه على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو شاك فقال كيف نجدك جعلنى الله فداك فقال صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما تركت امر ايتك بعد وقال الحسن لا ينبغي ان يفدى احدا احدا ورواه المنكر عن ابيه محمد
 ابن المنكر قال دخل الزبير فذكره قلت هذا غير صحيح لان الاول مرسل والثانى ضعيف وقال
 الطبرى هذه اخبار واهية لان مراسيل الحسن اكثرها حصف غير سماع واذا وصل الاخبار
 فكثر روايته عن مجاهيل لا يعرفون والمتكدر بن محمد بن المنكر عند اهل النقل لا يعتمد على
 نقله وعلى تقدير الصحة ليس فيه النهى عن ذلك والمعروف من قول القائل اذا قال فلان لم يترك
 امر ايتيه انه نسبه الى الجفاء لا الى فعل ما لا يجوز واعلم ان غيره من القول والتحية الطف وارق منه دعاء
 قوله فداك ابي وامى اى مفدى لك ابي وامى فقله ابي مبتدأ وامى عطف عليه وفداك خبره مقدما
 وقديهم هذا القول ان فيه ازراء بحق الوالدين وانما جاز ذلك لانهم ماتا كافرين وسعد مسلم ينصر الدين
 ويقاثل الكفار فتقدمته بكل كافر غير محذور قال الخطابي قلت القول بأنهما ماتا كافرين غير جيد لما قيل
 ان الله احياهما لاجله صلى الله تعالى عليه وسلم بل الوجه فى هذا ان هذا القول بالتقدمة لاجل اظهار

البر والمحببة كما ذكرناه وللأبوة حرمة كيف كانت وعن مالك من أذى مسلماً في أبويه الكافرين عوقب
 وأدب حرمتها عليه **ص** باب **ش** الدرق **ش** أي هذا باب في بيان مشروعية
 اتخاذ الدرق وهو جمع درقة وهي الخجفة ويقال هو الترس الذي يتخذ من الخلود **ص**
 حدثنا اسمعيل قال حدثني ابن وهب قال عمر وحدثني أبو الأسود عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى
 عنها دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعندى جارتان تغنيان بغناء بعث فاضطجع
 على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي الله تعالى عنه فأنهري وقال مزمارة الشيطان عند
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعهما
 فلما عمل غزتهما فخرجنا قالت وكان يوم عيد يلعب السودان بالدرق والحراب فأماسأت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وأما قال تشهين نظرين فقالت نعم فأقامني وراءه خدي على خده ويقول
 دونكم بني أرفدة حتى إذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 بالدرق واسمعيل هو ابن أبي أويس وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمرو هو ابن الحارث
 المصري وأبو الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل المدني يتيم عروة وكان أبوه أوصى به إلى عروة بن الزبير
 فقليل له يتيم عروة لذلك وهذا الحديث بعينه مضى في أبواب العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد و
 مضى الكلام فيه هناك والغناء بالكسر والمدو بعث بضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهملة وبالثاء المثناة غير
 منصرف يوم حرب كان بين الأوس والخزرج بالمدينة وكان كل واحد من الفريقين يشد الشعر ويذكر مفاخر
 نفسه والمزمارة بالهاء والمشهور بدونه قوله فلما عمل أي اشتغل بعمل قوله نظرين ويروى نظري
 وذلك جائز قوله دونكم كلمة الأعراء قوله بني أرفدة أي يابني أرفدة وأرفدة بفتح الفاء وكسر هاء القلب جنس
 من الحبش يرقصون وقيل أرفدة اسم أبيهم الأقدم وقال ابن بطال نسبة إلى جدتهم وكان يسمى أرفدة
ص قال أبو عبد الله قال أحد عن ابن وهب فلما غفل **ش** أبو عبد الله هو البخاري
 نفسه وأحد هو ابن أبي صالح المصري يعني روى بلفظ غفل من الغفلة **ص** باب **ش** الجائل
 وتعليق السيف بالعنق **ش** أي هذا باب في بيان جائل السيف وهي جمع جالة بالكسر
 وهي علاقة مثل السيف المحمل هذا قول الخليل وقال الأصمعي جائل السيف لا واحد لها من لفظها
 وإنما واحدها محمل وقال بعضهم الجائل جمع جيلة قلت هذا ليس بصحيح والجيلة ما حمله السيل من الغناء
 قوله تعليق السيف أي وفي جواز تعليق السيف بالعنق **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد
 عن ثابت عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس
 ولقد فرغ أهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد
 استبرأ الخبر وهو على فرس عري لأبي طلحة وفي عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا ثم قال وجدناه
 بحرا أو قال أنه بحر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وفي عنقه السيف فإن قلت ليس فيه ذكر
 الجائل قلت الجائل من جملة السيف وذكر السيف يدل عليه والحديث مر عن قريب في باب ركوب
 الفرس العري وفي باب الشجاعة في الحرب وغيرهما من الكلام فيه قوله وقد استبرأ أي حقق الخبر
 قوله لم تراعوا وقع في رواية الجوى والكشيمهني مرتين ومعناه لا تخافوا والعرب تتكلم بهذه الكلمة
 واضحة كلتم موضع كلمة لا قوله وجدناه بحرا أي وجدنا هذا الفرس واسع الجرى كما البحر كانه
 يسبح في جريه كما يسبح ماء البحر إذا ركب بعض أمواجه بعضا قوله أو قال شك من الراوي أي أو

قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لبحر وهذا بلغ من الاول في وصفه بالجرى القوى **ص**
باب ما جاء في حلية السيوف **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في حلية السيوف من الجواز
وعدمه والحلية والحلى اسم لكل ما يترتب به من مصاغ الذهب والفضة وجع الحلية حلى مثل حلية
وحلى وجع الحلى حلى بالضم والكسر وتطلق الحلية على الصفة ايضا **ص** حدثنا احمد
بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا الاوزاعي قال سمعت سليمان بن حبيب سمعت ابا امامة يقول لقد فتح
الفتوح قوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب ولا الفضة وانما كانت حليتهم العلابى والآتك والحديد
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم خمسة الاول احمد بن محمد بن موسى ابو العباس
يقال له مردويه المروزي الثاني عبد الله بن المبارك المروزي الثالث عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي
الرابع سليمان بن حبيب المحاربي قاضى دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه الخامس ابو امامة
صدى بضم المهملة الاولى وقح الثانية وتشديد الباء آخر الحروف ابن عجلان الباهلى الصحابى **ذكر**
لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه السماع
في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان سليمان المذكور ليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد
والحديث اخرجه ابن ماجه في الجهاد عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم **ذكر معناه** قوله العلابى بفتح
العين المهملة وتخفيف اللام وكسر الباء الموحدة قال الاوزاعي العلابى الجلود التى ليست بمذبذبة وقيل
هو العصب يؤخذ رطبه فيشد به جفون السيوف يلوى عليها فيجف وكذلك يلوى رطبه على ما
يتصدع من الرماح وقال الخطابى هى عصب العنق وهوامتن ما يكون من عصب البعير ويقال هو
جمع علباء وفي المنتهى لابي المعانى العلباء العصبه الصفراء في عنق البعير وهما علبا وان بينهما منبت
العرق وان شئت قلت علباء ان لانها همزة ملحقة وان شئت شبتها بالتأنيث الذى في جراء وبالاصلية
التى في كساء والجمع العلابى وقال بعضهم وزعم الداودى ان العلابى ضرب من الرصاص فاخطأ وكأنه
لما رآه قرن بالآتك ظنه ضربا منه انتهى قلت ما اخطأ الا من خطأه وقد ذكر في المنتهى ان العلابى ايضا
جنس من الرصاص وقال الجوهرى هو الرصاص او جنس منه وغاية ما في الباب ان القزاز لما ذكر قول
من قال العلابى ضرب من الرصاص قال هذا ليس بمعروف وكونه غير معروف عنده لا يستلزم خطأ من
قال انه ضرب من الرصاص قوله والآتك بالمد وضم النون بعدها كاف وهو الرصاص وهو واحد لا جمع
له وقيل هو من شاذ كلام العرب ان يكون واحدا فاعل وقال في الواعى هو الاسرب يعنى القصدير
وفي المغيث جعله بعضهم الخالص منه وقيل الآتك اسم جنس والقطعة منه آنكة وقيل يحتمل
ان يكون الآتك فاعلا وليس بأفعل ويكون ايضا شاذا وذكر كراع انه الرصاص القلعى وهو
بفتح اللام منسوب الى القلعة اسم موضع بالبادية ينسب ذلك اليه وينسب اليه السيوف ايضا فيقال
سيوف قلعية وكأنه معدن يوجد فيه الحديد والرصاص وقال المهلب ان الحلية المباحة من الذهب
والفضة في السيوف انما كانت ليرهب بها على العدو فاستغنى الصحابة بشدهم على العدو وقوتهم في
اعيانهم في الايقاع بهم والنكاية لهم **ص** **باب** من خلق سيفه بالشجر في السفر عند القابلة **ش**
اى هذا باب في ذكر من علق الى آخره والقابلة الظهيرة وقد يكون بمعنى النوم في الظهيرة **ص**
حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني سنان بن ابى سنان الدؤلى وابو سلمة بن عبد الرحمن
ان جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما اخبرانه غزاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل نجد

فلما قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل معه فادركتهم القائلة في واد كثير العضاء
 فنزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم تحت سمره وعلق بها سيفه ونمناومة فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يدعوننا واذا عنده اعرابي فقال ان هذا اخترط على سيفي وانا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا
 فقال من يمنعك مني فقلت الله فلا ناولم يعاقبه وجلس ش ~~ش~~ مطابقة للترجة في قوله فنزل تحت
 سمره وعلق بها سيفه وفائدة هذه الترجمة بيان شجاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحسن توكله
 بالله وصدق يقينه واظهار مجزته وبيان عفوه وصفحه عن يقصده بسوء وابواليمان الحكيم بن نافع
 وشعيب ابن ابي حزة والزهرى هو محمد بن مسلم وسنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون ابن ابي
 سنان واسمه يزيد بن امية الدؤلى بضم الدال وفتح الهمزة نسبة الى الدئل من كنانة ويقال الدؤلى بضم الدال
 وسكون الواو وهو في قبائل في ربيعة وفي الازد وفي الرياب وقال الاخفش فيما حكاه ابو حاتم السخثاني
 جاء حرف واحد شاذ على وزن فعل وهو الدئل بضم الدال وكسر الهمزة وهو دويبة صغيرة تشبه
 ابن عرس وقال سيوبه ليس في كلام العرب في الاسماء ولا في الصفات بنية على وزن فعل وانما ذلك
 من بنية الفعل ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ~~ب~~ اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي اليمان ايضا
 وعن موسى بن اسمعيل وعن اسمعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن محمد بن جعفر الوركاني وعن ابي بكر محمد بن اسحق وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي
 واخرجه النسائي في السير عن محمد بن اسمعيل وعن عمرو بن منصور عن ابي اليمان به هذا في ترجمة
 سنان وهو في ترجمة ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي المغازى عن
 محمود بن عبد الرزاق واخرجه مسلم ايضا في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد بن
 حنبل وعن ابي بكر بن ابي شيبة ~~ب~~ ذكر معناه ~~ب~~ قوله غزا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قبل نجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحية نجد وهى ما بين الحجاز الى الشام الى
 العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان العروض وقال ابن
 دريد نجد بلد للعرب وعند اسمعيل قبل احد وذكر ابن اسحق ان ذلك كان في غزوة الى غطفان
 لثنتى عشرة مضت من صفر وقيل في ربيع الاول سنة اثنتين وهى غزوة ذى امر بفتح الهمزة والميم
 وهو موضع من ديار غطفان وسماها الواقدي غزوة امار ويقال كان ذلك في غزوة ذات الرقاع
 قوله فلما قتل اى رجع قوله القائلة مر تفسيرها عن قريب قوله العضاء بكسر العين على وزن شيا
 قال ابن الاثير العضاء شجر ام غيلان وكل شجر عظيم له شوك الواحدة عضة بالياء واصلاها عضمة
 وقيل واحدها عضاهة قوله تحت سمره السمره بفتح السين المهملة وضم الميم واحدة السمر وهو
 من شجر الطلح وروى ابن ابي شيبة من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال كنا اذا نزلنا طلبنا للنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعظم الشجرة قال فنزلنا تحت سمره فجاء رجل واخذ سيفه وقال يا محمد
 من يعصمك مني فأنزل الله عز وجل (والله يعصمك من الناس) قوله واذا عنده اعرابي واسمه
 غوث بفتح الغين المعجمة وسكون الواو وفتح الراء وبالياء المثناة ابن الحارث وسماه الخطيب غوث
 بالكاف موضع الناء وقال الخطابي غوث بالتصغير وذكر عياض انه مضبوط عند بعض رواة
 البخارى بيمين مهملة قال وصوابه المعجمة قال الجيلاي هو فوعل من القوث وهو الجورج وقال ابن
 اسحق لما نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحت شجرة نزع ثوبه ونشرهما على الشجرة

ليخفا من مطر اصابه واضطجع تحتها فقال الكفار لدعوه وكان سيدهم وكان شجاعا قد انفر دمع محمد
فعليك به فاقبل ومعه صارم حتى قام على رأسه فقال من يمنعك مني فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
الله فدفع جبريل عليه الصلاة والسلام في صدره فوق سيف من يده فأخذه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال من يمنعك انت مني اليوم قال لا احد فقال قم فاذهب لشأنك فلما ولى قال انت خير
منى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انا حق بذلك منك ثم اسلم بعده وفي لفظ قال وانا شهد ان لا اله الا
الله وانك رسول الله ثم اتى قومه فدعاهم الى الاسلام وفي رواية البيهقي فسقط السيف من يد الاعرابي
فأخذه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال كن خير آخذ قال فقتل لا
ولكن اماهك على ان لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقاتلونك فدخل سبيله فأتى اصحابه فقال جئكم
من عند خير الناس قوله اخترت اى سل واصله من خربت العود اخرطه واخرطه خراط قوله
صلتنا روى بالنصب وبالرفع فوجد النصب ان يكون على الحال اى وصلنا ووجه الرفع على انه خبر
المبتدأ وهو قوله سيف وفي يده متعلق به وفي التوضيح المشهور فتح لام صلت وذكر القعني انها
تكسر في لغة وقال ابن عديس ضربه بالسيف صلنا وصلنا بالفتح والضم اى مجردا يقال سيف صلت
ومنصلت واصلت متجرد ماض قوله فقال من يمنعك مني استفهام يتضمن النفي كانه قال لا مانع لك مني
قوله الله اى يمنعك الله قاله ثلاث مرات فلم يبال صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ولا عرج عليه ثقة
بالله وتوكلا عليه فلما شاهد هذا الرجل تلك القوة التي فارق بها عادة الناس في مثل تلك الحالة تحقق صدقه
وعلم انه لا يصل اليه بضرر وهذا من اعظم الخوارق للعادة فانه عدو متمكن بيده سيف مشهور وموت
حاضر ولا تغير له صلى الله تعالى عليه وسلم بحال ولا حصل له روع ولا جزع وهذا من اعظم الكرامات
ومع اقتران التحدى يكون من اوضح المعجزات قوله ولم يعاقبه اى ولم يعاقب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الرجل المذكور قوله وجلس حال من المفعول وفي الحديث تفرق الناس عن الامام في
القائفة وطلبهم الظل والراحة ولكن ليس ذلك في غير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا بعد
ان يبقى معه من يحرسه من اصحابه لان الله تعالى قد كان ضمن لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بالعصمة وفيه
ان حراسة الامام في القائفة وفي الليل من الواجب على الناس وان تضيقه من المنكر والخطأ وفيه
جواز نوم المسافر اذا أمن وان المجاهد ايضا اذا أمن نام ووضع سلاحه وان خاف استوفز وفيه دماء
الامام لا تباعه اذا انكر شخصاً وفيه ترك الامام معاقبة من جفى عليه وتوعده ان شاء وان احب العفو
عفا وفيه صبر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفحته عن الجهال **باب**
لبس البيضة **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية لبس البيضة قال بعضهم البيضة ما يلبس
في الرأس من آلات السلاح قلت من آلات السلاح السيف والرمح وما يلبس في الرأس والبيضة
بفتح الباء الموحدة هي الخوذة وهي معروفة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز
ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل رضى الله عنه انه سئل عن جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم
احد فقال جرح وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكسرت ربايعيته وهشمت البيضة على رأسه
فكانت فاطمة رضى الله تعالى عنها تغسل الدم وعلى رضى الله تعالى عنه يمسك فمارأت ان الدم
لا يزيد الا كثرة اخذت حصيرا فاحرقته حتى صارت رمادا ثم الزقته فاستمسك الدم **ش**
مطابقته للترجمة في قوله وهشمت البيضة على رأسه وابو حازم مسلمة وسهل ابن سعد وقدم الحديث

عن قريب في باب المجن ومن يتبس بترس صاحبه وقدم الكلام فيه هناك قوله وهشمت من
 الهشم وهو كسر الشيء اليابس وقدم الله تعالى باتخاذ آلات الحرب في قوله واعدوا لهم ما استطعتم
 من قوة الآية فآخبر ان السلاح هنا ارساب العدو وفيه ايضا تقوية لقلوب المؤمنين من اجل ان الله
 تعالى جبل القلوب على الضعف وان كان السلاح لا يمنع المنية لكن فيه تقوية للقلوب وانس لتخذيذ
 واما لبس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السلاح وان كان محفوظا من عند الله فلا رشاد امتد ليقوى
 قلوبهم عند الحرب وغير ذلك **ص** **باب** من لم يركس السلاح عند الموت **ش**
 اى هذا باب في ذكر من لم يركس السلاح عند موته و اشار بهذه الترجمة الى رد ما كان عليه اهل
 الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب اذ مات ملكهم اورثيس من اكابرهم وربما وصى احدهم
 بذلك فخالف الشارع فعلمهم وترك سلاحه وبغلته وارضاجعلها صدقة قال الكرمانى فان قلت
 كسر السلاح تضييع للمال فما الحاجة الى ذكره لان حرمة ظاهرة قلت المراد من الكسر البيع والحديث
 يدل عليه حيث كان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين فلم يبع سلاحه لاجل الدين انتهى
 قلت ليس المراد من وضع الترجمة هذا الذى ذكره وانما المراد ما ذكرناه الآن وقوله وحرمة
 ظاهرة اى عند المسلمين واهل الجاهلية ما كانوا يرون ذلك بل كانوا يوصون به فوقع هذه الترجمة
 رداعليهم واما الجاهل من المسلمين وان فعلوا ذلك فليسوا بمعتقدين حله فافهم **ص** حدثنا
 عمرو بن عباس حدثنا عبدالرحمن عن سفيان عن ابي اسحق عن عمرو بن الحارث قال ماتك النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحا وبغلة بيضاء وارضاجعلها صدقة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
 تؤخذ من الحديث وهوانه صلى الله تعالى عليه وسلم خالف ما فعله اهل الجاهلية من كسر سلاحهم وعقر
 دوابهم وترك ما ذكر في الحديث غير معهود فيه بشئ الا التصديق بالارض وعمرو بن عباس ابو عثمان
 البصرى من افراد البخارى وعبدالرحمن هو ابن مهدى بن حسان العنبرى البصرى وسفيان هو
 الثورى وابواسحق عمرو بن عبدالله السبيعي الكوفي وعمرو بن الحارث ابن المصطلق الخزاعى
 ختن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخو جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وقدم الحديث في كتاب الوصايا في باب الوصايا في اول الكتاب وقدم الكلام فيه هناك
ص **باب** تفرق الناس عن الامام عند القائلة والاستقلال بالشجر **ش** اى
 هذا باب في ذكر تفرق الناس عن الامام **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثنا
 سنان بن ابى سنان ابو سلمة ان جابرا اخبره (ح) وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم عن سعد اخبرنا
 ابن شهاب عن سنان بن ابى سنان الدؤلى ان جابر بن عبدالله اخبره انه غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فادركتهم القائلة في واد كثير العضاء ففرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر فنزل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان هذا اخترط سبقي فقال من يمنعك قلت الله فشام السيف فها هو ذا جالس ثم لم
 يعاقبه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث مضى قبل هذا الباب بباين فانه اخرججه
 هناك عن ابى اليمان الحكم بن نافع الى آخره واخرجه هنا من طريقين الاول عن ابى اليمان والثاني عن
 موسى بن اسمعيل المنقرى النبوذكى الى آخره قوله فشام بالشين المعجمة اى غمد ويحى بمعنى سل فهو
 من الاضداد **ص** **باب** ما قيل في الرماح **ش** اى هذا باب في بيان ما قيل

في الرماح من فضله وهو جمع رخ ص ويذكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم جعل
 رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري ش هذا التعليق ما ذكره
 الاشبيلي في الجمع بين الصحيحين من ان الوليد بن مسلم رواه عن الاوزاعي عن حسان بن عطية عن ابي منيب
 الجرشي عن ابن عمر ومنيب بضم الميم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف ثم باء موحدة الجرشي
 بضم الجيم وفتح الراء وبالشين المعجمة ولا يعرف اسم لابي منيب واخرجه احمد في مسنده بأتم منه قوله
 جعل رزقي اى من الغنمة قوله والصغار بفتح الصاد المهملة والغين المعجمة هو بذل الجزية وفيه فضل
 الرمح والاشارة الى حل الغنائم لهذه الامة والى ان رزق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل فيها لافى غيرها
 من المكاسب ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن نافع
 مولى ابي قتادة رضى الله تعالى عنه انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا كان بعض
 طريق مكة تخلف مع اصحابه محرمين وهو غير محرم فرأى حاراً وحشياً فاستوى على فرسه فسأل
 اصحابه ان يتاولوه سوطه فأبوا فسألهم رحمه فأبوا فأخذه ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض
 اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بعض فلما دركوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألوه
 عن ذلك قال انما هي طعمة اطعمكموها الله ش مطابقتها للترجمة في قوله فسألهم رحمه وابي النضر
 بالنون والصاد المعجمة وابتقاة الحارث بن ربيع والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يعين المحرم
 الحلال وعقبه باب لا يشير المحرم الى الصيد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى قوله محرمين صفة
 لقوله اصحاب قوله وهو غير محرم جلة حالية ص وعن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن
 ابي قتادة في الحمار الوحشى مثل حديث ابي النضر قال هل معكم من لجه شى ش اخرج
 البخارى هذا موصولاً في كتاب الذبائح في باب ما جاء في الصيد وقال حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن
 زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة مثله الا انه قال هل معكم منه شى وفي رواية هل معكم من لجه
 شى ص باب ما قبل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والقميص في الحرب ش
 اى هذا باب في بيان ما قبل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اى شى كانت وقال ابن الاثير الدرع
 الزردية ويجمع على ادراع قوله والقميص اى وفي بيان حكم القميص في الحرب ص وقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما خالد فقط احتبس ادراعه في سبيل الله ش هذا قطعة
 من حديث اخرجه البخارى في كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى وفي الرقاب عن الاعرج عن ابي
 هريرة ومضى الكلام فيه هناك ص حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد
 عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في قبة اللهم انى انشدك
 عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم فأخذ ابوبكر رضى الله تعالى عنه بيده فقال حسبك
 يا رسول الله فقد ألحيت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل
 الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر ش مطابقتها للترجمة في قوله وهو في الدرع وعبد
 الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وخالد هو الخذاء والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى
 وفي التفسير عن محمد بن عبد الله بن حوشب وفي التفسير ايضا عن اسحق عن خالد وعن محمد بن علفان
 واخرجه النسائي في التفسير عن بن دار عن الثقفي به قوله وهو في قبة جلة حالية وفي المغرب القبة
 الخراكة وكذا كل بناء مدور والجمع قباب وقبة وقال ابن الاثير القبة من الخيام بيت صغير وهو

من يوت العرب قوله انشدك يقال نشدتك الله اى سالتك بالله كائىك ذكرته قوله عهدك نحو
قوله تعالى (ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين انهم اهل المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) قوله
ووعدك نحو (واذ بعثكم الله احدى الطائفتين انهما لكم) وروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلاثمائة فاستقبل القبلة وميديه وقال اللهم انجز لى
ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد فى الارض فزال كذلك حتى سقط رداؤه فآخذه
ابوبكر فلقاه على منكبيه والترمه من ورائه وقال يابى الله كففاك مناشدة ربك فانه سينجز لك ما وعدك
قوله حسبك اى يكفك ما قلت قوله الحمت اى داومت الدعاء يقال الخ السحاب بالمطر دام ويقال
معناه بالغت فى الدعاء واطلقت فيه وقال الخطابي قد شكل معنى هذا الحديث على كثير من الناس
وذلك اذ ارأوا نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينشدر به فى استبجاز الوعد وابوبكر رضى الله عنه
يسكن منه فيتوهمون ان حال ابى بكر بالثقة بربه والطمأنينة الى وعده ارفع من حاله وهذا لا يجوز
قطعا فالعنى فى مناشدته صلى الله تعالى عليه وسلم والخاصه فى الدعاء الثقة على قلوب اصحابه وتقويتهم
اذ كان ذلك اول مشهد شهدوه فى لقاء العدو وكانوا فى قلة من العدد والعدد قابتل فى الدعاء
والخ ليسكن ذلك فى نفوسهم اذ كانوا يعلمون ان وسيلته مقبولة ودعوته مستجابة فلما قال له ابوبكر
مقاتلته كف عن الدعاء اذ علم انه استجيب له بما وجده ابوبكر فى نفسه من القوة والطمأنينة حتى قال له
هذا القول ويدل على صحة ما تأولناه تمثله على اثر ذلك بقوله سيهزم الجمع ويولون الدبر * وفيه
تأئيس من استبطأ كريم ما وعده الله به من النصر والبشرى لهم بهزم حزب الشيطان وتذكيرهم
بما نبههم به من كتابه عز وجل والمراد من الجمع جمع كفار مكة يوم بدر فاخبر الله تعالى انهم سيهزمون
ويولون الدبر اى الادبار فوحد والمراد الجمع قوله بل الساعة موعدهم اى موعدهم عند انهم
قوله والساعة اى عذاب يوم القيامة ادهى اشد وافظع والداهية الامر المنكر الذى لا يهتدى له
قوله وامر اى اعظم بلية واشد ممرارة من الهزيمة والقتل يوم بدر ~~ص~~ وهيب حدثنا خالد
يوم بدر ش وهيب هو ابن خالد بن عجلان ابوبكر البصرى وخالد هو الخذاء يعنى قال
وهيب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان الذى قاله كان يوم بدر وهذا التعليق وصله
البخارى فى تفسير سورة القمر فقال حدثني محمد حدثنا عفان بن مسلم عن وهيب حدثنا خالد عن
عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وهو فى قبة يوم بدر الحديث فان قلت من
المعلوم ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم يكن شهد هذا ولا كان فى حين من يدركه قلت رواه
عن شهد هذا واسقط الواسطة على عاداته فى اكثر رواياته وقد رواه مسلم من حديث سماك بن
الوليد عن ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهم بزيادة قوله اذ تستغيثون ربكم الآية وروى
البخارى فى سورة القمر وقال حدثني اسحق اخبرنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال وهو فى قبة يوم بدر الحديث فهذا البخارى روى الحديث المذكور اولا
عن محمد عن عفان وثانيا عن اسحق عن خالد اما محمد فقد قال الجبائي كذا فى روايتنا عن ابى محمد
الاصبلي غير منسوب وكذا فى رواية ابى ذر وابى نصر قال وسقط ذكره جملة من نسخة ابى السكن
قال ولعله الذهلى قلت هو محمد بن يحيى بن عبد الله ابن خالد بن فارس الذهلى ابو عبد الله النيسابورى
الامام روى عنه البخارى فى مواضع يدل به فثارة يقول حدثنا محمد ولم يزد عليه وثارة ينسبه
الى جده فيقول حدثنا محمد بن عبد الله واما اسحق فهو ابن شاهين نص عليه غير واحد وان كان

اسحق روى ايضا عن خالد الطحان لكن البخارى ماروى عنه في صحيحه وفي رواية البخارى
حدثنا خالد عن خالد فخالد الاول هو الطحان والثاني هو الحذاء **ص** حدثنا محمد بن كثير
اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن مائشة رضى الله تعالى عنها قالت توفى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودى ثلاثين صاما من شعير **ش**
مطابقته للترجمة في قوله ودرعه وسفيان هو ابن عينة والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي والاسود
هو ابن يزيد خال ابراهيم والحديث قدم في كتاب الرهن في باب من رهن درعه **ص** وقال يعلى حدثنا
الاعمش درع من حديد **ش** يعلى على وزن يرضى ابن عبيد بن ابي عبيد ابو يوسف الطنافسى
الحنفى الايدى الكوفى توفى بالكوفة يوم الاحد لخمس من شوال سنة تسع ومائتين روى الحديث
المذكور عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن مائشة وقدم هذا التعليق موصولا في باب الرهن
في السلم **ص** وقال يعلى حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش وقال رهنه درعا من حديد **ش**
هذا تعليق آخر وصله في الاستقراض في اول الباب وقال حدثنا يعلى بن اسد حدثنا عبد الواحد
الحديث الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما
جبتان من حديد قد اضطرت ايديهما الى تراقيهما فكلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه حتى
تغنى اثره وكلما هم البخيل بالصدقة انقبضت كل حلقة الى صاحبها وتقلصت عليه وانضمت يداه
الى تراقيه فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيجتهدان يوسعها فلا تسع **ش** مطابقته
لترجمة في قوله عليهما جبتان فان كان جبتان بالياء الموحدة ثنية جبة فهي تناسب القميص في الترجمة
وان كان بالنون ثنية جنة فهي تناسب الدرع وموسى بن اسمعيل المنقرى وهيب بالتصغير ابن
خالد وابن طاوس عبد الله يروى عن ابيه والحديث مر في كتاب الزكاة في باب مثل المتصدق والبخيل رواه
البخارى من طريقين الاول عن موسى بن اسمعيل مختصرا والثاني عن ابي اليمان بأتم منه ومرا الكلام فيه
هناك قوله قد اضطرت ايديهما الى تراقيهما اي الجثت ايديهما الى تراقيهما وهو جمع ترقوة وهي العظم
الكبير الذى بين ثغرة الخرو والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين ووزنها فعلوة بالفتح وانما ذكر التراقي لانها
عند الصدر وهو مسلك القلب وهو يأمر المرء بنهاه قوله تعنى اي تحمى وعفت الريح المنزل اي درسته قوله
وتقلصت اي اتزوت وانضمت قوله فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اي فسمع ابو هريرة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل بمجموع الحديث سمعه ابو هريرة من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فواجه اختصاصه بالكلمة الاخيرة واجيب بان لفظ يقول يدل على الاستمرار والتكرار
فلعله صلى الله تعالى عليه وسلم كررها دون اخواتها **ص** **باب** الجبة في السفر والحرب
ش اي هذا باب في بيان لبس الجبة في السفر والحرب يعنى في الغزاة وهو من عطف الخاص
على العام وفي المطالع الجبة ما قطع من الثياب مشمرا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا
عبد الواحد حدثنا الاعمش عن ابي الضحى مسلم هو ابن صبيح عن مسروق قال حدثني المغيرة بن شعبة
قال انطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحاجته ثم اقبل فلقيته بماء وعليه جبة شامية
فضمض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من كيه فكانا ضيقين فأخبرتهما من تحت
فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه **ش** مطابقته للترجمة في قوله وعليه جبة شامية وكان

في السفر وكان في غزاة والحديث مضى في كتاب الصلاة في الجبة الشامية فإنه أخرجه هناك عن يحيى
 عن أبي معاوية عن الأعمش إلى آخره وفيه جواز اخراج اليدين من تحت الثوب * وفيه خدمة العالم
 في السفر **ص** باب الحرير في الحرب **ش** أي هذا باب في بيان جواز استعمال الحرير
 في الحرب بالخاء المهملة وزعم بعضهم أنه بالجيم وقبح الراء وليس لذلك وجه لأنه لا يبقى له مناسبة في ابواب
 الجهاد **ص** حدثنا أحمد بن المقدم حدثنا خالد حدثنا سعيد بن قتادة أن أنسًا حدثهم أن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في قبص من حكة كانت بهما **ش**
 قيل ليس في الحديث لفظ الجرب فلا مطابقة إلا إذا كان قوله في الحرب بالجيم كإزعمه بعضهم واجب
 بأن ترخصه صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن والزبير في قبص من حرير كان من حكة وكان
 في الغزاة ويشهد له بذلك حديث أنس الذي يأتي عقب الحديث المذكور وصرح فيه بقوله ورأته
 عليهما في غزاة ولهذا ترجم الترمذي أيضا باب ما جاء في لبس الحرير في الحرب ثم روى عن أنس أن
 عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكيا القمل في غزاة لهما فرخص لهما في قبص الحرير قال ورأته
 عليهما قال شيخنا زين الدين كائن الترمذي رأى تقييد ذلك بالحرب وفهم ذلك من قوله في غزاة لهما * ومنهم
 من لا يرى الترخيص بوجود الحكة أو القمل لا بقيد ذلك في السفر كما في رواية مسلم في السفر على
 ما يحكي وقيل التعليل ظاهر في ذكر الحكة والقمل وأما كونه في سفر أو في غزاة فليس فيه ما يقتضي
 ترجيح كون ذلك سببا وانما ذكر فيه المكان الذي رخص لهما فيه ولا يلزم منه كون ذلك سببا قلت
 بل هو سبب أيضا لأن فيه أرباب العدو كما يباح الخيل فيه فيحوز أن يكون كل واحد من السفر والغزو
 والحكة سببا مستقلا وقال ابن العربي قد روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أرخص في كل واحد
 منها مفردا فأفردا في رواية اقتضى أن يكون كل وجه له حكم وجمعها يوجب أن يكون ثلاث
 علل اجتمعت فآثرت في الحكم على الاجتماع كما تقتضيه على الانفراد * ذكر رجاله * وهم خمسة * الأول
 أحمد بن المقدم أبو الأشعث العجلي البصري * الثاني خالد بن الحارث بن سليم الهجيمي بضم الهاء وقبح الجيم
 وقدم في استقبال القبلة * الثالث سعيد بن أبي عروبة وفي بعض النسخ شعبة موضع سعيد * الرابع
 قتادة * الخامس أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه * وأخرجه مسلم في اللباس حدثنا أبو كريب محمد بن
 العلاء حدثنا أبو أسامة عن سعيد بن أبي عروبة حدثنا قتادة أن أنس بن مالك أنبأهم أن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في قبص الحرير في السفر
 من حكة كانت بهما أو جمع كان بهما وفي رواية له فرخص لهما في قبص الحرير في غزاة لهما وأخرجه أبو
 داود في اللباس أيضا عن الفيلبي ولفظه رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف
 والزبير بن العوام في قبص الحرير من حكة كانت بهما وأخرجه النسائي في الزينة عن إسحاق بن إبراهيم
 وأخرجه ابن ماجه في اللباس عن أبي بكر بن أبي شيبة * ذكر ما يستفاد منه * قال النووي هذا الحديث
 صريح الدلالة لمذهب الشافعي وموافق له يجوز لبس الحرير للرجل إذا كانت به حكة لما فيه من البرودة
 وكذلك القمل وما في معناهما وقال مالك لا يجوز * وكذا يجوز لبسه عند الضرورة كن فاجأته الحرب
 ولم يجد غيره ولم يكن خاف من حر أو برد وقال الصحيح عند أصحابنا أنه يجوز لبسه للحكة ونحوها في السفر
 والحضر جميعا وقال بعض أصحابنا يختص بالسفر وهو ضعيف حكاه الرافعي واستنكره وقال القرطبي يدل
 الحديث على جواز لبسه للضرورة وبه قال بعض أصحاب مالك وأما مالك فنعاه في الوجهين والحديث

واضح الحجة عليه الا ان يدعى الخصوصية لهما ولا يصح ولعل الحديث لم يبلغه و وقال ابن العربي اختلف العلماء في لباسه على عشرة اقوال ١ الاول محرم بكل حال ٢ الثاني يحرم الا في الحرب ٣ الثالث يحرم الا في السفر ٤ الرابع يحرم الا في المرض ٥ الخامس يحرم الا في الغزو ٦ السادس يحرم الا في العلم ٧ السابع يحرم على الرجال والنساء ٨ الثامن يحرم لبسه من فوق دون لبسه من اسفل وهو الفرش قاله ابو حنيفة وابن الماجشون ٩ التاسع يباح بكل حال ١٠ العاشر محرم وان خلط مع غيره كالخز وقال ابن بطال اختلف السلف في لباسه فأجازته طائفة وكرهته اخرى فمن كرهه عمر بن الخطاب وابن سيرين وعكرمة وابن محيرز وقالوا الكراهة في الحرب اشد لما رجحون من الشهادة وهو قول مالك وابي حنيفة ١١ ومن اجازه في الحرب انس روى معمر عن ثابت قال رأيت انس بن مالك لبس الديباج في فزعة فزعها الناس وقال ابو فرقد رأيت على نجافيف ابى موسى الديباج والحرير وقال عطاء الديباج في الحرب سلاح واجاز محمد بن الحنفية وعروة والحسن البصري وهو قول ابى يوسف ومحمد والشافعي وذكر ابن حبيب عن ابن الماجشون انه استحب الحرير في الجهاد والصلاة حيثئذ للترهيب على العدو والمباهاة ١٢ حدثنا ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن انس (ح) وحدثنا محمد بن سنان حدثنا همام عن قتادة عن انس ان عبد الرحمن بن عوف والزيبر شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى القمل فارخص لهما في الحرير فأبت عليهما في غزاة ١٣ ش ١٤ مطابقتها للترجمة في قوله في غزاة وهي للحرب وهذا طريقان آخران في حديث انس ١٥ الاول عن ابى الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن همام بن يحيى عن قتادة ١٦ والثاني عن محمد بن سنان ابى بكر العوفي الباهلي الاعمى وهو من افراده قوله شكوا كذا هو بالواو وهو لغة يقال شكوت وشكيت بالواو والياء وادعى ابن التين انه وقع شكيا ثم قال وصوابه شكوا لان لام الفعل منه واوفه ومثل (دعوا الله بهما) قلت ذكر الجوهري شكيا ايضا قوله يعنى القمل يعنى كانت شكواهما من القمل ١٧ فان قلت كان السبب في الحديث الماضي الحكمة حيث قال من حكمة كانت بهما وهما السبب القمل قلت رجح ابن التين رواية الحكمة وقال لعل احاد الرواة تأولوه فاخطأ ووفق الداودي بين الروايتين باحتمال ان يكون احدى العلتين بأحد الرجلين وقال الكرمانى لامنافاة بينهما ولا منع لجمعهما وقال بعضهم يمكن الجمع بأن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة الى السبب وتارة الى سبب السبب قلت علة كل منهما مستقل فلا تعلق لاحديهما بالآخرى والحكم يثبت بسببين واكثر فالاحسن ما قاله الكرمانى قوله فرأيت الرائي هو انس ١٨ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة اخبرنى قتادة ان انساً حدثهم قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزيبر بن العوام في حرير ١٩ ش ٢٠ هذا طريق آخر عن مسدد عن يحيى القطان عن شعبة الى آخره قوله في حرير اى في لبس حرير ولم يذكرفيه العلة والسبب وهي محمولة على الرواية التي بين فيها السبب المقتضى للترخيص ٢١ حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة سمعت قتادة عن انس رخص اور رخص لحكة بهما ٢٢ ش ٢٣ هذا طريق خامس في حديث انس عن محمد بن بشار بالباء الموحدة عن غندر بضم الغين وسكون النون وهو محمد بن جعفر البصرى عن شعبة بن الحجاج قوله رخص على صيغة المعلوم اى رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اور رخص على صيغة المجهول شك من الراوى قوله لحكة اى لاجل حكة قوله بهما اى لعبد الرحمن بن عوف والزيبر ابن العوام ٢٤ باب ٢٥ ما يذكرفى السكين ٢٦ ش ٢٧ اى هذا باب في بيان ما يذكرفى امر

السكين من جواز استعماله **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن امية عن ابيه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل من كتف يحمز منها ثم دعى الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان احترازه صلى الله تعالى عليه وسلم من كتف الشاة كان بالسكين ويشهد له الطريق الآخر الذي يأتي وفيه قال السكين ووجه ادخال هذا الباب بين ابواب الجهاد من حيث ان السكين ايضا من انواع السلاح وعبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى المدني وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف ابو اسحق الزهري المدني كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وجعفر بن عمرو بن امية الضمري المدني يروى عن ابيه عمرو بن امية ابن خويلد الضمري الصحابي وهذا الاسناد كله مدنيون قوله من كتف اي من كتف شاة قوله يحمز بالحاء المهملة وتشديد الزاي من الحز وهو القطع والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري وزاد قال السكين **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث عمرو بن امية عن ابي اليان الحكم بن نافع الى آخره قوله وزاد يحمز ان يكون الفاعل فيه الزهري ويحمز ان يكون جعفر بن عمرو ويحمز ان يكون شيخ البخاري وفيه استعمال السكين وجواز قطع اللحم المطبوخ بالسكين وغير المطبوخ ايضا فان قلت روى ابو داود النهي عن قطعه بها قلت هو منكر قال النسائي وقيل ان ما ينكره قطع اخبر بالسكين **ص** **ص** **باب** ما قيل في قتال الروم **ش** **ص** اي هذا باب في بيان ما قيل في قتال الروم من الفضل والروم هم من ولد الروم بن عيصو قاله الجوهري وقال الرشاطي الروم ابن لنطا بن يونان بن يافث بن نوح عليه السلام وهؤلاء الروم من اليونانيين ويقال ان الروم الثانية غلبت على هؤلاء وهم منسوبون الى جددهم رومي بن لنطا من ولد عيصو بن اسحق بن يعقوب بن ابراهيم عليهم السلام ويقال له روماس وهو باني مدينة رومية **ص** **ص** حدثني اسحق بن يزيد الدمشقي حدثنا يحيى بن حزة قال حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عمير بن الاسود العنسي حدثنا انه اتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حص وهو في بناء له ومعه ام حرام قال حدثتنا ام حرام انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اول جيش من امتي يغزون البحر اوجبوا قالت ام حرام قلت يا رسول الله انا فيهم قال انت فيهم ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم فقلت انا فيهم يا رسول الله قال لا **ش** **ص** **ص** مطابقته للترجمة في قوله يغزون البحر لان المراد من غزو البحر هو القتال بالروم الساكنين وراء البحر الملح وفي قوله يغزون مدينة قيصر لان المراد بها القسطنطينية والمشهور عندهم انها تسمى اصطنبول **ص** **ص** ذكر رجاله **ص** وهم سبعة **ص** الاول اسحق بن يزيد من الزيادة وقدم في اول الزكاة **ص** الثاني يحيى بن حزة بالحاء المهملة والزاي الخضرى ابو عبدالرحمن قاضي دمشق الى ان مات به اسنة ثلاث وثمانين ومائة **ص** الثالث ثور بلفظ الحيوان المشهور ابن يزيد من الزيادة الحمصي **ص** الرابع خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة مر بالبيع كان يسبح في اليوم اربعين الف تسبيحة **ص** الخامس عمير بالتصغير ابن الاسود العنسي بفتح العين المهملة وسكون النون وقيل بفتحها ايضا وبالسين المهملة نسبة الى عنس وهو زيد بن مذحج ابن ادد والعنسي الناقة الصلبة وقال ابن بطال بنو عنس بالشام وبنو عيش بالباء الموحدة بالكوفة

وبنو عيش بالياء آخر الحروف وبالشين المججمة بالبصرة ه السادس عبادة بن الصامت ه السابع
ام حرام بنت ملحان زوج عبادة بن الصامت واخت ام سليم وخالة انس بن مالك قال ابو عمرو لا وقف لها على
اسم صحيح **قوله** كراطا ثب اسناده **قوله** في الحديث بصيغة الافراد في اربعة مواضع وبصيغة الجمع في موضع
واحد وفيه السماع وفيه العنعنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده ونسبته
الى جده لانه اسحق بن ابراهيم بن يزيد ابو النصر وفيه ان الاسناد كله شاميون وفيه ان عمير بن الاسود ليس
لدى البخارى الا هذا الحديث عند من يفرق بينه وبين ابي عياض عمرو بن الاسود والراجح التفرقة
وهذا الحديث رواه انس عن ام حرام بائتم من هذا في اوائل الجهاد في باب الدماء بالجهاد وهذا الحديث
من مسند ام حرام **قوله** ذكر معناه **قوله** اول جيش من امتي يغزون البحر اراد به جيش معاوية
وقال المهلب معاوية اول من غزا البحر وقال ابن جرير قال بعضهم كان ذلك في سنة سبع وعشرين
وهى غزوة قبرس في زمن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وقال الواقدي كان ذلك في سنة ثمان
وعشرين وقال ابو معشر غزاه في سنة ثلاث وثلاثين وكانت ام حرام معهم وقال ابن الجوزى في جامع
السايد انها غزت مع عبادة بن الصامت فوقصتها بغلة لها شباء فوقعت فانت وقال هشام بن عمار
رأيت قبرها ووقفت عليه بالساحل بفاقيس **قوله** قد اوجبوا قال بعضهم اى وجبت لهم الجنة
قلت هذا الكلام لا يقتضى هذا المعنى وانما معناه اوجبوا استحقا ق الجنة وقال الكرماني
قوله اوجبوا اى محبة لانفسهم **قوله** اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر اراد بها القسطنطينية
كاذكرناه وذكر ان يزيد بن معاوية غزا بلاد الروم حتى بلغ قسطنطينية ومعه جماعة من سادات
الصحابة منهم ابن عمرو بن عباس وابن الزبير وابو ايوب الانصارى وكانت وفاة ابي ايوب الانصارى
هناك قريبا من سور القسطنطينية وقبره هناك تستقبه الروم اذ قحطوا وقال صاحب المرأة والاصح
ان يزيد بن معاوية غزا القسطنطينية في سنة اثنتين وخسين وقيل سير معاوية جيشا مع سفيان بن عوف
الى القسطنطينية فأوغلوا في بلاد الروم وكان في ذلك الجيش ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وابو
ايوب الانصارى وتوفي ابو ايوب في مدة الحصار قلت الاظهر ان هؤلاء السادات من الصحابة كانوا مع
سفيان هذا ولم يكونوا مع يزيد بن معاوية لانه لم يكن اهلا ان يكون هؤلاء السادات في خدمته وقال
المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا البحر ومنقبة لولده يزيد لانه اول من غزا
مدينة قيصر انتهى قلت اى منقبة كانت ليزيد وحاله مشهور فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم
في حق هذا الجيش مغفور لهم قلت لا يلزم من دخوله في ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا يختلف
اهل العلم ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مغفور لهم مشروط بأن يكونوا من اهل المغفرة حتى
لو ارتدوا احد من غزاه بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم فدل على ان المراد مغفور لمن وجد شرط المغفرة
فيه منهم وقصر لقب هرقل ملك الروم كما ان كسرى لقب من ملك الفرس وخاقان من ملك الترك
والنجاشي من ملك الحبش **ص** **باب** قتال اليهود **ش** **قوله** اى هذا باب في بيان
اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتال اليهود في مستقبل الزمان وهو ايضا من مجزاته
صلى الله تعالى عليه وسلم واليهود **ص** حدثنا اسحق
ابن محمد الفروي حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال تقاتلون اليهود حتى يقتلوا احدهم وراء الحجرة فيقول يا عبد الله هذا يهودى ورأى فاقله

شئ **ش** - مطابقته لترجمة في قرأته تلون اليهود واسحق بن محمد بن اسمعيل بن ابي فروة ابو يعقوب
 التروى بفتح الاء، وسكون الراء فثبتته الى جده المذكور مات سنة ست وعشرين ومائتين قوله
 تقتلون خطاب للخاصين والمراد غيرهم من امته فان هذا انما يكون اذا نزل عيسى بن مريم عليهما
 السلام فان المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال وفيه اشارة الى بقاء شريعة نبينا محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم فان عيسى عليه السلام يكون على شريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه مجزة للنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر بما سيقع عند نزول عيسى عليه السلام من تكلم الجهاد والاعمال
 والامر بقتل اليهود وانظاره اياهم في مواضع اختلافهم قوله فيقول يا عبد الله اى يقول الحجير
 يا عبد الله بأن ينطق الله بذلك وهو على كل شئ قدير وقبل بحتم ان يكون مجازا لانه لا يبقى منهم
 احد في ذلك الوقت والاول اولى **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن عمار بن
 القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لا تقوم الساعة حتى تقتلوا اليهود حتى يقول الحجير وراه اليهودى يا مسلم هذا يهودى ورائى
 فاقبله **ش** - مطابقته لترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم الذى يعرف بابن راهويه وجرير
 ابن عبد الحميد وعمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع وقدم في باب الجهاد من الايمان
 وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء وفتح العين المهملة ابن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي وفي اسعد
 اقوال وقدم ايضا في باب الجهاد من الايمان **ص** باب **هـ** قتال الترك **ش** - اى
 هذا باب في بيان قتال المسلمين مع الترك الذى هو من اشراط الساعة واختلّفوا في اصل الترك فقال
 الخطابي الترك هم بنو قنطوراء وهى اسم جارية كانت لابراهيم عليه السلام ولدت اولادا جاءت
 من نسلهم الترك وقال كراع الترك هم الذين يقال لهم الديلم وقال ابن عبد البر الترك هم وليا فث وهم
 اجناس كثيرة اصحاب مدن وحصون ومنهم في رؤس الجبال والبرارى ليس لهم عمل سوى الصيد
 ومن لم يصد ودج دابته وصيره في مصران يأكله ويأكلون الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم
 من يدين بدن الجوسية وهم الاكثرون ومنهم من يهود وملكهم يلبس الحرير وتاج الذهب ويحجب
 كثيرا وفيهم سحرة وقال وهب بن منبه الترك بنو عم يأجوج ومأجوج وقيل اصل الترك اوبعضهم
 من حير وقيل انهم بقايا قوم تبع ومن هناك يسمون اولادهم باسماء العرب العاربة فهؤلاء ومن كان
 منهم يزعمون انهم من العرب والسنتهم عجينة وبلدانهم غير عربية دخلوا الى بلاد العجم واستجمعوا
 وقيل الترك من ولد افريدون بن سام بن نوح عليه السلام وسموا تركا لان عبد شمس
 ابن يشجب لما وطئ ارض بابل اتى بقوم من احامرة وليا فث فاستنكر خلقهم ولم يحب ان يدخلهم
 في سى بابل فقال اتركوهم فسموا الترك وقال صاعد في كتاب الطبقات اما الترك فامة كثيرة العدد
 فجمة المملكة ومساكنهم ما بين مشارق خراسان من مملكة الاسلام وبين مغارب الصين وشمال
 الهند الى اقصى المعمور وفضيلتهم التى برعوا فيها واحرزوا خصالها الجروب ومعالجة
 آلتها قلت الترك والصين والصقالبة ويأجوج ومأجوج من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة
 والسلام باتفاق النسابين وكان ليافث سبعة اولاد منهم ابن يسمى كומר قال ترك كلهم من بنى كומר
 ويقال الترك هو ابن يافث لصلبه وهم اجناس كثيرة ذكرناهم في تاريخنا الكبير وقال المسعودى
 في مروج الذهب في الترك استرخاء في المقاصل واعوجاج في سيقانهم ولين في عظامهم حتى ان

احدهم ليرى بالشباب من خلفه كرميد من قدامه فيصير قفاه كوجهه ووجهه كقفاه **ص** حدثنا
 ابو النعمان حدثنا جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ان من اشراط الساعة ان تقاتلوا قوما ينتعلون نعال الشعر وان من اشراط الساعة
 ان تقاتلوا قوما عراض الوجوه كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ
 من معنى الحديث لان قوله عراض الوجوه الى آخره صفة الترك و ابو النعمان محمد بن الفضل
 السدوسي و جرير ابن حازم بالحاء المهملة والزاي والحسن هو البصري وعمرو بالفتح ابن تغلب
 بفتح الذاء المثناة من فوق وسكون الفين المجهمة وكسر اللام وبالباء الموحدة العبدى من عبد القيس يقال انه
 من النمر بن قاسط بعد في اهل البصرة ورجال الاسناد كلهم بصريون والحديث اخرجه البخارى
 ايضا في علامات النبوة عن سليمان بن حرب وخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة
ر ذكر معناه **ص** قوله ان من اشراط الساعة اى من علامات يوم القيامة والاشراط جمع شرط
 بفتح الراء وقال ابو عبيد وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها
قوله ينتعلون بنعال الشعر معناه انهم يصنعون من الشعر حبالا ويصنعون منها نعالا ويقال معناه
 ان شعورهم كثيفة طويلة فهى اذا اسدلوها كاللباس تصل الى ارجلهم كالنعال وانما كانت
 نعالهم من الشعر ومن جلود مشعرة لما في بلادهم من الثلج العظيم الذى لا يكون في غيرها ويكون من
 جلد الذئب وغيره وذكر البكرى في اخبار الترك كأن اعينهم حديق الجراد يتخذون الدرق يربطون
 خيولهم بالحبل وفي لفظ حتى يقاتل المسلمون الترك يلبسون الشعر انتهى وهذه اشارة الى الشرايش
 التى تدار عليها بالقدس والقدس كلب الماء وهو من ذوات الشعر والنعال جمع نعل والشعر
 بفتح العين وكسرهما وقال بعضهم هذا الحديث والذى بعده ظاهر في ان الذى ينتعلون نعال الشعر
 غير الترك وقد وقع في رواية الاسمعيلى من طريق محمد بن عباد قال بلغنى ان اصحاب بابك كانت نعالهم
 الشعر قلت هذا الذى قاله غير صحيح ولا الاحتجاج بهذه الرواية لان كون نعال اصحاب بابك
 من الشعر لا ينافى كونها للترك ايضا ولا يفهم من ذلك الخصوصية بذلك لاصحاب بابك على انه يجوز
 ان يكون اصحاب بابك ايضا من الترك لان الترك اجناس كثيرة وخبر البكرى يصرح بالرد على
 هذا القائل واصرح من هذا مارواه ابو داود من حديث بريدة يقاتلكم قوم صفار الاعين يعنى
 الترك الحديث ومع هذا على ما ذكره لا يتبقى مطابقة بين الترجمة والحديث اصلا لان الترجمة بلفظ
 الترك واذا كان الذين ينتعلون نعال الشعر غير الترك يكون بين الترجمة والحديث بون عظيم على
 ان الاوصاف المذكورة فيه وفي الحديث الذى بعده كلها اوصاف الترك فاذا كان الترك اجناسا
 كثيرة لا يلزم ان ينتعل كلهم نعال الشعر واما بابك الذى ذكره فهو ببائين موحدين مفتوحتين
 وفي آخره كاف يقال له بابك الخرمى بضم الخاء المجهمة وتشديد الراء المفتوحة وكان قد اظهر الزندقة
 وتبعه طائفة فقويت شوكته في ايام المأمون وغلبوا على كثير من بلاد الجحيم الى ان قتل في ايام المعتصم
 في سنة اثنين وعشرين ومائتين وكان خروجه في سنة احدى ومائتين **قوله** عراض الوجوه قال
 ابن قرقول اى سعتها **قوله** المجان بفتح الميم وتشديد النون جمع مجن بكسر الميم وهو الترس **قوله**
 المطرقة بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء قال الخطابي هى التى البست الاطربة من الجلود
 وهى الاغشية منها شبه عرض وجوههم وتزوجناتهم بظهور الترس والاطربة جمع طراقي وهو

جلدة تقدر على قدر الدرفة وتلصق عليها وقال القاضي البيضاوي شبيه وجوههم بالترس
لبسطها وتدويرها وبالطرقة لغلظها وكثرة لحمها وقال الهروي المجان المطرقة هي التي اطرفت
بالعصب أي البستبه وقيل المطرقة هي التي البست الطراق وهو الجلد الذي يغشاء ويعمل هذا
حتى بقي كأنه ترس على ترس وقال ابن قرقول قال بعضهم الاصوب في المطرقة بتشديد الراء وهو
ماركب بعضه فوق بعض فان قلت هذا الخبر من جملة معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
اخبر عن امر سيكون فهل وقع هذا ام سيقع قلت قد وقع بعض ذلك على ما خبر به رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع عشرة وستمائة وقد خرج جيش عظيم من الترك فقتلوا اهل
ماوراء النهر وما دونه من جميع بلاد خراسان ولم ينج منهم الا من اختفى في المغارات والكهوف
فهمتوا في بلاد الاسلام الى ان وصلوا الى بلاد هستان فحربوا مدينة الري وقزوين وابهر وزنجان
وارديل ومراغة كرسى بلاد آذربيجان واستأصلوا شافة من في هذه البلاد من سائر الطوائف
واستباحوا النساء وذبحوا الاولاد ثم وصلوا الى العراق الثاني واعظم منه مدينة اصفهان وقتلوا
فيها من الخلائق ما لا يحصى وربطوا خيولهم الى سوارى المساجد والجوامع كما جاء في الحديث
وروى ابو داود الطيالسي من حديث عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لينزلن طائفة من امتي ارضا يقال لها البصرة فيجئ بنو قنطورا عراض الوجوه
صغار العيون حتى ينزلوا على جسر لهم يقال له دجلة فيفترق المسلمون ثلاث فرق اما فرقة فتأخذ
بأذناب الابل فتلحق بالبادية فهلكت واما فرقة فتأخذ على انفسها فكفرت فهذه وذلك سواء
واما فرقة فيجعلون عيالهم خلف ظهورهم ويقاتلون فقتلهم شهيد ويقبح الله على بقيتهم وروى
البيهقي من حديث بريدة ان امتي يسوقها قوم عراض الوجوه كأن وجوههم الجحف ثلاث مرات
حتى يلحقوهم بحزيرة العرب قالوا يا نبي الله من هم قال الترك والذي نفسي بيده ليربطن خيولهم
الى سوارى مساجد المسلمين ص حدثنا سعيد بن محمد حدثنا يعقوب حدثنا ابي عن صالح
عن الاعرج قال قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى
تقاتلوا الترك صغار الاعين حمر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة ولا تقوم
الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر ش مطابقة للترجمة اظهر من مطابقة الحديث
السابق لان فيه التصريح بلفظ الترك وسعيد بن محمد ابو عبد الله الجرمي الكوفي المتشيع ويعقوب
ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف اصله مدني سكن بالعراق يروى عن ابيه
ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله ذلف الانوف
بضم الذال المعجمة جمع الاذلف وهو صغر الانف مستولى الارنية وهو الفطس وقصر الانف
وانبطاحه ورواه بعضهم بدال مهملة وقال ابن قرقول وقيدناه بالوجهين وبالمعجمة اكثر وقيل تشهير
الانف عن الشفة وعن ابن فارس الذلف الاستواء في طرف الانف والعرب تقول املح النساء
الذلف والانوف جمع انف مثل قلس وفلوس ويجمع على آنف واناف وفي المخصص هو جمع
المنخر وسمى انفا لتقدمه ص باب قتال الذين يتعلون الشعر ش اي هذا باب
في بيان قتال القوم الذين يتعلون الشعر وهم ايضا من الترك كما ذكرناه ولكن لما روى الحديث
المذكور في الباب السابق عن ابي هريرة من وجه آخر عقدله هذه الترجمة لان لفظ انى هريرة

في الحديث الماضي لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وقع في آخر الحديث وهو في هذا الحديث وقع في صدره **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومعناه قد ذكر عن قريب **و** روى الترمذي من حديث الصديق رضى الله تعالى عنه ان الدجال يخرج من ارض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كأن وجوههم المجان المطرقة وقال حسن غريب وهذا يدل على ان خروج الترك على المسلمين يتكرر وهكذا وقع كما ذكرنا وسيقع ايضا عند ظهور الدجال والله اعلم **ص** **ص** قال سفيان وزاد فيه ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية صغار الاعين ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** **ص** **ص** اي قال سفيان بن عيينة زاد في الحديث المذكور ابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج وقال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور واخطأ من زعم انه معلق قلت القائل بالتعليق هو صاحب التلويح فانه قال هذا التعليق رواه البخاري مسندا في علامات النبوة ونسبته الى الخطأ جزما خطأ لان ظاهر الكلام هو التعليق والذي ادعاه هذا القائل احتمال قوله رواية بالنصب اي زاد على سبيل الرواية لاعلى طريق المذاكرة اي قاله عند النقل والتحصيل لا عند القول والقليل **قوله** صغار الاعين بالنصب لانه مفعول زاد **ص** **ص** **ص** باب **ص** من صف اصحابه عند الهزيمة وتزل عن دابته واستنصر **ش** **ص** اي هذا باب في ذكر من صف اصحابه عند هزيمتهم وثبت هو وتزل عن دابته واستنصر الله تعالى وهذا كان يوم حنين حيث انقلب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهزمين من عدوهم كما وصفهم الله تعالى ثم وليتم مدبرين وثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لما خصه الله تعالى من الشجاعة والنجدة فنزل عن بغلته واستنصر يعنى دعا الله بالنصرة فنصره الله تعالى اذ رماهم بالتراب كما يأتي بيانه مستقصى في المغازي وتزوله كان بسبب الرجالة الباقيين معه ليتأسوا به **ص** **ص** **ص** حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء وسأله رجل اكنتم فررتم يا باعمره يوم حنين قال لا والله ماولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حسرا ليس بسلاح فأتوا قوما رماة جمع هوازن وبني نصر ما يكاد يسقط اثم سهم فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطؤون فاقبلوا هنالك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء وابن عمه ابو سفيان بن الحارث ابن عبد المطلب يقود به فنزل واستنصر ثم قال انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب ثم صف اصحابه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فنزل واستنصر وعمر بن خالد فروخ الحراني الجزري سكن مصر وهو من افراده وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبدالله **و** الحديث قدمضى في باب من قاد دابة غيره في كتاب الجهاد فانه اخرج به عن قتيبة عن سهل بن يوسف عن شعبة عن سهل بن ابي اسحق الى آخره **قوله** يا باعمره بضم العين وتخفيف الميم كنية ابي الدرداء **قوله** واخفاؤهم جمع خف بمعنى الخفيف وهم الذين ليس معهم سلاح يثقلهم **قوله** حسرا بضم الحاء وتشديد السين المهملةين وبالراء جمع حاسر وهو الذى لا سلاح معه وقيل هو الذى لا درع له ولا مغفر واتصابه على الحال من شبان اصحابه **قوله** ليس بسلاح اسم ليس مضر والتقدير ليس احدهم ملتبسا بسلاح

بسلاح و يروى ليس سلاح بدون الباء وسلاح مر فوع على انه اسم ليس والخبر محذوف اى
ليس سلاح لهم قوله رماة جمع رام وانتصابه على انه صفة قوما وانتصاب قوما على
المفعولية قوله جمع هو ازن منصوب على انه بدل من قوما ويجوز رفعه على انه خبر
مبتدأ محذوف اى هم جمع هو ازن وجمع بنى نصروهما قبيلتان قال الجوهري نصر
ابو قبيلة من بنى اسد وهو نصر بن معين قوله فرشقوهم الرشق الرمي وقال الداودي معناه رمى
الجميع سهاهم قوله وابن عمه مبتدأ والواو للحال وخبره قوله يقوده باب ص
الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلة ش اى هذا باب في بيان دعاء الامام على المشركين
عند قيام الحرب بالهزيمة والزلة اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والهزيمة من الهزم وهو
الكسر والزلة من زلزلت الشئ اذا حركته تحريكاً شديداً ومنه زلزلة الارض وهى اضطرابها
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى حدثنا هشام عن محمد بن عبيدة عن علي بن رضى الله تعالى
عنه لما كان يوم الاحزاب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ملائكة بيوتهم وقبورهم ناراً
شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
ملائكة بيوتهم وقبورهم ناراً لان في احراق بيوتهم غاية التزلزل لانفسهم ذكر رجاله وهم ستة
* الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير * الثانى عيسى بن يونس
ابن ابى اسحق السيبى * الثالث هشام قال بعضهم هو الدستوائى قال وزعم الاصيلى انه هشام
ابن حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فاخطأ من وجهين وتجاسر الكرماني فقال المناسب انه هشام
ابن عروة قلت هو الذى تجاسر حيث قال انه هشام الدستوائى وليس هو بالدستوائى وانما هو
هشام بن حسان مثل ما قال الاصيلى وكذا نص عليه الحافظ المزي فى الاطراف فى موضعين كما ذكره
عن قريب والكرماني ايضا قال وهشام الظاهر انه ابن حسان ثم قال لكن المناسب لما مر فى باب شهادة
الاعمى هشام بن عروة ولم يظهر منه تجاسر لانه لم يجزم انه هشام بن عروة وانما خبره رواية عيسى بن
يونس عن هشام عن ابيه عروة فى الباب المذكور فظن ان ههنا ايضا كذلك * الرابع محمد بن سيرين *
الخامس عبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن عمرو السلماني ابو مسلم الكوفي * السادس على
ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى
ايضا فى المغازى عن اسحق وفى الدعوات عن محمد بن المثنى وفى التفسير عن عبدالله بن محمد وعن
عبد الرحمن بن بشر قال الحافظ المزي خستهم عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين واخرجه مسلم
فى الصلاة عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن ابى بكر وعن اسحق بن ابراهيم وقال الحافظ المزي
ثلاثهم عن هشام بن حسان وعن محمد بن المثنى وبن دار كلاهما عن غندر وعن محمد بن المثنى عن ابى عدى
واخرجه ابو داود فيه عن عثمان بن ابى شيبة وعن يزيد بن هرون واخرجه الترمذى فى التفسير عن هناد
ابن السرى واخرجه النسائى فى الصلاة عن محمد بن عبدالله بن علي بن قولة ملائكة بيوتهم اى احياء وقبورهم
اى امواتا قوله شغلونا اى الاحزاب بقتالهم مع المسلمين فلما اشتد الامر على المسلمين دعا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم فاجيت دعوته فيهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو على قوم ويدعو
لآخرين على حسب ما كانت ذنوبهم فى نفسه فكان يدعو على من اشتد اذاه للمسلمين وكان يدعو لمن يرجو
بردته ورجوعه اليهم كدعاه لدوس حين قيل له ان دوسا قد عصت ولم يكن لهم نكاية ولا اذى فقال اللهم اهد

احددوسا واثبتهم قوله حتى غابت الشمس فيه دلالة على ان الصلاة هي العصر وهو الذي صحت به
الاحاديث وان كان الشافعي نص على انها الصبح وفيه احوال قد ذكرناها في كتاب الصلاة فان قلت
لم يوصلوا صلاة الخوف قلت قالوا ان هذا كان قبل نزول صلاة الخوف **ص** حدثنا قبيصة
حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يدعو في القنوت اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج العياش بن ابي ربيعة اللهم انج
المنضعين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم سنين كسني يوسف **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة تؤخذ من قوله اللهم اشد وطأتك الى آخره لان شدة الوطأة اعم من ان تكون بالهزيمة والزلة
او بغير ذلك من الشدائد مثل الغلاء العظيم والموت الذريع ونحوهما وسفيان هو ابن عيينة وابن
ذكوان هو عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضي في اول كتاب
الاستسقاء في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها كسني يوسف فأنه اخرج ههنا عن
قتيبة عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الى آخره ومعنى قوله اشد وطأتك
بأسك وعقوبتك او اخذتك الشديدة قوله على مضر بضم الميم غير منصرف لانه علم للقبيلة قوله
سنين منصوب بتقدير اشد او قدر او اجعل عليهم سنين او نحو ذلك وهو جمع سنة وهي الغلاء
ويوسف هو ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليهم **ص** **ص** حدثنا
احمد بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد انه سمع عبد الله بن ابي اوفى يقول دعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب على المشركين فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اللهم اهزم
الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم **ش** **ص** مطابقتها لترجمة في قوله اللهم اهزمهم وزلزلهم واحمد بن
محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار الرازي وعبد الله هو ابن المبارك الرازي واسمعيل
ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي واسم ابي خالد سعد ويقال هرمرز ويقال كثير وعبد الله بن ابي اوفى
الاسلمي وابو اوفى اسمه علقمة بن خالد والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن قتيبة وفي
الدعوات عن محمد بن سلام وفي المغازي عن محمد بن مروان بن معاوية واخرجه مسلم في المغازي
عن سعيد بن منصور وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر واخرجه الترمذي
في الجهاد عن احمد بن منيع واخرجه النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور واخرجه
ابن ماجه في الجهاد عن محمد بن عبد الله بن نمير قوله اللهم يعنى يا الله يا منزل الكتاب اى القرآن قوله
سريع الحساب يعنى يا سريع الحساب اما ان يرا دبه انه سريع حسابه بمجيئ وقته واما انه سريع في الحساب
قوله اهزمهم اى اكسرهم وبدشملهم ويقال قوله اهزمهم وزلزلهم دعاء عليهم ان لا يستكنوا
ولا يستقروا ولا يأخذهم قرار وقال الداودي اراد ان تطيش عقولهم وترصد اقدامهم
عند اللقاء فلا يثبتون قيل قد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن سجع كسجع
الكهان واجيب بأن تلك اسجاع متكلفة وهذا تفق اتفاقا بدون التكلف والقصد اليه **ص**
حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا جعفر بن عون حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله
رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى في ظل الكعبة فقال ابو جهل وناس من
قريش ونحرت جزور بناحية مكة فارساوا فجاءوا من سلاها وطرحوه عليه وجاءت فاطمة رضي الله
عنها فلقته عنه فقال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش لابي جهل بن هشام

وعنه بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وابي بن خلف وعقبة بن ابى معيط قال عبد الله ولقد رأيتهم في قلب بدر قتلى ش ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اللهم عليك بقريش ووجهه ظاهر وعبد الله بن ابى شيبة هو عبد الله بن محمد بن ابى شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي ابو بكر اخو عثمان ووجهه بن عون بفتح العين المهملة وسكون الواو وفي آخره نون ابن جعفر بن عمرو بن حريش القرشي الكوفي وسفيان هو الثوري وابو اسحق عمرو السبيعي وعمرو بن ميمون الازدي ابو عبد الله الكوفي ادر لاجل ابيه وكان بالشام ثم سكن الكوفة وهو لا مكلهم كوفيون وفيه رواية للتابعي عن التابعي عن الصحابي وهو عبد الله بن مسعود والحديث قدمه في كتاب الصلاة في باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الاذى باتم منه قوله قال ابو جهل اسمه عمرو قوله وناس من قریش وهم الذين ذكرهم في الدماء عليهم فان قلت ما قول ابى جهل قلت محذوف تقديره هاتوا من سلا الجزور التي فحرت وقوله ونحرت جزور رجلة معترضة حالبة قوله من سلاها السلا بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصور وهي الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشي واستدل به مالك بطهارة روث الماء كقول الجهمون قال بنجاسته قال لم يكن في ذلك الوقت تعبد به وايضا ليس في السلا دم فهو كمضوم منها فان قلت هو مبته قلت كان ذلك قبل تحريم ذبائح اهل الاوثان كما كانت تجوز مناسكهم وروى ايضا انه كان مع الفرث والدم ولكنه كان قبل التعبد بتحريمه قوله لابي جهل اللام للبيان نحو هيت لك اى هذا الدماء مختص به اولا لميل اى دعا او قال لاجل ابى جهل قوله قال عبد الله هو ابن مسعود قوله في قلب بدر القلب بفتح القاف وكسر اللام البئر قبل ان تطوى تذكر وتؤث فاذا طويت فهي الطوى قوله قتلى جمع قتل نصب على انه مفعول ثان لقوله رأيتهم ش قال ابو اسحق ومنيت السابع ش ش اى قال ابو اسحق الراوى عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بالاسناد المذكور وكان ابنا اسحق لما حدث سفيان الثوري بهذا الحديث كان نسي السابع وهو عمارة بن الوليد ش ص قال ابو عبد الله قال يوسف بن اسحق عن ابى اسحق امية بن خلف وقال شعبة امية او ابى والصحاح امية ش ش ابو عبد الله هو البخارى ويوسف بن اسحق بروى عن جده ابى اسحق عمرو السبيعي واراد البخارى ان ابنا اسحق حدث به مرة فقال ابى بن خلف وهكذا رواية سفيان الثوري عنه هنا وحدث به اخرى فقال امية او ابى وهى رواية شعبة فشك فيه وقال البخارى والصحاح امية بن خلف لابي لان ابى بن خلف قتله الشارع بيده يوم احد بعد يوم بدر وحديث يوسف بن اسحق مضى موصولا في كتاب الطهارة في باب اذا القي على ظهر المصلي قدر وطريق شعبة وصلها البخارى ايضا في كتاب المبعث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ساجدا الحديث وفيه وامية بن خلف وابى بن خلف شعبة الشاك فافهم ش ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان اليهود دخلوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السام عليك فلعنهم فقال مالك قلت اولم تسمع ما قالوا قال فلم تسع ما قلت وعليكم ش ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وعليكم لان معناه وعليكم السام اى الموت وهو دعاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جاء في الحديث يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا وحماد هو ابن زيد وايوب هو السجستاني وابن ابى مليكة بضم الميم اسمه عبد الله واسم ابى مليكة زهير بن عبد الله بن جده ان التيمي الاحول المكي القاضى على عهد

ابن الزبير رضى الله تعالى عنهم والحديث أخرجه البخارى ايضا فى الادب عن محمد بن سلام وفى
 الدعوات عن قتيبة وذكر فى الاستبذان حديث ابن عمرو انس رضى الله تعالى عنهم وعند النسائى من
 حديث ابن بصرية قال صلى الله تعالى عليه وسلم انى راكب الى اليهود فن انطلق معى فان سلوا
 عليكم فقولوا وعليكم وعند ابن ماجه من حديث ابن اسحق عن ابى عبد الرحمن الجهنى وصحبته
 مختلف فيها مثله وعند ابن حبان من حديث انس قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم اتدرون ما قال قالوا
 سلم قال لا انما قال السلام عليكم اى تسامون دينكم فاذا سلم عليكم رجل من اهل الكتاب فقولوا وعليك
 قوله السلام عليك بخفيف الميم اى الموت قوله فلعنتم اى قالت عائشة فلعنتم هؤلاء اليهود
 قوله فقال مالك اى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة اى شئ حصل لك حتى
 لعنت هؤلاء فأجابت عائشة بقولها قلت يا رسول الله اولم تسمع ما قال هؤلاء فقال صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلم تسمعى ما قلت وعليكم يعنى السلام عليكم فرديت عليهم ما قالوا فان ما قلت يستجاب لى
 وما قالوا لغوى رد عليهم ثم انه صلى الله تعالى عليه وسلم رد عليهم ما قالوا وفى قوله وعليكم قال الخطابى
 رواية عامة المحدثين باثبات الواو وكان ابن عينة يرويه بحذفها وهو الصواب وذلك انه اذا حذفها
 صار قولهم الذى قالوه بعينه مردودا عليهم وبادخال الواو يقع الاشتراك معهم والدخول فيما
 قالوه لان الواو حرف العطف والاجتماع بين الشئيين وفى رواية يحيى عن مالك عن ابن دينار عليك
 بلفظ الواحد وقال القرطبى الواو هنا زائدة وقيل للاستيناف حذفها احسن فى المعنى وانباتها اصح
 رواية واشهر وقال ابو محمد المنذرى من فسر السلام بالموت فلا يبعد الواو ومن فسرهم بالسأمة فاسقاطها
 هو الوجه قال ابن الجوزى وكان قتادة يمد الف السأمة فوائده ذهب عامة السلف وجاعة
 الفقهاء ان اهل الكتاب لا يبدؤن بالسلام حاشى ابن عباس وصدى ابن عجلان وابن محيرز فانهم
 جوزوه ابتداء وقال النووى وهو وجه لبعض اصحابنا حكاه الماوردى ولكنه قال يقول عليك
 ولا يقول عليكم بالجمع وحكى ايضا ان بعض اصحابنا جوزان يقول وعليكم السلام فقط ولا يقول
 ورحمة الله وبركاته وهو ضعيف مخالف للاحاديث * وذهب آخرون الى جواز الابتداء للضرورة
 او لحاجته تعين له اليه او لزمام ونسب وروى ذلك عن ابراهيم وعلمة وقال الاوزاعى ان سلمت فقد
 سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون ونؤول لهم قولهم لا يبتدؤهم بالسلام اى لا يبتدؤهم
 كصنيعكم بالمسلمين واختلفوا فى رد السلام عليهم فقالت طائفة رد السلام فريضة على المسلمين والكفار
 قالوا وهذا تأويل قوله تعالى (فحيوا بأحسن منها او ردوها) قال ابن عباس وقتادة فى آخرين هى عامة
 فى الرد على المسلمين والكفار وقوله او ردوها بقول للكافر وعليكم قال ابن عباس من سلم عليك
 من خلق الله تعالى فارد عليه وان كان مجوسيا * وروى ابن عبد البر عن ابى امامة الباهلى انه كان لا يمر
 بمسلم ولا يهودى ولا نصرانى الا بداه بالسلام * وعن ابن مسعود وابى الدرداء وفضالة بن عبيد انهم
 كانوا يبدؤن اهل الكتاب بالسلام وكتب ابن عباس الى كتابى السلام عليك وقال لو قال لى فرعون
 خير ارددت عليه وقيل لمحمد بن كعب ان عمر بن عبد العزيز يرد عليهم ولا يبدؤهم فقال ما رى بأسا ان
 يبدؤهم بالسلام لقول الله تعالى (فاصفح عنهم وقل سلام) * وقالت طائفة لا يرد السلام على الكتابى
 والآية مخصوصة بالمسلمين وهو قول الاكثرين وعن ابن طاووس يقول علاك السلام واختار بعضهم
 ان يرد عليهم السلام بكسر السين اى الحجارة وعن مالك ان بدأت ذميا على انه مسلم ثم عرفت انه ذمى

واذن ترد مناسلتهم وقل ابن العربي وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يسترده منه فيقول اردد علي
 منكم - باب - هل يرشدنا من اهل الكتاب او يعظم الكتاب شيئا - او -
 باب - فيه هل يرشد المسلم اهل الكتاب ومعنى ارشادهم ما قاله ابن بطال ارشاد اهل الكتاب
 يرشدونهم الى الاسلام على الامام يعني واجب عليه هذا هو معناه لا ما ذكروه بعضهم المراد بالكتاب الاول
 لترويه والا نبيل وبالكتاب الثاني ما هو اعم منها ومن القرآن وغير ذلك انتهى وهذه
 مستنبطة من كل وجه ولواتأمل اذا ان المعنى هل يرشد المسلم اهل الكتاب الى طريق الهدى
 ويعرّفه بمحاسن الاسلام حتى يرجع اليه لما تقدم على ما قاله قوله او يعلمهم الكتاب اي
 او هل يعلم المسلم الكتاب اي القرآن وفيه خلاف فقال ابو حنيفة لا بأس بتعليم الحرفي والذي
 القرآن والعلم والفقه رجاء ان يرغبوا في الاسلام وهو احد قول الشافعي وقال مالك لا يعلمهم الكتاب
 ولا القرآن وهو احد قول الشافعي واحتج الطحاوي لابي حنيفة بكتاب هرقل وبقوله عز وجل
 (وان احدا من المشركين استجارك فاجر حتى يسمع كلام الله) وروى اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم على ابن ابي قبل ان يسلم وفي المجلس اخلاط من المسلمين والمشركين واليهود فقرأ عليهم
 القرآن حتى اصاب حدشا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قل
 اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما اخبره ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر وقال فان توليت فانما عليك اثم الاريسيين
 شيئا مطابقة لترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر آية من القرآن
 وهي قوله تعالى (يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) الآية بتامها ووجهه ان فيه
 مطابقة لكل واحد من جزئي الترجمة امام مطابقته للجزء الاول فتؤخذ من قوله فان توليت الى آخره
 لان فيه ارشادا الى طريق الهدى والحق واما مطابقته للجزء الثاني فتؤخذ من كتابه اليه على ما لا يخفى
 على التأمل واسحق شيخه هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب الروزي ويعقوب بن ابراهيم بن
 سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وابن اخي ابن شهاب هو محمد بن عبد الله ابن
 اخي محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهذا الذي ذكره هنا قطعة من حديث طويل قدم في اول
 الكتاب حنيفة ص باب الدعاء للمشركين بالهدى ليتألفهم شيئا اي هذا باب في بيان دعاء
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمشركين بان الله يهديهم الى دين الاسلام قوله ليتألفهم تعليل لدعائه بالهداية لهم
 وذلك انه يدعوهم اذ رجا منهم الالفه والرجوع الى دين الاسلام وقد ذكرنا ان دعاء النبي صلى الله
 عليه وسلم على حالتين احدهما انه يدعوهم اذا آمن غائلتهم ورجى هدايتهم والاخرى انه يدعو
 عليهم اذا اشتدت شوكتهم وكثر اذاهم ولما يأمن من شرهم على المسلمين حنيفة ص حدثنا ابو اليمان
 اشرف شعيب حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن قال قال ابو هريرة تنسم طفيل بن عمرو والدوسي واحياه على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان دوس اعصت وابت فادع الله عليها فقيل هلكت دوس
 داسهم احد دوسا واثبتهم شيئا مطابقة لترجمة في قوله اللهم احد دوسا واثبتهم واثبتهم واثبتهم
 الحكم من ذنوع وشعيب ابن ابي حنيفة واثبتهم واثبتهم واثبتهم واثبتهم واثبتهم واثبتهم واثبتهم واثبتهم
 قسم طفيل بن عمرو بضم الطاء وقح الفاء بن طريف ابن العاصي بن ثعلبة بن سليم بن غنم بن دوس الدوسي
 بن دوس اسلم وصدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة ثم رجع الى بلاد قومه من ارض دوس

فلما نزل مقياها حتى هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بخير بمن تبعه من قومه فلم يزل مقيا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض صلى الله تعالى عليه وسلم ثم كان مع المسلمين حتى قتل باليمامة شهيدا وروى ابراهيم بن سعد عن ابن عباس قال قتل الطفيل بن عمرو الدوسي عام اليرموك في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقال ايضا كان الطفيل بن عمرو الدوسي يقال له ذو النور ثم ذكر باسناده الى هشام الكلبي انه اتماسمى بذلك لانه وفد على النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان دوسا قد غلب عليهم الزنا فادع الله عليهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اهد دوسا ثم قال يا رسول الله ابغضني اليهم واجعل لي آية يمتدون بها فقال اللهم نور له فسطح نورين عينيه فقال يا رب اخاف ان يقولوا امثلة فتحوّل الى طرف سوطه فكانت تضئ في الليلة المظلمة فسمى ذو النور وقوله قدم الطفيل واصحابه هذا قدم الثاني مع اصحابه ورسول الله عليه السلام بخير كاذ كرنا وكان اصحابه ثمانين او تسعين وهم الذين قدموا معه وهم اهل بيت من دوس قوله ان دوسا قد عصت اى على الله تعالى ولم يسمع من كلام الطفيل حين دعاهم الى الاسلام وابتنى من سماع كلامه وقال الطفيل يا رسول الله غلب على دوس الزنا والربا فادع الله عليهم بالهلاك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اهد دوسا وانت بهم اى مسلمين او كناية عن الاسلام وقال الكرماني هم طلبوا الدماء عليهم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاهم وذلك من كمال خلقه العظيم ورحمته على العالمين قلت لاشك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجة للعالمين ومع هذا كان يحب دخول الناس في الاسلام فكان لا يبجل بالدماء عليهم مادام يطمع في اجابتهم الى الاسلام بل كان يدعو لمن يرجونه الانابة ومن لا يرجوه ويخشى ضرره وشوكة يدعو عليه كما دعا على قريش كما مر ودوس هو ابن عدنان بن عبد الله بن زهران بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد وينسب اليه الدوسي قال الرشاطي الدوسي في الازد ينسب الى دوس فذكر نسبه مثل ما ذكرناه فان قلت كيف انصرف دوس وفيه علتان العلية والتأنيث قلت قد علم ان سكون حشوه يقاوم احد السيبين فيبقى على علة واحدة كما في هند ودعد

باب ٦ دعوة اليهودى والنصراني وعلى ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى كسرى وقيصر والدعوة قبل القتال **ش** اى هذا باب في بيان دعوة اليهودى والنصراني الى الاسلام قوله وعلى ما يقاتلون عليه اى وفي بيان اى شيء يقاتلون عليه ويقاثلون على صيغة المجهول قوله وما كتب اى في بيان ما كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى كسرى وقيصر قد ذكرنا ان كل من ملك الفرس يقال له كسرى وقيصر لقب هرقل الذي ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا ومعنى قبصر في لغتهم البقير وذلك ان امه لما اتاها الطلق به ماتت فقبر بطنها عنه فخرج حيا وكان يفخر بذلك لانه لم يخرج من فرج قوله والدعوة اى وفي بيان الدعوة قبل القتال وهو بفتح الدال في القتال والضم في الوليمة وبالكسر في النسب **ش** حدشاعلى بن الجعد اخبرنا شعبه عن قتادة قال سمعت انس يقول لما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكتب الى الروم قيل له انهم لا يقرؤن كتابا الا ان يكون محتوما فاتخذ خاتما من فضة فكأني انظر الى ياضه في يده ونقش فيه محمد رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ منه لان قول انس رضى الله تعالى عنه لما اراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكتب الى الروم كتابا يدل على انه قد كتب وهو الذي ذكره ابن عباس في حديث طويل وقد مر في اول الكتاب في بدء الوحي ولا يستبعد هذا لان هذا الحديث

مذكور في الكتاب وهذا اوجد واقرب الى القول من قول بعضهم في بيان المطابقة في بعض المواضع
 بين الحديث والترجمة انه اشار بهذا الى حديث خرجه دلائل ولم يذكر في كتابه ووجه ذلك ان الترجمة
 اربعة اجزاء الجزء الاول هو قوله دعوة اليهودي والنصراني ووجه المطابقة فيه انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم دعا هرقل الى الاسلام وهو على دين النصراني واليهودي ملحق بالجزء الثاني هو قوله
 على ما يقاتلون عليه ووجه المطابقة فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشار في كتابه ان مراده ان يكونوا
 مثلنا والايقاتلون عليه كما في حديث علي رضي الله تعالى عنه الآتي بعده هذا الباب يقال نقائلهم حتى
 يكونوا مثلنا الجزء الثالث هو قوله وما كتب الى كسرى وقيصر وهذا ظاهر الجزء الرابع هو قوله
 والدعوة قبل القتال فانه صلى الله تعالى عليه وسلم دعاهم الى الايمان بالله وتصديق رسوله ولم يكن
 بينهم وبينهم قبل ذلك قتال فافهم فانه فتح لي من الفيض الالهي ولم يسبقني الى ذلك احد وذكر معناه قوله
 قيل له اى قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لا يقرؤن كتابا الا ان يكون مخنوما وذلك لانهم كانوا
 يكرهون ان يقرأ الكتاب لهم غيرهم وقد قيل في قوله تعالى كتاب كريم انه مخنوم وروى عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال كرامة الكتاب ختمه وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد
 استخف به قوله فاتخذ خاتما من فضة وكان اتخاذه الخاتم سنة ست وايسا كان ارساله بكتاب الى هرقل
 في سنة ست وكان بعث صلى الله تعالى عليه وسلم ستة نفر الى الملوك في يوم واحد منهم بحبة بن
 خليفة ارساله الى قيصر ملك الروم ومعه كتاب قاله الواقدي وذكر البيهقي انه كان في سنة ثمان
 قوله خاتمافيه اربع اغات بفتح الباء وكسرهما وخيتام وخاتام والجمع الخواتيم قوله من فضة يدل
 على انه لا يجوز من ذهب لما روى مسلم من حديث بشير بن نهيك عن ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم نهى عن خاتم الذهب ولما روى البخاري ومسلم من حديث البراء بن عازب امرنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع وفيه نهانا عن خواتيم الذهب او عن نختم بالذهب
 فان قلت روى الطحاوي واحد في مسنده من حديث محمد بن مالك الانصاري مولى البراء
 ابن عازب قال رأيت على البراء خاتما من ذهب فقيل له قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 غنمة قال بسنيده وقال البس ما كسك الله ورسوله فقال الطحاوي فذهب قوم الى اباحة لبس خواتيم الذهب
 لرجال واحتجوا في ذلك بهذا الحديث واراد بالقوم هؤلاء عكرمة والاعمش وابا القاسم الازدي
 وروى ذلك عن البراء وحديفة وسعد وجابر بن سمرة وانس بن مالك رضى الله عنهم قلت خالفهم
 في ذلك آخرون منهم سعيد بن جبير والنخعي والثوري والاوزاعي وعقمة ومكحول وابو حنيفة
 واصحابه ومالك والشافعي واحد واسحق فانهم قالوا بكرة ذلك للرجال واحتجوا في ذلك بحديث
 ابي هريرة المذكور وبحديث علي رضي الله تعالى عنه اخرجهم مسلم ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى عن لبس القمى والمصفر وعن نختم الذهب والحديث رواه ابو داود في
 كتاب الخاتم والترمذي في اللباس والنسائي في الزينة بن زيد بن الحباب عن عبد الله بن مسام السلمي
 عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه خاتم من حديد
 فقال مالي ارى عليك حليلة اهل الدار ثم جاء وعليه خاتم من شبه فقال مالي اجد منك رائحة الاصنام
 فقال يا رسول الله من اى شيء اتخذه قال اتخذه من ورق ولانته ثقالا زاد الترمذي ثم جاء وعليه
 خاتم من ذهب فقال مالي ارى عليك حليلة اهل الجنة وقال صفر موضع شبهه وقال حديث غريب

فقد روى احمد وابو بكر وابو يعلى والموصلى في مسانيدهم وابو حبان في صحيحه فان قلت كيف
 ابو يعلى بن حنبل يبرأ وشيئا من ارضان فاهرا قلت اذا خالف الراوى مارواه يكون العمل بما
 رآه لا بما رآه لانه لا يخالف مارواه الا بدليل فلم عنده وكان نص خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حبشيا
 وقيل ابن الاثير قوله حبشيا بمثل انه اراد من الجذع او العقبى لان معدنهما اليمن والحبشة او نوما آخر ينسب
 اليه قوله الى يافعه اى الى باض الخاتم في يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل كان عقيقا وفي
 الصحيح من رواية حميد بن انس كان قصده منه ولا تعارض لانه لا مانع ان يكون له خاتمان او اكثر
 قوله ونقش فيه محمد رسول الله وروى ابن ابى شيبة في مصنفه وقال حدثنا ابن عيينة عن ابى بوبن
 موسى عن نافع عن ابن عمر قال اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتمان ورق ثم نقش عليه محمد
 رسول الله ثم قال لا ينقش احد على خاتمي هذا واخرجه مسلم عن ابن ابى شيبة وروى الترمذى من
 حديث انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صنع خاتما من ورق فنقش فيه محمد رسول الله
 ثم قال لا ينقشوا عليه قال الترمذى هذا حديث صحيح ومعناه انه نهى ان ينقش احد على خاتمه محمد
 رسول الله وروى الترمذى ايضا من حديث انس كان نقش خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة
 اشبار محمد رسول الله سطر والله سطر واخرجه البخارى ايضا على ما سبأنى وقال شيخنا رحمه الله
 نهى صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش احد على نقش خاتمه خاص بحياته وبدل عليه لبس الخلفاء
 الخاتم بعده ثم تجد عثمان رضى الله تعالى عنه خاتما آخر بعد فقد ذلك الخاتم في بزاريس ونقش
 عليه ذلك النقش حتى ص حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن
 شهاب قال اخبرني عبدالله بن عبد الله بن عتبة ان عبدالله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بعث بكتابه الى كسرى فأمره ان يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما
 قرأه كسرى خرقه فحسبت ان سعيد المسيب قال فدعا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يزقوا
 كل بمزق ش مطابقة للترجمة في قوله بعث بكتابه الى كسرى * ورجاله قد ذكروا غير
 مرة وعقيل بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابلى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى والحديث قد
 مر في كتاب العلم في باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان وقدم الكلام فيه
 هناك قوله بعث بكتابه كان حامل الكتاب عبدالله بن حذافة السهمي قوله عظيم البحرين كان
 من تحت يد كسرى والبحرين ثنية بجر موضع بين البصرة وعمان قوله خرقه بثبثه يد الراء من
 الخزريق قوله فدعا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يزقوا اى بأن يزقوا من التمزيق
 يقال مزقت الثوب وغيره امرته تمزيقا اذا قطعته خرقا ومنه يقال تمزق القوم
 اذا افرقوا ولما دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك مات منهم
 اربعة عشر ملكا في سنة حتى وليت امرهم امرأة فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفلح قوم
 ولوا امرهم امرأة

تم الجزء السادس من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة القارى
 ويليه الجزء السابع اوله باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام